لا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر اولوا الالباب (١٣ : ٥٢)

جلد ١ | كلكته : جمعه - ٤ محرم سنه ١٣٣٤ هجري
Calcutta : Friday 12 November. 1915. | نمبر - ١

ترجمان القران

یعني قران حکیم کا اردو ترجمه ' از خامهٔ ادیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقیقي حامل و مبلغ حضرات انبیاء کرام و رسل عظام هیں - پس انکي تبلیغ و تعلیم اور نشر و توزیع کا مقدس کام دراصل ایک پیغمبرانه عمل هے ' جس کي توفیق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي هے جنهیں حق تعالی انبیاء کرام کي معیت و تبعیت کا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونکا نور علم براه راست مشکواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء -

هندوستان کي گذشته قرون اخیره میں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفیق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحیم رحمة الله علیه کا خاندان تها - انکے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکیم کے ترجمه کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ' اور فارسي میں اپنا عدیم النظیر ترجمه مرتب کیا - انکے بعد حضرة شاه رفیع الدین اور شاه عبد القادر رحمة الله علیهما کا ظهور هوا ' اور اردو زبان میں ترجمة القران کي بنیاد استوار هوئي - شکر الله سعیهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهیک ایک صدي گذر چکي هے ' لیکن یه کهنا کسي طرح مبالغه آمیز نه سمجها جائیگا که نشر و تبلیغ قرآن حکیم کي جو بنیاد اس خاندان بزرگ نے رکهي تهي ' اسکي تکمیل کا شرف حق تعالی نے ایڈیٹر الهلال کیلیے مخصوص کردیا تها ' جنهوں نے بعض داعیان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانیه ' و ضروریات و احتیاجات وقت کو ملحوظ رکهکر قرآن حکیم کا یه اردو ترجمه نهایت سلیس ' عام فهم ' معني خیز ' حقیقت فرما عبارت میں مرتب کیا هے ' اور بحمد الله که زیر طبع هے -

یه ترجمه کیسا هے ؟ ان لوگوں کیلیے جو الهلال کا مطالعه کرچکے هیں ' اسکا جواب دینا بالکل غیر ضروري هے -

یه ترجمه ٹائپ کي جگهه لیتهو میں چهاپا جارها هے تاکه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعه میں آسکے - قیمت في جلد چهه روپیه رکهي گئي هے - لیکن جو حضرات اس اعلان کو دیکهتے هي قیمت بهیجدینگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپیه لیے جائینگے - درخواستیں اور روپیه منیجر البلاغ کے نام بهیجنا چاهیے -

اطلاع ضروری

(۱) ایک عرصہ کے صبر و انتظار اور تحمل مشکلات و صعوبات کے بعد ' الحمد للہ کہ اللہ کي توفیق میسر آئي اور رسالہ جاری هو گیا -

(۲) لیکن اب ابھي موجودہ مشغولیتوں پر نظر ڈالتا هوں' تو ایک هي وقت کے اندر مختلف کاموں ' اور مختلف قسم اور مختلف ضروریات و اسباب کے کاموں کا ایک ایسا هجوم پاتا هوں جن میں سے هر کام بجاے خود ایک مستقل زندگي اور غیر مشترک وقت و صرف دماغ کا محتاج هے -

دارالارشاد کا سلسلہ جاری هوچکا هے - اور ابھي تو صرف روزانہ درس قرآن حکیم هي کا سلسلہ شروع هوا هے ' مگر بہت جلد دیگر دروس دینیۂ و علمیہ کیلیے بھي وقت نکالنا پڑیگا اور بلاشبہ نصف زندگي کا وقت اسکے لیے مخصوص کردینا پڑیگا -

دوسرا اهم سلسلہ تصنیف و تالیف کا هے - یہ پہلے بھي تھا ' لیکن قرآن حکیم کے ترجمہ و تفسیر کے دو مختلف کام اب ایک هي وقت میں شروع هوگئے هیں ' اور بلا استثناء هر روز تھوڑا سا وقت انکے لیے بھي نکالنا پڑتا هے ' علي الخصوص ترجمۃ القران کیلیے تو یہ بہت هي ضروري هے کہ جہاں تک جلد هوسکے اسے مکمل کردیا جاے - کیونکہ ترجمہ کے ساتھہ ساتھہ وہ چھپتا بھي جاتا هے -

جو لوگ ان اشغال کا تجربہ رکھتے هیں - علي الخصوص ترجمۂ و تفسیر جیسے اهم ترین مشغلۂ تصنیف کي ضروریات و مشکلات سے واقف هیں ' صرف وهي اندازہ کرسکتے هیں کہ اس عاجز کے لیل و نہار کس طرح بسر هوتے هونگے ؟ علی الخصوص جبکہ دارالارشاد کي خدمات اور ایک ایسے هفتہ وار رسالہ کي ترتیب کو بھي انکے ساتھہ شامل کر لیا جاے جیسا کہ یہ رسالہ هے :

و من شاء فلینظر الي فمنظری
نذیر الی من ظن ان الھوی سھل !

(۳) ان حالات کي وجہ سے یہ عاجز مجبور هوا هے کہ سردست کچھہ عرصہ کیلیے البــلاغ کو هفتہ وار کي جگہ مہینے میں دوبار شائع کرے ' اور اس کمي کے معاوضہ میں ضخامت دوگني کردی جاے - اس تغیر سے مضامین کي مقدار اور ترتیب میں تو کوئي فرق نہ هو گا اور جہاں تک تصنیف و تالیف کا تعلق هے ' اتني هي محنت کرني پڑیگي جسقدر هفتہ وار هونے کي صورت میں کرني پڑتي هے ' تاهم ایک هفتہ کے محدود اوقات کي جگہ دو هفتہ کي نسبتاً وسیع مدت کے اندر رسالے کا ترتیب پانا کچھہ نہ کچھہ آساني ضرور پیدا کردیگا ' اور میرے لیے اتنا بھي بہت هے -

ڈرتا هوں کہ شاید بعض احباب کرام پر یہ عارضي تبدیلي شاق گذرے - لیکن اول تو انھیں اس پر نظر رکھني چاهیے کہ آور تمام اشغال بھي اسي مقصد وحید کیلیے هیں جسکے لیے وہ رسالہ کو عزیز رکھتے هیں اور اگر اس جزئي تبدیلي سے دارالارشاد کي خدمت اور ترجمہ و تفسیر کي تکمیل میں مجھے کچھہ تھوڑیسي مدد ملجاے تو یہ بھي عظیم الشان کام هیں ' بلکہ نتائج میں رسالہ سے کہیں اهم تر - ثانیاً میں انھیں یقین دلاتا هوں کہ یہ حالت بالکل عارضي هے اور جونھي ترجمۃ القران سے ذرا بھي اطمینان هوا ' معاً رسالہ اپني اصلي حالت پر آجایگا اور بدستور هفتہ وار شایع هونے لگے گا - بہت ممکن هے کہ دو چار نمبروں سے زیادہ اسکي نوبت هي نہ آے ' اور عنقریب هفتہ وار اشاعت شروع هوجاے - و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد !

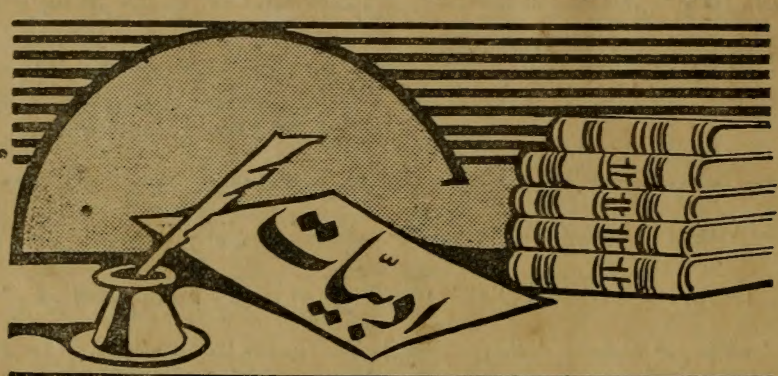
ایــڈیٹر

البلاغ

ایک ہفتہ وار مصور رسالہ

جلد ۱ | کلکتہ : جمعہ - ۴ محرم سنہ ۱۳۳۴ ہجري | نمبر - ۱

Calcutta : Friday 12 November. 1915.



نوا را تلخ تر می زن چو ذوق نغمہ کم یابي ! !

محل ایسا کیا تعمیر عرفي کے تخیل نے
تصدق جس پہ حیرت خانۂ سینا و فارابي
فضاء عشق پر تحریر کي اس نے نوا ایسي
میسر جس سے آنکھوں کو ہے ابتک اشک عنابي

* * *

مرے دل نے یہ اکدن اُسکي تربت سے شکایت کي
نہیں ہنگامۂ عالم میں اب سامان بیتابي
تغیر آگیا ایسا مزاج اہل عالم میں
کہ رخصت ہوگئي دنیا سے کیفیت وہ سیمابي
فغان نیم شب شاعر کي' بارگوش ہوتي ہے
نہ ہو جب چشم محفل آشنائے لطف بے خوابي
کسي کا شعلۂ فریاد ہو ظلمت ربا کیونکر
گران ہے شب پرستوں پر سحر کي آسماں تابي

* * *

صدا تربت سے آئي : شکوۂ اہل جہاں کم کن
نوا را تلخ تر مي زن چو ذوق نغمہ کم یابي
حدي را تیز تر میخواں چو محمل را گراں بیني

[اقبال]

(استدراک) صفحہ (۱۱) مذاکرۂ علمیہ کے مضمون میں جا بجا
"کروماتوفیل" کا لفظ آیا ہے - اسکا انگریزي املاء یہ ہے : Chromatophil

البلاغ

فاتحة "البلاغ"

بسم الله الرحمن الرحيم

(١)

الحمد لله الذي رضي لنا الاسلام دينا ، و نصب لنا الدلالة على صحته برهاناً مبينا ، و امرنا ان نستهديه صراطه المستقيم ، صراط الذين انعم الله عليهم من النبيئين و الصديقين و الشهداء و الصالحين (٦٨ : ٧١) غير المغضوب عليهم اليهود ، الذين لعنهم الله بكفرهم (٢ : ٨٢) و ضربت عليهم الذلة و المسكنة و باؤا بغضب من الله (٢ : ٥٨) و لا الضالين النصارى الذين ضل سعيهم فى الحيواة الدنيا و هم يحسبون انهم يحسنون صنعا (١٨ : ١٠٤) و بدا لهم سيئات ما عملوا ، و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ، و قيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا و ماوا كم النار و ما لكم من ناصرين - ذالكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا ، و غرتكم الحيواة الدنيا ، فاليوم لا يخرجون منها و لا هم يستعتبون (٤٥ : ٣٤)

فسبحان الذي جعلنا امة التوحيد ، و جعل ديننا دين التوحيد ، و صراطنا صراط التوحيد ، و سياستنا سياسة التوحيد ، و اعز من استقاموا منا على التوحيد ، و اذل من انحرف منا عن محجة التوحيد ، ليعيدنا كما بدأنا الى التوحيد - انه هو يبدئ و يعيد ، و هو الغفور الودود ، ذو العرش المجيد ، فعال لما يريد ! (٨٦ : ١٤)

و الصلوة و السلام على سيدنا و نبينا محمد خاتم انبيائه و رسله ، و صفوته من خلقه ، و حجته على عباده ، و امينه على وحيه ؛ الذى بعثه بتوحيد الالوهيه ، ليحرر الخلق من رق العبوديه ، للعوالم السماوية او الارضيه - و بتوحيد الربوبيه ، ليعتقهم من رق التقاليد الدينيه ، التي الحقها رؤساء الاديان بالشرائع الالاهيه - و بتوحيد السياسه ، ليكون الشعوب و القبائل امة واحده ، تضمها شريعة عادلة مقومة واحده ، و تتعارف بلغة واحده ، ليطلقهم من قيود الحكومة الشخصية الجائره ، و يفكهم من اغلال العصبية الجنسية و الوطنية الخاسره - فاهتدى بكتابه العقلاء المستقلون ، و ضل به السفهاء المقلدون - و عز باتباعه المومنون الصالحون ، و ذل باعراضهم المعرضون الخاسرون - و انه لقرآن كريم في كتاب مكنون ، لا يمسه الا المطهرون (٥٦ : ٧٩) تنزيل العزيز الرحيم لتنذر قوما ما انذر اباوهم فهم غافلون (٣٦ : ٤) و ان في ذالك لرحمة و ذكرى لقوم يومنون (٢٩ : ٥٠) لا ياتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه تنزيل من حكيم حميد (٤١ : ٤٢) قل هو للذين آمنوا هدى و شفاء ، و الذين لا يومنون في آذانهم وقر و هو عليهم عمى ، اولائك ينادون من مكان بعيد ! (٤١ : ٤١)

(و بعد)

اتى على الانسان حين من الدهر كان في طور اشبه بطور الطفوليه ، فسادت الاوهام و الخرافات على العقول البشريه ، وكثر بين الناس الدجالون المحتالون ، و الغاوون الجائرون ، و الظالمون الضالون ، و السحرة و المشعوذون ؛ ملكوا نواصى الناس بافكهم و كذبهم ، و صاروا يتصرفون في جميع امورهم ، فما كان احد يقدم على عمل ما الا بحكمهم و الاسترشاد برايهم ، فكان الناس في ايديهم كالانعام بل هم اضل سبيلا : عقول فاسده ، و آراء كاسدة ، و افهام ساذجه و بصائر قاصره ، و جهل و اوهام ، و خرافات و خزعبلات ؛ تقيمهم و تقعدهم ، و تفرحهم و تحزنهم ، و تخيفهم و تزعجهم - فاذا برق بارق من السماء ، ارتجفوا و اضطربوا - و اذا نزلت صاعقة من السحاب ، ماجوا و ارتعبوا - و اذا اصابهم مرض ، علقوا لدفعه الارواق ، او استنجدوا براق - و اذا نظر الى بينهم ناظر - حوطوهم بالتمائم و اطلقوا حولهم بخور المباخر - و اذا كسفت الشمس او خسف القمر ، صاحوا و دقوا الدفوف و قرعوا الطبول ، لارضاء آلهتهم على ما يزعمون : و ما لهم بذالك من علم الا اتباع الظن (٣ : ١٥٦) بل هم في شك يلعبون (٤٤ : ٩) و ما ظلمهم الله و لكن كانوا انفسهم يظلمون (٢ : ٥٧)

سار الله تعالى مع تلك الامم في هذ الطور سير الاب الحكيم مع ابنائه في طفوليتهم ، فبعث الله النبيين ، مبشرين و منذرين ، و انزل معهم الكتاب بالحق (٢ : ٢١٣) لهداية الناس و اصلاح شانهم في معاشهم ،

و اعدادهم للسعادة في معادهم - و قد مضت سنته في البشر ان يرتقي نوعهم بالتدريج و التحويل ، كما يرتقي افرادهم من طفولية الى تميز و منه الى رشد و عقل - لذالک جعل خطاب الرسل و الكتب لهم في كل طور على حسب استعدادهم و عقولهم : فخاطبهم طوراً بما يناسب مدركات الحس ، و طورا بما يناسب وجدان النفس ، و حملهم اولا على الطاعة بالقهر و الالزام ، و جذبهم اليها ثانيا بالاقناع و ضرب الامثال - فرشدوا من وعظهم و نصحهم ، و وعدهم و وعيدهم ، و خذلوا من كانوا متسلطين ، على عقولهم من الملوک و الكهنة و المشعوذين ، بما اجراه الله على ايديهم من المعجزات ، اظهره لهم من الايات البينات - ثم اخذ الله المعاندين المنكرين الذين خالفوا ضمائرهم ، و كابروا عقولهم و ابصارهم ، و لم يميزوا بين الحق و الباطل ، و العالم و الجاهل ، و الغالب و المغلوب ، و الصادق و الكذوب ، و الظن و اليقين :

و لقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله و اجتنبوا الطاغوت ، فمنهم من هدى الله و منهم من حقت عليه الضلالة ، فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ؟ (١٦ : ٣٨) كذالک فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين ؟ (١٦ : ٣٧)

* * *

مضت الايام و الاعوام ، و توالت القرون و الاجيال - علت فيها الاقوام و سقطت ، و ارتفعت و انحطت ، و جربت و كسبت ، و تخالفت و اتفقت ، و ذاقت من الايام آلاما ، و تقلبت في السعادة و الشقاء اياما ، فانتقل البشر من حال الى حال ، و ارتقوا من طور الى طور ، حتى اذا ما ارتقت عقولهم بتقلب الزمان ، و استعدوا لتحكيم العقل و الفكر في مدركات الحس و الوجدان ، بعث فيهم خاتم النبيين و المرسلين ، الذي جعل الفكر و النظر اساس الدين - و منحه دين الاسلام ، الذي كالعقل العام ، و المرشد الحكيم لجميع الانام ، الموافق لهم في كل مكان ، المنطبق على مصالحهم في كل زمان ، فهو للقبائل الساذجة كالمربي الرحيم ، و للشعوب الراقية كالامام الحكيم ، كلما ساروا في العلوم و المدنية شوطا رأوه المجلى في ميدان السبق : سنريهم اياتنا في الآفاق و في انفسهم حتى تبين لهم انه الحق (٤١ : ٥٣)

انزل عليه كتابا احتج على صحة العقائد بايات الله في الانفس و الآفاق ، و بين فوائد ما دعا اليه من العبادة و مكارم الاخلاق ، و اشار الى مصالح الناس فيما شرعه من الاحكام و السنن ، و نبه على مفاسد ما حرمه عليهم من المنكرات ما ظهر منها و ما بطن - جاء بالبينات و الهدى ، فنهى عن التقليد و اتباع الهوى ، و قرر حرية الوجدان و الاجتهاد ، في جميع الاعمال و الاعتقاد ، و عظم شان الفكر و العقل ، و جعله هو المخاطب بفهم النقل ، فامتاز دينه على سائر الاديان ، بانه دين الحجة و البرهان ، الناعي على متبعي الاوهام و الظنون ، بانهم لا يعقلون شيئا و لا يهتدون ، بل وصفهم بقوله : ان هم الا كالانعام بل هم اضل ، اولائک هم الغافلون (٧ : ٧٨) صم بكم عمي فهم لا يرجعـــون (٢ : ١٧)

* * *

كان لضلال البشر قبل الاسلام علتان : احداهما ضعف قوى الخلقة ، و ثانيهما الانحراف عن سنن الفطرة ، فكان من الضعف ان يعتقد الناس في كل مظهر من مظاهر الخليقة لا يعرفون علته انه هو القوة الغيبية ، التي قامت بها جميع المظاهر وهي القوة الالاهية ، فيعبدوا ذالک المظهر - و كان من الانحراف عن قوانين الفطرة ما كان من الاوضاع و البدع و الخرافات ، و التقاليد و الرسوم و العادات ، حتى جاء القران ينادي اليهم و هم غافلون :

فاقم وجهک للدين حنيفا ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذالک الدين القيم و لكن اكثر الناس لا يعلمون (٣٠ : ٣٠) فعلم الناس ان الدين الحق اقامة الفطرة لا مقاومتها ، و الاستنارة بنور العقل لا اطفاؤه ، و ان العمدة في معرفة الاحكام ، و الحلال و الحرام ، اجتناب المضار و اجتلاب المنافع ، و درء المفاسد و طلب المصالح - فبهذا كان الاسلام هو الدين الاخير الذي اخرج البشر من حجر القصور و عبوديته ، الى فضاء الرشد و حريته ، و كان ناسخاً لما قبله من الاديان ، و لا يمكن ان ينسخ او ينقضي الزمان ، فتبارک الله الذي انزل على عبده الفرقان ، و علمه البيان ، ليكون للعالمين نذيرا (٢٥ : ١)

جاء الاسلام و العالم كله في تاخر من جميع الوجوه : من جهة الدين ، من جهة العلم ، من جهة المدنيه ، من جهة السياسه ، فلم يمر قرن واحد حتى جدد للعالم كله دينا قيما ، و علما محكما ، و مدنية سعيده ، و سياسة رشيده ، و نشر ذالک كله في مشارق الارض و مغاربها ، بقوة الحق ، و سرعة البرق ، فاحيا به الارض بعد موتها ، و ارتفع كلمة الحق غاية الارتفاع و الاعتلاء ، بحيث صار اصلها ثابت و فرعها في السماء (١٤ : ٢٤)

قضى الاسلام قضاء المبرم على الوثنية التي اذلت البشر ، و استعبدتهم للملوک المستبدين ، و الرؤساء الروحانيين ، و السادة الظالمين ، و القادة الغاوين ، و الهداة الضالين ، و لمظاهر الطبيعة و ما يمثلها في الهياكل من الاصنام ، و الطواغيت و الاوثان ، في اى لباس وجدت ، و في اى صورة ظهرت ، و تحت اى اسم عرفت ، فقرر حرية الوجدان و الاعتقاد ، و الاجتهاد الاستقلالى في العقائد و الاعمال ، و الشورى في السياسة و الاحكام ، و ابطل امتيازات الانساب و الاجناس ، التي كان يستعلى بها الناس على الناس ، بغير علم نافع ، و لا عمل رافع ، و جعل قاعدة الانسانية العامة

قوله عز و جل: يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى ، و جعلناكم شعوبا و قبائل لتعارفوا ، ان اكرمكم عند الله اتقاكم (٤٩ : ١٣)

* * *

جاء الاسلام و الناس شيع في الدين ، و ان كانوا الا قليلا في جانب عن اليقين : يتنابذون و يتلاعنون ، و يزعمون في ذالك انهم بحبل الله مستمسكون ، فرقة و تخالف و شعب ، يظنونها في سبيل الله اقوي سبب ، فانكر الاسلام ذالك كله ، و صرح تصريحا لا يحتمل الريبة بان دين الله في جميع الازمان و على السن جميع الانبياء واحد : ان الدين عند الله الاسلام و ما اختلف الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم بغيا بينهم (٣ : ١٩) شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا و الذي اوحينا اليک و ما وصينا به ابراهيم و موسى و عيسى ، ان اقيموا الدين و لا تتفرقوا فيه (٤٢ : ١٣)

* * *

و جملة القول كان الاسلام نورو ضياء ، سطع في افق الجزيرة فعم الكون باسره و بهر الناظرين ، و كان المسلمون عصبة صالحة نبتت في منبسط الحجاز ، فتدلت علي المشرق و المغرب و قبضت علي نواصي المجد الاعلي ، فملكت زمام العالمين !

هذا هو شان الاسلام و هكذا كان المسلمون : نورا ساطعاً ، و مجدا طالعاً ، و نفوذا قاهرا ، و عزا باهرا ، و علما زاهرا ، و خلقا ساحرا - سياسة ملكت الاقطار و مصرت الامصار ، و كياسة ارتاحت لها القلوب ، و اطمأنت الامم و الشعوب ، لا يمسهم فيها نصب و لا يمسهم فيها لغوب : تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا (١٩ : ٦٤)

* * *

هكذا كان شان الاسلام و المسلمين و الامر على ذالك ، حتى عمل الشيطان مكائده عليهم ، و القى باسهم بينهم ، و افشى فيهم فتنة الشبهات و الشهوات ، و زينت لهم التقاليد و المبتدعات - ضلوا عن هدى القران المجيد ، بما وضع في عنقهم من وهق التقليد ، و دب الفساد الاجتماعي في جسم الامة ، و عم الظلم و الطغيان و الاسراف ، فافسد الاخلاق ، و اضعف النفوس ، و طبع على قلوب الامة بطابع القهر و العبودية ، حتى لا امر بمعروف و لا نهي عن منكر ، و لا تعاون على بر ، و لا تناصر على رفع ضر - فذهبت ريح الدولة و قوة الامة ، و استعد الفريقان بعملهم لنقمة الله تعالى بدلا من النصر و النعمة - فتمزق شمل المسلمين ، و اضاعوا السياسة و الدين ، و ردوا الامة اسفل سافلين ، فخسروا الدنيا و الاخرة : ذالك هو الخسران المبين (٢٢ : ١١)

الاسلام دين التوحيد ، و ما امر المسلمون الا ليعبدوا الها واحدا ، و يتبعوا دينا واحدا ، و يقيموا لهم اماما واحدا ، و يكونوا امة واحدة - لا يفرقهم نسب و لا لغة ، و لا وطن و لا جنس - و قد نهوا عن التفرق كما نهوا عن الكفر ، فقال الله تعالى : واعتصموا بحبل الله جميعا و لا تفرقوا (٣ : ٩٨) و لا تكونوا كالذين تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ، اولئك لهم عذاب عظيم (٣ : ١٠١) الذين فرقوا دينهم و كانوا شيعا لست منهم في شي (٣٠ : ٣٢) و ما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ، و ما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (٩٨ : ٤) فما اختلفوا حتى جاءهم العلم (١٣ : ٩٣) و اتيناهم بينات من الامر ، فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم (٤٥ : ١٦) لا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ريحكم (٨ : ٤٧)

ان النبي صلى الله عليه و سلم بين مثل ذالك في قوله و عمله ، حتى لم يكن يغضب شئی كما يغضب اذا راى الاختلاف بين اصحابه قد افضي او كاد يفضي الى التفرق - و النقول في هذا كثيرة و حسبك ما رواه البخاري من وصيته صلى الله عليه وسلم : لا ترجعوا بعدى كفارا ، يضرب بعضكم اعناق بعض !!

و لكن خالفنا كل هذه النصوص ، فتفرقنا و تنازعنا ، و شاق بعضنا بعضاً بشبهة الدين ، اذ اتخذنا مذاهب متفرقة ، كل فريق يتعصب لمذهب ، و يعادى سائر اخوانه المسلمين لاجله ، زاعماً انه ينصر الدين ، و هو يخذله بتفريق كلمة المسلمين : هذا سني يقاتل شيعيا ، و هذا شيعي ينازل اباضيا ، و هذا شافعي يغرى التتار بالحنفية ، و هذا حنفي يقيس الشافعية على الذمية ، و ها اولاء مقلدة الخلف ، يعادون من اتبع طريق السلف - حتى جنوا على التوحيد نفسه ؛ توحيد الالوهية بالتوجه الى غير الله و دعاء سواه ، و توحيد الربوبية بشرع ما لم ياذن به الله - فسلط الله على جميع هذه الاحزاب اعداء خضدوا شوكتها ، و زلزلوا دولتها : ذالک بان الله لم يک مغيراً نعمة انعمها على قوم ، حتى يغيروا ما بانفسهم ، و ان الله سميع عليم (٨ : ٥٥)

طريق الحق هو الوحدة و الاسلام : ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله (٦ : ١٥٣) و طرق الشيطان هي مثارات التفرق و الخصام : و لا تتبعوا خطوات الشيطان ، انه لكم عدو مبين (٨ : ١٤٢) فقد كانت يهود امة واحدة مجتمعة على كتاب واحد ، فسول لهم الشيطان فتفرقوا و جعلوا لهم مذاهب و طرقا ، اضافوا الى الكتاب ما اضافوا ، و حرفوا من كلمة ما حرفوا ، و اتبعوا السبل فتفرقت بهم عن سبيل الله ، و ضربت

عليهم الذلة و المسكنة ، و مزقوا كل ممزق ، و باؤ بغضب من الله - و كذالك فعل غيرهم ، كانهم راؤا دينهم ناقصا فكملوه ، و قليلا فكثروه ، و واحدا فعددوه ، و سهلا فصعبوه ، فثقل عليهم بذالك ؛ فوضعوه ، فذهب الله بوحدتهم ، حتى لم تغن عنهم كثرتهم ، و سلط الله عليهم الاعداء ، و انزل بهم البلاء : سنة الله التي قد خلت في عباده و لن تجد لسنة الله تبديلا (٤٨ : ٢٣)

*　*　*

كان المسلمون في خير القرون امة واحده ، و كان العلماء فيهم ادلاء و نقلة لدين الله : متعاضدون متناصرون ، متحابون متعاشرون - و ما كان من اختلاف قليل رد الي الكتاب و السنه - ثم جاء عصر التابعين ، و ائمة المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين ، فسلكوا على اثارهم اقتصاصا ، و اقتبسوا عن مشكواتهم اقتباسا ، و كان دين الله اجل في صدورهم من ان يقدموا عليه رايا او تقليدا - و كانت تلك الازمنة مملوءة بالمجتهدين و ليس فيهم مقلدا ، بل كلهم مجتهدون ، يستمدون من اصلين الجليلين ، و هما كتاب الله و سنة رسوله : فان تنازعتم في شي فردوه الى الله و الرسول (٤ : ٥٩)

و لكن خلف من بعدهم خلوف فرقوا دينهم و كانوا شيعا ، فتقطعوا امرهم بينهم زبرا ، و كل حزب بما لديهم فرحون (٢٣ : ٥٦) فاستقرت المذاهب المدونه و هجر غيرها ، و جعلوا التعصب للمذاهب ديا نتهم التي يدينون ، و رؤس اموالهم التي بها يتجرون ، و اخرون منهم قنعوا بمحض التقليد ، و قالوا : انا وجدنا اباءنا على امة و انا على اثارهم مقتدون (٤٣ : ٢٣) فصارت اقوال ائمتهم بمنزلة الاصلين ، و ذالک معني قوله تعالى : اتخذوا احبارهم و رهبانهم اربابا من دون الله (٩ : ٣٢) و حجروا على رب العالمين مثل اليهود ان لا يبعث بعد ائمتهم وليا مجتهدا ، و انكروا بالرسول حيث قال : " لا يزال يبعث على راس كل مائة سنة لهذه الا مة من يجدد لها دينها "

و قالوا لم يبق في الارض عالم منذ الاعصار المتقدمه - فقالت طائفة : ليس لاحد ان يختار بعد ابى حنيفه و ابي يوسف و زفر و محمد بن الحسن و الحسن بن زياد اللوءلوي (رحمهم الله تعالى) و قال بكر بن العلاء المالكي : ليس لاحد ان يختار بعد المئتين من الهجره - و قال اخرون : ليس لاحد ان يختار بعد الاوزاعي و الثوری و وكيع و ابن مبارک (رضي الله عنهم) و قالت طائفة : ليس لاحد ان يختار بعد الشافعي و المزني (شكر الله مساعيهما) و كذا قالوا في التفسير و الحديث و الاصول ، حتى في العلوم الالية و العقلية ، فانظر كيف بدلوا الحق بالباطل ، و اشتروا الضالة بالهدى ، فما ربحت تجارتهم و ما كانوا مهتدين (٢ : ١٤)

و اختلف المقلدون فيمن يوخذ بقوله من المنتسبين اليه ، و يكون له وجه يفتي و يحكم به ممن ليس كذالک ، فيجعلوهم ثلاث مراتب و قسموهم في عدة طبقات - ثم اختلفوا متى انسد باب الاجتهاد على اقوال كثيرة ما انزل الله بها من سلطان ، فقالوا ان الارض قد خلت من قائم لله بحجحه ، و لم يبق فيها من يتكلم بالعلم و البصيرة ، و لم يحل لاحد بعد ان ينظر في كتاب الله و لا سنة رسوله لاخذ الاحكام و العلوم منهما ، و لا يقضى و لا يفتى بما فيهما حتى يعرضه على قول مقلده و متبوعه - و هذه الاقوال كما ترى قد بلغت من الفساد و البطلان و التناقض و القول على الله بلا علم و ابطال حججه و الزهد في كتابه و سنة رسوله و تلقي الاحكام منهما مبلغها ، و يكفي في فساد هذه الاقوال ان يقال لاربابها : فاذا لم يكن لاحد ان يختار بعد من ذكرتم ، فمن اين و قع لكم اختيار تقليدهم دون غيرهم ؟ و كيف حرمتم على الرجل ان يختار ما يوءديه اليه اجتهاده ؟ و ابحتم لانفسكم اختيار قول من قلدتموه و اوجبتم على الامة تقليده و حرمتم تقليد من سواه ؟ فما الذي سوغ لكم هذا الاختيار الذي لا دليل عليه من كتاب و لا سنة و لا اجماع و لا قياس و لا قول امام من ائمتكم ؟ فاذا كان لا يجوز الا ختيار بعد المئتين عندكم ، فمن اين يساغ لكم و انتم لم تولدوا الا بعد المئتين ؟

يا للعجب ! ان امام اشهب ، و ابن الماجشون ، و مطرف بن عبد الله ، و سحنون بن سعيد ، و من في طبقتهم من الفقهاء المئة الثالثه ، كان لهم ان يختاروا الى انسلاخ ذي الحجة من سنة مئتين ، فلما استهل هلال المحرم من سنة احدى و مئيه ، و غابت الشمس من تلک الليله ، حرم عليهم في الوقت بلا مهلة ما كان مطلقا لهم من الاختيار ! ! فانظر كيف ضربوا لک الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا ؟ (١٧ : ٥٢)

شهد الله في كتابه انه جعل دين الاسلام يسرا ، لا عسر فيه و لا حرج : يريد الله بكم اليسر و لا يريد بكم العسر (٢ : ١٨٥) هو اجتبا كم و ما جعل عليكم في الدين من حرج (٢٢ : ٧٧) و اشهد رسوله صلى الله عليه و سلم على المومنين بذالک ، فقال : احب الاديان الى الله الحنيفية السمحه (١) و كان رسول الله صلى الله عليه و سلم ينهي عن كثرة السوال ، لانه سبب لكثرة التكاليف - و بين لنا ان الله سكت عن اشياء رحمة بنا و ان لا نكون كبني اسرائيل ، شددوا فشدد الله عليهم ، و لكن ها اولاء المتفقهة المقلده جعلوا اليسر عسرا ، و السعة ضيقا و حرجا ، و السمحة شكسة شرسة ، و شددوا على انفسهم و على الناس ، و ان لم يشدد الله عليهم ، و بسبب هذا الغلو الذي نهي الله عنه و ذم اقواما عليه في قوله : يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم (٥ : ٨١) هجرت السلاطين المسلمين الشريعة في امر القضاء و السياسة ،

(١) حديث صحيح رواه احمد ، و البخاري في الادب ، الطبراني من حديث ابن عباس -

بزعم و دعوى ان الشريعة شاقة و غير مطابقة لمصلحة الزمان ' و تركتها عامة الامة ايضا في اكثر احوالها ' و هم يمسون و يصبحون ' و لا يدرون ما ذا يعملون ' تراهم في عدو الى الحيل يخبطون : ظلمات بعضها فوق بعض ! (٣٤ : ٣٠)

و لا تظن ان هذ الكرب قريب العهد ' فانه لم ينقل الينا التاريخ ان طائفة من طوائف التقليد استطاعت اجراء شوؤنها على جميع قواعد و مسائل الفقهيه ' فمذهبهم ليس هو تمذهب عمل و اكتساب ثواب ' بل اعتقاد و اقوال ' و نزاع و جدال ' و تخاذل و افتراق ' و بلاء و شقاق ' و كان نتيجة هذا التقليد ان شوهوا وجه الشريعة الغراء ' حتى ظن من ضعف ادراكه ان الشريعة ليست سوى ما بايدى هولاء المقلدة - فيا لله و للمسلمين من هذه الفاقرة التي هي اعظم فواقر الدين ' و الرزية التي ما رزى بمثلها سبيل المومنين !

كان اهون الاختلاف اختلاف الصحابة و غيرهم من السلف في فهم الاحكام ' مع عذر كل منهم لمخالفه بحيث لم يكونوا شيعا تتفرق في الدين ' و تتعصب كل شيعة منها لبعض المخالفين ' فان مثل هذ الاختلاف طبيعي في البشر لا يمكن اتقاوه ' و لكن لما جاء درر التقليد و التحزب ' و التعصب للمذاهب ؛ حلت النقمة ' و تفرقت الكلمة ' و ذهبت الريح و الشوكة ' الى ان وصلنا الى هذه الدرجة من الضعف و الذل : ذهب ملكنا ' و صارت المملكة الكبيرة من ممالكنا تقع في قبضة الاجانب فلا يبالي بهم سائر المسلمين ! فاين الوحدة و الاخوة ؟ و التواد و التراحم ؟ و التعاون و التناصر ؟ و اين تمثيل مجموعهم بالجسد الواحد ؟ كل ذالك قد زال ' و كان مبدء زواله ذالك الاختلاف : فما لهولاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ؟ (٤ : ٧٧)

اقرا في التاريخ حوادث الفتن بين اهل السنة و الشيعه ' و بين المنتسبين الى السنة بعضهم مع بعض : بين الاشاعرة و الحنابله ' بين الحنفية و الشافعيه ' بين الشافعية و الحنبليه - و من اغرب ما تجد ان العدوان بين الشافعية و الحنفية كان من اسباب حملة التتار على المسلمين - تلك الحملة التي كانت اول صدمة صدعت بناء قوة المسلمين صدعاً ' لم يلتئم من بعده و يعد كما كان : ذالك بما قدمت ايديهم و ان الله ليس بظلام للعبيـــد (٣ : ١٨٢)

ان رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول : لتسون صفوفكم او ليخالفن الله بين وجوهكم (١) و لا يفقد هذه الحكمة النبوية الا العليم بصفات الانفس البشرية و اخلاقها و نظام الاجتماع الانساني - و من سنن الله في ذالك ان ما يتفق فيه الافراد من الاعمال الظاهرة المشتركة بينهم ' يكون سبباً لا ئتلافهم و اتفاقهم و وحدتهم ' و الضد بالضد - و لذالك تتحرى الامم المرتقية في العلم و النظام ' ان تربى افرادها على نظام واحد في الاعمال الظاهرة ' و ان ينشر عاداتها في الامم الاخري ليجذب بها قلوبها اليها -

يا سبحان الله ! ان رسولنا لم يسمح لنا ان نختلف افرادنا في صف الصلواة فيتقدم بعضهم علي بعض ' و اقسم علي ان ذالك يكون سبب اختلاف قلـوبنا ' و وقوع التفرق بيننا - ثم نحن نجيز لانفسنا ان نقيم في المسجد الحـرام عـدة جماعات في وقت واحـد لاختـلاف المـذاهب ؟ و نعـد هـذا رحمـة بنـا ' و نعتـقد بان الاختـلاف بين الامة رحمة ؟ فاى رحمة استفادها المسلمون من الاختلاف و الافتراق ' غير التذلل و التسفل و الشقاق ؟ افرايت لو لم توجد بدعة التحزب و التفرق من كل طائفة لتعليم معين ' هل كان وجد هذ الضلال ؟ ارايت لو ان المسلمين يعملون في كل عصر بقوله تعالى " فان تنازعتم في شي فردوه الى الله و الرسول " هل كان وجد هذ التفرق و التمزق و الانحلال ؟ لا ' لا ' و انما وجد بالتقليد الاعمى ' لان كل طائفة وثقت برؤسائها فاتبعتهم بغير دليل ' و سنزيد هذا بيانا في وقت اخر و حسبي الله و نعم الوكيل -

* * *

لقد بعث الله في القرون الخالية علماء اصفياء يجددون لهذه الامة امر دينها فكانوا فيها كانبياء بني اسرائيل - منهم من اهتدى بدعوته النفر و الرهط و الجماعه ' و منهم من حال الاضطهاد و ضعف الاستعداد دون الاهتداء به ' و كانت العامة المسكينة تغتر بمقاومة فقهاء الرسوم و ساداتهم الحكام لاولائك المصلحين المجددين ' و تتبعهم في تضليلهم ' ان الناس على دين ملوكهم - حتى ان صوت حجة الاسلام احمد ابن تيميه قد خفت في هذه الامة المسكينة و هو اندي اصوات المصلحين ' و كتبه خفيت فيهم عدة قرون و هي اقوى و اظهر حجة من سائر كتب المسلمين !

* * *

آه ' ما اشد غفلة الناس عن حقيقة الاسلام ! اى سعادة للناس تعلو عرفان كل فرد من فرادهم انه ارتى من الاستعداد ما ارتيه من يوصفون بالولاية و القداسه ' و يدلون بالزعامة و الرياسه ؛ فمنهم من يستعبـد بها الناس استعباداً روحانيا ' و منهم من يستعبدهم بها استعباداً سيا سيا و اخلاص كل فرد من افرادهم في علمه الديني لله و علمه الدنيوي للناس ! هذه السعادة هي روح الاسلام و حقيقته حجبتها عن بعضهم الرسوم العمليه ' و التقاليد المذهبيه ' و عن اخرين النزغات النظريه ' و التقاليد الوضعيه - فالاولون يرمون بالكفر او البدعة كل من خالف مذاهبهم ' و الاخرون ينبزون بالغبـاوة و التعصب كل من لم يستعذب مشربهم - فمتى يكثر المسلمون المخلصون المخلصون للاولين و الاخرين ' فيكونوا حجة الله عليهم و على جميع العالمين ' و اية الوحدة الفاضحة للمختلفين : و من احسن قولا ممن دعا الى الله و عمل صالحاً و قال انني من المسلمين (٤١ : ٣٤)

* * *

لا اصلاح الا بدعوة ' و لا دعوة الا بحجة ' و لا حجة مع بقاء التقليـــد - فاغلاق باب التقليـــد الاعمى و فتح باب النظر و الاستدلال هو مبداء كل اصـلاح ' و مفتاح النجاح و الفلاح - و السلام على الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ' اولائك الذين هداهم الله و اولائك هم اولوالالباب (٣٩ : ١٩) (البقية تتلى)

---

(١) متفق عليه في الصحاح و السنن كلها و في رواية ابي داؤد " او ليخالفن الله بين قلوبكم " قال النووي معناه يوقع بينكم العداوة و البغضاء - و قال القرطبي : تفترقون فياخذ كل واحد وجها غير الذي ياخذه صاحبه -

اُسوۂ حسنہ

کائناتِ خلّت

به تقریب و رود مسعود یوم الحج و عید اضحی

اللہ اکبر، اللہ اکبر، لاالہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر، و للہ الحمد،

ما طفل کم سواد و سبق قصہ ھاے دوست
صد بار خواندۂ و دگر از سر گرفتہ ایم

(۱)

قرآن حکیم نے دنیا کے سامنے حضرة ابراھیم خلیل اللہ (علی نبینا و علیہ الصلواة و السلام) اور ان مصلحین صالحین کا جنھیں انکی تبعیت و معیت حاصل تھی، اسوۂ حسنہ پیش کیا ھے- یعنی عملی زندگی کا ایک ایسا نمونہ جسکی پیروی کی جاے :

قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراھیم و الذین معه (۶۰ : ۴)	یقیناً تمھارے لیے حضرة ابراھیم کی زندگی میں، اور اُن کی زندگی میں جو ان اعلی ترین مدارج ایمان میں

اُنکے ساتھہ نظر آتے ھیں، پیروی و اتباع کیلیے ایک بہترین نمونہ ھے !

اس سے بھی بڑھکر یہ کہ قرآن حکیم نے اپنی ظہور دعوة کے اغازھی میں صاف صاف اعلان کردیا کہ اسکی دعوة و حکمت دراصل ملة ابراھیمی ھی کی تکمیل ھے، اور اس سلسلے کی پہلی کڑی وجود ابراھیمی میں پنہاں تھی :

ملة ابیکم ابراھیم (۷۷ : ۲۲)	یہ ملة تمھارے مورث اعلی ابراھیم کی ھے!
قالوا کونوا ھودا او نصاری تہتدوا، قل بل ملة ابراھیم حنیفا - (۲ : ۱۲۹)	مخالفین دعوة کہتے ھیں کہ یہودیت اور نصرانیت کا طریق اختیار کرو کہ انہی میں ھدایت پاؤ گے - انسے کہدو کہ نہ تو بنی اسرائیل کی راہ ھماری راہ ھے اور نہ نصرانی

ضلالت کا طریقہ ھمارا طریقہ، ھم تو ملة ابراھیمی کے پیرو ھیں اور یہی حقیقی اور فطری راہ ھدایت ھے -

پس ان دو حقیقتوں کے معلوم ھونے کے بعد ھر مومن بالقران کا پہلا فرض زندگی یہ ھو جاتا ھے کہ حضرة ابراھیم کی زندگی کے ان مقامات و اعمال کی جستجو میں نکلے جنکو قرآن حکیم نے ھمارے لیے اسوۂ حسنہ قرار دیا ھے، اور ملة ابراھیمی کے اُن حقائق کو معلوم کرے جنکے اندر اسلام کی دعوة کا اصلی محور و مرکز پوشیدہ ھے :

ومن احسن دینا ممن اسلم وجھه لله وھو محسن، و اتبع ملة ابراھیم حنیفا ؟ (۲ : ۱۱۲)	اور اس ضلالت آباد عالم میں جہاں انسانی فطرة کی ھدایت طرح طرح کے انسانی طریقوں اور غیر الہی راھوں میں گم ھو گئی ھے، اس شخص سے بہتر کس کا دین ھوسکتا ھے جو ھر طرف سے

منہہ موڑ کر صرف اللہ ھی کے لیے ھو گیا، اور اپنے تمام اعتقادات و اعمال میں طریق " احسان " اختیار کیا، اور اسطرح ملة ابراھیمی کے حنیفی طریق کی پیروی کی کہ اسلام کی حقیقت یہی ھے !

(حیات ابراھیمی)

یہی وجہ ھے کہ قرآن حکیم کے حصۂ قصص میں حضرة ابراھیم کے وقائع زندگی کو ایک مخصوص عظمت و اھمیت حاصل ھے اور قران کی تفسیر مکمل نہیں ھوسکتی جب تک اِس زندگی کی ایک ایسی سوانح عمری مرتب نہ کی جاے، جسکے اصولی ابواب صرف قرآن حکیم سے ماخوذ ھوں - اگر ایک ایسی سوانح عمری مرتب ھوجاے تو وہ دراصل قران حکیم اور دعوة اسلامیہ کے تمام مقامات و مراتب اور حقائق و معارف کے فہم و درس کے لیے ایک مرکز کا چراغ ھوگا، جس سے تمام اطراف روشن ھو جائینگے !

یہ سوانح عمری بتلائیگی کہ اسلام کی تمام تعلیمات و احکام کی اصلی حقیقت کیا ھے، اور وہ کونسا محور ھے جسکے گرد اسکا دائرۂ شریعت گردش کہا رھا ھے ؟ اسی سوانح عمری سے معلوم ھوگا کہ وہ " امة مسلمہ " جو وجود ابراھیمی میں پنہاں تھی (ان ابراھیم کان امة قانتا) اور جو ایک انقلاب اور تاریخی دعا کی صداوں میں نمایاں ھوئی (ربنا و اجعلنا مسلمین لک و من ذریتنا امة مسلمة لک !) اور بالآخر جسکی قبولیت کا ظہور اس خیرالامم " امة وسطا " کی تکمیل سے ھوا جو تمام عالم کی اصلاح و سعادت کیلیے دائمی خلافہ الہی کی مستحق ٹہری، اسکا مصدر حقیقی کیا تھا ؟

و کذالک جعلنا کم امة وسطا لتکونوا شھداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شھیدا (۲ : ۱۳۷)	اور اسی طرح ھم نے تم کو ایک درمیانی امة قرار دیا تاکہ تم انسانوں پر انکی ھدایت و سعادت کیلیے شاھد ھو اور تم اپنی شہادت کی روشنی اللہ کے رسول سے حاصل کرو !

یہ سوانح عمری اگرچہ صرف ایک ھی انسانی وجود کے اعمال حیات کی سرگذشت ھوگی، لیکن چونکہ اس ایک وجود کے اعمال و ارادات کے اندر تمام نسل انسانی کی مستقبل حیات ملی کا مادہ پوشیدہ تھا، اسلیے دراصل یہ سعادت بشری کی ایک عالمگیر سرگذشت ھوگی، اور اُن تمام سامی اقوام و ملل کی تاریخ سعادت و شقاوت کو واضح کردیگی جو عہد ابراھیمی کے بعد سے ابتک گذریں اور جنکی نسلیں اس وقت تک کرۂ ارضی کی سب سے بڑی پیداوار ھیں - پس اگرچہ وہ ایک بیج کی سرگذشت ھوگی جو ابسے چار ھزار برس پہلے " وادی غیر ذی ذرع " کی ریتلی زمین میں ڈالا گیا لیکن چونکہ سعادت بشری اور خلافة ارضی کا سب سے بڑا درخت اسی سے پھوٹا، اسلیے دراصل وہ ھر اس پتہ کی سرگذشت ھوگی جسکا نموء اسکے اندر تھا، اور ھر اُس شاخ کی تاریخ بتلائیگی جو اس درخت سے نکلی اور پھیلی - ھر پھل جو اسکی ڈالیوں میں لگا، دراصل اسی بیج کا پھل تھا - اور ھر پھول جو اسکے پتیوں کے اندر سے نمایاں ھوا، فی الحقیقت اسی فرد اول کا فرزند تھا - قوة نباتی کی نشؤ و نما اگرچہ ھزارھا افراد و اشکال میں سامنے آتی ھے، لیکن جب نظر حقیقت شناس اسکی سیکڑوں ڈالیوں، ھزاروں پھولوں، اور لاکھوں پتوں پر پڑتی ھے، تو اس تمام کثرت کے اندر صرف اُس وحدة اولی ھی کی ھستی کو دیکھتی ھے جسکے تنہا وجود کے اندر درخت کا ھر پتہ اور پتہ کا ایک ایک ریشہ موجود تھا - درخت کی شاخیں آسمان تک پہنچ جاتی ھیں، اسکے ایک ایک پھل سے بے شمار بیج پیدا ھوتے ھیں، اور اُن میں سے ھر بیج ویسا ھی ایک نیا درخت پیدا کردیتا ھے، لیکن ارواح نباتیہ کی یہ پوری کائنات خواہ کتنی ھی زمین کی سطح پر پھیلے اور

فضاء آسماني میں مرتفع هو' تاهم اسکے سوا کیا هے جو زمین کے اندر ایک چهوتے سے دانے میں پوشیده تها؟

كلمة طيبة كشجرة طيبة ' اصلها ثابت و فرعها في السماء - توتي اكلها كل حين باذن ربها ' و يضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ! (۳۹:۱۴)	هدايت الهي كے كلمۂ طيبه كي مثال يوں سمجهو گويا ايک مبارک اور پاک درخت هے جسكي جڑ تو زمين كے اندر محكم هے اور تهنياں فضاء آسماني ميں پهيلي

هوئيں ! اپنے پروردگار كي ربوبيت كے احسان سے اُس نے ايسي نشو و نما پالي كه كبهي بهي بے برگ و بار نظر نہيں آتا اور هر وقت اسكي شاخيں پهلوں سے با مراد رهتي هيں - الله تعالى يه مثاليں انسانوں كے فهم و موعظة كيليے بيان كرتا هے ' تا كه وه عقل و بصيرة سے كام ليں' اور الله كي سچائي كي حقيقت كو سمجهيں !

(كائنات خلت)

وجود ابراهيمي كا مقام " خلت " كلمۂ طيبه كا ايک بيج تها جس سے " امة مسلمه " كا " شجرۂ طيبه " نكلا اور بلا شبه اسكي اصل زمين ميں ثابت تهي اور تهنياں فضاء ميں پهيل گئيں - ان تهنيوں كے پهيلاؤ اور انكے برگ و بار كي كثرت و وسعت سے در اصل ايک " كائنات خلت " يا ايک " عالم ابراهيمي " متشكل هوتا هے' جسكا جغرافيه اگرچه زمين كے تمام گوشوں تک پهيل گيا ' ليكن وه مثل ايک دائرۂ سعادت كے هے ' اور اسكا مركزي نقطه " اسوۂ ابراهيمي " هي كا پاک بيج هے - پس اس تمام كائنات كي حقيقت اسي وقت واضح هو سكتي هے جبكه اسكے اصل و اساس كي حقيقت واضح هو جاے ' اور اسكا واضح هونا في الحقيقت سعادة و هدايت انسانيه كي ايک مكمل وقائع اور سرگذشت هو گي -

(تاريخ امة مسلمة)

قرآن حكيم نے بار بار اور صاف صاف اعتراف كيا كه اسلام ملة ابراهيمي هے - اس بنا پر " امة مسلمه " كا به حيثيت ايک ممتاز اور دارائے خصائص امة كے ظهور بهي حضرة ابراهيم عليه السلام هي سے هوا - پس اسلام كي حقيقت اور امة اسلاميه كي پيدائش و نشوء كي تاريخ ' دونوں اس پر موقوف هيں كه حضرة ابراهيم كي حياة طيبه كے سوانح و مقامات ايک صحيح و حقيقي ترتيب و نظم كے ساتهه همارے سامنے موجود هوں -

يهي وجه هے كه قران حكيم كے قصص و وقائع كا سب سے زياده اعظم و اهم حصه حضرة ابراهيم كي حياة طيبه هے ' اور قران حكيم كي تفسير كبهي مكمل نہيں هو سكتي جب تک اس زندگي كي ايک ايسي سوانح عمري مرتب نه هو جاے جسكے تمام اصولي ابواب صرف قران حكيم هي سے ماخوذ هوں -

افسوس كه فن تفسير كا جو ذخيره اس وقت همارے پاس موجود هے' اسميں اس اهم اور اساسي موضوع كيليے كوئي منظم سامان نہيں نظر آتا ' اور اس سے بهي بڑهكر افسوس يه كه ارباب تفسير و تاويل ميں ايک بڑا گروه وه نظر آتا هے جو اسلام اور ملة ابراهيمي كے تعلق كو سمجهنے كيليے صرف اتنا كهدينا كافي سمجهتا هے كه حضرة ابراهيم نے ختنه كيا اور حج كے ظاهري رسوم كي بنياد ڈالي - يهي رسوم تهيں جنكے ليے خدا نے انہيں آزمايا اور كامياب پاكر مژده امامت ديا - گويا اس گروه كے نزديک يهي وه ابراهيمي ورثه تها جو محمد الرسول الله (صلى الله عليه و سلم) كے حصه ميں آيا ' اور بس يهي عوائد و رسوم تهے ' جنسے ملة ابراهيمي مركب تها !

و ذالک مبلغهم من العلم !

(أسوۂ ابراهيمي)

اسوۂ ابراهيمي كے متعلق چند مبسوط مقالات وقتاً فوقتاً البلاغ ميں شائع هونگے هيں جنميں مختلف حيثيتوں سے اس " كائنات

خلت " كے مختلف گوشوں پر نظر ڈالي گئي هے ' ليكن بحث و نظر كا اصلي حصه ابهي باقي هے - ضرورت هے كه اسميں ترتيب و تنظيم پيدا كيجاے ' اور ايک ايسي مرتب سوانح زندگي مدون كيجاے جسميں حيات ابراهيمي كے تمام مقامات ذهاب الى الله و وصول حقيقة دين فطرى كے وقائع ' اپني اصلي قراني ترتيب كے ساتهه آ جائيں -

حضرة ابراهيم عليه السلام كي حياة طيبه كے جسقدر وقائع قران حكيم نے جا بجا بيان كيے هيں ' ان ميں سب سے پہلے وه مقام سامنے آتا هے ' جهاں پهنچكر انهوں نے نسل انساني كي امامت و پيشوائي كو اپنا منتظر پايا اور انكي گروه درگروه جماعتوں اور قوموں كے اندر ايک مخصوص و ممتاز " امة مسلمه " كي نسل ديكهي جسكو خدا نے تلاوت ايات الله ' و تزكيۂ نفوس ' و تعليم كتاب و حكمت كيليے چن ليا تها - اور اسطرح انهوں نے كسي گرى هوئي عمارت هي كو درست نہيں كيا ' بلكه خود ايک نئي عمارت كي بنياد ركهي ' اور اسي ليے وه هدايت و سعادة امم كے اولين ارضي مركز كے باني تهرے :

ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركا وهدى للعالمين' فيه ايات بينات مقام ابراهيم ' و من دخله كان امنا ! (۳ : ۹۰)	بلا شبه يه حقيقت ظاهر هے كه سب سے پهلا گهر جو كرۂ ارضي پر هدايت و سعادة انساني كيليے بنايا گيا ' وه وهي هے جو سرزمين مكه ميں تم ديكهه رهے هو - يهي گهر الهي بركتوں كا سرچشمه اور تمام جهاں كيليے مركز

هدايت هے - وه اگرچه بظاهر اينٹوں كي ايک چهوٹي سي عمارت دكهائي ديتي هے ' ليكن دراصل اسكے اندر خدا كي قدرت و حكمت اور دين الهي كے نشو و نما كي كهلي كهلي اور ناقابل انكار نشانياں ركهي گئي هيں - يه نشانياں مقام ابراهيمي كي اُس قدرسيت كو واضح كرتي هيں جس نے اُسے تمام عالم كيليے قبله و مصلى بناديا !

قران حكيم كي وه تمام آيات كريمه جنميں حضرة ابراهيم كي امامت للناس ' بناء كعبۂ و قبلۂ مومنين ' تكوين و عمران وادي غير ذي زرع ' اتخاذ مقام ابراهيم مصلى ' دعاء ظهور امة مسلمة ' اور التجاے بعثت " رسولاً من انفسهم يتلو عليهم آياتك " كا ذكر هے' اسي مقام كو واضح كرتي هيں ' اور دراصل يهي وه بقاء دوام ' رفع ذكر' علو لسان صدق ' اور كلمۂ باقيه هے جسكے طرف جا بجا قران حكيم نے اشاره كيا :

ولقد اصطفيناه في الدنيا و انه في الاخرة لمن الصالحين (۲:۱۲۵)

و وهبنا لهم من رحمتنا و جعلنا لهم لسان صدق عليا (۱۹ : ۵۱)

و جعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون (۴۳ : ۲۸)

يعني انهوں نے هدايت و سعادت كي ايک ايسي نسل پيدا كي جو كبهي فنا نهوگي اور جسكي دعوة هميشه باقي رهيگي' اور في الحقيقت يهي اعلى ترين مرتبه خلت اور منتهاء كمال انسانية هے - كما سياتي انشاء الله تعالى -

نيز اسي مقام كي تشريح سے يه امر بهي واضح هو جائيگا كه اسلام اور ملة ابراهيمي كا تعلق كس سلسله پر مبني هے ؟

چنانچه سب سے پہلے هم اسي مبحث پر نظر ڈالتے هيں :

(سلسلۂ نبوت)

نبوت كا جو سلسله حضرت آدم عليه السلام سے شروع هوكر بخط مستقيم حضرت عيسى عليه السلام تک پهونچكر رک گيا تها ' اوسكي تكميل ميں صرف ايک آخرى كڑى كي كسر رهگئي تهي - اسليے جب آخرى كڑى نے اس روحاني سلسلے كو مكمل كرنا چاها تو تمام دنيا نے اپني اپني طرف كهينچنا شروع كيا - ليكن اوس نے نه تو

حضرت موسی علیه السلام سے عہد اخوت کي تجدید کي - نه حضرت مسیح علیه السلام سے رشتۂ مودت جوڑا - نه حضرت نوح علیه السلام کي حیاۃ دعوۃ کا نام لیا ' بلکه اپنے آپکو صرف اپنے باپ ابراهیم علیه السلام کے آغوش خلت میں ڈالدیا , اور اسي کو اپني دعوۃ کا مورث اولی قرار دیا :

ان اولی الناس بابراهیم لـلذین اتبعـوہ وهذ النبي و الذین آمنـوا (۳ : ۶۱)	در اصل ابراهیم کے قریبي وہ لوگ هیں جنهوں نے اوسکا اتباع کیا - اور یه پیغمبر اسلام اور مسلمان بھي اوسیکے سلسله میں داخل هیں -

جو لوگ ریگستان عرب کي اس موج هدایت کو اپنے اندر جذب کرنا چاهتے تھے ' اونکي تشنه لبي نے یه حال دیکھکر چاها که اصل منبع هي کو اپنے دائرے میں سمیٹ لیں - پس هر طرف سے صدائیں اٹھیں که ابراهیم تو هم میں سے تھا :

یا اهل الکتـاب ! لم تحاجون في ابراهیـم و ما انزلت التـوراۃ والانجیل الا من بعدہ ؟ افلا تعقلون ؟ ها انتم هولاء حاججتم فیما لکم به علم فلم تحاجون فیما لیس لکم به علم ؟ و الله یعلم و انتم لا تعلمون - ما کان ابراهیم یهودیا و لا نصرانیا و لکن کان حنیفا مسلما و ما کان من المشرکین (۳ - ۵۸)	اے اهل کتاب ! ابراهیم کے بارے میں کیوں بحث و مباحثه کرتے هو اور کیوں اس کوشش باطل میں پڑ گئے هو که اسے یهودی یا نصراني ثابت کرو ؟ کیا تمهیں اتني خبر بھي نهیں که توراۃ اور انجیل تو اوسکے بعد نازل هوئیں هیں ' انسے پہلے یهودیت اور نصرانیت کا وجود هي کهاں تھا ؟ تم اون چیزوں کے متعلق تو لڑ جھگڑ چکے جنکا تمکو علم تھا ' لیکن جن چیزوں کي تمکو خبر نهیں اونکے متعلق کیوں بحث کرتے هو؟ الله کو اسکي حقیقت کا علم هے اگرچه تم مبتلاے جهل و

بے خبري هو - بلاشبه ابراهیم نه تو یهودي تھا اور نه نصراني ' بلکه وہ ایک هي راہ مستقیم پر چلنے والا مسلم تھا - وہ تمهاري طرح مشرکوں میں سے نه تھا -

درحقیقت یه اسلام کي تاریخ اور اسلام کي نشو و نما کا ایک عجیب و غریب واقعه هے که اس نے نبوت و دعوۃ امم کے تمام گذشته مراکز و مظاهر کو ترک کرکے صرف حضرۃ ابراهیم علیه السلام هي کے دامن میں پناہ لي ' جسکا هر گوشه خون کے چھینٹوں اور آگ کے شعلوں سے سرخ هو رها تھا !

پھر کیا وہ صرف تعلقات رحمیه کي تجدید کرنا چاهتا تھا ؟ کیا یه صرف اسلیے تھا که وہ نسلاً حضرۃ ابراهیم سے تعلق رکھتا تھا ؟

لیکن اوس نے تو خود هي اپني لاڈلي بیٹي سے پہلے هي دن کهدیا :

اندریں راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست !

یا فاطمة بنت محمد ! انقذي نفسک من النار فاني لا املک لک ضرا ولا نفعا - ان لک رحما و سایلها بیـلا لها - (ترمذي صفحه ۵۲۶)	ای محمد کي بیٹي فاطمه ! اپنے آپ کو آگ سے بچانے کي کوشش کر ' کیونکه میں تیرے نفع و نقصان کا اختیار نهیں رکھتا - البته مجھه میں اور تجھه میں رحمي تعلقات ضرور هیں - اونکو دنیا میں سر سبز رکھه سکتا هوں ' مگر یه تو دین کا معامله هے -

لیکن تمام دنیا اسي رشتۂ هم نسبي میں اولجھي هوئي هے - وہ بیٹے کو باپ کي گود میں دیکھه دیکھه کے خوش هو رهي هے مگر یه نهیں سونچتي که نبوت کا روحاني خاندان دنیوي سلسلۂ نسب سے بالکل الگ هے ' اور دعوۃ الاهیه کا رشته خون اور جسم سے مرکب نهیں هوسکتا - اسکا گھرانه دوسرا هے ' اور هر پیغمبر صرف روحاني قابلیت هي سے کسي سلسلے میں داخل هوسکتا هے -

(دو قسمیں)

قرآن حکیم میں اگرچه نبوت کے عام اشتراک جنسي کي بنا پر تمام انبیاء کرام کا نام ایک ساتھه اور ایک حیثیت سے آیا هے ' لیکن بعض خصوصیات نوعي کے لحاظ سے اُسنے انبیاء کے جو مختلف طبقات قائم کردیے هیں ' اُن میں دو سلسلے علانیه ممتاز نظر آتے هیں -

ایک سلسله اُن انبیاء موسسین کا هے جنهوں نے اپني دعوۃ کے ذریعه نئي قومیتوں کي بنیاد ڈالي ' اور جو قدیم عمارتوں کي اصلاح کیلیے نهیں بلکه از سرنو ایک نئي قومي عمارت بنا نے کیلیے آئے تھے -

دوسرا سلسله انبیاء مجددین و محدثین (بالفتح) کا هے جنهوں نے کسي نئي امۃ کي بنیاد نهیں ڈالي بلکه کسي پیشتر کي قائم شده امۃ صالحه کي مزید تکمیل و تبلیغ کي - یا امتداد عهد کے نتائج مضله و استیلاے بدعات و محدثات سے اُسے نجات دلاکر فرض تجدید و احیاء ادا کیا -

(انبیاء موسسین)

پہلے سلسلے کا وصف امتیازي یه هے که وہ تمام قدیم نظام ' قدیم عقائد ' اور قدیم اخلاق و مقومات کو متاکر ایک جدید قومیت صالحه کي بنیاد ڈالتا هے ' اور اوسکو آب و هوا اور جغرافیانه حدود طبعیه کے اثر سے الگ کرکے ' صرف مذهبي آب و هوا میں ترقي اور نشو و نما دیتا هے - قرآن حکیم میں خدا تعالی نے اس صنف کے ایک نمایاں سلسلے اور اسکي ممتاز کڑیوں کا ذکر متعدد موقعوں پر ایک ساتھه کیا هے :

الم یاتهم نباء الذین من قبلهم قوم نوح ' وعاد ' وثمود - و قوم ابراهیم ' واصحب مدین ' و الموتفکت ' اتتهـم رسلهم بالبینت ' فما کان الله لیظلمهم ولکن کانوا انفسهـم یظلمـون ! (۹ : ۷۱)	کیا اُن منکرین حق تک اون لوگوں کے نتائج اعمال کي خبر نهیں پهونچي جو اون سے پہلے گذر چکے هیں ؟ یعني نوح ' عاد ' ثمود ' اور ابراهیم کي قوم ' نیز مدین کے رهنے والے ' اور وہ بد بخت جنکي بستیاں اولٹ دي گئیں (یعني قوم لوط) ان سب کے پاس همارے پیغمبر دلائل اور نشانیاں لیکر آے ' تا وہ هدایت و سعادت حاصل

کریں اور اپني بد اعمالیوں کے نتائج مهلکه سے نجات پائیں - خدا اون لوگوں پر ظلم کرنا نهیں چاهتا تھا - پر افسوس که انهوں نے خود هي اپنے اوپر ظلم کیا !

اس آیۃ کریمه میں خدا تعالی نے اول حضرۃ نوح کا ذکر کیا هے جنهوں نے ایک نئي امۃ صالحه کي بنیاد رکھي ' اور انکے بعد اُن جماعتوں کا ذکر کیا هے جنمیں دعوۃ نوحي کے مجددین آتے رهے - پھر حضرۃ ابراهیم کا نام لیا هے جو حضرۃ نوح کے بعد دوسرے دور قومیت کے مصدر و باني تھے اور پھر انکے بعد کي دعوۃ هاے مجدده کي طرف اشارہ کیا هے -

(دعـوۃ نـوحي)

انبیاء موسسین علیهم السلام میں سب سے پہلے حضرۃ نوح علیه السلام کي دعوۃ موسسه سامنے آتي هے جو پهلي صنف انبیاء میں بلحاظ تقدم عهد کے ایک مخصوص امتیاز رکھتے هیں -

انهوں نے ایک جدید قوم پیدا کي ' اور اوسکو مذهبي امتیازات و مقومات کي آب و هوا میں پرورش کرنا چاها - جن لوگوں نے مذهب کي اس حبل المتین کو مضبوط پکڑا ' عذاب الهي سے نجات پائي ' مگر جن لوگوں نے اس سر رشتۂ حیات کو چھوڑ دیا ' هلاک هوگئے ' اور باوجود رحمي و نسلي تعلقات کے خدا نے اونکو نوح علیه السلام

نے بیگانہ قرار دیا - انکی دعوة کی بنیاد نسل اور جغرافیہ نہ تھا - وہ ایک نئی قوم پیدا کرنا چاہتے تھے ' اسلیے خود انکی نسل جسمانی کے رشتے کا بھی کوئی اثر باقی نہیں رہا تھا - انکا گھرانا اب وہی قوم تھی جو حق و سعادت کے رشتے میں منسلک ہوکر طیار ہوئی تھی ' اور سب سے پہلے وہ خود ہی اپنے پیدا کردہ خاندان ملت کا ایک رکن ہوگئے تھے - اگرچہ وما امن معہ الا قلیل -

و نادی نوح ربہ فقال : رب ان ابنی من اہلی و ان وعدک الحـــق ' و انت احکم الحاکمین - قال یا نوح ! انہ لیس من اہلک ' انہ عمـــل غیر صالح فلا تسئلـــن ما لیس لک بہ علم (۱۱ : ۴۷)

اور حضرة نوح علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا کہ خدایا ! تو نے وعدہ فرمایا تھا کہ تیرے خاندان کو عذاب طوفان سے نجات دی جائیگی - تو احکم الحاکمین ہے - تیرا وعدہ کبھی غلط نہیں ہوسکتا - میرے لڑکے کو اس عذاب سے نجات دے کیونکہ وہ میرے خاندان میں داخل ہے ! خدا نے کہا اے نوح ! تو جسکو اپنا اہل کہہ رہا ہے وہ تیرا اہل نہیں ہے - تیرا گھرانہ تو در اصل عمل صالح کا گھرانا ہے (جسکی دعوة دیکر تو ایک صالح قوم پیدا کرنا چاہتا ہے) جو اس گھرانے میں داخل ہوا وہ تیرا ہے ' اور جو اس سے نکل گیا ' وہ تیرا نہیں رہا بلکہ انکے گھرانے کا فرزند ہوگیا جنکے عمل بد کو اسنے اختیار کیا - پس مجھسے وہ سوال نہ کر جسکا تجھے علم نہیں دیا گیا - اے نوح ! یہ نصیحت میں اسلیے کرتا ہوں تاکہ حقائق و اسرار الہی تجھہ پر کھلیں ' اور تو اُن لوگوں میں سے نہو جاے جو علم حقیقت سے محروم ہیں !

(تشریح مـزیـد)

اللہ تعالی نے حضرة نوح کو حکم دیا تھا کہ عذاب طوفان سے بچنے کیلیے کشتی بناؤ - جب کشتی بن چکی تو فرمایا :

احمل فیہـا من کل زوجین اثنین و اہلک (۱۱ : ۲۲)

کشتی میں تمام ضروری حیوانات و انواع کا ایک ایک جوڑا رکھہ لو - نیز اپنے گھرانے کے آدمیوں کو بھی سوار کرالو -

لیکن ساتھہ ہی ان لوگوں کو اس سے مستثنی بھی کردیا تھا جنکے متعلق پہلے فرماں ہوچکا تھا کہ اپنے کفر و تمرد کی وجہ سے وہ اس عذاب میں ضرور حصہ پائینگے اور انکے لیے کوئی طلب اور بونی سوال مقبول نہو گا :

الا من سبق علیہ القول (۱۱ : ۴۲)

مگر ان لوگوں کو ساتھہ نہ لو جنکی نسبت پہلے حکم ہوچکا ہے -

وہ پہلا حکم یہ تھا کہ لا تخاطبنی فی الذین ظلموا (۱۱ : ۳۹) جن لوگوں نے حق و عدالت سے انحراف کیا اور اپنی سرکشی و عدوان سے غضب ایزدی کے مورد ٹھہرے ' سو انکی بابت مجھسے کچھہ نہ چاھنا !

لیکن چونکہ حق تعالی نے حضرة نوح کو انکے " اہل " و اقارب کے بچا لینے کا حکم دیا تھا اور انکا بیٹا بدرجۂ اولی لفظ " اہل " کے جسمانی مفہوم میں داخل تھا ' اسلیے آپکو جرات ہوئی اور جناب خداوندی میں اسے اپنا " اہل " قرار دیکر سوال کیا - اسپر جواب ملا کہ انہ لیس من اہلک - گو بظاہر وہ تمہارے " اہل " میں سے تھا - لیکن دراصل اسے تم سے کوئی تعلق نہیں - " اہل " میں سے وہ کیسے ہوسکتا ہے جبکہ وہ سرے سے تمہاری قوم ہی میں داخل نہ رہا ؟

بلاشبہ وہ تمہاری قوم اور تمہارے گھرانے میں سے تھا ' لیکن اب تو تمہاری قوم دوسری ہوگئی - تم نے حق اور راستی کی روح پیدا کرکے جو نئی قومیۃ صالحہ پیدا کی ہے ' اب سے وہی تمہاری قوم ' وہی تمہارا گھرانا ' وہی تمہارے اہل ہیں - تمہارا رشتہ صرف اس نئی قوم ہی کا رشتۂ اساس ہونا چاہیے - وہ رشتہ خون اور جسم کا نہیں بلکہ حق اور دعوة حق کی روح کا ہے - اسی رشتہ میں منسلک کرکے یہ نئی قوم " دعوة نوحی " سے پیدا کی گئی ہے - تمہارے جسمانی تعلقات کے جو " اہل " اس قومیت میں داخل نہ ہوے ' وہ تم سے کٹ گئے ' اور تمہاری جگہ " عمل غیر صالح " کی فرزندی میں داخل ہوگئے !

(قوۃ عظیمۂ ضلالت)

اس آیۂ کریمہ میں ایک اور بہت بڑا نکتہ پوشیدہ ہے اور ارباب فکر کو غور کرنا چاہیے -

صدیوں کے مذہبی عقائد ' نسلاً بعد نسل کے پرورش یافتہ رسوم و عوائد ' کسی پوری نسل اور آبادی کے جاگرفتہ اعمال ' اور ان سب سے بھی بڑھکر یہ کہ تقلید و عصبیۃ جاہلیۃ کی بندش ' اور طبیعۃ ثانیۂ انسانیہ کا انجماد ' ضلالۃ انسانیہ کی ایسی مہیب قوتیں ہیں جنکے مقابلے میں سمندر کی قہاری اور پہاڑوں کی صلابت و جسامت بھی کوئی چیز نہیں - سمندر انسان کو غرق کردیسکتا ہے ' مگر اسکی قہاری یہ قوۃ نہیں رکھتی کہ کسی پرورش یافتۂ ضلالت انسان کو ایک چھوٹے سے چھوٹے رواج یا رسم کے چھوڑ دینے پر بھی آمادہ کردے - تم نے دیکھا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے لڑکے کو سیلاب و طوفان نے آ گھیرا اور شفیق باپ بے اختیار پکار اٹھا :

یا بنی ارکب معنـــا ولا تکن مـــع الکافرین (۱۱ : ۴۴)

اے میرے نادان بچے ! اب بھی وقت ہے - ظالموں کا ساتھہ چھوڑ دے اور ہمارے ساتھہ کشتی میں سوار ہو جا !

مگر دیکھو ' قومی اور جماعتی ضلالت کے اندر کیسا غیر متزلزل جمود ' کیسا غیر متغیر جحود ' کیسی ابلیسانہ جاہلیۃ ' اور کیسی غیر مفتوح بہیمی قوت ہے ' کہ با ایں ہمہ معائنۂ عذاب و ورود ہلاکت ' وہ باطل پرستی کا رشتہ نہ توڑ سکا ' اور اُسی عصیانی گھمنڈ اور کافرانہ تمرد کے ساتھہ اس آخری دعوة نجات کو بھی رد کردیا ' جو معائنۂ عذاب سے پہلے اسکے اندر کا ابلیس تھا :

سـاوی الی جبل یعصمنی من المـــاء (۱۱ - ۴۵)

اگر زمین پر طوفان آگیا ہے تو کوئی ڈرنے کی بات نہیں - میں ابھی کسی پہاڑ کی بلندی پر جا پہونچونگا جو مجھے پانی کی ہلاکت سے بچا لیگا -

یہی چیز ہے جسکو قران نے قسارت قلب ' جحود کفر ' انطباع وجدان ' ضلالت عقل ' شقاوت مبین ' وقر آذان ' غشاوۂ بصر ' غطاء قلب ' ہلاکت عقل ' اماتت فکر ' حجاباً مستورا ' اور صم بکم عمی فہم لا یبصرون ! فرمایا ہے ' اور انسانی ضلالت اور فطرۃ صالحہ کے تبدل و تغیر کا یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچکر انسان شر الدواب عند اللہ ہوجاتا ہے - یہی وہ مہر ہے جو انسان کے دل پر جب لگ جاتی ہے تو پھر وہ کبھی حق کیلیے نہیں کھلتا ' اور یہی اُس انسان کیلیے جو احسن تقویم پر پیدا کیا گیا تھا ' وہ اسفل سافلین ہے جسمیں گر کر چارپایوں سے بھی بدتر ہوجاتا ہے ' کیونکہ جانور اپنی فطرۃ اصلیہ پر قائم رہتا ہے پر انسان نے اپنی فطرۃ صحیحہ کو خارج کی ضلالت سے بالکل مسخ کر دیا - پس :

اولائک کالانعام بل ہم اضـــل ' و اولائک ہم الغـــا فلـــون -

وہ مثل چارپایوں کے ہوگئے بلکہ انسے بھی زیادہ گم کردہ راہ - یہی وہ بدبخت ہیں جو بصیرۃ سے محروم ہو گئے اور غفلت انکے حواس پر چھا گئی !

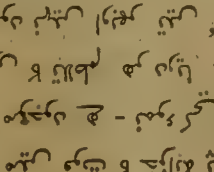
اسلیے کہ رسم و رواج ' الف و عادات ' تقالید و خرافات ' ملکی و قومی اثرات و علائق ' اور نسلاً بعد نسل منتقل ہونے والے عقائد و اعمال

(٨٤ : ١٨١)

(١١ : ٧٨)

(٧ : ٨١)

(1)



بن جاتا ہے - انسان کے اخلاق کا سب سے بڑا مظہر عادت ہے - لیکن یہ ملکہ بھی کسی فعل کے متواتر عمل میں لانے ہی سے پیدا ہوتا ہے -

اس عالمگیر قدرتی اصول کی بنا پر جن قوموں کو جغرافیانہ حالات ' تمدنی ضروریات ' اور قومی خصوصیات ہمیشہ جنگ کیلیے تیار رکھتی ہیں ' وہ اپنی زندگی کا ایک بڑا حصہ میدان جنگ ہی میں بسر کرتی ہیں - یہی عارضی نظام اخلاق انکا مستقل اخلاقی دستورالعمل بن جاتا ہے ' اور وہ ان اخلاقی خصوصیات میں تمام دنیا سے ممتاز خیال کی جاتی ہیں - ترکوں کی جنگ جوئی عام طور پر ضرب المثل ہے :

چناں بردند صبر از دل کہ ترکاں خوان یغما را !

* * *

زمانہ جنگ میں جن اخلاق و عادات کو ناگزیر خیال کیا جاتا ہے ' ان میں بہت سے ایسے ہیں جنسے بلاتکلف بے نیازی حاصل ہوسکتی ہے - جنگ کیلیے اگرچہ جاسوسی ایک ضروری چیز ہے ' لیکن جاسوس فوج کے ضروری اجزاء نہیں ہوتے - میدان جنگ میں کبھی کبھی دشمن پر رحم بھی کیا جاسکتا ہے - فقر و فاقہ کی حالت میں بھی جنگ جاری رکھی جاسکتی ہے ' اور دولت کی بارش اسکے لیے چنداں ضروری نہیں - لیکن "شجاعت" ایک ایسی چیز ہے جو جنگ کی حقیقت میں داخل ہے ' اور اگر کوئی شخص میدان جنگ میں عزم و استقلال کے ساتھہ کھڑا رہنا چاہتا ہے ' تو اسکو سب سے پہلے اپنے پانوں میں اسکی سنہری زنجیر ڈال لینی چاہیے -

جن قوموں کو کسی اتفاقی ضرورت سے لڑنا پڑتا ہے ' اگرچہ انکے لیے بھی شجاعت نہایت ضروری ہے ' لیکن جو قومیں ہمیشہ لڑتی بھڑتی رہتی ہیں ' ان میں شجاعت کا ایک مخصوص ملکۂ راسخہ پیدا ہو جاتا ہے - وہ خاص طور پر اس وصف میں دوسری قوموں سے ممتاز خیال کی جاتی ہیں -

مرد عورتوں سے زیادہ بہادر ہوتے ہیں - اسکی وجہ یہ ہے کہ انکو اپنی جان و مال کی حفاظت کیلیے مختلف لوگوں سے مقابلہ کرنا پڑتا ہے ' یہی کشمکش انکے جذبات شجاعت کو زیادہ نمایاں اور مستحکم کردیتی ہے -

لیکن اگر متمدن اور وحشی قوموں کا مقابلہ کیا جاے تو ان میں بھی مرد اور عورت کی سی نسبت نظر آئیگی - متمدن قوم ایک عظیم الشان شہر کی چاردیواری میں محصور رہتی ہے - اسکو خارجی خطرات کا بالکل ڈر نہیں رہتا - شہر کے اندر پولیس حفاظت کرتی ہے - وہ امن و سکون کی حالت میں آرام کی نیند سوتی ہے - اسطرح رفتہ رفتہ اسکی قوت دفاعی بیکار ہو جاتی ہے اور شجاعت کے جذبات مردہ ہو جاتے ہیں -

لیکن ایک بدوی کی حالت اس سے بالکل مختلف ہے - وہ کھلے ہوے میدان میں رہتا ہے ' اور اپنی تمام چیزوں کی حفاظت خود ہی کرتا ہے - چور ' ڈاکو ' غنیم ' اسپر حملہ کرتے ہیں ' اور وہ صرف اپنی قوت بازو سے انکو دفع کرتا ہے - اسلیے اسکے جذبۂ شجاعت کو ہمیشہ ٹھوکر لگتی رہتی ہے ' اور اس سنگ چقماق سے ہمیشہ شرارے نکلتے رہتے ہیں - اسکا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہ ہمیشہ اپنے پہلو میں ایک گرم دل ' اور دل میں گرم خون کا ایک بڑا ذخیرہ رکھتا ہے - یہی خون اسکی رگوں میں ہر وقت حرارت پیدا کرتا رہتا ہے ' اور وہ ایک معمولی سی صدا پر میدان جنگ کی طرف روانہ ہو جاتا ہے -

عرب جس نے قیصر و کسری کے تخت و سلطنت کو دفعۃً الٹ دیا ' اسی قسم کی شجاعت کا مرکز تھا - یہاں تک کہ زمانۂ جاہلیت میں بہادروں کا ایک خاص طبقہ پیدا ہوگیا تھا جو ہمیشہ گھوڑے کی لگام زنار کی طرح اپنے گلے میں آویزاں رکھتا تھا اور ہر وقت میدان جنگ کیلیے پا برکاب رہتا تھا - فارسی لٹریچر میں "پا برکاب" کے استعارے کو بھی جنگ ہی کی عاجلانہ مستعدیوں نے پیدا کیا ہے -

* * *

لیکن کبھی کبھی صرف ایک ہی ممتد اور عظیم الشان جنگ اس قسم کی مستقل شجاعت پیدا کر دیتی ہے ' اور فتح و ظفر کی نشاط انگیز مسرت اس آتش سیال کو اور بھی دو آتشہ بنا دیتی ہے - آج ہمیں کئی قومیں ایسی نظر آتی ہیں جو اگرچہ ہمیشہ مصروف جنگ نہیں رہیں ' لیکن صرف ایک ہی فاتحانہ جنگی اقدام ' یا ایک ہی بامراد معرکۂ قتال نے انکو ایک مستقل اور دائم و قائم جنگی قوم بنا دیا ہے !

تاتاریوں کی مشہور شجاعت بھی اوسی عالمگیر طوفان کی ایک موج ہے جو ساتویں صدی میں تمام دنیاے اسلام میں پھیل گیا تھا ' اور بعد کی صدیوں میں ہجوم اعداء نے اسکو اور بھی مستقل کردیا -

* * *

اس مستقل شجاعت کا اثر صرف میدان جنگ ہی میں ظاہر نہیں ہوتا ' بلکہ زندگی کے ہر شعبۂ عمل میں اوسکی جھلک نظر آتی ہے - وہ تمام قوم میں ایک حرکت پیدا کردیتی ہے جو اوسکے تمام قواء خفتہ کو بیدار رکھتی ہے - جرمنی کی جنگ پرستی کا نشہ فرانس و بلجیم کے میدانوں سے زیادہ برلن کے کارخانوں ' کالجوں ' عام بازاروں میں نظر آیا تھا -

قواء کا یہ نشاط قوموں کی افزائش نسل پر بھی نمایاں اثر ڈالتا ہے - یہی وجہ ہے کہ شیر کی ابھرنے والی بہادرانہ قوت جب ایک پنجرے میں قید کردی جاتی ہے تو اوسکا شجاعانہ نشاط فنا ہوجاتا ہے ' اور اوسکے توالد و تناسل کا سلسلہ بالکل منقطع ہو جاتا ہے -

اسکے برعکس بزدل قوم قلیل النسل ہوتی ہے - یہی وجہ ہے کہ ایک مدت کی غلامی کا افسردہ کن امن مفتوح قوموں کو فنا کردیتا ہے -

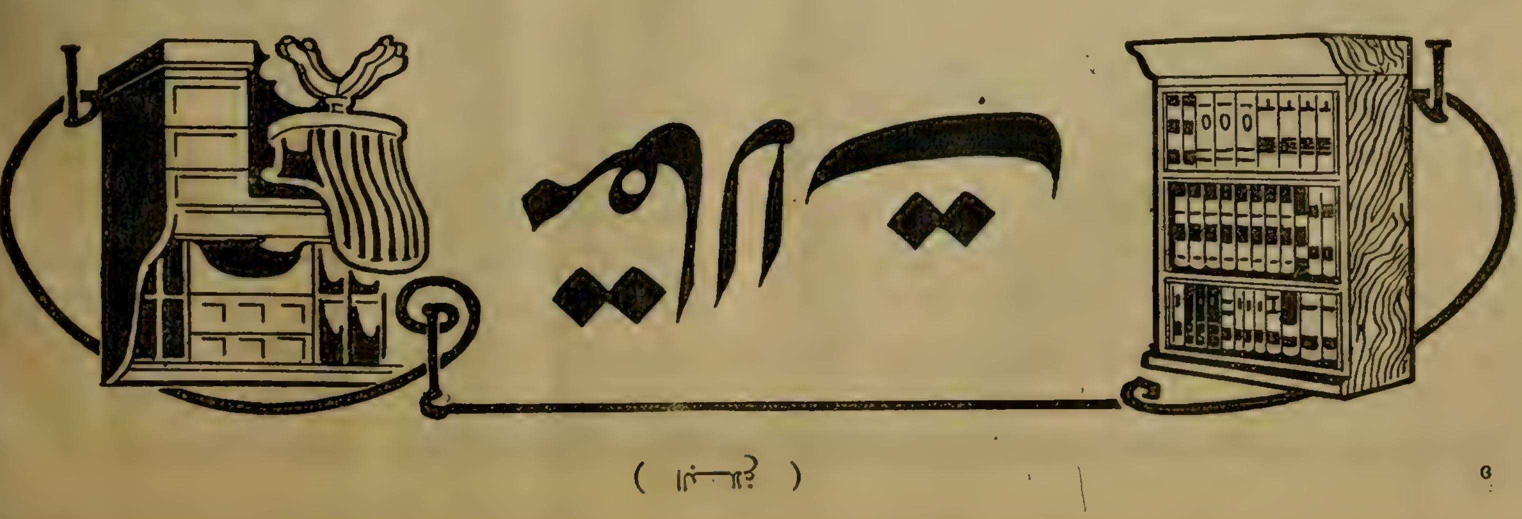
* * *

لیکن ایک ہی قوت متضاد نتائج بھی پیدا کرسکتی ہے - پانی کی طغیانی اگر سطح دریا پر موجوں کے سر پر غرور کو بلند کردیتی ہے تو بہت سے سر اوٹھا نے والے کنگرے اوسکی رو میں پست بھی ہوجاتے ہیں - اسلیے جنگ اگر ایک قوم کے جذبۂ شجاعت کو ہمیشہ کیلیے ابھار دیتی ہے ' تو دوسری قوم کو ہمیشہ کیلیے بزدل بھی بنادیتی ہے - شخصی حالتوں میں بھی یہ بزدلی نمایاں طور پر نظر آتی ہے -

انگلستان کے مشہور فلاسفر ٹامس ہوب نے اپنی بزدلی کی یہ وجہ بتائی ہے کہ وہ جس زمانے میں اپنی ماں کے پیٹ میں تھا ' انگلستان کو اسپینش لوگ جنگ و غارتگری کی دھمکیاں دیتے رہتے تھے اور انکی فوجیں عموماً ساحل انگلستان کا چکر لگایا کرتی تھیں - اس وقت تمام انگلستان کے ساتھہ اوسکی ماں بھی اضطراب و خوف میں مبتلا تھی - اوسکے اضطراب عصبانی نے بچے میں یہ بزدلی پیدا کردی !

انگلستان کے سلاطین قدیم میں یعقوب ثانی سخت بزدل تھا - اسکی یہ وجہ بتائی جاتی ہے کہ اسکی ماں نے سخت مصیبت و اضطراب کی حالت میں زندگی بسر کی تھی اور اوسکا قدرتی اثر اوسکے بچے پر بھی پڑا تھا -

(البقیۃ تتلی)



[illegible]

(٦)

[illegible]

(٧)

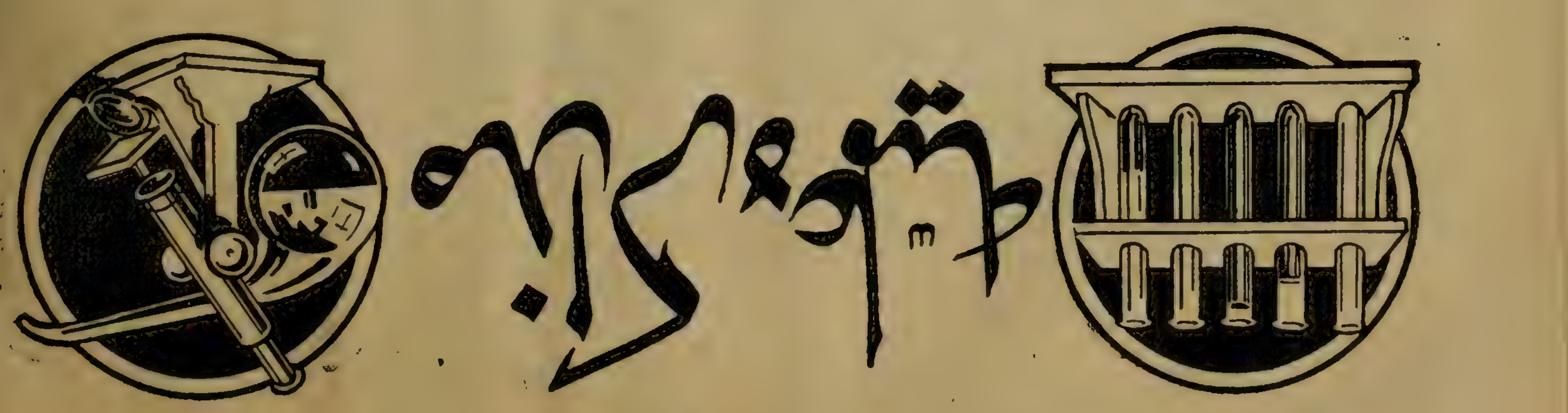
[illegible]

(٨)

[illegible]

(٩)

[illegible]



(٨٤ : ٨٧)



جسکے دوسرے معنی یه هیں که اب تک نیند کي حقیقت ارباب علم کے نزدیک غیر متعین هے : وما اوتیتم من العلم الا قلیلا !

(و جعلنـا نومکم سباتـــا)

ان تمام مذاهب و خیالات کي تشریح سے ثابت هوگیا که جدید تحقیقات اب تـک نیند کي حقیقت اور اوسکے علل و اسباب کے تعین میں نا کامیاب هے - لیکن خدانے اور تمام فطري چیزوں کے ساتهه آج سے تیره سو برس پہلے هم کو اپنا ایک یه احسان بهي جتایا تها :

الـــم نجعـــل الارض مهادا ' والجبال اوتادا ' وخلقنـــاکم ازواجـــا ' وجعلـــنـــا نومـکـــم سبـــاتا؟ (۷۸ : ۱۰)	کیا هم نے زمین کو آرامگاه اور پہاڑ کو اوسکا ستون نہیں بنایا ؟ کیا هم نے تم کو جوڑا جوڑا نہیں پیدا کیا ؟ اور کیا تمهاري نیند کو ایک غافل کردینے والي چیز نہیں بنایا ؟

اب تحقیق جدید کا متحرک قدم بهي اسی نقطے پر پہونچکر رک گیا هے جہاں سے پرکار کي حرکت اولی شروع هوئي تهي - چنانچه بعض علماء کا خیال هے که نیند بالکل فطري چیز هے - جس طرح انسان کو کهانے پینے کي ضرورت هوتي هے اوسي طرح وه نیند کا بهي محتاج هے - اسلیے تمام فطري ضروریات کي طرح اوس کے خواص و آثار میں بهي تغیرات پیدا هوسکتے هیں - اگر ایک شخص ریاضت سے کهانا چهوڑ سکتا هے تو ایک شخص همیشه بیدار بهي ره سکتا هے - اگر ایک شخص کو غم و الم میں کهانے پینے کي فکر نہیں رهتي ' تو ایک شخص اس حالت میں خواب شیریں کا افسانه بهي فراموش کردیتا هے - اگر ایک شخص فاقه سے مرسکتا هے تو ایک شخص کو دائمي بیداري بهي هلاک کرسکتي هے - اگر پرخوري کسل پیدا کرتي هے تو معمول سے زیاده سونا بهي اس کا سبب هوسکتا هے - اگر انسان کو غذاے لطیف مرغوب هے تو خوشگوار نیند اوس سے زیاده محبوب هے - غرض یه ایک ایسا مذهب هے جسکے ذریعه نیند کے تمام خواص و اعراض کي توجیه و تعلیل کي جاسکتي هے اور بلا شبه قرآن حکیم نے عام موثرات فطریۀ انسانیه کے سلسلے میں نیند کا ذکر کرکے اسکي طرف ایک بلیغ اشاره کردیا هے -

---

آثار اسلامیه امارت بیجاپور

(از مولانا سید سلیمان صاحب دسنوي پروفیسر پونا کالج)

(مفتودات اسلامیه)

تمام مفتوحات اسلامیه کي دو قسمیں هیں :

(۱) ایک وه جو عرب فاتحین کي قوت کے جولانگاه رهے هیں -

(۲) دوسرے وه جو ترک ' مغل ' اور پٹهان اقوام کي یادگاریں هیں -

خدا جانے یه نکتۀ تاریخي اور لوگ تسلیم کرتے هیں یا نہیں ' مگر همکو صاف نظر آتا هے که عرب جہاں گئے ' مذهب ' علم ' تهذیب ' اخلاق ' اور تمدن اونکے همرکاب رها - کیونکه وه درحقیقت اسلام کے اصلي جوهر اور تعلیم اسلام کا حقیقي نمونه تهے - لیکن جہاں جہاں ترکوں ' پٹهانوں ' اور مغلوں کے ذریعه سے اسلام پہونچا هے ' وهاں علم ' مذهب ' اور تهذیب و تمدن کي معیت علی الاکثر بہت کم نصیب هوئي هے اسکا سبب ظاهر هے که یه قومیں خود حقیقت میں اسلام کي نائب اور نماینده نه تهیں -

(فتح هـنـدوستـان کے دو راستے)

هندوستان میں اسلام دو راستوں سے آیا : براه خیبر و پنجاب ترکوں اور مغلوں کے ذریعه سے - اور براه سنده و گجرات عربوں کے ذریعه سے !

گو آج تو هر جگه خاک سي اڑتي هے لیکن تاریخ کا آلۀ جہاں نما تیموریوں سے پہلے کا نقشه همکو دکها سکتا هے جب لاهور ' آگره ' اور دهلي کي وسیع فضاء حکومت ترکوں اور مغلوں کي قوت کا تماشه گاه تهي تو شجاعت و بهادري کي جنس کے سوا اور متاع کسي کي ان بازاروں میں پرسش نه تهي - نه علم دانائي (فقه) کے سوا اور کسي اسلامي علم و فن کا یہاں نام و نشان تها ' اور نه " داناؤں " (فقهاء) کے سوا اسلام کا کوئي اور نمونه تها - یه نادان دانا تقلید اور جهل و تعصب کے مجسمه تهے ' جن کو اس سے کچهه بحث نه تهي که اسلام کے خدا نے کیا کہا هے اور اسلام کے پیغمبر نے کیا بتایا هے ؟ وه صرف ایک هي شے سے تسلي پاتے تهے - یعني فتاواے دانایان بخارا و سمرقند ! ملک کے اس سرے سے اوس سرے تک ایک بهي احادیث نبویه کا حامل اور فرمان الهي کا مفسر نه تها !

لیکن اس کے بالکل برخلاف مسند دکن اور گجرات کي حالت دوسري تهي - ان میں سے هر ایک بجا طور سے دمشق ' قرطبه ' اور بغداد کو یاد دلاتا تها - سواحل عرب کے مقابل هونے کي وجه سے علوم و فنون کے سرچشمے حجاز و یمن سے اُبلتے تهے اور ان ممالک میں بہتے تهے - بیجاپور ' احمد نگر ' گولکنده ' اور احمد آباد گجرات ' ان سرچشموں کے قرار گاه تهے -

(حکومت تیموریه اور امارت اسلامیۀ جنوبي هند)

تیموري سلاطین نے عموماً اور اکبر و اورنگ زیب نے خصوصاً جس شدید غلطي کا ارتکاب کیا (اور اگر هم حسن نیت کو دخل دیں تو)

جس خطاے اجتهادي كا ارتكاب كيا' حقيقت ميں اوس سے خود بناے اسلام هي متزلزل هوگئي - اكبر اور پهر اورنگ زيب كي احمقانه سياست جنوبي هندوستان كي ايک ايک اسلامي رياست كو نگل گئي اور جس جامعيت و اتحاد مملكت كي غرض سے يه كوشش كي گئي تهي' وه بهي حاصل نه هوئي - جبكه دور و دراز صوبوں كيليے وسائل و ذرائع سفر و خبر مفقود تهے' تو انكا كسي بعيد مركز سے پيوسته هونا تقريباً ناممكن تها - نتيجه يه هوا كه غير اسلامي قوتيں موقع پاكر ابهر آئيں اور خود مسلمان هي مٹ گئے -

مسلمانان شمالي هند عموماً جب اسلامي هند كے عهد زريں كا تذكره كرتے هيں' تو آگره اور دهلي كا نام بے اختيار اونكي زبان سے نكل جاتا هے اور پهر خاموش هوجاتے هيں - ليكن شايد اونهيں معلوم نہيں كه اسكے بعد هي بيجا پور' احمد آباد' احمد نگر' گولكنده' دولت آباد وغيره آثار باقيهٔ اسلاميه پر ماتم كرنے كا فريضهٔ تاريخي اون كے ذمه ابهي باقي هے -

(امارت بيجاپور)

امارت بيجا پور دكن كا ايک زرخيز قطعهٔ ملک تها جو اب بمبئي پريزيڈنسي كا ايک جزء هے - شهر بيجا پور اس اسلامي امارت كا پايه تخت تها - اب تک ايک صدر شهر كي حيثيت سے باقي هے اور بمبئي سے اسكي مسافت ۱۴۰ ميل بجانب مشرق و جنوب هے - انگريزي تاريخوں ميں بيجا پور كا لقب دكن كا تدمر Palmyra هے - اس تدمر دكن كي تاريخ نهايت دلچسپ اور مجموعهٔ عبر و بصائر هے -

اس سلسلهٔ حكومت كا نام جو يهاں فرمانروا تها' خاندان عادلشاهي تها -

عادلشاهي خاندان كا باني بروايت مشهوره سلطان مراد قسطنطنيه كا ايک بے خانماں فرزند' يعني شهزاده يوسف تها - يوسف جب اپنے بهائي سلطان محمد كے خوف سے قسطنطنيه كے كنعان سے نكلا' تو تقدير نے دكن كے مصر ميں پهنچا ديا - جهاں وه ايک سپاهي كے درجه سے شاهي كے رتبه تک پهنچ گيا !

اس سلسله ميں كل ۹ بادشاه گذرے هيں :

۱ يوسف عادلشاه	زمانه حكومت	از سنه ۱۴۸۹ع تا سنه ۱۵۱۰ع
۲ اسماعيل عادلشاه	"	از سنه ۱۵۱۰ع تا سنه ۱۵۳۴ع
۳ ملو عادلشاه	"	از سنه ۱۵۳۴ع تا ۷ ماه
۴ ابراهيم عادلشاه اول	"	از سنه ۱۵۳۴ع تا سنه ۱۵۵۷ع
۵ علي عادلشاه اول	"	از سنه ۱۵۵۷ع تا سنه ۱۵۸۰ع
۶ ابراهيم عادلشاه ثاني	"	از سنه ۱۵۸۰ع تا سنه ۱۶۲۶ع
۷ محمد عادلشاه	"	از سنه ۱۶۲۷ع تا سنه ۱۶۵۵ع
۸ علي عادلشاه ثاني	"	از سنه ۱۶۵۶ع تا سنه ۱۶۷۲ع
۹ سكندر عادلشاه	"	از سنه ۱۶۷۲ع تا سنه ۱۶۸۶ع



جامع مسجد بيجاپور كا محراب و مصلى

اس حكومت كي كل مدت سلطنت ۲۰۳ برس هے - عموماً اكثر فرمانروا بيدار مغز اور باهوش تهے - اسكندر آخري بادشاه افسوس قسمت كا سكندر نه تها - ايک طرف سيوا جي كي غارتگري سے حواس باخته تها' دوسري طرف اورنگ زيب كے حملوں سے - تا آنكه سنه ۱۶۸۶ع نے اورنگ زيب كو بيجا پور كا مالک كرديا -

عادلشاهي حكومت نے اپنے متعدد آثار چهوڑے جو اب بهي ان اطراف ميں كاروان اسلام كے نقش پا بتاتے هيں - ديواروں' قلعوں' مسجدوں' اور ديگر عمارات كو چهوڑكر صرف طريقهٔ آبرساني كے وه حيرت انگيز كارنامے يهاں موجود هيں جو اب تک مسلمانوں ميں طبيعيات كي اعلىٰ ترقي كے شاهد حال هيں - " ملک ميدان " نامي ايک عجيب و غريب توپ بهي يهاں محفوظ هے جو " محمد بن حسن رومي " (۱) ايک مسلمان كي قوت صنعت كا نتيجه تهي اور جس سے مسلمانوں كے علم الحرب پر ايک نئي روشني پڑتي هے - دوسري توپ " ليندا كب " هے وه بهي اسي حكومت كے مصنوعات حربيه ميں سے هے -

عمارات و ابنيه كي اسوقت يهاں ۴۴ يادگاريں باقي هيں جو اسلامي طرز تعمير كے بهترين نمونه هيں - چند مخصوص آثار كے فوٹو صرف اسليے پيش هيں كه :

قياس كن ز گلستان من بهار مرا !

(اسلامي طرز تعمير)

هر قوم نے اپنے عهد تمدن و عروج ميں اپنے حسن مذاق و وسعت علم و پيمانهٔ تمدن كے مطابق عمارتيں تعمير كي هيں جن ميں سے مخصوص اقوام اهل مصر' اهل بابل' اهل هند' اهل ايران قديم' روم' اور مسلمان هيں - اسلامي طرز تعمير كا نام Architecture Saracenic هے - مهندسين يورپ تسليم كرتے هيں كه علم هندسه و تعمير ميں مسلمانوں كا مخصوص پايه تها -

اسلامي طرز تعمير كے مختلف اقطاع عالم ميں مختلف نمونے هيں - ليكن باوجود اس اختلاف كے بعض نوعي اشتراك بهي هيں -

هندوستان ميں اسلامي طرز تعمير كے دو نمونے هيں: تيموري و غير تيموري - دهلي' آگره' كشمير' لاهور كے علاوه جهاں تيموري مصنوعات هيں' اور هر جگهه غير تيموري طرز تعمير كے نمونے ملتے هيں جو تيموري نمونوں سے نسبتاً نزاكت و لطافت ميں كم درجه هيں ليكن جلال و جبروت و سطوت اور استحكام ميں تيموريوں پر فائق هيں -

(۱) يه حسن بن رومي تاريخ هند كا ايک عجيب و غريب شخص تها جسكے وجود پر ابتک كافي روشني نهيں پڑي - هم عنقريب اسكے مفصل حالات شائع كرينگے - (البــلاغ)

هي یه شرط بهي لگا دے که صرف ایک هي علت اصلي ایسي بیان کي جاے جو تمام علل و اسباب پر حاوي و جامع هو' تو اس کو بتایا جا سکتا هے که "علماء حق و مرشدین صادقین کا فقدان اور علماء سوء و مفسدین دجالین کي کثرت": ربنا انا اطعنا سادتنا و کبراءنا فاضلونا سبیلا ! اور پهر اگر وه پوچهے که ایک هي جمله میں اس کا علاج کیا هے ؟ تو اس کو امام مالک رحمة الله علیه کے الفاظ میں جواب ملنا چاهیے که "لا یصلح اخر هذه الامة الا بما صلح به اولها" یعني امت مرحومه کے آخري عهد کي اصلاح کبهي نه هوسکے گي' تاوقتیکه وهي طریق اختیار نه کیا جاے جس سے اس کے ابتدائي عهد نے اصلاح پائي تهي - اور وه اس کے سوا کچهه نهیں هے که قرآن حکیم کے اصلي و حقیقي معارف کي تبلیغ کرنے والے مرشدین صادقین پیدا کیے جائیں -

(۷) بڑي مصیبت یه هے که قرآن حکیم کي تعلیمات کریمه کے جو حقیقي معارف و بصائر تهے اور جن مقاصد عظمی کے لیے اُس کا نزول هوا تها' وه صدیوں سے بالکل بهلا دیے گئے هیں ' اور یقیناً وه وقت آ گیا هے جس کي نسبت کها جاتا تها که قرآن کے انوار و برکات زمین سے اُٹها لیے جائینگے ' اور جب لوگ تلاوت کے لیے صحائف کهولیں گے تو اس کے اوراق کو بالکل ساده و غیر منقوش پائینگے - یه سچ هے که قرآن حکیم کے الفاظ و حروف ابهي نهیں اُٹهائے گئے هیں' لیکن بلاشبه اُسکے معاني و معارف تو ضرور اٹها لیے گئے ' اور گو کاغذ پر لکهے هوے نقوش ابهي محو نه هوے هوں مگر دلوں کے صفحات تو یقیناً ساده ره گئے هیں : وقال الرسول: یا رب ! ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا ! اور یه سب کچهه اس لیے هے که قرآن کے انوار و برکات عوام امت هي سے سلب نهیں هوئے' بلکه اُن لوگوں کے دلوں سے محو هوگئے جن کے هاتهوں میں عوام کي هدایت اور تمام عالم کے لیے قرآن کي تبلیغ تهي - جب خود خواص امت اور اصحاب درس و علوم کو قرآن حکیم سے اس قدر بعد و هجر هو جاے که "جلالین" و "بیضاوي" کے سوا اور کچهه نه دیکهه سکیں ' اور "مدارک" و "خازن" سے الگ هوکر ایک آیت پر بهي تدبر نه کرسکیں تو پهر ظاهر هے که عامهٔ اهل اسلام کے فهم و بصیرت کا کیا حال هوگا ؟

او خویشتن گم ست کرا رهبري کند ؟

قرآن حکیم نے اُن لوگوں کي نسبت کها تها جو ایمان بالله و الیوم الاخر سے محروم هیں : و اذا قرئت القرآن جعلنا بینک و بین الذین لا یومنون بالاخرة حجاباً مستورا - افسوس که آج مدعیان ایمان و علم کا یه حال نظر آتا هے :

عار دارد کفر از ایمان من ! !

(۸) چار سال پیشتر کا واقعه هے که مشیت الهي نے اس عاجز کي رهنمائي کي اور "الهلال" نے قرآن حکیم کي تبلیغ و دعوت کي صدا از سرنو بلند کي - لیکن اس عرصه میں جو کچهه هوا وه ایک دعوت عام تهي جس کے ذریعه فهم و بصیرت قرآن کي نئي راهیں عوام و خواص نے اپنے سامنے دیکهیں' اور قرآن حکیم کے عشق و شیفتگي کا ایک نیا ولوله دلوں میں پیدا هوگیا - تاهم اس دعوت کي دوسري منزل ابهي باقي هے' اور وهي فی الحقیقت اهم تر مقام سعي و تعب هے ' یعني قوم میں بکثرت ایسے افراد پیدا کیے جائیں جو اُنهي راهوں پر چل کر قرآن حکیم کے علوم و معارف کو به تکمیل حاصل کریں ' اور ان کے ذریعه قوم میں ارشاد و هدایت اور احیاء دعوت و ذکر کا عملي سلسله بالعموم شروع هو سکے -

(۹) همارے کاموں کي بڑي قسمیں صرف دو هي هیں : مسلمانوں کي داخلي اصلاح و احیاء علم و عمل - اور غیر قوموں میں اسلام کي تبلیغ -

یه دونوں کام بغیر کسي ایسي جماعت کي موجودگي کے انجام نهیں پاسکتے - جسقدر تحریکیں ' انجمنیں ' کانفرنسیں ' اور متفرق کوششیں بغیر اس کے هوں گي ' وه اسي طرح ضایع جائیں گي' جس طرح اب تک ضایع جاچکي هیں - والقصه بطولها -

(۱۰) دار الارشاد کے قیام کا مقصد یهي هے که دعوة الی القرآن کي اس دوسري منزل کا سروسامان هو ' اور تهوڑے وقت اور بهت زیاده صرف علم و فکر سے ایک ایسي جماعت پیدا کي جاے جو قرآن حکیم کي دعوت و تبلیغ کي خدمت اور اصلاح و ارشاد اُمت کا فرض انجام دے سکے : وما توفیقي الا بالله ' علیه توکلت و الیه انیب !

دار الارشاد کا افتتاح

(۱) چنانچه الحمد لله که ماه مقدس ذوالحجه سے دارالارشاد کا افتتاح هوگیا اور سلسلهٔ درس جاري هے -

(اصول و شرائط داخله)

(۲) دار الارشاد میں دو جماعتیں علوم عربیه اور انگریزي مدارس کے فارغ التحصیل طلبا کي قایم کي گئي هیں' تاکه انهیں قرآن حکیم کا درس دے کر ارشاد و هدایت امت کے لیے طیار کیا جاے - پس یه ایک طرح کا درجهٔ تکمیل یا علوم القرآن کا ایم - اے - کلاس هے - ابتدائي تعلیم یا علوم آلیه کا اس میں کوئي حصه نهیں رکها گیا هے - البته انگریزي تعلیم یافته طلبا کو حسب ضرورت ایک جدید اور سهل الوصول طریقه سے عربي صرف و نحو از و فن ادب کي تعلیم بهي دي جاتي هے -

(۳) علوم عربیه کے فارغ التحصیل طلبا سے مقصود وه لوگ هیں جنهوں نے هندوستان کے عربي مدارس میں درس نظامیه کي انتهائي کتابوں تک تحصیل کي هے' یا کسي دوسرے نصاب کے ماتحت علوم مروجهٔ عربیه کو حاصل کیا هے - پنجاب کے مشرقي علوم کے سند یافته اور حیدر آباد کے مشرقي دار العلوم کے محصل بهي اس میں داخل هیں .

(۴) انگریزي مدارس کے فارغ التحصیل طلبا سے مقصود گریجویت هیں -

(۵) لیکن خاص حالتوں میں ایسے طلباء بهي لیے جاسکتے هیں جنهوں نے اگرچه عربي یا انگریزي کي تکمیل نهیں کي هے' مگر اپنے ذاتي شوق و ذوق' یا وسعت مطالعه ' یا قوت ذهن و فکر یا ملکهٔ تقریر و تحریر ' اور سب سے زیاده یه که خدمت دین و ملت کے ولولهٔ و اخلاص کے لحاظ سے امتیاز رکهتے هیں - کیونکه ایک طالب صادق اپنے جوش و اخلاص سے اُن تمام نقصوں کو پورا کرسکتا هے جو کتابوں کے پڑهنے اور مدرسوں کي نشست میں ره گئے هوں - بلکه سچ یه هے که ایک طالب مخلص اپنے پاس وه چیز رکهتا هے جو مدرسوں کے کمروں میں نهیں ملتي :

از منطق و حکمت نه کشاید در معشوق
این ها همه آرائش افسانهٔ عشق ست !

(۶) جن اشخاص نے پرائیویٹ طور پر عربي یا انگریزي کي تحصیل کي هے ' وه بهي خصوصیات بالا کي بنا پر لیے جاسکتے هیں -

جس خطاے اجتہادي کا ارتکاب کیا' حقیقت میں اوس سے خود بناے اسلام هي متزلزل هوگئي - اکبر اور پهر اورنگ زیب کي احمقانه سیاست جنوبي هندوستان کي ایک ایک اسلامي ریاست کو نگل گئي اور جس جامعیت و اتحاد مملکت کي غرض سے یه کوشش کي گئي تهي' وه بهي حاصل نه هوئي - جبکه دور و دراز صوبوں کیلیے وسائل و ذرائع سفر و خبر مفقود تهے' تو انکا کسي بعید مرکز سے پیوسته هونا تقریباً ناممکن تها - نتیجه یه هوا که غیر اسلامي قوتیں موقع پاکر ابهر آئیں اور خود مسلمان هي مٹ گئے -

مسلمانان شمالي هند عموماً جب اسلامي هند کے عهد زریں کا تذکره کرتے هیں' تو آگره اور دهلي کا نام بے اختیار اونکي زبان سے نکل جاتا هے اور پهر خاموش هوجاتے هیں - لیکن شاید انهیں معلوم نهیں که اسکے بعد هي بیجا پور' احمد آباد' احمد نگر' گولکنده' دولت آباد وغیره آثار باقیۀ اسلامیه پر ماتم کرنے کا فریضۀ تاریخي ان کے ذمه ابهي باقي هے -

(امارت بیجاپور)

امارت بیجا پور دکن کا ایک زرخیز قطعۀ ملک تها جو اب بمبئي پریزیڈنسي کا ایک جزء هے - شهر بیجا پور اس اسلامي امارت کا پایه تخت تها - اب تک ایک صدر شهر کي حیثیت سے باقي هے اور بمبئي سے اسکي مسافت ۱۴۰ میل بجانب مشرق و جنوب هے - انگریزي تاریخوں میں بیجا پور کا لقب دکن کا تدمر Palmyra هے - اس تدمر دکن کي تاریخ نهایت دلچسپ اور مجموعۀ عبر و بصائر هے -

اس سلسلۀ حکومت کا نام جو یهاں فرمانروا تها' خاندان عادلشاهي تها -

عادلشاهي خاندان کا باني بروایت مشهوره سلطان مراد قسطنطنیه کا ایک بے خانمان فرزند' یعني شهزاده یوسف تها - یوسف جب اپنے بهائي سلطان محمد کے خوف سے قسطنطنیه کے کنعان سے نکلا' تو تقدیر نے دکن کے مصر میں پهنچا دیا - جهاں وه ایک سپاهي کے درجه سے شاهي کے رتبه تک پهنچ گیا !

اس سلسله میں کل ۹ بادشاه گذرے هیں :

۱	یوسف عادلشاه	زمانه حکومت	از سنه ۱۴۸۹ع تا سنه ۱۵۱۰ع
۲	اسماعیل عادلشاه	"	از سنه ۱۵۱۰ع تا سنه ۱۵۳۴ع
۳	ملو عادلشاه	"	از سنه ۱۵۳۴ع تا ۷ ماه
۴	ابراهیم عادلشاه اول	"	از سنه ۱۵۳۴ع تا سنه ۱۵۵۷ع
۵	علي عادلشاه اول	"	از سنه ۱۵۵۷ع تا سنه ۱۵۸۰ع
۶	ابراهیم عادلشاه ثاني	"	از سنه ۱۵۸۰ع تا سنه ۱۶۲۶ع
۷	محمد عادلشاه	"	از سنه ۱۶۲۷ع تا سنه ۱۶۵۵ع
۸	علي عادلشاه ثاني	"	از سنه ۱۶۵۶ع تا سنه ۱۶۷۲ع
۹	سکندر عادلشاه	"	از سنه ۱۶۷۲ع تا سنه ۱۶۸۶ع

اس حکومت کي کل مدت سلطنت ۳۰۳ برس هے - عموماً اکثر فرمانروا بیدار مغز اور باهوش تهے - اسکندر آخري بادشاه افسوس قسمت کا سکندر نه تها - ایک طرف سیوا جي کي غارتگري سے حواس باخته تها' دوسري طرف اورنگ زیب کے حملوں سے - تا آنکه سنه ۱۶۸۶ع نے اورنگ زیب کو بیجا پور کا مالک کردیا -

عادلشاهي حکومت نے اپنے متعدد آثار چهوڑے جو اب بهي ان اطراف میں کاروان اسلام کے نقش پا بتاتے هیں - دیواروں' قلعوں' مسجدوں' اور دیگر عمارات کو چهوڑکر صرف طریقۀ آبرساني کے وه حیرت انگیز کارنامے یهاں موجود هیں جو اب تک مسلمانوں میں طبیعیات کي اعلی ترقي کے شاهد حال هیں - " ملک میدان " نامي ایک عجیب و غریب توپ بهي یهاں محفوظ هے جو " محمد بن حسن رومي " (۱) ایک مسلمان کي قوت صنعت کا نتیجه تهي اور جس سے مسلمانوں کے علم الحرب پر ایک نئي روشني پڑتي هے - دوسري توپ " لینڈا کب " هے وه بهي اسي حکومت کے مصنوعات حربیه میں سے هے -



جامع مسجد بیجاپور کا محراب و مصلی

عمارات و ابنیه کي اسوقت یهاں ۴۴ یادگاریں باقي هیں جو اسلامي طرز تعمیر کے بهترین نمونه هیں - چند مخصوص آثار کے فوٹو صرف اسلیے پیش هیں که :

قیاس کن ز گلستان من بهار مرا

(اسلامي طرز تعمیر)

هر قوم نے اپنے عهد تمدن و عروج میں اپنے حسن مذاق و وسعت علم و پیمانۀ تمدن کے مطابق عمارتیں تعمیر کي هیں جن میں سے مخصوص اقوام اهل مصر' اهل بابل' اهل هند' اهل ایران قدیم' روم' اور مسلمان هیں - اسلامي طرز تعمیر کا نام Saracenic Architecture هے - مهندسین یورپ تسلیم کرتے هیں که علم هندسه و تعمیر میں مسلمانوں کا مخصوص پایه تها -

اسلامي طرز تعمیر نے مختلف اقطاع عالم میں مختلف نمونے هیں - لیکن باوجود اس اختلاف کے بعض نوعي اشتراک بهي هیں -

هندوستان میں اسلامي طرز تعمیر کے دو نمونے هیں: تیموري و غیر تیموري - دهلي' آگره' کشمیر' لاهور کے علاوه جهاں تیموري مصنوعات هیں' اور هر جگه غیر تیموري طرز تعمیر کے نمونے ملتے هیں جو تیموري نمونوں سے نسبتاً نزاکت و لطافت میں کم درجه هیں لیکن جلال و جبروت و سطوت اور استحکام میں تیموریوں پر فائق هیں -

(۱) یه حسن بن رومي تاریخ هند کا ایک عجیب و غریب شخص تها جسکے وجود پر ابتک کافي روشني نهیں پڑي - هم عنقریب اسکے مفصل حالات شائع کرینگے - (البـــلاغ)

جامع مسجد کا صحن



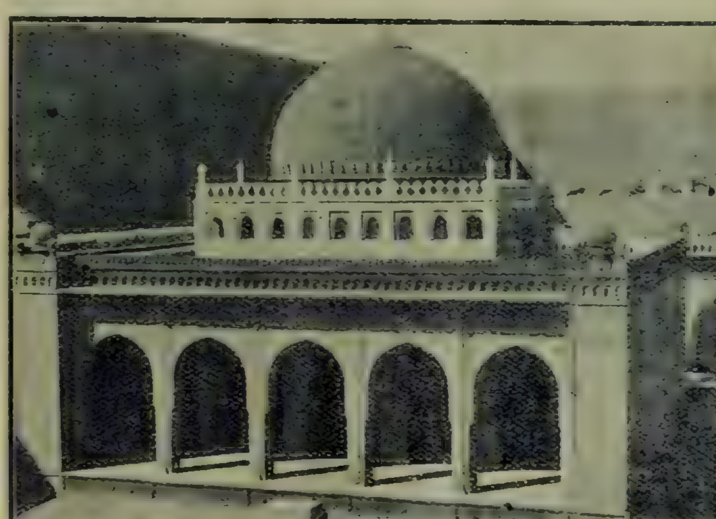
آثار محل - عادل شاهي کتب خانه کي عمارت



اس اختلاف کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ تیموریوں کو اپنی عمارتوں کے لیے جس قسم کے پتھر ملے ' دوسروں کو نصیب نہیں ہوئے - بیجاپور کی عمارتیں دوسری قسم میں داخل ہیں -

(جامع عادلشاہی)

تمام مساجد بیجا پور میں یہ سب سے زیادہ وسیع و بلند اور خالص پتھر کی نہایت خوبصورت مسجد ہے - اسکا اندرونی رقبہ ۱۰۹۰۰ مربع فیت ہے اور گنبد نہایت متناسب الاجزا بنایا گیا ہے - محراب کے علاوہ تمام دیوار سادہ ہے - محراب نہایت نازک طلائی نقش و نگار سے آراستہ کی ہے جسکی زمین مختلف الوان کی ترکیب سے بنائی گئی تھی - جابجا کتاب ' قبر ' مدارہ ' زنجیر ' مجمر ' اور گلدان کی تصویریں ہیں - مناسب موقعوں پر عربی و فارسی کے نسخ و نستعلیق یا بخط طغرا کتبات منقوش ہیں جن میں سے ایک فارسی قطعہ یہ ہے :



عادل شاہ کا مقبرہ

بر قصر عمر تکیہ مکن ' استوار نیست
در دار بیقرار کسے را قرار نیست
خوش منزلیست دنیہ (۲) رونق بچشم ما
خوش دولتیست عمر ولے پائدار نیست

اس جامع مسجد کی بنا علی عادل اول نے ڈالی تھی - محراب کے ایک کتبہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہہ طلائی کام سلطان محمد عادل کے عہد میں سنہ ۱۰۴۵ ہجری کے اندر تیار ہوا - مسجد کا فرش نہایت صاف و شفاف ہے - سیاہ جدولوں میں ۲۲۵۰ سے زیادہ مصلے بنے ہوے ہیں - مشہور روایت یہ ہے کہ یہ مصلے کی سطریں اورنگ زیب نے کھچوائی تھیں -

(آثار محل)

یہ عمارت گو خوبصورت نہیں ' لیکن بیجا پور کی مقدس ترین عمارت سمجھی جاتی ہے - جسطرح حسب روایت مشہورہ دوسرے مقامات میں موے مبارک نبوی کا وجود ظاہر کیا جاتا ہے ' اسی طرح حکومت عادلشاہی میں بھی یہ تبرک سند سریف سے ایک بزرگ لاے تھے - اسی کے لیے سلطان محمد عادل نے سنہ ۱۱۱۱ ھ میں اس عمارت کی بنیاد ڈالی - اسی عمارت میں عادلشاہی کتبخانہ اور دیگر نادر آثار علمیہ بھی تھے - اب صرف خالی الماریاں پڑی ہیں - مشہور ہے کہ حکومت کی عزت کے ساتھہ یہ نادر خزانہ بھی یورپ کو منتقل ہوگیا -

اس قصر مقدس و عامی کے بعض حصے اب تک عجائب صنعت و مصوری کے نمونے ہیں - دیواروں کی تمام سطح رنگین گل بوٹوں ' انسانی نقشی صورتوں ' جام و صراحی اور درخت و گلزار کی تصویروں اور بیلوں سے منقش ہے - ایک الماری میں قدیم صنعت و دستکاری کے ریشمی غلاف ' کمخواب کے پردے ' اور ایران کے بیش قیمت قدیم طرز کے قالین نہایت بد احتیاطی سے پڑے ہیں اور اب تک یورپین سیاحوں کے لیے ایک حیرت انگیز تماشہ کا کام دیتے ہیں - سامنے ایک خوبصورت مربع حوض ہے جو کسی حیرتناک قدیم طریق آبرسانی سے ہمیشہ لبریز رہتا ہے -

ایک جگہ فارسی کا منظوم کتبہ ہے جسکے چند اشعار یہ ہیں :

دراں کشور کہ آثار تو باشد
جہاں را چشم دیدار تو باشد
براے عاصیاں فضل تو وافیست
اگر موے ز فضل تست کافیست
عمارت معزے خوشتر ز بستاں ۔ بود خاکش دواے دردمنداں
زہے جاے کہ عرشش همقریں است ۔ ستونش هریکے چوں رکن دیں است

آخریں اشعار یہ ہیں جنسے ناظم کا تخلص " آفریں " معلوم ہوتا ہے :

بر آور آفریں دست دعا را ۔ کہ روز حشر می یابی جزا را
بود آثار هستی تا جہاں را ۔ خدا پاینده دارد ایں مکاں را

سنہ ۱۱۱۱ ھ

مجلدات الهلال

درخواست کا آخری موقعہ

الهلال جلد اول کی جسقدر شش ماہی جلدیں دفتر میں باقی تھیں سب فروخت ہوگئیں - دوسری کی بمشکل چند جلدیں تقل سکیں گی ' یہی حال تیسری کا بھی ہے ' اور چوتھی اور پانچویں کے نسخے بھی بیس پچیس سے زیادہ نہیں رہے - یہ جلدیں بلحاظ اپنی ظاهری اور باطنی خوبیوں کے جو کچھہ حیثیت رکھتی ہیں ' وہ نہ صرف مسلمانان ہند بلکہ مسلمانان اکثر حصص عالم سے پوشیدہ نہیں - جن حضرات کو یہ سرمایہ مطلوب ہو ' وہ اسے آخری اعلان سمجھیں اور جلد درخواست بھیجیں ' قیمت کیلیے لوح کا آخری صفحہ ملاحظہ ہو - درخواستیں دفتر البلاغ کے پتہ سے آئیں -

(۲) یہ مصرع غلط معلوم ہوتا ہے " دنیہ " غالباً دنیا ہے لیکن اصلی کتبہ میں ایسا ہی ہے -

دارالارشـــــاد

یا قوم! اتبعون، اهدکم: سبیل الرشاد (٢٨٤٠)

رفتم که خار از پا کشم، محمل نهاں شد از نظر
یک لحظه غافل گشتم و صد ساله را هم دور شد!

(١) گذشته سال ماه رمضان المبارک میں (الذي انزل فیه القرآن) " دارالارشـــاد " کي بنیاد رکهي گئي تهي - اراده تها که اسي سال سے تعلیم و ارشاد کا سلسله بهي شروع کردیا جاے - لیکن مشیت الهي مساعد نه هوئي - و عرفت ربي بفسخ العزائم:

مثال ما: لب دریا و آب و مستسقي ست
دهند شوق، ولے رخصت نظـــر نه دهند!

(٢) موجوده حالت یه هے که مدرسه کا هال طیار هوچکا هے - صرف جزئي و بیروني تـکمیل باقي هے - لیکن جب تک اس کے ساتهه ایک درسري عمارت طلباء کے قیام کے لیے بهي طیار نه هوجاے، اس وقت تـک وهاں کام شروع نہیں هوسکتا - عمارت کا مقام شهر سے باهر هے اور یه ممکن نہیں که شهر میں قیام کرکے اس سے کام لیا جاے - طلباء کے کمروں کي تعمیر کے لیے ابهي اقلاً دس پندره هزار روپیه اور هونا چاهیے: و ما ذالک علی الله بعزیز-

(٣) کمروں کي طیاري کا انتظار میں کرسکتا هوں لیکن نه تو میری زندگي کرسکتي هے جس کا قیام نا معلوم هے، اور نه زمانه کرسکتا هے جس کي رفتار همارے ارادوں اور امیدوں کي پابند نہیں:

با ینکه کعبه نمایاں شود زپا منشیں
که نیم گام جدائي هزار فرسنگ ست

پس متوکلاً علی الله اس عاجز نے پچهلے دنوں فیصله کرلیا که سردست ایک کرایه کے مکان هي میں سلسلهٔ تدریس و ارشاد شروع کردیا جاے - اگر توفیق الهي نے چاره سازي فرمائي اور عمارت مکمل هوگئي تو وهاں مدرسه منتقل کردیا جا ئیگا:

تا نهـــال آرزو کے بردهـــد
حـــالیا رفتیم و تخمے کاشـــتیم

(٤) زیاده تر یه امر بهي اس کا باعث هوا که اپني حالت دیکهتا هوں تو روز بروز صحت جواب دے رهي هے اور ضعف و اضمحلال بڑهتا جاتا هے - نہیں معلوم مشیت الهي کیا هے اور کونسا وقت آنے والا هے؟

فمن شاء فلینظر الي فمنظـــري
نذیر الی من ظن ان الهوی سهل

اگر پیام اجل ســـر پر آ پہنچا (و ان اجل الله لات) تو آه کس سے کہئیے اور کون جانتا هے که اس مشت خاک کے ساتهه کیا کیا چیزیں هیں جو سپرد خاک هونگي، اور فیضان الهي نے اپنے فضل مخصوص سے کیسے کیسے دروازے علوم و معارف کے اس عاجز پر کهولے هیں، جو بغیر اس کے که ایک طالب صادق و صالح بهي ان سے گذرے، بند کے بند هي ره جائیں گے:

جوهر بنیش من در تـــه زنـــگار بماند
آنکه آئینهٔ من ساخت نه پرداخت دریغ!
تو نظیري: ز فلک آمده بودي چو مســـیح
باز پس رفتي و کس قدر تو نه شناخت دریغ!

جوکچهه اب تک زبان و قلم کے حوالے هوا، وه اس کے مقابلے میں که اُبلتے هوے چشمے اور بهڑکتے هوے شعلے کیطرح سینه میں جوش زن هے، "علم الله که ایک قطرهٔ دریا اور ذرهٔ صحرا سے زیاده نہیں - علی الخصوص قـــرآن حکیم اور علوم و معارف نبویه (علی صاحبها الصلواة و التحیة) کے متعلق تو یقین کرنا چاهیے که اب تک هزار میں سے ایک بات بهي جي بهرکے نه کہسکا، اور جوکچهه کہا گیا، اُس کے لیے بهي اے صد هزار حسرت و داغ، که نه تو بقدر شوق وسعت گفتار پائي، اور نه بقدر همت سامان و وسائل هي هاتهه آے - اب سے آٹهه سال پہلے میں نے ایک قصیدے کي تشبیب میں کہا تها:

هر موج معاني که ز جیحون دلم خاست
تا ســاحل لب آمده بر تافت عناں را

(٥) اگرچه اس لیےکه تاریکي شدید تهي، اور اس لیے که رات اندهیري هو تو ایک ٹمٹماتا هوا دیا بهي بهت هوتا هے، جوکچهه بهي اس عرصه میں حوالهٔ قلم و زبان هوا، الله تعالی نے اُسے رفعت ذکر و قبولیت تامه عطا فرمائي، اور بے شمار مومنین راسخین و طالبین صادقین کے دلوں کو اُس کے لیے کهول دیا - حتی که کہا جا سکتا هے که قرآن حکیم و معارف نبویه کے درس و بصیرة، اور احیاء سنت و امر بالمعروف کي دعوت و تذکیر کا ایک نیا دور اُس سے شروع هوگیا: و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء - تاهم اپني نظر اس پر نہیں هے که جو کچهه هوا وه کتنا اور کیا هوا؟ دیکهنا یه هے که جوکچهه هو سکتاتها اور هونا تها، افسوس که وه نه هوا:

رهبت علی مقـــدار کفي زماننا
و نفسي علی مقدار کفک یطلب!

وه علیم و حکیم هي بهتر جانتا هے که اُس نے اپنے فضل مخصوص سے گذشته چهه سات سالوں کے اندر نه صرف قرآن حکیم بلکه تمام علوم اسلامیه کے درس و بصیرة کے کیسے کیسے غیر مفتوح دروازے اس عاجز پر کهولے هیں، اور کشف سرائر و خفایاے محجوبه، و تفحص حقایق و معارف مستوره، و تحقیق غرائب و نوادر، و فیصلهٔ مذاهب و مشارب، و تطبیق اختلافات متضاده، و انشراح بصائر و عوارف مخصوصه کي کیسي کیسي عجیب و غریب نعمتیں عطا فرمائي هیں؟ علی الخصوص یه انعام جلیل اور فیض عظیم که اختلافات مذاهب و مشارب اور محدثات علوم و مسائل کي تقریباً هر شاخ میں سلف صالح کے مذهب و مشرب کو (که فی الحقیقت الدین "الخالص" کا مصداق حقیقي هے) اس عاجز پر منکشف کردیا، اور مومنین اولین (الذین سبقونا بالایمان) کے منهاج قویم و صراط مستقیم پر کاربند هونے کي توفیق مرحمت فرمائي - یه وه انعام خاص هے جس سے صدها رهروان منزل محروم رهے، اور جب تک هدایت رباني، و توفیق الهي، و انوار مقتبسهٔ مشکواة نبوت رهنمائي نه کریں، اس مقام کا حصول و وصول ممکن نہیں - بلکه اس مقام کي حقیقت و فضیلت کو بهي هر مدعي سمجهه نہیں سکتا:

راهے که خضر داشت ز سر چشمه دور بود
لب تشنـــگي ز راه دگر برده ایم ما!

(٦) اگر ایک شخص مسلمانوں کي تمام موجوده تباه حالیوں اور بد بختیوں کي علت حقیقي دریافت کرنا چاهے، اور ساتهه

هي يه شرط بهي لگا دے که صرف ایک هي علت اصلي ایسي بیان کي جاے جو تمام علل و اسباب پر حاوي و جامع هو' تو اس کو بتایا جا سکتا هے که " علماء حق و مرشدین صادقین کا فقدان اور علماء سوء و مفسدین دجالین کي کثرت " : ربنا انـا اطعنا سادتنا و کبراءنا فاضلونا سبیلا ! اور پهر اگر وه پوچهے که ایک هي جمله میں اس کا علاج کیا هے ؟ تو اس کو امام مالک رحمة الله علیه کے الفاظ میں جواب ملنا چاهیے که " لا یصلح اخر هذه الامة' الا بما صلح به اولها " یعني امت مرحومه کے آخري عهد کي اصلاح کبهي نه هوسکے گي' تاوقتیکه وهي طریق اختیار نه کیا جاے جس سے اس کے ابتدائي عهد نے اصلاح پائي تهي - اور وه اس کے سوا کچهه نهیں هے که قرآن حکیم کے اصلي و حقیقي معارف کي تبلیغ کرنے والے مرشدین صادقین پیدا کیے جائیں -

(۷) بڑي مصیبت یه هے که قرآن حکیم کي تعلیمات کریمه کے جو حقیقي معارف و بصائر تهے اور جن مقاصد عظمی کے لیے اُس کا نزول هوا تها' وه صدیوں سے بالکل بهلا دیے گئے هیں ' اور یقیناً وه وقت آگیا هے جس کي نسبت کها جاتا تها که قرآن کے انوار و برکات زمین سے اُٹها لیے جائینگے ' اور جب لوگ تلاوت کے لیے صحائف کهولیں گے تو اس کے اوراق کو بالکل ساده و غیر منقوش پائینگے - یه سچ هے که قرآن حکیم کے الفاظ و حروف ابهي نهیں اُٹهائے گئے هیں' لیکن بلاشبه اُسکے معاني و معارف تو ضرور اٹهالیے گئے ' اور کو کاغذ پر لکهے هوے نقوش ابهي محو نه هوے هوں مگر دلوں کے صفحات تو یقیناً ساده ره گئے هیں : وقال الرسول : یا رب ! ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا ! اور یه سب کچهه اس لیے هے که قرآن کے انوار و برکات عوام امت هي سے سلب نهیں هوئے' بلکه اُن لوگوں کے دلوں سے محو هوگئے جن کے هاتهوں میں عوام کي هدایت اور تمام عالم کے لیے قرآن کي تبلیغ تهي - جب خود خواص امت اور اصحاب درس و علوم کو قرآن حکیم سے اس قدر بعد و هجر هو جاے که "جلالین" و "بیضاوي" کے سوا اور کچهه نه دیکهه سکیں ' اور "مدارک" و "خازن" سے الگ هوکر ایک آیت پر بهي تدبر نه کرسکیں تو پهر ظاهر هے که عامهٔ اهل اسلام کے فهم و بصیرت کا کیا حال هوگا ؟

او خویشتن گم ست کرا رهبري کند ؟

قرآن حکیم نے اُن لوگوں کي نسبت کها تها جو ایمان بالله و الیوم الاخر سے محروم هیں : و اذا قرئت القران ' جعلنا بینک و بین الذین لا یومنون بالاخرة حجاباً مستورا - افسوس که آج مدعیان ایمان و علم کا یه حال نظر آتا هے :

عار دارد کفر از ایمان من ! !

(۸) چار سال پیشتر کا واقعه هے که مشیت الهي نے اس عاجز کي رهنمائي کي اور " الهـلال " نے قرآن حکیم کي تبلیغ و دعوت کي صدا از سرنو بلند کي - لیکن اس عرصه میں جو کچهه هوا وه ایک دعوت عام تهي جس کے ذریعه فهم و بصیرت قرآن کي نئي راهیں عوام و خواص نے اپنے سامنے دیکهیں' اور قرآن حکیم کے عشق و شیفتگي کا ایک نیا ولوله دلوں میں پیدا هوگیا - تاهم اس دعوت کي دوسري منزل ابهي باقي هے' اور وهي فی الحقیقت اهم تر مقام سعي و تعب هے ' یعني قوم میں بکثرت ایسے افراد پیدا کیے جائیں جو اُنهي راهوں پر چل کر قرآن حکیم کے علوم و معارف کو به تکمیل حاصل کریں ' اور ان کے ذریعه قوم میں ارشاد و هدایت اور احیاء دعوت و ذکر کا عملي سلسله بالعموم شروع هو سکے -

(۹) همارے کاموں کي بڑي قسمیں صرف دو هي هیں : مسلمانوں کي داخلي اصلاح و احیاء علم و عمل - اور غیر قوموں میں اسلام کي تبلیغ -

یه دونوں کام بغیر کسي ایسي جماعت کي موجودگي کے انجام نهیں پاسکتے - جسقدر تحریکیں ' انجمنیں ' کانفرنسیں ' اور متفرق کوششیں بغیر اس کے هوں گي ' وه اسي طرح ضایع جائیں گي جس طرح اب تک ضایع جاچکي هیں - والقصـه بطـولها -

(۱۰) دار الارشاد کے قیام کا مقصد یهي هے که دعوة الی القرآن کي اس دوسري منزل کا سرو سامان هو ' اور تهوڑے وقت اور بهت زیاده صرف علم و فکر سے ایک ایسي جماعت پیدا کي جاے جو قرآن حکیم کي دعوت و تبلیغ کي خدمت اور اصلاح و ارشاد اُمت کا فرض انجام دے سکے : وما توفیقي الا بالله ' علیه توکلت و الیه انیب !

دار الارشـاد کا افتـتاح

(۱) چنانچه الحمد لله که ماه مقدس ذوالحجه سے دارالارشاد کا افتتاح هوگیا اور سلسلهٔ درس جاري هے -

(اصول و شرائط داخله)

(۲) دار الارشاد میں دو جماعتیں علوم عربیه اور انگریزي مدارس کے فارغ التحصیل طلبا کي قایم کي گئي هیں' تاکه انهیں قرآن حکیم کا درس دے کر ارشاد و هدایت امت کے لیے طیار کیا جاے - پس یه ایک طرح کا درجهٔ تکمیل یا علوم القرآن کا ایم - اے - کلاس هے - ابتدائي تعلیم یا علوم آلیه کا اس میں کوئي حصه نهیں رکها گیا هے - البته انگریزي تعلیم یافته طلبا کو حسب ضرورت ایک جدید اور سهل الوصول طریقه سے عربي صرف و نحو اور فن ادب کي تعلیم بهي دي جاتي هے -

(۳) علوم عربیه کے فارغ التحصیل طلبا سے مقصود وه لوگ هیں جنهوں نے هندوستان کے عربي مدارس میں درس نظامیه کي انتهائي کتابوں تک تحصیل کي هے' یا کسي دوسرے نصاب کے ماتحت علوم مروجهٔ عربیه کو حاصل کیا هے - پنجاب کے مشرقي علوم کے سند یافته اور حیدر آباد کے مشرقي دار العلوم کے محصل بهي اس میں داخل هیں .

(۴) انگریزي مدارس کے فارغ التحصیل طلبا سے مقصود گریجویٹ هیں -

(۵) لیکن خاص حالتوں میں ایسے طلباء بهي لیے جاسکتے هیں جنهوں نے اگرچه عربي یا انگریزي کي تکمیل نهیں کي هے' مگر اپنے ذاتي شوق و ذوق' یا وسعت مطالعه ' یا قوت ذهن و فکر' یا ملکهٔ تقریر و تحریر ' اور سب سے زیاده یه که خدمت دین و ملت کے ولولهٔ و اخلاص کے لحاظ سے امتیاز رکهتے هیں - کیونکه ایک طالب صادق اپنے جوش و اخلاص سے اُن تمام نقصوں کو پورا کرسکتا هے جو کتابوں کے پڑهنے اور مدرسوں کي نشست میں ره گئے هوں - بلکه سچ یه هے که ایک طالب مخلص اپنے پاس وه چیز رکهتا هے جو مدرسوں کے کمروں میں نهیں ملتي :

از منطق و حکمت نه کشاید در معشوق
این ها همه آرائش افسانهٔ عشق ست !

(۶) جن اشخاص نے پرائیویٹ طور پر عربي یا انگریزي کي تحصیل کي هے ' وه بهي خصوصیات بالا کي بنا پر لیے جاسکتے هیں -

البیان

فی

مقاصد القرآن

ھذا بیان للناس، وھدی و رحمۃ لقوم یومنون

یعنی قرآن حکیم کی مفصل تفسیر، از خامہ اڈیٹر الہلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاہر کردینا کافی ہے کہ قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور اسکی محیط الکل معلمانہ دعوۃ کا موجودہ دور جس قلم کے فیضان سے پیدا ہوا ہے، یہ اسی قلم سے نکلی ہوئی مفصل اور مکمل تفسیر القرآن ہے !

یہ تفسیر موزوں کتابی تقطیع پر چھپنا شروع ہوگئی ہے - ہر مہینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۶۴ اور زیادہ سے زیادہ [illegible] صفحے اعلی درجہ کے ساز و سامان طبع کے ساتھ شائع ہوتے [illegible]گے - اس سلسلے کا پہلا نمبر جسمیں نصف حصہ مقدمۂ تفسیر اور نصف سورۂ فاتحہ کی تفسیر کا ہوگا، انشاء اللہ ۱۵ - صفر کو شائع ہو جائیگا - قیمت سالانہ آخر محرم تک چار - روپیہ بعد کو ۵ - روپیہ -

اطلاع ضروری

ان حضرات سے جو الحمد اللہ ہمارے ہر طرح کے کاروباری اعلانات پر بھروسہ رکھتے ہیں (اور الحمد اللہ انکی تعداد وسیع ہے) امید کی جاتی ہے کہ اگر ترجمان القرآن اور البیان کی خریداری منظور ہوگی تو انکی درخواست کو اشاعت پر اٹھا نہ رکھینگے، بلکہ اس اعلان کو دیکھتے ہی فوراً پیشگی قیمت بذریعہ منی آرڈر " البلاغ پریس " کے نام بھیجدینگے - کیونکہ مالی مشکلات کی وجہ سے سخت دقتیں پیدا ہوگئی ہیں - پیشگی روپیہ اگر اچھی مقدار میں آگیا تو اس سے پریس کو بہت بڑی مدد ملیگی - ساتھہ ہی ان حضرات کو یہ فائدہ ہوگا کہ نسبتاً کم قیمت میں دونوں کتابیں ہاتھہ آئینگی - اس سے زیادہ بار کا ڈالنا ہماری عادت کے خلاف ہے اور امید ہے کہ ہزارہا احباب و مخلصین ہماری اس درخواست کو رد نہ کرینگے -

Printed & Published by Q. Ahmad at the AL-BALAGH Press, 45, Ripon Lane Calcutta.

لا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين
القرآن الحكيم

البلاغ

هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر اولوا الالباب (۱۴ : ۵۲)

نمبر - ۲ | کلکته : جمعه - ۱۸ محرم سنه ۱۳۳۴ هجري | جلد ۱

Calcutta : Friday 26 November. 1915.

ترجمان القرآن

یعني قرآن حکیم کا اردو ترجمه ٬ از خامهٔ ایڈیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقیقي حامل و مبلغ حضرات انبیاء کرام و رسل عظام هیں - پس انکي تبلیغ و تعلیم اور نشر و توزیع کا مقدس کام دراصل ایک پیغمبرانه عمل هے ٬ جس کي توفیق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي هے جنهیں حق تعالی انبیاء کرام کي معیت و تبعیت کا درجه عطا فرماتا هے ٬ اور اونکا نور علم براه راست مشکواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء -

هندوستان کي گذشته قرون اخیره میں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفیق ملي ٬ وه حضرت شاه عبد الرحیم رحمة الله علیه کا خاندان تها - انکے فرزند حجة الاسلام ٬ امام الاعلام ٬ مجدد العصر ٬ حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ٬ جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکیم کے ترجمه کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ٬ اور فارسي میں اپنا عدیم النظیر ترجمه مرتب کیا - انکے بعد حضرة شاه رفیع الدین اور شاه عبد القادر رحمة الله علیهما کا ظهور هوا ٬ اور اردو زبان میں ترجمة القرآن کي بنیاد استوار هوئي - شکر الله سعیهم ٬ و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهیک ایک صدي گذر چکي هے ٬ لیکن یه کهنا کسي طرح مبالغه آمیز نه سمجها جائیگا که نشر و تبلیغ قرآن حکیم کي جو بنیاد اس خاندان بزرگ نے رکهي تهي ٬ اسکي تکمیل کا شرف حق تعالی نے ایڈیٹر الهلال کیلیے مخصوص کردیا تها ٬ جنهوں نے بعض داعیان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ٬ و بلاغت و انشاء مخصوص ٬ و فهم حقائق و معارف قرانیه ٬ و ضروریات و احتیاجات وقت کو ملحوظ رکهکر قرآن حکیم کا یه اردو ترجمه نهایت سلیس ٬ عام فهم ٬ معني خیز ٬ حقیقت فرما عبارت میں مرتب کیا هے ٬ اور بحمد الله که زیر طبع هے -

یه ترجمه کیسا هے ؟ ان لوگوں کیلیے جو الهلال کا مطالعه کرچکے هیں ٬ اسکا جواب دینا بالکل غیر ضروري هے -

یه ترجمه حامل المتن ٹائپ کي جگهه لیتهو میں چهاپا جارها هے تاکه ارزاں هو ٬ اور بچوں ٬ عورتوں ٬ سب کے مطالعه میں آسکے - قیمت في جلد چهه روپیه رکهي گئي هے - لیکن جو حضرات اس اعلان کو دیکهتے هي قیمت بهیجدینگے ٬ انسے صرف ساڑهے چار روپیه لیے جائینگے - درخواستیں اور روپیه منیجر البلاغ کے نام بهیجنا چاهیے -

نوٹ — ڈبل نمبر هونے کي وجه سے قیمت في پرچه چهه آنه -

" كتاب مرقوم يشهده المقربون " (٨٣ : ١٨)

" في ذالك فليتنافس المتنافسون ! " [٨٣ : ٢٣]

السحر الحلال في مجلدات الهلال

گاہ گاہے باز خوان این دفتر پارینہ را

تازہ خواہی داشتن گر داغہاے سینہ را

(١) " الهـــلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا هفته وار رساله ہے جو ایک هي وقت میں دعوۃ دینیۂ اسلامیۂ کے احیاء ' درس قرآن و سنت کي تجدید' اعتصام بحبل الله المتین کا واعظ' اور وحدۃ کلمۂ امۃ مرحومه کي تحریک کا لسان العال ' اور نیز مقالات علمیه ' و فصول ادبیه ' و مضامین و عناوین سیاسیۂ و ملیه کا مصور و مرصع مجموعه تھا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب الله الحکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشهاد قرآنی نے تعلیمات الاهیه کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونه پیش کیا ہے ' وہ اسدرجه عجیب و موثر ہے که الهلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکي تقلید کرتے هیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور هیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جمله ' ایک ایک ترکیب ' بلکه عام طریق تعبیر و ترتیب و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اردو ذخیرہ میں مجددانه و مجتهدانه ہے -

(٢) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۃ الاهیه کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوي سیاست و اجتماعیۃ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپنی خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبي مثال تمام عالم اسلامي میں نہیں رکھتا -

(٣) وہ تمام هندوستان میں پہلي آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکي تمام سیاسي و غیر سیاسي معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کي ' اور سیاسی آزادي و حریت کو عین تعلیمات دین و مذهب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک که دو سال کے اندر هي اندر هزاروں دلوں ' هزاروں زبانوں ' اور صدها اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانه نکلوا دیا !

(٤) وہ هندوستان میں پہلا رساله ہے جس نے موجودہ عهد کے اعتقادي و عملی الحاد کے دور میں توفیق الهي سے عمل بالاسلام والقران کی دعوت کا از سر نو غلغله بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغه کے کہا جاسکتا ہے که اسکے مطالعه سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ اعتقاد ' مومن صادق الاعمال مسلم ' اور مجاهد في سبیل الله مخلص هوگئے هیں - بلکه متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر هیں جن میں ایک نئي مذهبي بیداری پیدا هوگئي ہے : و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم !

(٥) علی الخصوص حکم مقدس جہاد فی سبیل الله کے جو حقائق و اسرار الله تعالی نے اسکے صفحات پر ظاهر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و مرحمت خاص ہے -

(٦) طالبان حق و هدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الاهیه و علوم نبویه ' غرضکه سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعه اور کوئي نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بعضیں پرانی هوجاتی هوں وہ مقالات و فصول عالیه کا ایک ایسا مجموعه ہے ' جن میں سے هر فصل و باب بجاے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور هر زمانے اور هر وقت میں اسکا مطالعه مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید هوتا ہے -

(٧) چهه مهینے کي ایک جلد مکمل هوتی ہے - فهرست مواد و تصاویر به ترتیب حروف تهجی ابتدا میں لگا دی گئي ہے - ولایتي کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام هندوستان میں وحید و فرید چھپائی کے ساتھه بڑي تقطیع کے (٥٠٠) صفحات !

(٨) پہلی اور دوسری جلد دوبارہ چھپے گی - تیسري ' چوتھي اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رهگئے هیں - تیسری جلد میں (٩٩) اور چوتھی جلد میں (١٢٥) سے زاید هاف ٹون تصویریں بھی هیں ' اس قسم کی دو چار تصویریں بھی اگر کسی اردو کتاب میں هوتی هیں تو اسکی قیمت دس روپیه سے کم نہیں هوتی

(٩) با ایں همه قیمت صرف سات روپیه ہے - ایک روپیه جلد کی اجرت ہے -

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648.

AL-BALAGH.

Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly „ Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول رئیس قلم تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی
مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - ربن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸
سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

جلد ۱ | کلکتہ : جمعہ - ۱۸ محرم سنہ ۱۳۳۴ ہجری | نمبر - ۲
Calcutta : Friday, 26 November. 1915.

مالابدی منہ

(۱) دفتر کی مالی مشکلات اور دقتوں کا حال احباب کرام سے پوشیدہ نہیں : (ع) تا چند بگویم کہ چساں ست و چساں نیست ؟

اس عاجز نے کسی طرح کی مالی اعانت دوستوں سے نہیں لی' اور کبھی اسے پسند نہ کیا کہ قیمت کے علاوہ اور کوئی بار پبلک پر ڈالا جائے - اس اصول کی وجہ سے جو جو مشکلیں برابر پیش آتی رہیں' ہمیشہ انہیں خاموشی کے ساتھہ جھیلا - حتی کہ کبھی دنیا کو انکی خبر بھی نہیں دی - کیونکہ مصیبتوں کی خبر صرف انہی کو دینی چاہیے جنکے پاس انکا علاج ہو - اور اس اعتبار سے صرف ایک ہی ذات ہے جو مصیبتوں کو دور کرتی اور پکارنے والوں کو جواب دیتی ہے : الذي خلقني فهو يهدين ' والذي هو يطعمني و يسقين ' و اذا مرضت فهو يشفين ' والذي يميتني ثم يحيين ' والذي هو اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين (۲۶ : ۷۸) سو اُس قدوس ذات کا حال یہ ہے کہ اسے خبر دی جائے یا نہ دی جائے' اسکے آگے اپنا افسانۂ غم لیجائیں یا نہ لیجائیں' اسکے سامنے اپنے زخموں کی پٹی کھولیں یا نہ کھولیں' اسکی آنکھیں: ہر حال میں سب کچھہ دیکھہ رہی ہیں' اور اسکے کان صحت و مرض' راحت و رنج' امن و مصیبت' ہر حالت کی صدائیں سن رہے ہیں : ان ربك لبالمرصاد (۸۹ : ۱۳) الم يعلم بان الله يرى ؟ پھر جب ایک ایسا سمیع و بصیر آقا موجود ہو' تو اسکی چوکھٹ کے غلاموں کیلیے کب جائز ہے کہ اپنے ہی جیسے درماندوں اور عاجزوں کے آگے اپنا دکھڑا لیجائیں ؟ یا انکی طرف ایک لمحہ کیلیے نظر بھی اُٹھائیں ؟ وہ بلا شبہ اسکی چوکھٹ کے غلام ہیں - لیکن اس چوکھٹ پر جسکا سر جھک گیا' پھر وہ دوسروں کیلیے شہنشاہ و حکم فرما بن جاتا ہے' جس سے مانگا اور لیا جاسکتا ہے' پر وہ کسی سے نہ کچھہ مانگتا ہے اور نہ لیتا ہے : و من يتوكل على الله فهو حسبه !

(۲) صرف اس ایک ہی بات پر غور کیجیے کہ اتنے عرصہ کے التواء و انتظار و تحمل مخارج مستمرہ کے بعد پریس جاری ہوا' لیکن پرچہ کے نکلنے سے کسی طرح کی نئی' مالی آمدنی دفتر کو نہیں ہوسکتی - خریداروں میں بڑی تعداد اُن حضرات کی ہے جو پیشگی قیمت ششماہی یا سالانہ پہلے ہی بھیج چکے ہیں' اور اب انکے اسی قرض میں رسالہ انکے نام جاری کر دیا گیا ہے - چھہ ماہ یا سال بھر تک انسے کوئی نئی قیمت وصول نہوگی اور نہ وصول ہونی چاہیے - پس ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ سال بھر یا اقلاً چھہ ماہ تک تو پرچہ قطعاً بغیر کسی نئی آمدنی کے جاری رکھنا پڑیگا - اسکے بعد کہیں خریداروں سے قیمت وصول ہوگی -

(۳) ہم اسکے لیے الحمد اللہ کہ مستعد ہیں' اور اگر مستعد

مہربانوں کیلیے اسپر غور کر لیجیے کہ رسالہ جاری کرکے ہم نے ڈھائی ہزار روپیہ سے زیادہ کا ماہوار خرچ اپنے اوپر لے لیا ہے' حالانکہ چھہ ماہ تک کوئی نئی آمدنی پریس کو نہوگی اور محض پچھلے حساب میں پرچہ جاری رکھنا پڑیگا -

(۴) ہم کسی طرح کا بار احباب پر نہیں ڈالنا چاہتے - صرف یہ چاہتے ہیں کہ وہ ان مشکلات پر نظر ڈالیں' اور اقلاً اتنی کوشش اگر انپر گراں نہو تو کریں کہ نئے خریدار پیدا کیے جائیں' اور انسے بارہ روپیہ سالانہ یا پونے سات روپیہ ششماہی قیمت بھجوائی جاے - ممکن ہے کہ اسطرح ہمیں ان مشکلات میں کچھہ مدد ملے -

(۵) ایک صورت پریس کے مدد کی یہ ہے کہ تفسیر " البیان " کے اجزا ماہوار شائع ہوا کرینگے' اور " ترجمان القرآن " پتھر کی چھپائی میں زیر طبع ہے - اگر شائع ہونے کے بعد وہ ان کتابوں کو لینے والے ہوں تو صرف اتنی عنایت کریں کہ انکی پیشگی قیمت بذریعہ منی آرڈر اسی وقت جلد سے جلد بھیجدیں - اسطرح اگر ایک اچھی رقم آگئی تو اس سے پریس کو اپنے کاموں میں مدد ملیگی - یہ پیشگی ترسیل بھی ہم بلا معاوضہ کے نہیں چاہتے - حالانکہ اگر چاہتے تو کم سے کم اسکا حق تو ضرور رکھتے تھے - پیشگی قیمت بھیجنے والوں کیلیے قیمت میں تخفیف کردی گئی ہے اور اسطرح خریداروں کیلیے اسمیں ایک مالی فائدہ بھی ہے -

(۶) یہ واضح رہے کہ پیشگی قیمت بھیجنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ آپ ایک کارڈ اٹھاکر بھیجدیں کہ " جب شائع ہو' وی پی کر دیجیے گا " یہ بالکل بے سود ہے' اور اگر یہی کرنا ہے تو براہ کرم اپنا ایک پوسٹ کارڈ بھی ضائع نہ کیجیے - جب یہ کتابیں شائع ہو جائینگی - آپ بھی خرید لیجیگا - پیشگی سے تو مقصود یہ ہے کہ اسی وقت بذریعہ منی آرڈر قیمت روانہ کیجیے' اور اگر یہ کام مفید ہے تو دوسروں کو بھی ترغیب دیکر قیمتیں بھجوائیے -

(۷) اگر لوگوں کے پاس دل اور دماغ ہو' اور اگر انہوں نے حقیقی طور پر مسلمانوں کے مرض اور اسکے علاج کو سمجھا ہو' تو انکے لیے اسکی تشریح ضروری نہیں کہ ترجمان القران کیا چیز ہے ؟ اور اسکی اشاعت سے بڑھکر اور کوئی اسلامی خدمت ہوسکتی ہے یا نہیں ؟ - اگر اللہ تعالی اس حقیقت کے فہم کیلیے آپکے قلب کو کھول دے اور توفیق دے' تو آپکے سامنے آپکے مال و دولت کا سب سے بڑا مصرف موجود ہے - یعنی ترجمان القران کی زیادہ جلدیں خرید کر آپ مسجدوں میں' مدرسوں میں' علماء میں' واعظین میں' کتب خانوں اور کلبوں میں مفت تقسیم کر سکتے ہیں - اسی سبب سے اسکی قیمت بہت ہی کم رکھی گئی ہے - البتہ یہ ایک ایسی چیز ہے جسکی توفیق صرف انہی بندوں کو ملیگی جنکے روپیہ کو خدا نے اپنی راہ میں خرچ ہونے کیلیے چن لیا ہے - ورنہ انفاق في سبيل الطواغيت و الشياطين کی اتنی راہیں آجکل کھلی ہوئی ہیں کہ ان سب سے آنکھیں بند کرکے

البلاغ

فاتحة " البلاغ "

(٢)

يا ايها الذين امنوا! استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ' و اعلموا ان الله يحول بين المرء و قلبه و انه اليه تحشرون - و اتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصه ' و اعلموا ان الله شديد العقاب - و اذكروا اذ انتم قليل مستضعفون في الارض تخافون ان يتخطفكم الناس فاواكم ' و ايدكم بنصره ' و رزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون - يا ايها الذين امنوا! لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم و انتم تعلمون - و اعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة ' و ان الله عنده اجر عظيم - يا ايها الذين امنوا! ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ' و يكفر عنكم سيئاتكم ' و يغفرلكم ' والله ذوالفضل العظيم!

(٨ : ٢٣)

تلك ايات الكتاب المبين ' تنزيل من رب العالمين ' هدى و بشرى للمومنين ' نزل به الروح الامين ' على قلب محمد خاتم النبيين ' ليكون من المنذرين ' و انه لتذكرة للمتقين ' و انه لحسرة على الكافرين ' و انه لحق اليقين ؛ يذكربها " البلاغ " قرائه على راس السنة الرابع وثلاثين ' ليتذكروا ان فى الكون ظلمة و نورا ' وكلما خبيثا وكلما ماثورا ' وعملا سيئا وعملا مبرورا ' و من اراد الاخرة و سعي لها سعيها و هو مومن فاولائك كان سعيهم مشكورا (١٧ : ٢٠) و ان تكونوا صالحين فانه كان للاوابين غفورا (١٧ : ٢٧)

و ليتذكروا ان للامم حياة و موتا ' و ان فى الناس مكرا و فتنا - و ان للحياة دعوة يخاطب بها الاحياء ' و ان لها فتنة من قبل الكبراء والرؤساء - و ان العاقبة للمتقين ' و ان كانوا مستضعفين ' و لا عدوان الا على الظالمين : وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين (٢ : ٢٤٩) وكذالك جعلنا في كل قرية اكابر مجرميها ليمكروا فيها و ما يمكرون الا بانفسهم و ما يشعرون! (٦ : ١٢٣)

ليتذكروا ان من يدعو الى الحياة فهو يدعو الى الاستقلال و المساواة ' و من يدعو الى الحق فهو مقاوم للباطل - و ان ابغض الاشياء الى الرؤساء المستبدين ' و امراء الضالين ' و علماء المقلدين ' استقلال الفكر والتساوي بين الناس فى الحقوق - و ابغض الناس الى الكبراء المترفين ' من يدعو الى نصرة الحق و مقاومة الباطل ' و الى جعل التفاضل بين الناس بالاعمال والفضائل - فالسادات العالون ' و الكبراء المستكبرون ' و الرؤساء الغارون ' و الهداة الضالون ' و المرشدون الدجالون ' و جنود ابليس اجمعون ' اعداء المصلحين فى كل زمان ' و خصماء الحق و السعادة في كل مكان - غرورا بالقوة الشيطانية وطغيانا بالغني ' و استكبارا فى الارض و مكرا لسئي ' و لا يحيق المكر السي الا باهله ' فهل ينظرون الا سنة الاولين ؟ فلن تجد لسنة الله تبديلا ' و لن تجد لسنة الله تحويلا - او لم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ؟ و كانوا اشد منهم قوة و ما كان الله ليعجزه من شى في السماوات ولا فى الارض ' انه كان عليما قديرا - (٣٥ : ٤١)

و ليتذكروا ان انتقال الامم من حال الى حال ' لا يكون من الرؤساء المترفين ' و لا بالاعتماد على الامراء الفاسقين ' و المقلدين الجاهلين ' والمرشدين الضالين - و انما يكون بتغير افراد الامة ما بانفسهم من الافكار و العقائد ' وطلب المصالح و درء المفاسد - وتذكروا ان المسلمين غيروا ما كان بانفسهم في اول نشاءتهم بالتدريج ' فغير الله ما كان بهم من عزة الحياة والقوة ' و سيادة العدل و الفضيله - و لن يغير ما هم الان فيه ' الا بعد الرجوع الى ما كانوا عليه - و شرطه قلع جراثيم التقليد واجتثاث شجرة التعصب للمذاهب - واساسه جمع كلمة الامة ' وتحقيق معني الوحدة ' والاعتصام بالكتاب و السنة - " فالبلاغ " يدعوهم الى " الاصلاح الديني " قبل كل شي ' لانه يتوقف عليه كل شي - فانه لا يصلح اخر هذه الامة ' الا بما صلح به اولها - و صلح اول هذه الامة بهدي كتاب الله تعالى و سنة نبيه صلي الله عليه وسلم - و هداهم ذالک الي کل اصلاح صوری و معنوي ' جزئي و كلي ' مادي و ادبي ' علمي و مدني : هذا صراطي مستقيما ' فاتبعوه و لا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ' ذالكم وصاكم به لعلكم تتقون (٦ : ١٥٣)

ا

لقد اتي على المسلمين حين من الدهر و هم في مرض اجتماعي يشبه داء السكته - تعيث في جماعتهم جراثيم المرض وهم لا يشعرون ' و تهددهم بالزوال والفناء وهم لا يعلمون - حتى اذا فار التنور ' وجاء القدر المقدور -

تخرق حجاب الغرور، وطفق يدب دبيب الشعور - ولكنه شعور يظهر انه زاد الامة مرضاً، حتي تكون حرضا - شعور هبط ببعض ذويه في مهاوى الاياس، وطوح ببعضهم الى مرامي الوسواس - فكان انتقالا من طور الخدر والسبات، الي طور الحيرة والشتات : كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم، أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق (٢٢ : ٢٢) قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا (١٩ : ٧٧) ويزيد الله الذين اهتدوا هدى، والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا (١٩ : ٧٩)

ولما استيقظ فيها الشعور بما فسد من امر دنياها، قبل الشعور بما كان سببا له من فساد امر دينها، شعرت بالخطر على حياتها المادية والصوريه، غافلة عن عللها الروحية واسبابها المعنوية ؛ شرعت في شي من الاصلاح الصوري والجزئي، بدون ان تريده بروح الاصلاح المعنوي والكلي - فعد السلطان محمود خان المصلح مصلحا بتغير الزى الرسمي ونظام الجنديه، والسلطان عبد المجيد مصلحا باعلان التنظيمات العثمانيه، ومصطفي رشيد وفواد باشا وخيرالدين التونسي واعوانهم مصلحين بادخال الدولة العثمانية في سلك الدول الاوربيه، ومدحت باشا الشهير مصلحا باقتباس القوانين الغربيه، ومحمد على في مصر بارساليات العلمية الى البلاد الافرنجيه، والسيد احمد خان في الهند بفرنجة الامة الاسلاميه، وجمال الدين الاسد ابادي بالدعوة الى الجامعة السياسيه، وامير عبدالرحمن خان بالتاليف بين القبائل الافغانيه، والشيخ محمد بيرم التونسي وصدرالدين الروسي باخذ العلوم العصرية والماديه - ولكن لم تتوجه همة احد الى الدعوة الى القران، واقامة الميزان والفرقان، وازالة البدع والمنكرات، والتقاليد والعادات، وجمع الكلمة التي فرقتها المذاهب واللغات - فما زاد الامة ذالك الاصلاح الصوري والجزئي الا ضربا من الفساد، ولا افاد الدولة الا اضعاف الاستقلال واضاعة البلاد : قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا ؟ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا، اولائك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا (١٨ : ١٠٤)

٢

نعم، ان المسلمين امسوا كالريش في مهب رياح الحوادث، وكالغثاء في مجرى سيول الكوارث ؛ لا راى لخواصهم فيما يراد منهم، ولا شعور لعوامهم فيما يراد بهم - وللاعداء يد في تصرف كبرائنا في سياستنا، ويد في تصريف اموالنا وانفسنا في مصلحتهم دون مصلحتنا، ويد تطبع الارواح باخلاق وعادات تنافى آداب ملتنا، وتودع في العقول عقائد وافكارا تقوض بناء وحدتنا - فاي شي بقي في ايدينا من شوون امتنا ؟ اللهم انه يقل فينا من بقي له اذن تسمع وعين تبصر، وقلب يشعر وعقل يفكر - ويقل في ها اولاء القليلين من له ارادة تتوجه الى عمل للامه، وثبات فيما يحاول من كشف الغمه - والرجاء بفضل الله تعالى محصور في ها اولاء الاقلين، ومن يتصل بحزبهم حينا بعد حين، والعاقبة للمتقين : وكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين (٢ : ٢٤٩)

٣

قال الله سبحانه وتعالى : نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا ما بين يديه، وانزل التورات والانجيل من قبل هدى للناس، وانزل "الفرقان" (٣ : ١) وقال في سورة الحديد : لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط، وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس (٥٧ : ٢٥)

فهذا بيان للناس بان بناء معاشهم ومعادهم يقوم على اربعة اركان : الكتاب، والبصيرة، والعدل، والقوة النافذة والمقومه - وهي القران، والفرقان، والميزان، والحديد - من تمسك بهم نجا، ومن تركهم ضل وغوى، وخزى في الاخرة والاولى : ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا، ونحشره يوم القيامة اعمى (٢٠ : ١٢٤) كذالك نجزي من اسرف ولم يومن بآيات ربه ولعذاب الاخرة اشد وابقى (٢٠ : ١٢٧)

"الفرقان" عقل يفرق بين الحق والاباطيل، ويدرك اسرار الخليقة وفقه التنزيل - فهو المخاطب باقامة الشريعه، وهو المطالب بالتصرف في الطبيعه، فياخذ منها بقدر اجتهاده، علي حسب استعداده - و "الميزان" عدل عام، في الاخلاق والافكار والاحكام، به ينفذ حكم القران والفرقان، حتى يلتم شمل الانسان - فيعطي كل ذي حق حقه، ويوفى كل ذي قسط قسطه - وان لربه عليه حقا، ولنفسه عليه حقا، ولزوجه عليه حقا، ولاهله عليه حقا، ولقومه عليه حقا، ولامته عليه حقا، ولمجموع الناس عليه حقا - فالقران يهدى الى الحقوق ويبين، والفرقان يفرق بين المتشابهات ويعين - وانما القسمة بالميزان، وبالثلاثة تكمل فطرة الديان - فالقران كتاب مسطور، وضياء ونور - وبالفرقان نقرء وندرس، ونجتلى ونقتبس - وبالميزان نعمل بالعلم، ونقوم بالقسط - ومن شذ عن هذه الثلاثة فلم يهتد بالنقل والعقل، ولم يخضع لسلطان العدل، فقد انزل الله لعلاجه "الحديد" الجامع بين المنافع والباس الشديد - فيودب بقوة السلاح، حتى يستقيم امر الاصلاح - ويكون كلمة الحق هي العليا، وكلمة الباطل هي السفلي : وقاتلوا هم حتي لا تكون فتنة ويكون الدين لله (٢ : ١٩٣)

بهذه الاركان الاربعة كان الاسلام دين الفطره، والهادي بسنن الشريعة الي كمال سنن الطبيعه - ولكن هدم التقليد جميع هذه الاركان، واستبدل بها قول فلان وفلان، اسماء سماها المقلدون هم وآباؤهم ما انزل الله بها من سلطان - فاما ركن "الكتاب" فبزعمهم ان فهمه والاهتداء به خاص بفريسمون بالمجتهدين والمفسرين، وانهم

انقرضوا و قد عقم الزمان عن مثلهم الى يوم الدين ! و اما ركن الفرقان فبما اهملوا من الحكمة الدينية و العلوم الكونية و الفنون العمليه و اجتهاد الفكر و النظر في الحياة الاجتماعيه - و اما ركن الميزان فباباحة الاستبداد لذوي السلطان و تحتيم طاعتهم و لو في الاثم و العدوان و بتعزيزهم و تعزيزهم و اجلالهم و توقيرهم بل تنزيهم و تقديسهم بكرة و اصيلا - فقد اندرس من هذا الركن علمه و عمله و انمحي بالكلية حقيقته و رسمه و استولت على القلوب مداهنة الخلق و انمحت عنها مراقبة الخالق و استرسل الناس في اتباع الهوى استرسال البهائم و عز على بساط الارض مومن صادق لا تاخذه في الله لومة لائم - و اما ركن الحديد فبالاعراض عن الجهاد في سبيل الحق و مقاومة الظلم و الطغيان و التعاون على الاثم و العدوان - فمتى يثبت لشعوبهم و دولهم بنيان و قد هدموا جميع هذه الاركان و فسقوا فيها عن هداية القران ؟ فاولائك اعداء الرحمن و اولياء الشيطان : و من يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا يعدهم و يمنيهم و ما يعدهم الشيطان الا غرورا (۴ : ۱۱۹) و اذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا (۱۷ : ۱۲)

۴

ان بعد رجال الدين عن علوم القران و الفرقان و الميزان و الحديد و جمودهم على ما اوجبوه على انفسهم من التقليد ؛ جعلهم بمعزل عن الزعامه و حرمهم مقام الاسوة و الامامة - فلم يبق لهم شي من الامر و النهي و باتوا لا يقصد اليهم في الاستشارة و الرای - لا يستفتون في ادارة المصالح و درء المفاسد و لا يعتمد عليهم في نظام التربية و التعليم في المدارس - فقلت بعدم الثقة بهم ثقة الناس بالدين و كثر الفسق في الجاهلين و الالحاد و الكفر في المتعلمين - انحلت رابطة جامعته المليه و كادت تنفصم عروة اخوته الروحيه - فسهل على الاعداء تخطفهم شعبا شعبا و انتقاص بلادهم قطرا قطرا : ولقد صرفنا في هذا القران ليذكروا و ما يزيدهم الا نفورا (۱۸ : ۴۱) و قال الرسول يا رب ! ان قومي اتخذوا هذا القران مهجورا (۲۵ : ۳۰) و كاين من قرية عتت عن امر ربها و رسله فحاسبناها حسابا شديدا (۶۵ : ۹) و بلوناهم بالحسنات و السيئات لعلهم يرجعون (۷ : ۱۶۷)

۵

فا " لبلاغ " يدعو المسلمين الي اقامة الاركان الاربعة باسم الاسلام من حيث يحتجون على هدمها بالاسلام - و انما اقامتها ان يكون امر الامة بايدي اهل القران و اصحاب الفرقان و مقيمي الميزان و حملة الحديد الذي فيه باس شديد : هذه سبيلى ادعو الى الله على بصيرة انا و من اتبعني (۱۳ : ۱۰۸) فمنهم من يومن به و منهم من لا يومن به و ربك اعلم بالمفسدين (۱۰ : ۴۰).

۶

هذا ضرب من ضروب هداية القران الذي دعا الى جميع الاصول التي فيها سعادة الانسان - فمن اقام هذه الاركان كلها كان هو المسلم الكامل و ان سمي مبتدعا او ملحدا او دهريا - و من هدمها كلها كان ملحدا في آيات الله سبحانه و ان سمى نفسه مسلما حنيفيا - و من كان اقرب اليها كان حظه من السعادة بمقدار سهمه منها - و متى تنازع شعبان او امتان كان الظفر لمن كان اقرب من هذه الاركان و هو الاقرب الي هداية القران : فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذالك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون (۳۰ : ۳۰)

۷

سيقول السفهاء من الناس و اهل الارجاف و الوسواس ؛ ان هذه الدعوة الى هداية القران و اقامة الفرقان و الميزان هي اجتهاد اقفل بابه في هذا الزمان و الداعي اليها عدو مبين لاهل الايمان و ما علينا الا تقليد شيوخنا اهل الفقه و التفسير و العرفان : بل قالوا مثل ما قال الاولون (۲۳ : ۸۳) انا وجدنا آباءنا على امة و انا على آثارهم مهتدون (۴۳ : ۲۳) و اذا قيل لهم : اتبعوا ما انزل الله قالوا : بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا ! اولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ؟ (۲ : ۱۶۵) ما لهم بذالك من علم ان هم الا يخرصون (۴۳ : ۱۹) فاعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا ! (۴ : ۸۳) ومن ها اولاء من يلقي تبعة هلاك المسلمين و ضياع الاسلام على عواتق اهل السلطة المتغلبين على الحكام - و منهم من يوجب الخضوع و التعبد لكل ذى سلطان و ان نسخ باستبداده القران والفرقان و طغى بظلمه في الميزان و يقول بعزة فرعون و هامان - و منهم من يحيل على القضاء و القدر و منهم من يقول ليس لها الا المهدى المنتظر - و منهم من يثبت ان هذا من علامات الساعة الكبرى و منهم من يصيح "الا اياما معدودات قبل هلاك الدنيا" - فاولائك اعداء القران و خصماء العلم و العرفان و ان كثيراً من الاحبار و الرهبان ليأكلون اموال الناس بالعدوان و يقعدون بكل صراط يصدون عن سبيل الرحمن فمثلهم في الانجيل و مثلهم في القران كمثل الحمار يحمل اسفارا (۶۲ : ۵) و ان منهم لفريقا يلون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب و يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله و يقولون على الله الكذب وهم يعلمون (۳ : ۷۲) ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب و يشترون به ثمناً قليلا اولائك ما يأكلون في بطونهم الا النار (۲ : ۱۶۹) قل يا اهل الكتاب ! لستم على شي حتى تقيموا التورات و الانجيل و ما انزل اليكم من ربكم (۵ : ۷۲) و منهم اميون لا يعلمون الكتاب الا اماني و ان هم الا يظنون (۲ : ۷۲) و ان فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون (۲ : ۱۴۰)

٦

(المتفــرنجون المفســـدون)

ومن ورائهم قوم آخرون ' الذين يجعلون علتهم ما جهلوا وتركوا من هدى الدين ' وهو ما عمل به سلفهم فكانوا هم الايمة الوارثين - يحاولون ان يقطعوا هذه الامة امما ' ويسلكوا بها الى المدنية الحديثة طرائق قددا ' وهم ما عرفوا حقيقة المدنية الفاضلة وكنهها ' ولا ما يصلح للمسلمين ويتفق مع طبائعهم منها - وهم في طلب قشورها مقلدون ' صم بكم عمي فهم لا يبصرون ـ وها اولاء هم الـــذين مرقوا من الـــدين ' انكروا التقليد ولم يعرفوا الحق اليقين - يقولون لا رجاء للمسلمين بحياتهم المليه ' ولا باقامة الحدود الشرعيه " فاذا لم يحيوا حياة " افرنجية " فلا حياة لهم ' واذا لم يتبعوا خطوات اوربا فلا مدينة لهم - كل هـذا وذاك مما ينادي به المسلمون الجغرافيون ' منهم الملحدون ' واكثرهم الفاسقون ' ولهم اعمال من دون ذالك هم لها عاملون (٢٣ : ٦٤) يجرفون ثروة الامة الى الاجانب ' ويقذفونها بالفجور والنفوذ الاجنبي من كل جانب ' ويتغلبون فيها على المناصب ' فينالون منها جمع المارب - يحقرون لها سلفها ' ويعظمون في نفسها كل ما هو اجنبي عنها - فهم المنافذ والكوى التي يدخلــا منها الفساد ' وهـم الالات التي يستعين بها الاجانب على امر الامة والبلاد ' وهم الذين ضل سعيهـــم في الحياة الدنيا ' وهم يحسبون انهـم يحسنون صنعا - (١٨ : ١٠٤) فلا هم صاروا بهـــا اوربيين ' ولا ظلوا مسلمين شرقيين ' ولكن لغرورهم الافرنجية تراهم من المتكبرين الطاغين ' طلعهم كانه رؤس الشياطين - فاولائک هم المتفرنجون المفسدون ' الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون (٢٦ : ١٥٣) واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض ' قالوا : انما نحن مصلحون ! الا ' انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون !! (٢ : ١٠)

الا ' انهم تحولوا عن التقاليد الاسلاميه ' الى التقاليد الافرنجية الصوريه - فيدحرجون الامة من تقليد الى تقليد ' ويقذفون الغيب من مكان بعيد ' ويتبعون كل شيطـان مريد - يسمون انفسـهم المجـــددين ' وطلاب المجد والحضارة للاسلام والمسلمين ' ومكوني " القومية " ' وخالقي الشعور بالحياة المدنيه - والحق انهم شر من الراضين بما وصلنا اليه من الضعف والخمول - لان ها اولاء الخاملين الجامدين ' قد رضوا بهذه الحالـة التي لا تجد لـها تفسيرا ' الا انـها مما يسمونه " الموت صبرا " - واما المتفرنجون الضالون ' الذين رضـوا بانحلال رابطتهم المليـه ' وعفاء مقوماتهم ومشخصاتهم الاسلاميه - فانما رضوا ان ينحروا انفسهم ' وينحروا امتهم ' ويجعلوها غذاء لاعداءهـم : اولائك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا اهوائـهم (٤٧ : ١٩) ذالـک بانهم كرهوا مـا انـزل الله فاحبط اعمـالهم (٤٧ : ٩) فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة ؟ فقـد جـاء اشراطها ' فانى لهم اذا جاءتهم ذكراهم ؟ (٤٧ : ٢٠)

٧

يهاجم الاسلام والمسلمين جيش خارجي من الامم الطامعه ' وجيش آخر داخلي من دعاة التقاليد الافرنجيه - والثاني انكي من الاول واضر ' وادهي وامر - لان لسبعون عدوا خارج الدار ' اهـون من عـدو واحد في الـــدار - فالمتفرنجون المنافقــون ' المفسدون الدجالون ' يغشون المسلمين بانهم منهـم ' ينفعهـم ما ينفعهم ' ويضـرهـم ما يضرهم ' والله يعلم انهم لكاذبون : يخادعون الله والرسول والذين امنوا ' وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون -

يغشون الامة انهم يدعونهم الى الترقي عما هم عليه الى مدنية اعلى ' وحضارة اسمي - وهي ان يكونوا مثل الافرنج في عزهم ' وثروتهم وزخرفهم - ويحسبون لصغر عقولهم ' وقطع نظرهم ' ان ما يفوقنا به الافرنج من الثروة ' واسباب القوه ؛ قد جاءهم من عدم مبالاة كثير منهم بالدين ' واتباع غير سبيل المومنين - او من عاداتهم في طعامهم وازيائهم ' وفسقهم وفجورهم ' واجتماعهم وافتراقهم - او بمحض التشئيد المدارس ' وتاسيس المكاتب والمعاهد - فطفقوا يقلدونهم في شرما عندهم ' ويدعون المسلمين الي تقليدهم ' على ان منها ما هو من سئيات مدينتهم وقبائحها التي ينكرها عليهم حكماءهم ' ومنها ما هو مناسب لطبيعة بلادهم واجيالهم دوننا - ومنهم ما لا نفع فيه ولا ضر لذاته ' ولكنه يضرنا من حيث هو تقليد لهم ' يضعف زوا بطنا المليه ' ومقوماتنا الاجتماعيه ' ومشخصاتنا الاسلاميه ' ويحقر امتنا في انفسنا ' ويعظم امرهم فيها ' فيكون تمهيدا لقبول سيادتهم علينا بغير امتعاض - وبهذا كان وجودهم " الجيش السلمى " لشكناتهم ' ولا يتم لهم ما يسمونه " الفتح السلمي " (غير الفـتح الحربي) بدونهم : الخبيثات للخبيثين والخبيثـون للخبيثات ' والطيبـات للطيبين والطيبـون للطيبـات (٢٤ : ٢٥)

٨

نعق به نا عق ائمة الفتن والفساد ' ونصير الظلم والاستبداد ' ان لا نجاة لكم من البلاء الذي اصابكم ' ولا امن لكم من الخطر الذي يوشك ان ينزل بكم ' الا بفناء ارادتكم في ارادة حكا مكم - لا بتغيير ما في انفسكم من اوهام وخرافات ' واخلاق ذميمة وعادات ' ولا بتربية العقل والارادة على الاستقلال ' والتعاون على البر والتقوي ' والاشتراك في الاعمال ' ولا بجعل الشورى قاعدة الاحكام ' واقامة الشريعة في الحلال والحرام ' ولا بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر ' ولا بالامر بالعرف والنهى عن النكر - وصاح بهم " خطيب فتـنـة الافرنجيه " ان لا حياة لكم بالرابطة الاسلاميه ' لا نها ممقوتـة في نظر اهل المدنية الغربيه ' وما اعتزبه المسلمون الا ولون من اداب القرآن ' فقد نسخته مدينة اوربا في هذا الزمان - فالافرنجية ! الافرنجية ! الزموها تـكونوا من الفائزين ' والقومية ! القومية ! اعلنوها ان كـنـتم مومنين '

و العلماء ! العلماء ! احذروهم و ان خدموا الامة و الدين ' و الصلحاء ! الصلحاء ! اهلكوهم ان كنتم فاعلين - فاولئك حزب الشيطان ' الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون (٥٨ : ١٦)

٩

علمتنا التجارب و الاختبار ' و نطقت مواضي الحوادث و الاخبار ' بان المقلدين من كل امة المنتحلين اطوار غيرها ' يكونون فيها منافذ و كوى لتطرق الاعداء اليها ' و تكون مداركهم مهابط الوساوس ' و مخازن الدسائس - بل يكونون بما اعمت افئدتهم من تعظيم الذين قلدوهم و اسوا بهم و احتقار من لم يكن على مثالهم ؛ شؤماً على ابناء امتهم ؛ يذلونهم ' و يحقرون امرهم ' و يستهينون بجميع اعمالهم - و ان بقى في بعض رجال الامة بقية من الشمم ' او نزوع الى معالي الهمم ؛ انصبوا عليه ' و ارغموا من انفه ' حتى يمحى اثر الشهامة ' و تخمد حرارة الغيرة ' و يصير اولائك المقلدون المضلون ' طلائع لجيوش الغالبين ' و حماة الغازين - يمهدون لهم السبيل ' و يفتحون عليهم الابواب - ثم يثبتون اقدامهم ' و يمكنون سلطتهم ' و يخربون بيوت الامة بايديهم ' ذالك بانهم من الذين نسوا الله فانساهم انفسهم ' اولائك هم الخاسرون ! لا يستوى اصحاب النار و اصحاب الجنة ' اصحاب الجنة هم الفائزون ! (٥٩ : ١٩)

صدق حكيمنا ابن خلدون في قوله : " ان المغلوب مولع ابدا بالاقتداء بالغالب ' في شعاره وزيه ونحلته و سائر احواله و عوائده " نقول ولكنه قلما يقتدي به في معالي الامور ' و اسباب القوة التي بها كان غالباً - لان المغلوبين المخذولين يستحوذ عليهم الخمول و الكسل ' و يصيرون عالة على الغالب في عامة شؤنهم ' و هذا معنى قوله تعالى :

ضرب الله مثلاً : رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شي وهو كل على مولاه اينما يوجهه لا يات بخير ' هل يستوي هو و من يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم ؟ (١٦ - ٧٨) وقد يخدع الغرور اكثر المتفرنجين المقلدين ' فيتوهمون انهم بتقليدهم للا فرنج في اسلوب التعليم ودعوة " القومية " و " الا فرنجية " قد ساروا على طريقهم الى الاستقلال الذاتي و الكمال المدني ' و هيهات هيهات ما يتوهمون - لا تجد اكثرهم الا مخدوعين المخذولين ' و طريق العاملين المستقلين ' غير طريق المقلدين الخاسرين : فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ! (١٦ : ٣٨)

يقولون " التعليم ! التعليم ! التعليم !!! " و يقولون " الاجتماع و الموتمرات ' و الاحزاب و الجمعيات " وهم لا يعرفون حق ذالك من باطله ' فنحن نرى فساداً كبيراً و عصياناً مبيناً دخل على الامة من قبل هذه الاشياء وهم لا يشعرون - فالعبرة بروح التعليم و الجمعيات لا بصورها ' و الحقيقة فى اساسها لا في اشكالها - و هذه لا تكون صالحة مصلحة الا اذا كان القائمون بهذه الاشياء صالحين مصلحين ' و الهادين المرشدين ' و المومنين الراسخين ' فهل من السهل ان تعرف الامة من عساه يوجد فيها من ها ولاء الرجال فتكل امر الاصلاح اليهم ؟ انى ذالك ؟ و عوامها جاهلون ' وخواصها المتفرنجون ' و علمائها المقلدون !! ولكن : لا تايئسوا من روح الله ' انه لا يائس من روح الله الا القوم الكافرون !

يا للاسف ويا للعار ! راجت في سر قنا فتنة الخبيثة الا فرنجيه ' فحلت روابطنا ' و اضعفت جامعتنا ' و مزقت نسيج وحدتنا ' و افتاتت معظم ثروتنا ' و نحن الى الان نتوهم اننا نرقي بذالك انفسنا ' و يغش الذين تفرنجوا منا انهم صاروا ارقي من سائرنا عقولاً ' و اعلى اداباً ' و اصلح اعمالا - حتى ان بعض احداث المدارس منهم يرون انفسهم بتاثير فتنة التفرنج انهم ارقى من سلفنا الصالح الذين فتحوا الممالك ' و مصروا الامصار ' و دونوا العلوم ' و بنوا لنا ذالك المجد الذي ساعدنا اعدائنا على هدمه منذ قرون و لما ينهدم كله !! الا ' اننا قوم جاهلون ' مخدوعون مسحورون - نخرب بيوتنا بايدينا ' و ايدي اولائك الخادعين لنا - و وصل البغي و العدوان علينا الى هذه الدرجة ' و لم تزل الغشاوة كلها عن ابصارنا ' و لا الرين عن قلوبنا - و لا يزال في آذاننا وقر ' و بيننا و بين الحقيقة حجاب ! و لقد ذرانا لجهنم كثيراً من الجن و الانس ' لهم قلوب لا يفقهون بها ' و لهم اعين لا يبصرون بها ' و لهم آذان لا يسمعون بها ' اولائك كالانعام بل هم اضل ' و اولائك هم الغافلون ! (٧ : ١٧٨)

فيا ايها المتفرنجون ! لا تغلوا في تفرنجكم و لا تقولوا على دعاة القران غير الحق ' و لا تتبعوا اهواء قوم ضلوا واضلوا ' و لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يالونكم خبالا - (٣ : ١١٨) ومن يتولهم منكم فانه منهم ' ان الله لا يهدى القوم الظالمين ! (٥ : ٥٦) و اعلموا ان افرنجيتكم الباطله لا بقاء لها اذا عارضها اسلامنا الحق - فانما بقاء الباطل في نوم الحق عنه - والعاقبة للمتقين -

١٠

اختلفت عليكم الدعوة ايها المسلمون ' و كل حزب بما لديهم فرحون ' فاجيبوا داعي الله و امنوا به ' يغفر لكم من ذنوبكم و يجركم من عذاب اليم ' و من لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض و ليس له من دونه اولياء - اولائك في ضلال مبين (٤٦ : ٣٠) و استعينوا بالله و اصبروا ' ان الارض لله ' يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين (٧ : ١٢٥) فله دعوة الحق ' و ما خالفها فهو باطل و فسق - فاتقوا الله و اطيعون ' و لا تطيعوا امر المسرفين - ها نحن اولاء قد خرجنا عن استقلالنا الاجتماعي زمناً طويلا ' اطعنا فيه ساداتنا و كبرائنا فاضلونا سبيلا ' و اخذنا الاجانب من ناحية سلطتهم اخذا و بيلا ' فما اغنت عنا ذلة العبودية لهم فتيلا ' ان هذه تذكرة ' فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا (٧٦ : ٢٩) و لا سبيل اليه الا باتباع هدايته ' و السير على سنته في خليقته : هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا و من اتبعني ' و سبحان الله ' و ما انا من المشركين (١٢ : ١٠٨)

فعليكم ايها المسلمون و قد اعوزت النجاة ، و اختلفت دعوة الدعاة ، ان تجيبوا داعي الله اذا دعاكم لما يحييكم ، و تكونوا من " حزب الله " المفلحون ، و اولياء الله الغالبون ، و امة يهدون بالحق و به يعدلون (٧ : ١٨٠) الذين تأسوا بهدي الانبياء و الصديقين ، و اقاموا امر الدينا و الدين - و الذين يوحدون بهداية القران المتعددين ، و يجمعون بارشاده المتفرقيـــن - و الذين يوجبون على الامة مقاومة استبداد المستبدين ، كما هدى اليه الكتاب المبين ، و لا يخافــون لومة لائم و هم اذلة على المومنيـــن ، اعزة على الكافرين - و الذين يصدقون بيوم الدين ، و لا يتخذون الظالمين اولياء من دون المومنين ، و يتولون الله و رسوله و الله يتولى الصالحين - " و الذين يبيتون لربهم سجدا و قياما ، و الذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ، و الذين اذا انفقوا لم يسرفوا و لم يقتروا و كان بين ذالك قواما ، و الذين اذا ذكروا بايات ربهم لم يخروا عليها صماً و عميانا " (٢٥ : ٧٤) و الذين هم بشهٰداتهم قائمون ، و الذين هم على صلاتهم يحافظون (٧٠ : ٣٥) و الذين عند ربهم لا يستكبرون عن عبادته و به يذكرون و يعقلون ، و الذين يسبحون بكرة و اصيلا و حين تمسون و حين تصبحون - فاولائك كتب في قلوبهم الايمان و ايدهم بروح منه ، و يدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ، خالدين فيها ، رضي الله عنهم و رضوا عنه ، اولائك " حزب الله " - الا ان حزب الله هم المفلحون (٥٨ : ٢٢)

فيا اهل القران ! اقيموا القران ، و اقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان ! قد غلبتم على ما فرطتم فيه من حقكم ، فنزا على مصالحكم الملاحدة و الفاسقون من ملتكم ، وكانوا هم المنـــافذ والكوى لدخول الفســـاد في ارضكم - تركتم لهم دنياكم ، فطمعوا في دينكم - يريدون اطفاء نوره ، والا حاطة بوليه و نصيره ، فافيقوا من نومكم ، واتقو الله و اصلحوا ذات بينكم ، وانشروا دعوة الايمان ، واجعلوا امامكم القران : و تعاونوا على البر و التقوى ولا تعاونوا على الاثم و العدوان (٥ : ٢)

يا اهل القران ! ان القران كان حجة لكم ، فصار اليوم حجة عليكم - اخبركم الله فيه ان الارض يرثها عباده الصالحون ، و ان العـزة لله و لرسوله و للمومنين و لكن المنـافقين لا يعلمـون - و انـه وعد الـذين امنـوا منكـم و عملوا الصـالحات ليستخلفنهم في الارض ، و يمكـن لهم دينهم و يبدل خـوفهم بالا من ، و بين ذالك بقوله : ما على المحسنين من سبيل ، انما السبيل على الذين يظلمون الناس و يبغون في الارض - فما بال الناس يرثون ارضكم و انتم لا ترثون ارضا ؟ بل لا تحفظون ارثا ؟ و ما بالهم يسلكون كل سبيل للافتيات عليكم ، و ما بالكم تخربون بيوتكم بايديهم و ايديكم ؟ كيف ذهبت عزتكم ، وكيف خضدت شوكتكم ؟ كيف كنتم تاخذون فتحمدون ، فصرتم تعطون فتذمون ؟ الى متى هذه الغفلة ايها الغافلون ؟ ا انتم مصدقون بوعد الله و وعيده ام مكذبون ؟ الم يعدكم الله بان يمكن لكم دينكم الذي ارتضى لكم ؟ بلى ، و لن يخلف الله وعده و انما انتم المتخلفون : وما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلها مصلحون (١١ : ١١٧) فهل رضيتم بان تكونوا من الظالمين الباغين ، بعد ان كنتم خير العادلين المصلحين ؟ اليس منكم رجل رشيد ؟ اترضون ان تكونوا ممن نزل فيهم " باسهم بينهم شديد " ؟ الا تتدبرون قوله تعالى : وكذالك اخذ ربك اذا اخذ القرى و هي ظالمة ، ان اخذه اليم شديد

يا اهل القران ! كنتم خير امة اخرجت للناس ، تامرون بالمعروف و تنهون عن المنكر ، و جعلكم الله امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس - و لكنكم غيرتم ما بانفسكم ، فغير الله ما بكم - فتنبه الوثنيون و انتم غافلون ، و اجتمع اليهود و انتم متفرقون ، و سبق النصارى و انتم متخلفون - فاعتبروا بتاريخ من قبلكم ، و باحوال الامم في عصركم ، وتدبرو القران ، و ما بينه من سنن الله في نوع الانسان ، فقد ان الاوان ، و استدارا الزمان ، و اتصل القريب بالبعيد ، و امتاز الغوى من الرشيد ، ان في ذالـك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيـــد !

١١

جلت قدرة الله تعالى و نفذت مشيته ، و غلب قدره و علت كلمته - جعل الايام دولا ، و جعل للدول و الامم نواميس و سننا ، فلا مبدل لسنته ، ولا محول لنواميس خلقته ، فلا يغرنك املاؤه للظالمين ، و استدراجه للمفسدين : انما يوخرهم ليوم تشخص فيه الابصار (١٤ : ٤٢)

لا ينفع من قدر حذر ، ولا ينفد من محيط سننه سلطان البشر ، فلا يهولنك ما ترى من رسوخ الاستبداد ، و لا يوئسنك ما تشاهد من غلبة الاستعباد و الافساد ، فقد مضت سنة الله بان الشي اذا جاوز حده ، جاوز ضده ، و ان شدة الضغط ، توجب شدة الانفجار : و اذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له و ما له من دونه من وال ! (١٣ : ١١)

لقد صدقنا الله وعده و وعيده ، و ارانا با عيننا مصداق كتابه : ظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله ، فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا و قذف في قلوبهم الرعب ، يخربون بيوتهم بايديهم و ايدي المومنين ، فاعتبروا يا اولى الا بصار ! (٥٩ : ٢)

نعم ، ان في ذالـك لكبرى العبر ، لمن يعقل و يتدبر ، و يتذكر و يتفكر : كلا و القمر ، و الليل اذا ادبر ، و الصبح اذا اسفر ، انها لا حدى الكبر ، نذيراً للبشر ، لمن شاء منكم ان يتقدم او يتا خر ! (٣٧ : ٣٢) فالحمد لله ان ليل الحق قد عسعس ، و صبحه قد تنفس ، و طفق اهله يهبون من رقادهم ، و يمسحون النوم عن اعينهم - و قد اذن اليوم بينهم موذن التوحيد ، و جاء كل نفس معها سائق و شهيد : لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حـديد (٥٨ : ٢٢)

لقد رخصت النوازل هذه الامة رخصا ، ثم مخضتها النوائب مخضا ، و قد آن ان تخرج زبدها محضا - و ان ذالك لواقع ، ما له من دافع - انهم يرونه بعيدا و لكن نراه قريبا - ان موعدهم الصبح ، اليس الصبح بقريب ؟ (١١ : ٨٤)

سنه ٦١ هجري کي ايک آتش خيز دوپهر ميں خون کي نديوں کي رواني ' تڑپتي هوئي لاشوں کے هنگامهٔ احتضار ' اور ظلم و مظلومي ' جرح و مجروحي ' قتل و مقتولي کے هنگامهٔ الم کے اندر سے ناله ساز طلب اور فغاں فرماے دعوة تها !

شديم خاک و ليکن بيوے تربت ما
تواں شناخت کزيں خاک مردمي خيزد !

ليکن اگر يه دعوة درد محض اُس پاني کيليے هے جو نديوں کي جگه آنکهوں سے بهے ' اگر يه طلب غم محض اُن صداؤں کيليے هے جنکا غوغا درختوں کے جهنڈ ' چڑيوں کے گهونسلوں ' درياؤں کے سيران کي جگه انسانوں کي زبانوں سے بلند هو ' اگر يه انتظار الم محض اُس ماتم کيليے هے جو پتهروں کے تکرانے کي جگه انساني دست و سينه کي ٹکر سے هنگامه ساز هو ' تو اے برادران غفلت شعار ! و اے چشمان خواب آلود ! بلا شبه يه سب کچهه هو چکا ' اور بلا شبه سوال کو جواب ' دعوة کو لبيک ' اور طلب کو مطلوب مل چکا - اگر انسان کا بچه بهوک سے روتا اور روتي کيليے آنکهوں کو سرخ کر ليتا هے ' تو انسانوں کے بڑے بڑے گروه کيوں نہيں آنسو بہا سکتے ؟ اگر درختوں کے جهنڈ هوا سے هلکر چند لمحوں کيليے دنيا کو شور و غوغا سے لبريز کر ديسکتے هيں تو آدم کي اولاد اپنے آه و بکا سے کيوں آسمان کو سر پر نہيں اٹها سکتي ؟ اگر بيجان و بے روح پتهر دوسرے پتهر پر گر کر رعد و برق کا هنگامه پيدا کرديسکتا هے ' تو تم که روح اور اراده رکهتے هو ' اپنے دست هاے ماتم کناں سے کيوں ايک هنگامه زار دهشت گرم نہيں کرسکتے ؟ کيا تمکو دنيا کي ان آنکهوں کي خبر نہيں جو روتي هيں حالانکه انسے ايک آنسو بهي نہيں بہا ؟ کيا تم نے اُن زبانوں کے متعلق کچهه نہيں سنا جو چيختي هيں حالانکه اُنهوں نے ايک چيخ بهي نه پائي ؟ اور کيا تم نے ان جسموں کا تماشه نہيں ديکها جو ته و بالا هوتے هيں حالانکه انکو ايک تڑپ بهي نصيب نه هوئي ؟ پهر کيا اس غفلت آباد هستي ميں وه دل بهي نہيں هيں جو گو دل هيں ' مگر دل نہيں هيں ' کيونکه دل کي طرح نہيں سونچتے ؟ کيا وه کان بهي نہيں هيں ' جو گو سامع هيں ' مگر کان نہيں هيں ' کيونکه نہيں سنتے ؟ اور کيا ايسي آنکهيں بهي نہيں هيں جو گو بصير هيں ' مگر آنکهيں نہيں هيں کيونکه نہيں ديکهتيں ؟ لهم قلوب لا يفقهون بها ' و لهم آذان لا يسمعون بها ' و لهم اعين لا يبصرون بها ' اولائک کالانعام بل هم اضل ' و اولائک هم الغافلون ! (۷ : ۱۷۸) -

پس اے عزيزان من ! درد و الم کي يه پاک دعوتيں صرف آب رواني آب ' تسلسل صدا ' اور هنگامهٔ غوغا هي کيليے نہيں هوتيں جو آنسوؤں ' فغانوں ' اور ماتموں کے نام سے ظهور ميں آجائيں - اور اگر انکا يهي مقصد هوتا تو اسکے ليے انسان کي کوئي خصوصيت نه تهي - کتنے هي سمندر پاني سے بهرے هوے هيں ' اور کتنے هي جنگل شور و غوغا سے هنگامه زار هيں - بلکه يه دعوة ' يه پکار ' يه طلب ' يه " هل من مجيب " في الحقيقت اُن آنسوؤں کيليے هے جو صرف آنکهوں هي سے نہيں بلکه دل سے بہيں ' وه ان آهوں کا دهواں مانگتي هے جنکي لپٹيں صرف منهه هي سے نہيں بلکه اعماق قلب سے اٹهيں ' وه صرف هاتهوں هي کے ماتم کيليے نہيں پکارتي بلکه دل کے ماتم کي محض ايک صداے حقيقت کيليے تشنه هے - اگر تمهارے پاس اسکے ليے آنکهوں کا آنسو نهو تو اسے کوئي شکايت نہيں ' ليکن آه تمهاري غفلت ' اگر تمهارے پهلوؤں ميں کوئي زخم نهو جس سے پاني کي جگه خون بهے ! اگر تمهاري زبانوں کو درد کي چيخ نہيں آتي تو کوئي مضائقه نہيں ' ليکن آه يه کيا هے که تمهارے دلوں کے اندر حقيقت شناسي کي ايک تپش ' عبرت کي ايک تپک ' بصيرت کي ايک تڑپ ' احساس صحيح و حق کا ايک اضطراب بهي نہيں هے ؟

طوفان نوح لانے سے اے چشم فائده ؟
دو اشک بهي بهت هيں اگر کچهه اثر کريں

الله الله سيد الشهداء مظلوم کي مظلومي ' اور يا للعجب غفلت و ناداني کي بوقلموني ! ! اس سے بڑهکر دنيا ميں " مظلومي " کي مثال اور کيا هو سکتي هے که دشمنوں اور دوستوں ' دونوں نے اسپر ظلم کيا - دشمنوں نے اسکي شهادت عظيمه کي عظمت متاني چاهي ' مگر دوستوں نے بهي اسکي شهادت کي اصلي حقيقت و بصيرة سے غفلت کي - دشمنوں نے اسپر ظلم کيا کيونکه اسکي مظلومي پر انهيں رونا نه آيا ' پر اُن دوستوں نے بهي ظلم کيا جو گو روے ' مگر اسکي اصلي تقديس و شرف کيليے سچائي اور عمل کا ايک آنسو بهي نه بها سکے - دشمن تو دشمن تهے ' اسليے اُنهوں نے اسکي دعوة حق کو متانا چاها ' مگر دوست دوست هوکر بهي اسکي دعوة کي پيروي نه کرسکے ! و تراهم ينظرون اليک و هم لا يبصرون (۵۶ : ۸۵)

پس سچا ماتم وهي هے جو صرف هاتهه هي کا نہيں بلکه دل کا ماتم هو ' اور دعوة درد کا اصلي جواب وهي هے جو عبرت و بصيرة کي زبان سے نکلے - تمهاري آنکهيں اس حادثے پر بهت روچکي هيں ' مگر ابتک تمهارے دل کا رونا باقي هے ' اور اگر رونا هے تو اپنے دل کو رولاؤ ' ورنه صرف آنکهوں کي آنسو رواني کو ليکر کيا کيجيے جسميں دل کي اشک افشاني کا کوئي حصه نہيں هے ' حالانکه انسان کي ساري کائنات حيات صرف دل هي کي زندگي سے هے : فانهـا لا تعمى الابصار ' و لکن تعمى القلوب التي في الصـدور :

مجهے يه ڈر هے دل زنده ' تو نه مرجاے
که زندگاني عبارت هے تيرے جينے سے !

آج همارا اجتماع اس ليے هے که اس حادثهٔ عظيمه پر غور و فکر کي ايک نئي صف ماتم بچهائيں ' اور اُن حقيقتوں اور بصيرتوں کي جستجو ميں نکليں جنپر آنکهوں کي اشک افشانيوں سے زياده دل کے زخموں سے خون بهتا هے ' اور هاتهوں سے زياده روح پر ماتم طاري هوتا هے : فذکر ' ان الذکرى تنفع المؤمنين !

(حقيقت تذکار مشاهير)

سب سے پهلي چيز جو اس سلسله ميں همارے سامنے آتي هے وه اس واقعه کي يادگار اور اُسکا دائمي تذکار هے -

دنيا ميں هر قوم نے اپنے ماضي کے اُن واقعات و حوادث کي هميشه تعظيم کي هے جنکے اندر قوم و ملک کيليے کوئي غير معمولي تاثير يا عبرت پائي جاتي تهي ' اور هميشه اُن انساني برائيوں اور عظمتوں کي ياد کو يادگاروں ' تهواروں ' عمارتوں ' تاريخوں ' قومي روايتوں ' اور قومي مجمعوں کے انعقاد کے ذريعه زنده رکهنا چاها هے ' جنکے اندر خود اُس قوم کي کوئي عظمت اور بڑائي پوشيده هے -

يهي چيز هے جسکو تمام اقوام متمدنه نے " مشاهير پرستي " کے لفظ سے تعبير کيا هے ' اور يهي چيز هے که هر قوم اپني قوميتوں کے بڑے بڑے بانيوں ' مذهبي معلموں ' محب الوطنوں ' اور قومي شهيدوں کي ياد کو کبهي بهي مفقود هونے نہيں ديتي -

هومر نے الياد لکهي ' کالڈيا کے حجري کتب خانے (۱) ميں

(۱) حجري کتب خانه سے مقصود تمدن بابل و کالڈيا کا وه عهد مدني هے جبکه کتابيں پتوں اور درخت کي چهالوں کي جگه پتهر پر کنده کرکے لکهي گئيں ' اور جنکا بڑا ذخيره بابل کے آثار عتيقه ميں موجود هے -

وہ اینٹیں رکھي گئیں جن پر نامـوران ملت کے مناقب و محامد کندہ تھے ' عرب جاهلیتہ نے اپنے سلسلۂ انساب کا ایک حرف ضائع ہونے نہ دیا اور ذو المجنہ اور عکاظ میں اسلاف کے مفاخر و معالی کي داستانسرائي قائم کي - مصریوں نے ایسے ایسے مینار بنائے جو هزاروں برسوں کے بعد بھي اپني تعمیر اولین کي طرح محکم و استوار ھیں ' اور پھر انکے اندر اپنے ناموروں کي لاشوں کو حنوط (ممي) کرکے محفوظ کردیا - ہندوستان نے مہابھارت کے معرکے کو قومي روایتوں میں داخل کردیا ' اور والمیک کي سحر طرازیوں نے نسلي مفاخر کي روح کو پژمردگي سے بچایا - اقوام قدیمہ کے یہ تمام اعمال صرف اسي حقیقت کیلیے تھے کہ اسلاف و مشاھیر کي یاد زندہ و قائم رکھي جاے -

آج اوقیانوس کا بحري مسافر واشنگٹن کے بت کو ساحل امریکہ پر دیکھکر دور سے پکار اٹھتا ھے ' یورپ کے بڑے بڑے شہروں اور انکي معکوم نوابادیوں کي شاھراھوں اور باغوں میں جابجا سنگي بت نصب نظر آتے ھیں ' شیکسپیر کا مولد ابتک قائم ھے ' ملٹن کي میز کو مرنے نہیں دیا جاتا ' جانسن کے آثار اب بھي ھر شخص دیکھ سکتا ھے - میلان میں ایک جگہ یہ سنگي کتبہ تم پڑھوگے : " پاک میزیني نے یہاں اپنا بچپن گذارا تھا "

یہ سب کچھ بھي اُسي مشاھیر پرستي کي ایک زیادہ خوشنما و دلفریب شکل ھے ' جو پہلے محض قومي روایتوں اور افسانہ طرازیوں کے ذریعہ قائم رکھي جاتي تھي -

لیکن یہ امر بالکل ظاھر ھے کہ اس تذکار و یادگار کا اصلي مقصد کسي واقعہ کو محض یاد رکھنا ' یا کسي نام کو فراموش نہ ہونے دینا ھي نہیں تھا ' بلکہ کچھ اور ھي مقصد تھا - کیونکہ اگر یہي مقصد ہوتا تو اسکے لیے کسي خاص نام ' کسي خاص واقعہ ' کسي خاص حادثہ میں کوئي ممتاز خصوصیت نہ تھي - پچھلوں کو اگر محض یاد ھي رکھنا ھے ' تو اسکے لیے بڑا اور چھوٹا ' ادنی و اعلی ' نیک و بد ' سب یکساں ھیں - کونسي وجہ ھے کہ کارتھیج کے مشہور ھنے بال کو یاد رکھا جاے ' اور تیتس کو یاد نہ رکھا جاے جو اسي عہد میں گذرا تھا ؟

سو وہ اصلي روح حقیقت جو اجتماع انساني کي اس سب سے زیادہ پراني رسم کے اندر کام کر رھي ھے ' دراصل ناموں ' وجودوں ' شخصیتوں ' اور محض تذکرہ و یاد آوري سے تعلق نہیں رکھتي ' بلکہ اس سے اصلي غرض یہ تھي کہ جو اعمال حسنہ ' عزائم مہمہ ' نتائج عظیمہ ' اور بصائر و مواعظ جلیلہ اُن مشاھیر اور ناموروں کي زندگي سے وابستہ ھیں ' اور جنکي یاد اور تذکرہ کے اندر قوموں اور ملکوں کیلیے سب سے زیادہ موثر اور نافذ دعوۃ عمل و اتباع ھے ' انکي یاد کو ھمیشہ حي و قائم رکھا جاے ' اور مختلف ذریعوں سے ایسے مواقع بہم پہنچاے جائیں جنکي وجہ سے کبھي بھي آیندہ نسلیں ان اعمال حسنہ کے نمونوں کو اپني نظروں سے اوجھل ہونے نہ دیں -

پس یادگار دراصل انساني افراد کي نہ تھي ' بلکہ انسان کے بہترین اعمال کي تھي ' اور تذکرہ و یاد آوري شخصوں اور حادثوں کي نہ تھي ' بلکہ اُن سچائیوں کي تھي جو وہ اپني زندگي کے اندر رکھتے تھے - خدانے ذات کي بڑائي اور عظمت صرف اپني ھي کبریائي کیلیے مخصوص کرلي ھے ' اور دنیا کو جو کچھ دیا گیا ھے ' وہ صرف " عمل " کي بڑائي ھے - دنیا میں کوئي انسان بڑا نہیں ہو سکتا ' اسلیے کہ بڑا صرف ایک ھي ھے ' اور وہ فاطر السماوات و الارض ھے - البتہ " عمل " بڑا ہو سکتا ھے ' اور اسکي بڑائي سے اُسکے حامل کے اندر بھي نسبتي اور اضافي بڑائي آجاتي ھے - پس ساري تعظیمیں ' ساري تقدیسیں ' ھر طرح کا احترام و شرف جو دنیا میں کیا جاسکتا ھے ' یا تو خدا کیلیے ھے ' یا پھر خدا کي سچائي اور اسکے قرار دیے ہوے اعمال حسنہ کیلیے - خود انسان کي ذات کا اسمیں کوئي حصہ نہیں : الحمد للہ رب العالمین میں " الحمد " کے الف لام کا یہي مطلب ھے جسے میں نے آغاز تقریر میں تلاوت کیا - اور : انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوباً و قبائل لتعارفوا ' ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم (۴۹ : ۱۳) سے اسي پر روشني پڑتي ھے اور : یریدون ان یحمدوا بما لم یفعلوا (۳ : ۱۸۸) (یہ بدبخت چاھتے ھیں کہ انکي تعریف و ثنا ان اعمال کیلیے کي جاے جو انھوں نے نہیں کیے - حالانکہ " حمد " کا استحقاق تو اعمال ھي کو تھا) اسي کي مزید توضیح کرتا ھے : وما یعقلہا الا العالمون ! (۲۹ : ۴۳)

(ایک عالمگیر غلطي)

لیکن دنیا کا خسران صرف اسي میں نہیں ھے کہ وہ سچائي کي طرف نہیں بڑھتي ' بلکہ اس سے بھي زیادہ یہ کہ بسا اوقات اسکي جانب قدم تو اٹھاتي ھے ' پر ایسا ہوتا ھے کہ راہ ھي میں گم ہوجاتي ھے ' اور جسطرح اسکي طرف نہ چلکر اس سے محروم تھي ' ٹھیک ٹھیک اسي طرح اسکي طرف چلکر بھي محروم رھتي ھے - کیا تم نہیں دیکھتے کہ قران حکیم نے انسان کے نقصان و خسران کے جو مختلف حالات بیان کیے ھیں ' ان میں سے ایک زیادہ عام اور زیادہ پیش آنے والي حالت کیلیے " ضلالت " کا لفظ اختیار کیا ھے - اور اسي سورۂ فاتحہ میں (جسکے ما تحت آجکي تقریر ھے) " مغضوب علیہم " کے ساتھ ایک اور گروہ کا باسم " الضالین " تذکرہ کیا گیا ھے - " ضلالت " کا ٹھیک ٹھیک ترجمہ تم کو معلوم ھے کہ " گم راھی " اور " راستے میں بھٹک جانے " کے ھیں - اسي لیے متحیر اور غیر متعین نظر رکھنے والے پر بھي " ضال " کا اطلاق ہوتا ھے کیونکہ کوئي متعین راہ اسکے سامنے نہیں ہوتي - پس قران کریم نے نوع انساني کي بد حالي و تباھي کي سب سے بڑي عام حالت کو اسي لفظ سے تعبیر کیا ' اور اسمیں بڑا نکتہ یہ ھے کہ بسا اوقات انسان کو اٹھنے اور چلنے سے انکار نہیں ہوتا - وہ سفر تو کرتا ھے - پر ہوتا یہ ھے کہ منزل مقصود کي حقیقي شاھراہ اس پر نہیں کھلتي ' اور وہ راہ ھي میں بھٹک کر رہجاتا ھے - نتیجہ یہ نکلتا ھے کہ باوجود چلنے کے منزل مقصود سے اسي طرح محروم رھتا ھے ' جس طرح وہ شقي و جاحد محروم رہا ' جس نے چلنے کا قصد ھي نہیں کیا تھا - یہي حقیقت اصطلاح قراني میں " تحبط اعمال " کي ھے جسپر جا بجا مختلف پیرایوں میں زور دیا گیا ھے کہ فحبطت اعمالہم (۱۸ : ۱۰۴) (انکي تمام محنتیں ' کوششیں اور راھروي کي مشقت بالکل اکارت گئي ' اور اسکا کوئي پھل انہیں نہ ملا)

چنانچہ اس " ضلالت " عمل کي ایک عمدہ مثال دنیا کي عالمگیر " مشاھیر پرستي " بھي ھے جو مقصد کے لحاظ سے ایک نہایت اھم ' عظیم المنفعۃ ' حیات پرور ' اور سعادت بخش حقیقت تھي ' لیکن با ایں ھمہ اس بارے میں ھمیشہ قوموں نے غلطي کي ' اور اکثر حالتوں میں سخت ٹھوکر کھائي - وہ دنیا کي عالمگیر ضلالت کبری جو اسکے ھر عمل میں حقیقت اور مقصد کو فنا کرتي اور ظواھر و رسوم کي اس سے پوجا کراتي ھے ' افسوس کہ اس حقیقت کیلیے بھي ھلاکت بخش ہوئي ' اور گمراھیوں اور حقیقت نا شناسیوں سے اسطرح اس عمل عظیم کو آلودہ کردیا گیا کہ بسا اوقات ھدایت کي جگہ ضلالت کا ایک بہت بڑا پتھر ثابت ہوئي !

(بقیہ آیندہ)

بصائر و حکم

جنگ کا اثر اخلاق پر
(۲)

اجتماع و انضمام كي حالت ميں اگرچه افراد كي خصوصيات فنا هو جاتي هيں اور ايک مستقل اجتماعي قوت پيدا هو جاتي هے ' ليكن بوسيده اينٹيں كب تک ديوار كو قائم ركهه سكتي هيں؟ بالاخر افراد كي مخفي خصوصيت نماياں هوتي هے ' اور يه شيرازه دفعةً درهم برهم هوجاتا هے - سنه ١٨٧٠ كي شكست نے فرانسيسيوں كے جذبات شجاعت كو بالكل پامال كرديا تها - اوس كے بعد اگرچه مظاهرے ' شورش ' تعليم ' اور مختلف انقلابات نے اونكے خون كو بہت كچهه گرم كرديا ' تاهم ميدان جنگ ميں ره اپنے قديم داغ كو نه چهپا سكے ' اور باوجود تراكم افواج و تعاضد حلفاء ' اپني كهوئي هوئي شجاعت كو واپس نه بلاسكے -

متصل ذلت آميز شكستوں كا اثر كبهي كبهي اسقدر مستقل هو جاتا هے كه روحاني طاقت بهي به مشكل اوسكو مٹاسكتي هے - يهوديوں كو بار بار كي شكست اور ايک زمانۂ ممتد كے اسر و غلامي نے اسقدر بزدل بناديا تها كه جب حضرت موسى عليه السلام نے بيت المقدس ميں اونكا فاتحانه داخله كرانا چاها تو اون كي رعد آسا آواز ' اور بيت المقدس كي مذهبي عظمت بهي يهوديوں كے دلوں كو نه گرما سكي اور اونهوں نے صاف صاف كهديا :

يا موسى انا لن ندخلها ابدا ما داموا فيها ' فاذهب انت و ربك فقاتلا ' انا ههنا قاعدون (۲۷ : ۶)

اے موسى ! جب تک ره طاقتور لوگ بيت المقدس ميں لڑنے كيليے موجود هيں ' هم كبهي بهي اوس ميں داخل هونے كي جرأت نهيں كرسكتے - تم اپنے خدا كے ساتهه جاؤ اور لڑو ' هم اسي جگه بيٹهے هوے تماشه ديكهينگے -

ليكن عرب كي كبهي شكست نه كهانے والي طاقت نے آنحضرت صلى الله عليه و سلم كو ٹهيک ٹهيک ايک ايسے هي موقع پر يه جواب ديا تها :

لا تقول كما قال قوم موسى " اذهب انت و ربك فقاتلا " و لكنا نقاتل عن يمينك ' و عن شمالك ' و بين يديك و خلفك (بخاري)

يا رسول الله ! هم آپكو وه جواب نه دينگے جو موسى كي قوم نے موسى كو ديا تها كه تم اپنے خدا كے ساتهه جاؤ اور لڑو ' بلكه هم آپ كے دائيں ' آپ كے بائيں ' آپ كے آگے ' آپ كے پيچهے ' غرض هر طرف سے جمع هوكر اور قدم بقدم هوكر لڑينگے - اور اپني جانوں كو آپ پر نثار كرينگے !

دراصل يهي وه اختلاف حالت هے جس سے " امۃ مسلمه " اور " خير الامم " اور " شهداء على الناس " كي حقيقي خصوصيات واضح هوتي هيں ' اور يهي وه خصائص هيں جنهوں نے مسلمانوں كو " مغضوب عليهم " يعني يهود ' اور " الضالين " يعني نصارى كي راه سے الگ كركے " الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين " كي صراط مستقيم پر قائم كرديا تها - اور يهي انكي وه فضيلت مخصوص هے جسكي بنا پر زبان الهي نے مغضوبيت كي جگه محبوبيت كا مرتبۂ اعلى انهيں عطا كيا اور فرمايا : يحبهم و يحبونه - خدا انكو پيار كريگا اور وه خدا كو پيار كرنے والے هونگے : رضي الله عنهم و رضوا عنه - وه گذشته اقوام كي طرح مغضوب و مغبوض كيونكر هوسكتے هيں حالانكه انكے ايثار و قرباني و ابتغاء مرضات الله كي وجه سے خدا انسے راضي هوا اور وه الله كي بخشي هوئي خلافت و وراثت ارضي پاكر خدا سے راضي و خوشحال هيں !

ليكن اس قسم كي مستقل شجاعت كبهي كبهي عارضي شكست بهي كها جاتي هے - مگر اس حالت ميں بهي صرف فوج هي كي جمعيت كو صدمه پہنچتا هے - دل مضبوط و استوار رهتا هے - غزوۂ احد ميں ابتلاء الهي نے صحابه كو منهزم كرديا تها - ليكن اونكي جانبازي ميں كوئي فرق نهيں آيا - وه اوسي طرح آنحضرت پر پروانه وار فدا هوتے رهے جسطرح غزوۂ بدر ميں فدا هوے تهے - چنانچه آنحضرت نے جب ايک موقع پر گردن بلند كركے كفار كي جمعيت كو ديكهنا چاها تو ابو طلحه كے جوش فدويت نے آپ كو يه كهكر روكا :

لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك (بخاري)

آپ سر اوٹها كر نه ديكهيے ' ايسا نه هو كه آپكے كوئي تير لگ جاے - ابهي تو ميرا سينه آپ كے سينه كيليے سپر هے '

(۳)

محاسن اخلاقي ميں باهم ايک سلسله ربط و اتحاد كا هوتا هے ' اسليے ايک خلق دوسرے خلق كو پيدا كرتا هے - اگر ايک شخص ميں فياضي كا ماده هے تو وه فطرتاً رحمدل اور رقيق القلب بهي هوگا - اگر كوئي شخص بخيل هے تو سنگدلي اوسكے ليئے لازمي هے - يهي حال شجاعت و بزدلي كا بهي هے - اونكے نتايج و آثار صرف ميدان جنگ هي ميں نظر نهيں آتے - وه ايک سلسلۂ اخلاق پيدا كرديتے هيں ' جسكا اثر ملک و قوم كي زندگي كے هر شعبه ميں نظر آتا هے - ايک جنگجو اور بهادر قوم بالطبع اولوالعزم ' بلند حوصله ' باضابطه ' مشقت پسند ' اور فياض طبع هوتي هے - اسليے وه اولوالعزمانه سير و سياحت كرتي هے ' علمي تحقيقات ميں مختلف ملكوں كي خاک چهانتي پهرتي هے ' فقر و فاقه اوسكے عزم و اراده ميں خلل انداز نهيں هو سكتے - وه اپني دولت كو مفيد كاموں ميں بيدريغ صرف كرتي هے - ليكن بزدلي انسان ميں عورتوں كي خصوصيات پيدا كرديتي هے ' اسليے غير جنگي اقوام فنون لطيفه كي طرف اپنا ميلان ظاهر كرتي هيں - رقص و سرود ميں اونكو لطف آنے لگتا هے - شب و روز عيش پسندي ميں مصروف رهتي هيں - جامه زيبي اونكي فطرت بن جاتي هے - تمام ضروري كاموں كو چهوڑ كر ملاهي و ملاعب هي ميں مشغول هو جاتي هيں -

اسلام جن اولوالعزم بزرگوں كي ذات پر ناز كرتا هے ' وه وهي لوگ تهے جو فوجي روح كو زنده كركے خود فنا هوگئے - چنانچه امتداد زمانه كے ساتهه جسقدر يه روح پژمرده هوتي گئي ' اسيقدر مسلمانوں ميں عيش پرستي كا ميلان ترقي كرتا گيا - مسلمانوں كو بغداد كے تمدن و علوم و فنون پر بڑا ناز هے ' ليكن وه بهي سلاطين كي بزم طرب كا ايک گلدسته تهے - همارے نزديک يه كوئي فخر كي چيز نهيں بلكه ايک حديث نبوي جو امام بخاري نے صدها ميلوں كا سفر كركے حاصل كي ' دراصل اون تمام علوم سے بدرجها زياده بيش قيمت هے -

(۵)

شخصي حالتوں ميں اگر ايک شهري پر كوئي شخص حمله كردے تو پوليس اوسكي حفاظت كريگي - ليكن اگر اوسي شخص كو ميدان جنگ ميں كهڑا كر ديا جاے تو اوسكو صرف اپني هي حفاظت نهيں كرني هوگي ' بلكه وه دوسروں كي حفاظت كا بهي ذمه دار هوگا - ميدان جنگ سے فرار اسي بنا پر عار بلكه جرم خيال كيا جاتا هے - انسان كو جو جذبه اپنے ساتهه دوسرے كي اعانت

(٧)

(٨)

يعصمني من الماء' قال لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم - وحال بينهما الموج فكان من المغرقين - (۴۴ : ۱۱)

ندے - اوس نے کہا میں پہاڑ پر چڑھ جاؤنگا اور وہ مجھے اس طوفان سے بچا لیگا - نوح نے کہا تو کس ضلالت عقل میں مبتلا ہے؟ آج خدا کے عذاب سے کوئي بھي نه بچاسکے گا -

چنانچه نوح کي پکار کچھه بھي سودمند نهوئي اور اوسکے اور اوسکے بیٹے کے درمیان موج حائل هوگئي ' اور تمام لوگوں کے ساتھه وه بھي ڈوب گیا -

حضرت لوط علیه السلام کے تمام خاندان نے اگرچه اونکا ساتھه دیا ' لیکن خود اونکي بي بي اُنسے علحده هوکر تمام قوم کے ساتھه عذاب الهي میں شامل هوگئي :

قالوا انا ارسلنا الی قوم مجرمین' الا ال لوط انا لمنجوهم اجمعین الا امراته قدرنا انها لمن الغابرین (۵۸ : ۱۵)

فرشتگان عذاب نے کہا : هم اس گنہگار قوم کو اسکے اعمال بد کا نتیجه دکھلا نے کیلیے بھیجے گئے هیں - همارے عذاب سے صرف لوط کا خاندان محفوظ رهیگا ' اور ازن میں سے بھي آنکي بي بي تمام قوم کے ساتھه عذاب الهي میں شامل کرلیجائیگي کیونکه وه بھي کافره هے -

لیکن حضرت ابراهیم علیه السلام کے زمانے سے خاندان نبوت میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا هوا - حضرت نوح علیه السلام کا بیٹا اُنسے علحده هوگیا تها ' حضرت لوط علیه السلام کي بي بي نے اُن سے کناره کشي اختیار کرلي تهي - لیکن اس دور ابراهیمي میں بیٹے نے باپ کي ' بي بي نے شوهر کي ' بهائي نے بهائي کي دعوت حق پر لبیک کي صدا بلندکي ' اور اس دعوت کي اشاعت میں جو جو مصیبتیں اُنپر پیش آئیں ' اُن میں برابر کے شریک رهے - سب سے پہلے حضرت هاجره رضي الله عنها نے اس جهاد روحاني کي طرف قدم بڑهایا اور اپنے شوهر کے ساتھه اپنے لخت جگر کو ایک " وادي غیر ذي زرع " میں ڈالدیا ' جهاں کئي سو میل تک آب و گیاه کا پته نه تها - یه اُسي سخت امتحان کي پهلي منزل تهي جس کیلیے خداوند تعالی نے حضرت اسماعیل علیه السلام کو انتخاب کیا تها - چنانچه جب اُس آخري امتحان کا وقت آیا تو اونهوں نے باپ کے آگے سر اطاعت خم کردیا :

فلما بلغ معه السعي قال یا بني اني اری فی المنام اني اذبحك فانظر ماذا تري ؟ قال یا ابت افعل ما تومر ستجدني ان شاء الله من الصابرین - فلما اسلما و تله للجبین و نادیناه ان یا ابراهیم قد صدقت الرویاء ' انا کذلك نجزي المحسنین - ان هذا لهو البلاء المبین (۹۹ : ۳۷)

جب اسمعیل علیه السلام حضرت ابراهیم علیه السلام کے ساتھه چلنے پھرنے کے قابل هوگئے تو اونهوں نے ایک دن کہا : اے بیٹے ! میں نے خواب میں دیکھا هے که گویا تمهیں راه حق میں ذبح کررها هوں - میں نهیں کهه سکتا که یه کیا ماجرا هے - تم بھي اسپر غور کرو که اب کیا کرنا چاهیے ؟ بیٹے نے بلا تامل کہا اے میرے باپ ! اس خواب سے تو یهي معلوم هوتا هے که یه الله کي جانب سے ایک اشاره هے - پس آپ حکم الهي کو پورا کیجیے ' مجھے انشاء الله صبر کرنے والوں اور ثابت قدموں میں سے پائیگا - جب باپ بیٹے دونوں خدا کے آگے جھک گئے اور باپ نے ذبح کرنے کیلیے بیٹے کو زمین پر پچھاڑا تو اسوقت همنے آواز دی: اے ابراهیم! بس کرو' تم نے اپنے خواب کو سچ کر دکھایا - هم صاحبان احسان کو اسیطرح بدلا دیتے هیں - دراصل یه ایک بهت هي بڑي قرباني تهي جسکي تعمیل کیلیے تم تیار هوگئے تے

حضرت موسی علیه السلام کے ساتھه بھي اونکے خاندان کي اعانت و رفاقت شریک رهي - چنانچه جب اون کو شعله طور کي زبان نے بشارت نبوت دي ' تو اونکي بي بي اونکے ساتھه تھیں - بلکه ازنهیں کیلیے وه آتشکده طور سے آگ لینے گئے تے :

فلما قضی موسی الاجل و سار باهله آنس من جانب الطور نارا ' قال لاهله امکثوا اني آنست نارا لعلی آتیکم منها بخبر او جذوة من النار لعلکم تصطلون (۲۹ : ۲۸)

جب موسی مدین سے اپني بي بي کو لیکر چلے تو اونکو کوه طور کے دامن میں آگ کي روشني نظر آئي - اونهوں نے اپني بیوي سے کہا یهیں ٹهرو ' مینے ایک آگ دیکھي هے ' اوسکا پته لگاتا هوں ' شاید تمهارے تاپنے کیلیے آگ حاصل کرسکوں -

لیکن وادي ایمن میں جاکر معلوم هوا که یه آگ کا شعله نه تها بلکه وه ایک برق خاطف تهي جو فرعون کے خرمن ظلم و استبداد پر گرنا چاهتي تهي - چنانچه جب خدا نے عصا اور ید بیضا کي صورت میں اونکو یه صاعقهٔ هلاکت دیا اور اونهوں نے اپنے بهائي هارون کي اعانت کا سوال کیا ' تو خدا نے اوسکو پورا کیا :

قال سنشد عضدك باخیك و نجعل لكما سلطانا -

خدا نے کہا میں تیرے دست وبازو کو تیرے بهائي کي اعانت سے قوي کردونگا اور تم دونوں کو فرعون پر غالب کرونگا -

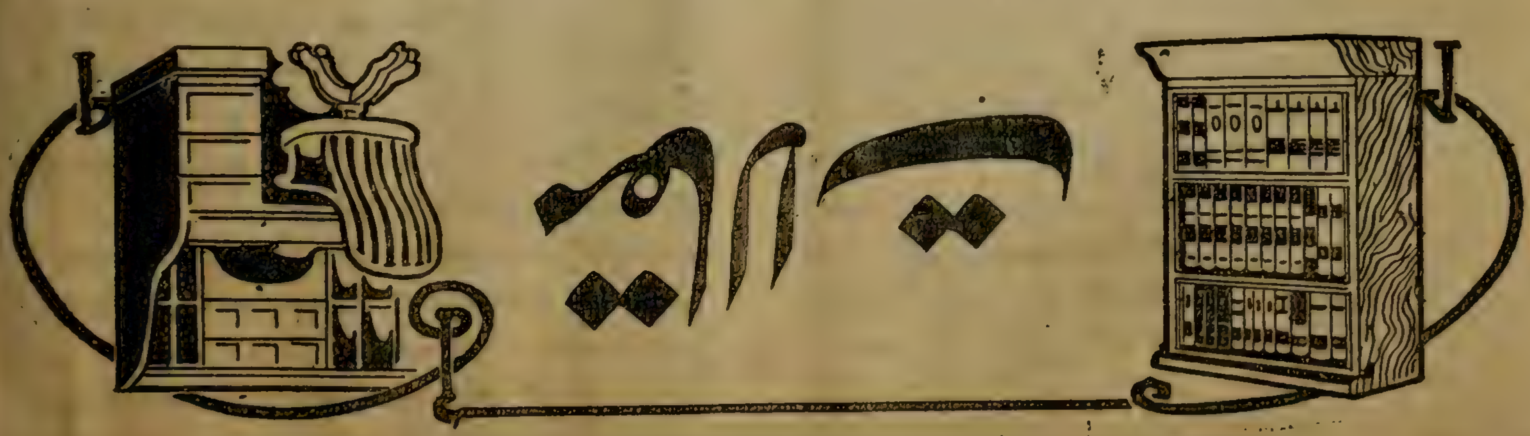
چنانچه حضرت هارون علیه السلام نے آغاز کار سے انجام کار تک حضرة موسی کا ساتھه دیا ' اور وه دعوة موسوي کے همیشه شریک و امین رهے -

حضرت موسی علیه السلام کے بعد اس سلسله کو اور ترقي هوئي - پہلے خدا کے ایک صالح بندے نے اپنے بیٹے کو خدا کي مرضي پر قربان کرنا چاها تها ' لیکن اب وه وقت آیا که خود حضرة مسیح علیه السلام نے قرباني کے جام مقدس کے طرف هاتھه بڑهایا اور انکے لیے سولي کا جو تخته طیار کیا گیا تها ' اسکي طرف بلا کسي باک کے بڑهے :

و ما قتلوه و ما صلبوه و لکن شبه لهم - (۴ : ۱۵۶)

اور اونلوگوں نے نه تو عیسی علیه السلام کو قتل کیا نه پهانسي دي - بلکه اون پر اس قرباني کي حقیقت مشتبه هوگئي -

لیکن اسلام کے زمانه تک خدا کي راه میں جو قربانیاں هوئي تهیں ' وه محض شخصي حیثیت رکھتي تهیں ' یعني انبیاء نے شخصي طور پر خدا کي ذات پر اپني اولاد کو یا اپنے آپ کو قربان کردیا تها - جهاد کي یه ابتداء تهي ' مگر اسکي تکمیل شریعت اسلام پر موقوف تهي - چنانچه اسلام نے جسطرح عقائد و عبادات اور معاش و معاد میں تمام قدیم مذاهب کي تکمیل کي ' اوسي طرح جهاد کي حقیقت کو بھي مکمل اور واضح کردیا - اب تک کسي پیغمبر کے خاندان نے جهاد میں کوئي حصه نهیں لیا تها - شخصي طور پر بھي جو قربانیاں کي گئیں ' وه راه هي میں روک لي گئیں - حضرت ابراهیم نے اپنے لخت جگر کو خدا کي نذر کرنا چاها لیکن اسکا موقعه هي نه آیا ' حضرت عیسی سولي کے طرف بڑهے لیکن بچالیے گئے - آج تک تمام خاندان نبوت نے متفقه طور پر اسمیں شرکت بھي نهیں کي تهي اور اسکي کوئي نظیر تمام سلسلهٔ انبیاء میں نهیں نظر آئي تهي که صرف بهائي ' صرف بیٹا ' صرف بیوي ' هي نے مقصد نبوت میں ساتھه نه دیا هو بلکه بلا تمیز خاندان نبوت کے اکثر اعضاء و ارکان راه حق میں قربان هورے هوں -



[illegible]

[illegible]

(Evolution) [illegible]

[illegible]

ایک جدید قوت پیدا کرتی ہے ' جسکو شریعت کی اصطلاح میں " صلوٰۃ الٰہی " کہتے ہیں - " صلوٰۃ " کے اندر وہ تمام اعمال کاملہ و حقۂ و عادلہ داخل ہیں جنکو عبودیۃ الٰہی کے ارتقاء و علو کے ساتھہ دنیا میں ایک انسان کامل انجام دیتا ہے ' اور اس طرح ہر عام " انسانی فعل " ایک مزید درجۂ ترقی و نشؤ پاکر " عبادت " بن جاتا ہے - چنانچہ یہی قوت ہے جو اپنی خاموش زبان سے دنیا کی ہدایت کرتی ہے :

ان الصلوٰۃ تنھی عن الفحشاء و المنکر - | نماز ہر قسم کی برائیوں سے روکتی ہے -

حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کو یہی اعلیٰ ترین عملی قوت شرک و بت پرستی سے روکتی تھی ' اسلیے ان لوگوں نے کہا :

اصلوٰتک تامرک ان نترک ما یعبد اباؤنا ؟ (١٢ : ٨٨) | کیا تمہاری عبادت تم کو یہ حکم دیتی ہے کہ اس راہ کو چھوڑ دیں جسپر ہمارے باپ دادا کا عمل تھا اور جس چیز کی وہ پوجا کرتے تھے ؟

(قانـــون تنـــزل)

لیکن قوت احتساب نے جس طرح ترقی کی تھی ' اوسی طرح انحطاط کے مدارج بھی شروع ہوتے ہیں - جو انسان کہ اپنے بچوں کی قوت احتساب کو ترقی دے سکتا تھا ' ایک وقت آتا ہے کہ خود اپنی قوۃ مستعدہ ہی کو فنا کر دیتا ہے ' اور اسکے تمام حواس ظاہری و باطنی خارجی ضلالت کے اثر سے معطل ہوکر رہجاتے ہیں - یہاں تک کہ ہر شخص علانیہ منکرات و معاصی کا ارتکاب کرنے لگتا ہے اور اپنی فطرۃ صالحۂ و سلیمہ کو یکقلم مسخ کردیتا ہے - حضرۃ لوط علیہ السلام نے کہا تھا :

انکم لتاتون الرجال و تقطعون السبیل و تاتون فی نادیکم المنکر (عنکبوت : ٢٨) | تم لوگ فعل خلاف وضع فطری کے مرتکب ہوتے ہو ' دن دھاڑے ڈاکہ مارتے ہو ' اور اپنی صحبتوں میں علانیہ برائیوں کا ارتکاب کرتے ہو -

اسلیے اب زندگی کے مدارج نباتاتی و حیوانی دونوں فنا ہوجاتے ہیں - انسانیت کاملہ کا ظہور انہی کی تدریجی ترقی کا نتیجہ تھا - پس جب اوسکی ابتدا کی کڑیاں ٹوٹ جاتی ہیں تو انسانیت کاملہ کا درجہ بھی (جو آخری کڑی کا حکم رکھتا) ہے ' فنا ہوجاتا ہے - بلکہ فنا کردیا جاتا ہے :

ان الذین یکفرون بایت اللہ و یقتلون النبیین بغیر حق (٣ : ٢٠) | وہ لوگ جو آیات الاہیہ کا انکار کرتے ہیں ' اور انکا سب سے بڑا انکار یہ ہے کہ انکے حاملین اور داعیوں کو قتل کرتے ہیں -

اب انہی لوگوں کے ہاتھوں اس انسان کامل کی وہ نسل بھی مفقود ہو جاتی ہے جو اس فرض احتساب کو ادا کرتی تھی :

و یقتلون الذین یامرون بالقسط من الناس (٣ : ٣٠) | اور یہ بدبخت ان پاک انسانوں کو بھی قتل کردیتے ہیں ' جو عدل اور صراط مستقیم کی طرف انسانوں کو بلاتے اور امر حق کا حکم دیتے ہیں -

تمدنی ترقی و تنزل کے یہ مدارج ایک ہی اصول کے تابع ہیں - جسطرح نسل حق تدریجی ترقی کے بعد پیدا ہوئی تھی ' اوسی طرح تدریجاً فنا بھی ہوتی ہے - امر بالمعروف اور احتساب انسانی کی ترقی کے کئی درجے تھے - اسی طرح اسکا تنزل بھی تین درجوں میں منقسم ہے - ابتداء میں یہ گمراہ نسل اگرچہ خود نیکی پر عمل نہیں کرتی ' تاہم دوسروں کو نیکی کرنے کا حکم رسماً و عادتاً ضرور دیتی رہتی ہے - یہ تنزل کا پہلا درجہ ہے :

اتامرون الناس بالبر و تنسون انفسکم - (بقرہ - ٤١) | دوسروں کو تو نیکی کا حکم دیتے ہو لیکن خود اپنے نفسوں کو بھول گئے ہو جو سب سے زیادہ اس حکم کے مستحق ہیں ؟

لیکن رفتہ رفتہ یہ حالت یہانتک پہونچ جاتی ہے کہ خود یہی نسل دوسروں کو برائی کا حکم بھی دینے لگتی ہے اور اسطرح احتساب حق کا آخری نقش پا بھی مٹ جاتا ہے - تاہم یہ دوسرا درجہ ہے :

الذین یبخلون و یامرون الناس بالبخل - (نساء - ٤١) | وہ بدبخت جو خود بھی بخل کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی بخل کیلیے حکم کرتے ہیں ' اور اس طرح اللہ کی دی ہوئی طاقت کو اللہ کی راہ میں نہ تو خود خرچ کرنا چاہتے ہیں اور نہ دوسروں کو کرنے دیتے ہیں !

اسکے آگے ایک درجہ اور آتا ہے - دوسرے درجہ میں گرکر یہ نسل برائی کا حکم دیتی تھی ' لیکن ابھی تک نیک کاموں میں رکاوٹ نہیں پیدا کرتی تھی - اب تیسرا درجہ الٰہی قوت کے فقدان اور شیطان کے تسلط کے اعلان کا آتا ہے ' اور صرف یہی نہیں ہوتا کہ برائی کی جاے اور برائی کی تعلیم دی جاے ' بلکہ ان دونوں مدارج ابلیسیت کے ساتھہ یہ منتہاء شیطنت بھی شروع ہو جاتی ہے کہ پرستاران باطل حق کے خلاف جہاد کرتے ہیں اور سچائی اور نیکی کو دنیا سے بالکل معدوم و فنا کردینا چاہتے ہیں :

المنفقون و المنفقت بعضھم من بعض یامرون بالمنکر و ینھون عن المعروف (توبہ - ٦٨) | منافق مرد اور منافق عورتیں جو اعانت باطل اور مخالفت حق میں ایک دوسرے کے ساتھی اور سازشی ہیں ' برائیوں کا حکم دیتے ہیں اور ساتھہ ہی دنیا کو نیکی سے روکتے بھی ہیں -

انحطاط کا یہی درجہ ہے جہاں پہونچکر اس نسل کا خاتمہ ہو جاتا ہے ' آمرین بالمعروف علانیہ قتل کیے جاتے ہیں ' طرح طرح کی تکلیفوں اور قسم قسم کی دنیوی سزاؤں سے انکی جماعت کو ہلاک کیا جاتا ہے ' اور اسطرح وہ روح صالح فنا کردی جاتی ہے جو دنیا کو ایک عام دعوت عمل دیتی تھی ' اور وہی انتظام انسانیۃ کبریٰ کی آخری منزل تھی -

(لـوازم و اعـراض)

اس تفصیل سے تم نے اندازہ کرلیا ہوگا کہ امر بالمعروف و النہی عن المنکر ایک روح عامہ کا نام ہے جو تمام کائنات ہستی پر حکومت کرتی ہے ' لیکن روح کے مظاہر مختلف ہوتے ہیں - حیوان اور انسان دونوں میں روح ہے ' لیکن دونوں کے آثار و نتائج مختلف ہیں - روح حیوانی میں وہ نور نہیں ہے جس سے انسان کا دماغ روشن ہے - اسی طرح امر بالمعروف کی روح اگرچہ فطرتاً تمام عالم میں ساری ہے ' لیکن ترقی و تنزل کے لحاظ سے اسکے مدارج مختلف ہیں - اس روح کا سب سے اعلیٰ مظہر خود خداے ذو الجلال ہے :

ان اللہ یامر بالعدل و الاحسان و ایتاء ذی القربی و ینھی عن الفحشاء و المنکر و البغی - (نحل : ٩٠) | خدا عدل ' احسان ' اور اقربا کے حقوق ادا کرنے کا حکم دیتا ہے ' اور ہر قسم کی برائیوں اور ہر قسم کے غصب حقوق سے روکتا ہے -

لیکن خـــدا کی روشنی کو وہی لوگ دیکھتے ہیں جنکے دل میں خدا کا خوف ہوتا ہے :

انمـا یخشی اللہ من عبـاده العلمـاء - (فاطر : ٢٨) | خــدا کے بندوں میں صرف وہی لوگ خدا کا خوف اپنے اندر رکھتے ہیں جو ارباب علم و بصیرۃ ہیں -

اسلیے یہ روح بھی سب سے پہلے اونہی کے قلب میں امر بالمعروف و النہی عن المنکر کا احساس پیدا کرتی ہے :

وامّا من خاف مقام ربہ ونہی النفس عن الہوی (نازعات : ٤١)

وہ شخص جو اپنے خدا سے ڈرا اور جس نے نفس کو ہوا پرستی سے روکا -

پھر یہ روح ترقی کرکے بڑے بڑے مظاہر ڈھونڈھتی ہے - کبھی جزو نبوت بن جاتی ہے : یامرہم بالمعروف و ینہاہم عن المنکر و یحل لہم الطیبات و یحرم علیہم الخبائث - یہ آیۃ کریمہ اوپر گذر چکی ہے -

کبھی ایک امۃ مسلمۂ و عادلہ کی خلافت کے اندر سے نمایاں ہوتی ہے :

الذین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوۃ و اتوا الزکواۃ و امروا بالمعروف و نہوا عن المنکر' و للہ عاقبۃ الامور (حج : ٤٢)

وہ خدا کے مومن بندے کہ اگر ہم اونکی خلافت کو دنیا میں قائم کردیں تو اونکا یہ کام ہوگا کہ صلواۃ الہی کو قائم کرینگے' اللہ کی راہ میں اپنا مال خرچ کرینگے' نیکی کا حکم دینگے' اور برائی سے روکیں گے - اور انجام کار اللہ ہی کے ہاتھہ ہے -

کبھی نیک بندوں کے اعمال کے اندر سے ظہور پذیر ہوتی ہے :

اقم الصلوۃ ! ان الصلـــوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر و لـــذکر اللـــہ اکبـــر - (عنکبوت : ٤٤)

صلواۃ الہی کو قائم کر' بلا شبہ وہ تمام برائیوں سے روکتی ہے' اور خدا کے ذکر کا اثر تو اس سے بھی زیادہ ہوسکتا ہے -

کبھی ایک مستعد گروہ کے اندر سے جلوہ گر ہوتی ہے :

امۃ قائمۃ یتلـــون آیت اللہ اناء اللیل و ھـــم یسجدون - یومنون باللہ و الیوم الاخر' و یامرون بالمعروف و ینہون عن المنکر' و یسارعـــون فی الخیـــرات - اولئـــک مـــن الصـــالحیـــن - (آل عمـــران : ١٠٩)

وہ حق پرست جماعت جسکے افراد کا یہ حال ہے کہ راتوں کو اوٹھکر اللہ کے کلام کی تلاوت کرتے ہیں اور اونکے سر اوسکے آگے جھکے ہوتے ہیں' اللہ اور یوم آخر پر ایمان رکھتے ہیں' نیکی کا حکم دیتے ہیں' برائی سے روکتے ہیں' اور نیک کاموں کیلیے سرگرم رہتے ہیں' سو یہی لوگ ہیں کہ اونکا شمار " صالحین " میں ہے -

لیکن ہر حالت میں وہ ایک روشنی ہے جو دنیا ہی کو دی جاتی ہے' اسلیے سب سے پہلے وہ آمرین بالمعروف کو ٹھوکر سے بچاتی ہے - وہ دنیا کے نشیب و فراز اور سنگ و خاشاک سے بچکر صحیح و سالم نکل جاتے ہیں :

فلما نسوا ما ذکروا بہ' انجینا الذین ینہون عن السوء (اعراف : ١٦)

اور جب اون لوگوں نے اللہ کی بخشی ہوئی ہدایت کو بھلا دیا' جو امرین بالمعروف کے ذریعہ اونکو یاد دلائی جاتی تھی' تو ہم نے اونکی برائیوں سے داعیان حق کو بچا لیا تاکہ بدکاروں کا ظلم انہیں نقصان نہ پہونچا سکے -

اگر یہ روشنی نہ ہوتی تو تمام دنیا ایک ظلمت کدۂ ہلاکت بن جاتی اور عقل کی آنکھہ کچھہ بھی نہ دیکھہ سکتی :

فلولا کان من القرون من قبلکم اولوا بقیۃ ینہـــون عـــن الفســـاد فـــی الارض الا قلیلا ممن انجینا منہم' و اتبع الذین ظلموا ما اترفوا فیـــہ' و کانـــوا مجـــرمیـــن - (ہود : ١١٧)

جو قومیں تم سے پہلے گذر چکی ہیں ان میں ایسے داعیان حق کیوں نہ ہوے جو ظلم و فساد سے روکتے ؟ بلا شبہ ہوے البتہ انکی تعداد تھوڑی تھی اور یہی ارباب اصلاح و معروف تھے جن کو بندگان ضلالت نے نقصان پہنچانا چاہا - مگر ہم نے بچا لیا' اور ارباب ظلم و فساد اپنے فسق و فجور ہی میں مبتلا رہے - بلا شبہ یہ مجرموں میں سے تھے کہ انہوں نے قانون الہی سے بغاوت کی !

لیکن عام لوگوں پر اسکی ترقی و تنزل دونوں کے مدارج کا اثر یکساں پڑتا ہے - جسطرح دھندلی روشنی کو ہر آنکھہ نہیں دیکھہ سکتی' اسی طرح آفتاب کے قرص پر بھی ہر نگاہ نہیں ٹھہر سکتی - جب علماء کی قوت احتساب بے اثر ہوجاتی ہے' تو فطرۃ محتسبہ تمام دنیا کا احتساب براہ راست نہیں کرسکتی - اسوقت خدا اپنے ایک کامل بندے کو چن لیتا ہے جو نور الہی کو جذب کرسکتا ہے - جسکی بصیرۃ میں آفتاب الہی کے دیکھنے اور اکتساب نورانیت کی طاقت کامل موجود ہوتی ہے' اور وہ دوسروں کے اندر بھی اس روشنی کی کرنوں کو نافذانہ پہنچا سکتا ہے - یہی درجہ مقام اعظم نبوت ہے' اور اسی لیے دنیا میں ہر شخص کو چاہیے کہ بغیر کسی بحث و مباحثہ کے اوسکے احکام کو تسلیم کرلے' کیونکہ ہر شخص بذات خود اس نور کا کسب نہیں کرسکتا - وہ ایک قوۃ قائمۂ منورہ کا محتاج ہے - یہ قوۃ منورہ مقام نبوۃ کی فعالیت ہے' اور اسی بنا پر خدا نے مسلمانوں کو حکم دیا ہے :

ما اتاکم الرسول فخذوہ و ما نہاکم عنہ فانتہوا (حشر : ٧)

رسول تمکو جن چیزوں کا حکم دے' اسپر عمل کرو' اور جس چیز سے روکے اوس سے رک جاؤ !

پس یہ حکم جبری نہیں ہے' بلکہ عین فطری ہے - اور فطرت کے سامنے انسان کو گردن جھکا دینی چاہیے -

لیکن اسکے ساتھہ ہی ہر شخص کا فرض ہے کہ اس روشنی کو دنیا میں پھیلائے - اور اگر دنیا اوسکو قبول نہ کرے تو مایوس نہ ہو - کیونکہ نیکی کا حکم کبھی بے اثر نہیں رہ سکتا' اور دنیا کو بہرحال برائی سے روک ہی دیتا ہے :

لـولا ینہاہم الربانیون و الاحبار عن قولہم الاثم و اکلہم السحت' لبئس ما کانـــوا یصنعـــون - (مائدہ : ٦٨)

اگر علماء و احبار حق یہودیوں کو بری باتوں کے کہنے اور حرام کھانے سے نہ روکتے' تو وہ اس سے بھی زیادہ برائیوں اور بدکاریوں میں ڈوبتے' جتنی (باوجود مجددین حق اور آمرین بالمعروف کی تعلیمات کے) ان میں نظر آرہی ہیں -

غـــزل

غم سے نہیں ایک دل بھی آزاد * فریاد ز دست عشق فریاد !
عاشق ہوے اور مر مٹے ہم * اپنی تو یہ مختصر ہے روداد !
ہوگا کسے جان دینے میں عذر ؟ * ارشاد اور آپکا پھر ارشاد !
جانباز ہے عشق' حسن دلبر * یہ دونوں امور ہیں خدا داد
اس چشم نے دلبری کے شیوے * سب سیکھہ لیے بغیر استاد
رہنے لگی انکی یاد ہر دم * اب ہمکو رہیگا اور کیا یاد ؟
پردے میں ستم کے لطف حسرت * ہے اس بت حیلہ جو کا ایجاد

زیـــادہ

دل کشتۂ غم ہے جان برباد * مایوس فراق ہوں میں ناشاد
عاشق کا ہے کام جان دینا * اپنا بھی ہے اس خیال پر صاد
با نرمیٔ حسن و گرمیٔ خو * اسذات میں ہیں صفات اضداد
بھولے ہیں اور سب فسانے * اک قصۂ آرزو رہا یاد !
ہو حسن کہ عشق سب ہیں فانی * شیریں ہی رہی' رہا نہ فرہاد

(ق)

ارباب وفا پرست و حق کوش * تھا جن سے دیار صدق آباد
سب ہوگئے چپ' بس ایک حسرت * گویا ہیں " ابو الکلام آزاد "

[حسرت موہانی]

اُسوۂ حسنہ

کائناتِ خلّت

یا

تاریخ " امۃ مسلمۃ "

ما طفل کم سواد و سبق قصه هاے دوست
صد بار خوانده و دگر از سر گرفته ایم

(۲)

(تاسیس امۃ صالحہ کا دوسرا عہد)

حضرة نوح علیه السلام نے جس نئي امة کي بنیاد رکهني چاهي تهي ' اگرچه ضلالت عصر و جہل انسانیة اس سے دست و گریباں رهي ' اور اسلیے:

ما امن معه الا قلیل (۱۱ : ۴۶)	انپر ایمان لانے کي سعادت نہیں ملي مگر ایک چهوٹي جماعت کو-

تاهم جس امة صالحه کي اس عهد اولی میں بنیاد پڑي تهي وه ضائع نه گئي ' اور خدا کا کوئي حکم دعوة ضائع نہیں جا سکتا - اگرچه خود حضرة نوح پر بہت کم لوگ ایمان لاے کیونکه انساني مدنیة و عمران کا بالکل عهد طفولیت بلکه اس سے بهي مقدم تر دور تها ' اور مذهب کا سلسلۂ ارتقاء ابهي ابهي اپني ابتدائي کڑیوں سے ایک دو قدم آگے بڑها تها ' لیکن جب حضرة نوح علیه السلام اور آن کے صدیقین و متبعین کي اولاد زمین کے مختلف گوشوں میں پهیلي تو وه اپنے ساتهه اس نئي قومیت کے عقائد و اعمال بهي لیگئي - اس طرح دعوة نوحي کا ایک عالمگیر عهد نموٗ شروع هوا ' اور طوفان کے بعد انساني هدایت کا سر رشته عرصه تک اسي کے هاتهه رها - وه هدایت الاهیه کي ابتدائي شعاعیں جنهوں نے طوفان کے بعد زمین کے مختلف حصص کي تاریکیوں کا مقابله کیا اور اجتماعي ضلالت کے ازمنۂ اولی میں همیشه ظلمت ارضي کیلیے تنها سراج منیر هي ' دراصل حضرة نوح هي کي دعوة ' اور اسي دعوة کے مجددین و مصلحین کا سلسله تها - یهي وجه هے که حضرة نوح کي جو زندگي طوفان کے بعد سے شروع هوتي هے ' اسکا ذکر قران حکیم نے ان لفظوں میں کیا هے :

قیل یا نوح ! اهبط بسلام منا و برکات علیك و علی امم ممن معك ' و امم سنمتعهم ثم یمسهم منا عذاب الیم (۵۰ : ۱۱)	حضرة نوح طوفان کے بعد جب زمین پر دوباره قدم رکهنے لگے تو انکو بشارت دي گئي که اس اترنے اور قدم رکهنے میں سلامتي اور برکتیں رکهدي گئي هیں - اے نوح ! تجهپر ' تیرے

ساتهیوں اور صدیقوں پر ' اور تیرے ساتهیوں سے جو امتیں پیدا هونگي ان سب کیلیے ' برکت الهي کي بشارت هے - هاں ! ان آنے والے گروهوں میں وه قومیں بهي هونگي جو ابتدا میں تو راه حق پر قائم رهکر امن و فرصت پائینگي - لیکن بعد کو گمراه هوکر همارے عذاب کي مستحق ٹهرینگي جو بہت هي سخت عذاب هوگا !

اسي طرح سورة والصافات میں فرمایا که :

وجعلنا ذریته هم الباقین ' و ترکنا علیه في الاخرین ' سلام علی نوح في العالمین (۳۷ : ۷۲)	هم نے حضرت نوح کي ذریت هي کو بقا دي کیونکه وهي ایک صالح قوم پیدا هوئي تهي ' اور اسیطرح بعد کي تمام آنے والي قوموں اور نسلوں کیلیے

دعوة نوحي هي کو وسیلۂ هدایت قرار دیا - پس تمام جهانوں ' تمام قوموں ' اور تمام نسلوں میں سلام هے نوح کیلیے جسکا وجود تمام عالم کي هدایت و دعوت کا مرکز تها !

یہاں یه واضح رهے که سورة والصافات میں ایک خاص ترتیب و اخذ نتائج کے ساتهه متعدد انبیاء کرام کے بعض اهم وقائع حیات اور مختارات مواعظ بیان کیے گئے هیں ' اور عموماً انداز بیان یه هے که آخر میں آنپر سلام بهیجا جاتا هے - لیکن ان سب میں حضرة نوح کے تذکره کو یه خصوصیت حاصل هے که انکے "سلام" کے ساتهه تو "في العالمین" کا لفظ فرمایا هے : سلام علی نوح في العالمین لیکن اور انبیا کي نسبت صرف "سلام" هي پر اکتفا کیا هے - مثلاً "سلام علی موسی و هارون" - "سلام علی الیاسین" - یعني اور انبیا کے متعلق تو صرف یه هے که انپر سلامتي هو یا انکے لیے فرمان سلام هے - لیکن حضرة نوح کي نسبت فرمایا که تمام عالموں میں ' یعني تمام نسلوں ' تمام قوموں ' تمام ملکوں میں انکے لیے اعلان عام سلام کا هے !

یه دراصل اسي طرف اشاره هے که حضرة نوح کي دعوة کسي خاص نسل اور قوم کو زنده کردینے کیلیے نه تهي ' بلکه وه اس قسم دعوة میں داخل تهي جو موجوده نسلوں اور قوموں سے بالا تر هوکر خود ایک نئي قوم پیدا کرتي هے ' اور اسکي بنیاد محض اخوت دیني پر قائم هوتي هے - پس وه جغرافیه و نسل سے ماوری رهکر ایک عالمگیر برادري بن جاتي هے ' اور زمین کا هر ٹکڑه ' نوع انساني کا هر حصه ' اقوام و ملل کي هر نسل اسکے دامن میں پناه لے سکتي هے -

حاصل بیانات بالا یه که سلسلۂ ارسال رسل و شرائع میں سب سے پهلي مکمل دعوة جس نے نئي امة پیدا کي ' حضرة نوح کي دعوة تهي - یهي وجه هے که قرآن حکیم میں هر جگهه اس سلسلے کو حضرة نوح هي سے شروع کیا هے - یه دور عرصه تک جاري رها ' اور دنیا کے دور دراز گوشوں تک پهیلا - انبیا و مجددین آتے رهے ' اور آن ضلالتوں کے مقابله میں جهاد کرتے رهے جو دعوة نوحي کي روشني کو معدوم کرنا چاهتي تهیں - لیکن چونکه ابهي انسان مدنیة و عمران کے ابتدائي حصے میں تها ' اسلیے شریعة الاهیه بهي اپنے سلسلۂ ارتقاء کي ابتدائي منزلوں سے آگے نہیں بڑهي تهي -

یہاں تک که انقلاب عالم نے ایک نیا صفحه الٹا ' اور وه وقت آگیا جب ایک دور ختم اور دوسرا دور شروع هو - یه مواسم الاهیه کا بالکل ایک نیا موسم تها ' جو تمام فضاء انسانیة پر چهانے والا تها ' اور دنیا نے اب اتني ترقي کرلي تهي که " عالم نوحي " سے مرتفع هوکر " کائنات خلت " میں داخل هو : و کان امراً مقضیا !

(دعوة ابراهیمي)

حضرة نوح علیه السلام کے بعد کي کائنات هدایت کا دوسرا دور دعوة شروع هوا - اس دور کا مصدر و مرکز حضرة ابراهیم خلیل الله (علی نبینا و علیه الصلواة والسلام) کا وجود مقدس تها -

حضرة ابراهیم ' حضرة هود یا حضرة صالح علیهما السلام کیطرح پچهلي دعوتوں کے احیاء و اصلاح کیلیے نہیں آے تهے ' بلکه ٹهیک ٹهیک مثل حضرة نوح کے ایک نئے دور هدایت کے موسس '

اور ایک نئي اُمةِ صالحه کے پیدا کرنے والے تیے - اس اُمةِ صالحه کے لا تعد و لا تحصي افراد انکي دعوة کي وحدت اعلی میں مضمر تیے:

ان ابراهیـــم کان اُمة قانتـــا لله حنیـــفا - یقیناً حضرة ابراهیم کا وجود ایک پوري امة تها جو انکي دعوة سے پیدا هونے والي تهي - صرف الله هي کے نام پر جینے والي اور مرنے والي ' اور ایک هي مستقیم و فطري راه هدایت پر عامل !!

چنانچه یهي وجه هے که قرآن حکیم نے حضرة نوح کي مخصوص صف میں صرف حضرة ابراهیم هي کو جگه دي ' اور انکو حضرة نوح کي طرف منسوب کیا :

و ان من شیعته لابراهیم اذ جاء ربه بقلب سلیم - (۳۷ : ۷۲)

اور حضرة نوح هي کي جماعت میں سے حضرة ابراهیم بهي هیں ' جبکه وه اپنے پروردگار کے حضور "قلب سلیم" کے ساتهه حاضر هوے - الخ -

اس آیت سے پہلے حضرة نوح کا ذکر تها - فرمایا که انهي کي جماعت میں سے یا انهي کے طریق تاسیس امم و اصول تبلیغ شریعة جدیده پر چلنے والے حضرة ابراهیم علیه السلام بهي تیے -

تمام قرآن میں کسي نبي کو بهي حضرة نوح کا "شیعه" یا متبع نهیں کها هے - صرف حضرة ابراهیم هي کو انکي طرف منسوب کیا - کیونکه حضرة نوح نے نئي قومیت کي بنیاد رکهي تهي اور یهي مشن حضرة ابراهیم علیه السلام کا بهي تها -

(مماثلة و مشارکة اعمال و نتائج)

طوفان کے بعد کي تمام اقوام حضرة نوح هي کي دعوة کي ذریة و نسل تهي - اسي طرح حضرة ابراهیم کے بعد کے تمام سلاسل هدایت و شعوب و اقوام صالحه حضرة ابراهیم هي کي دعوة پر آکر ختم هوتے هیں ' اور ان سب کا مرکز وجود ابراهیمي هي هے -

طوفان کے بعد جسقدر هدایت الهي کي روشني پهیلي ' اور جتني قوموں میں عقائد صحیحه و اعمال صالحه کا ظهور هوا ' وه سب کي سب حضرت نوح هي کي بناکرده دعوة کي شاخیں تهیں - اسي طرح حضرة ابراهیم کے بعد جسقدر شریعة الاهیه کو قیام هوا ' اور حق و عدالت کے عقائد و اعمال کي خدمت جن جن قوموں نے انجام دي ' وه سب کي سب حضرة ابراهیم هي کي قائم کرده دعوة کے سلسلے اور متبعات تیے -

دعوة نوحي نے زمین کي وراثت و خلافة کیلیے ایک امت پیدا کي ' اور وه مختلف شکلوں ' مختلف لباسوں ' مختلف گوشوں اور مختلف اثرات قوم و مرزبوم کے ساتهه گردش میں رهي - نقطه اسکا ایک هي تها ' مگر دائره کي وسعت نے لاکهوں رقبوں اور کروروں نفوس کو اپنے اندر لے لیا تها - اسي طرح حضرة ابراهیم کا نقطهٔ خلت نمایاں هوا ' اور اسکے دائرے کے اندر کتني هي قومیں ' کتني هي نسلیں ' اور کسقدر بے شمار انساني تعداد سمٹ آئي - یهي ایک قوة موسسهٔ ابراهیمیه تهي جو مختلف گوشوں ' مختلف شکلوں ' مختلف ملکي و قومي اثرات و انفعالات کے ساتهه نشوونما پاتي اور اپنا فعل کرتي رهي -

وه ایک هي دعوة نوحي تهي جسنے اپنے دور فعل و نشؤ میں کتنے هي نام پاے اور کتني هي مختلف شکلوں میں اپنا مرکزي فیضان جاری رکها ؟ وه کبهي اپنے اصل کے نام سے شریعة نوحي تهي ' پهر اپني تجدید و احیاء کے دور میں آکر کبهي حضرة هود کي پکار ' کبهي حضرة صالح کي فریاد ' اور کبهي ان بے شمار داعیان حق کا وعظ حق تهي جنکے نام همیں نهیں بتلاے گئے !

وه ایک هي امة صالحه تهي جسنے اولین و حقیقي شکل اُمةِ نوحي کي پائي - پر جب پهیلي اور متفرق هوئي تو کبهي قوم ثمود کے ضلالت آباد کا ایک گوشهٔ هدایت تهي - کبهي عاد کي آبادیوں میں چند مسکینوں اور مظلوموں کا جهونپڑا تها کبهي ما بین النهرین کا ایک پاک گهرانه جو اپنے وطن و قوم کي خباثتوں پر ماتم کرتے کرتے تهک گیا تها ' اور کبهي اصحاب الایکة کے چند افراد مومنین ' اور تبابعهٔ یمن کے عظیم الشان تمدنوں میں دعوة نوحي کي ایک صداے بازگشت : کل کذب الرسل فحق وعید (۵۰ : ۱۵)

تهیک تهیک اسي طرح دعوة ابراهیمي کي "وحدة خلة" بهي نمایاں هوئي ' اور اس نے کثرت و تعینات هدایة کي کتني هي مختلف شکلیں ' مختلف صدائیں ' اور مختلف گوشے پاے - وه ایک هي حسن و جمال خلة کبری تها جو اپني اصل شکل میں تو "ابراهیم" کے نام سے آیا ' پر اسکے بعد محبوبیتوں کے کتني هي مختلف لباس اسے پهناے گئے ' اور حسن الهي کي کتني هي مجلسوں میں کتنے مختلف نقابوں کے ساتهه اسکي نمایش هوئي ؟ وه اپنے اولین ظهور میں اگرچه قرباني کي ایک چهري تهي جو اپنے جگر گوشے کے گلے پر پهیرنے کیلیے تیز کي گئي ' لیکن اپنے دوران و سیران نشو و نما میں کبهي چشم یعقوب کا پاک آنسو بنکر نمودار هوئي جو فراق یوسفي میں بها ' اور کبهي خاندان اسحاق و یعقوب کي ایک مقدس وصیت اسلامي میں ظاهر هوئي جس نے ملة حنیفي کو آنے والے عهد میں منتقل کیا - وه کبهي خاک مصر کے ایک عیش کدهٔ شباب کے اندر "معاذ الله ! ان ربي احسن مثوای ' انه لا یفلح الظالمون" کي صداء نبوت تهي ' کبهي قید خانهٔ مصر کے اندر دین قیم کا ایک جامع وعظ که "ء ارباب متفرقون خیر ام الله الواحد القهار ؟" پهر عشق و جستجوے حقیقت کا وه بے چین قدم جو بیابان مدین کي وادي مقدس میں آگ کیلیے والهانه دوڑا ' اور فطرة نبوت کا وه سرجوش هدایت جس نے "اني انا الله" کي صداے عشق نواز پر لبیک کها ' گو اپنے عهد میں "حقیقت موسوي" کا ایک مقام تها ' پر دراصل اسکے اندر بهي حقیقت ابراهیمي هي کار فرما تهي - پهر ظهور صداقت کا وه عهد اعظم جس نے سرزمین مصر کے ظلم و استبداد کو شکست دي اور نسل اسرائیلي کو فراعنهٔ مصر کي غلامي سے نجات دلائي ' اگرچه موسی علیه السلام کے "ثعبان مبین" کا کرشمه تها ' لیکن یه عصاء موسوي کي قوت بهي وهي قوة تهي جو اس سے پہلے "حجة ابراهیمي" بنکر کالدیا کے استبداد نمرودي کے سامنے چمکي تهي - اور پهر دیکهو ' وه اسرائیلي قدوسیت جو مقدس داؤد کي الهي نغمه سرائیوں کے اندر سے زمزمه پیرا هوئي ' اور وه عشق الهي کي سرمستي جس نے زبور کي پاک گیتوں کے اندر سے اپنے خداوند کو پیار کیا ' در اصل اوس عشق خلیلي هي کي ایک تڑپ تهي جسنے اپنے محبوب کي راه میں اپنے بیٹے تک کو قربان کردینا چاها تها - وه اسرائیلي عظمت و جمال کا تخت جسپر حضرت سلیمان نے شهنشاهي کي ' وه سچائي اور حقانیت کي شمشیر جو طالوت کے قبضه میں چمکي ' وه مجددین اسرائیلین کا عظیم الشان سلسله جسنے یهودیوں کي ضلالتوں کا مختلف قرون اسرائیلیه میں مقابله کیا ' گو دور اسرائیلي کے سلسلے کي کڑیاں هیں ' مگر دراصل انکے اندر بهي اُسي پهلي کڑي کي روح اعلی کام کر رهي تهي جس نے کبهي کالدیا کے سب سے بڑے بت کو توڑا تها ' اور کبهي ایک ریتلي سرزمین میں هدایت ارضي کا مرکز قائم کیا تها - وه دانیال نبي کا وعظ حق جس نے بابل کي دیواروں کو هلا دیا ' وه یسعیاه نبي کا نوحه جس نے یروشلیم کي تباهي پر اپنے دل و جگر کے ٹکڑے

ٹکرے کردیے ' وہ یرمیاہ نبي کا ماتم جس نے خداوند کے تخت کو غیروں کے پاوں تلے پامال ھوتے دیکھا اور اسکي تاب نہ لا سکا ' وہ پاک خرقي ایل کا مرثیہ جسنے خدا وند کے ملک کي محکومي و غلامي پر برسوں خون کے آنسو بہاے اور نبوت کي انکھوں سے رویا کہ اسرائیل کي عورت نے اپنے خاوند کو چھوڑ دیا اور غیروں سے لگاوٹ کي ' وہ ذکریاہ کي پیغمبرانہ فغاں سنجي جس نے بیابان قدس کے ایک ایک ذرے کو خونبار بنا دیا اور خداوند کے تخت کي تذلیل و تحقیر پر زخمي انسانوں کي طرح چلایا اور تڑپا ' اور پھر بالاخر بیابان کا وہ مقدس سیاہ پوش جس نے آسمان کي بادشاہت کي منادي بلند کي ' اور کہا کہ راہ صاف کرو کیونکہ آنے والا بہت قریب آچکا ھے ! سو یہ سب کے سب اگرچہ اپنے بروز و تعین میں مختلف ناموں سے پکارے گئے ' پر اصل میں یہ سب کچھہ اس ایک حقیقة الحقائق ابراھیمي ھي کي نبوت طرازیاں تھیں ' جسکو خدا نے بقاے دوام اور " لسان صدق في الاخرین " کیلیے چن لیا تھا ! !

اور پھر ان سب کے آخر میں احیاء و تجدید موسویت کا وہ آخري ظہور اعظم جس نے اسرائیل کے گھرانے کي گم شدہ بھیڑوں کا سراغ لگایا ' اور خداوند کے تخت کي آلودگي و ذلت پر آخري مرثیہ پڑھا ' اور پھر خوش خوش سولي کے تختہ کي طرف بڑھا ' تا وہ چلا جاے اور اپنے باپ سے کہے کہ آنے والے کو جلد بھیجدے ! اگرچہ تم کہتے ھو کہ وہ انگور کے باغ میں " مسیح " کا آخري پیام تھا ' لیکن في الحقیقت وہ بھي " وادي غیر ذي زرع " کے جمال خلت ھي کي ایک نئي بخشش حسن تھي :

عباراتنا شتى و حسنک واحـد
و کل الى ذاک الجمال یشیـر !

و لنعم ما قیل :

مشتق چو نیک درنگري عین مصدرست
کیں در صفات ظاھر خود مضمر آمـده

(عود الى المقصود)

پس في الحقیقت حضرة نوح اور حضرة ابراھیم (علی نبینا و علیہما السلام) کے حقائق دعوة کے اندر جو مماثلة و مشارکة موجود ھے ' اور جسطرح یہ دونوں دعوتیں در مختلف سلسلۂ تاسیس اُمم کي موسس و باني ھوئي ھیں ' وہ اسقدر واضح و آشکارا ھے کہ تمام صف انبیاء کرام میں انکو بیک نظر ممتاز کردیتا ھے - یہي وجہ ھے کہ قرآن حکیم نے ھر جگہ حضرة نوح علیہ السلام کے ساتھہ حضرة ابراھیم کو ایک خاص نسبت دي ' اور تمام انبیاء ما بعد میں سے صرف حضرة ابراھیم ھي کو حضرة نوح کا " شیعہ " کہا - کیونکہ حضرة نوح کے بعد دوسرا دور موسس صرف ابراھیمي دعوة ھي کا وجود میں آیا تھا ' اور انسے پہلے جسقدر انبیاء آئے تھے ' وہ سب کے سب حضرة نوح کي دعوة موسسہ کے مجدد و مبلغ تھے - خود کوئي موسس دعوة نہیں رکھتے تھے -

(تشریح مزید و کشف حقیقت)

اگر تم کہو کہ حضرات انبیاء کرام کي یہ دو قسمیں اور انکے اعمال و آثار کے حقائق و معارف کي طرف رہنمائي ' ایک فضل مخصوص ھے ' جسکے انکشاف کے لیے خدا تعالی نے اس عاجز و درماندہ قلب کو چن لیا تو یہ في الحقیقت سچ ھے : (یا لیت قومي یعلمون بما غفر لي ربي و جعلني من المکرمین ! (۳۶ : ۲۶)

لیکن اگر تم کہو کہ چونکہ اسکي تشریح بالکل نئي ھے اسلیے درخور قبول نہیں ' تو یقین کرو کہ یہ تمھاري ایک خطرناک ناداني ھوگي اور تمھیں کلام الہي کي روشني سے مہجور کر دیگي - کیونکہ یہ تقسیم عیناً و اصلاً قرآن حکیم کي تصریحات مبینہ سے ماخوذ ھے ' جسمیں تفسیر بالراے کي بدعت مضلہ کو ذرا بھي دخل نہیں - اور في الحقیقت اللہ تعالی کا مخصوص احسان اس عاجز پر یہي ھے کہ اسکے تفسیر بالراے کي آلودگي سے پاک رکھکر حقائق قرانیہ کو منکشف کردیا : و ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم !

اس حقیقت کي پوري تفصیل کیلیے تو تفسیر " البیان في مقاصد القرآن " کي اشاعة کا انتظار کرنا چاھیے ' جسمیں بضمن تفسیر سورہ بقرہ نہایت تفصیل و بسط کے ساتھہ اس مبحث پر نظر ڈالي گئي ھے - البتہ مجملاً یہاں چند اشارے ضروري ھیں تاکہ حضرة ابراھیم علیہ السلام کي نبوة موسسۃ و مکونہ کي حیثیت اپنے اصل مقام میں واضح ھوسکے -

حضرة نوح اور حضرة ابراھیم علیہما السلام کي باھمي مماثلۃ و مشارکۃ کي طرف قران حکیم کي جن آیات کریمہ نے رہنمائي کي ھے ' ان میں سے دو آیتیں اوپر درج ھو چکي ھیں - لیکن اس حقیقت کیلیے اس سے بھي زیادہ روشني قران حکیم میں موجود ھے ' اور ازانجملہ چند آیات پر تدبر نہایت ضروري ھے -

(مقاصد قصص القرآن)

(۱) قرآن حکیم کي جن جن سورتوں میں گذشتہ انبیاء اور قوموں کے قصص بیان کیے گئے ھیں ' وہ اپنے موضوع و مقصد ' اور طرز استدلال و استنباط نتائج کي بنا پر کئي قسموں میں منقسم ھیں ' اور لوگوں نے بالعموم انکے سمجھنے میں بڑي بڑي ٹھوکریں کھائي ھیں -

بعض سورتیں ھیں جنمیں ان قصص کے بیان کرنے سے ایک طرح کا استقراء تاریخي مقصود ھے - یعني یہ ثابت کرنا مقصود ھے کہ آغاز نزول ھدایت سے لیکر اس وقت تک شریعۃ الاھیہ کي یکساں تعلیمات نے ھمیشہ یکساں نتائج پیدا کیے ھیں ' اور اسلیے ماضي کا استقراء ثابت کرتا ھے کہ حال و مستقبل میں بھي اُن موثرات و اسباب سے وھي نتائج پیدا ھونگے -

جن سورتوں میں یہ طرز استدلال مقصود ھے ' اُن میں گذشتہ واقعات تاریخي ترتیب کے ساتھہ بیان کیے گئے ھیں ' اور وہ بالکل ایک مرتب و منظم زنجیر کي طرح ھیں ' جسمیں یکے بعد دیگرے ایک ھي شکل و صورت کي کڑیاں رکھدي گئي ھوں -

بعض سورتیں ھیں جنمیں یہ استقراء تاریخي مقصود نہیں ھے ' بلکہ صرف کسي ایک عمل اور اسکے نتیجہ کي طرف دنیا کو متوجہ کرنا ھے جو بارھا دنیا میں ظاھر ھوچکا ھے اور ھمیشہ رھي نتیجہ پیدا ھوا ھے - اسکے لیے ترتیب تاریخي کي ضرورت نہ تھي بلکہ صرف گذشتہ واقعات میں سے زیادہ واضح ' زیادہ موثر ' زیادہ جامع ' اور مخاطبین کي معلومات و فہم سے زیادہ اقرب حوادث کا چن لینا کافي تھا - چنانچہ ان سورتوں کا انداز یہي ھے اور تم پاؤگے کہ ان میں تاریخي ترتیب بالکل مفقود ھے -

اسي طرح قصص القرآن کے مختلف موضوع ھیں ' اور مختلف طرق استدلال پر مشتمل ھیں - پہلي قسم کي سورتوں میں سے میں سورہ " ھود " کي طرف توجہ دلاتا ھوں ' اور دوسري میں سے سورہ " الشعراء " پر - (یہ ایک نہایت ھي اھم اور تفصیل طلب مقام ھے ' مگر اسکے سوا چارہ نہیں کہ تفسیر البیان کے حصۂ قصص القرآن کا انتظار کیا جاے)

چنانچہ سورۂ ھود پر اول سے اخر تک نظر ڈالو ' انبیاء کے تمام ذکر میں تاریخي ترتیب ھر جگہ قائم نظر آئیگي ' اور پھر دیکھو گے

که موسسین و مجددین کي یه دونوں صفیں بھي بالکل الگ الگ اُسمیں موجود هیں - تاسیس امم صالحه کے ان دونوں دوروں کو ایک دوسرے سے علحده کردیا گیا ھے ' اور ھر دور میں سے پہلے دعوة موسسه کا تذکره ھے ' پھر اسکے مجددین کا -

لیکن سورۂ شعراء ' سورۂ ابراهیم ' سورۂ مریم ' سورۂ عنکبوت میں دیکھوگے که انبیاء کرام کے ذکر میں کوئي تاریخي ترتیب نہیں ھے - شعراء میں سب سے پہلے حضرة موسیٰ اور بني اسرائیل کا ذکر ھے - اسکے بعد حضرة ابراهیم علیه السلام کا ' پھر حضرة نوح کا ' پھر حضرة هود کا ' پھر حضرة صالح کا ' پھر حضرة لوط کا ' اور سب کے آخر میں حضرة شعیب (علیهم الصلواة والسلام) کا - از اسطرح بلحاظ زمانے کے جو مقدم تھے ' وہ موخر هیں ' اور جو معاصر تھے (مثل حضرة ابراهیم و حضرة لوط کے) وہ اسطرح الگ کردیے گئے هیں ' گویا ان دونوں کے درمیان صدها سال حائل تھے -

اسي طرح سورۂ " ابراهیم " میں پہلے حضرة نوح کا تذکره ھے - پھر حضرة موسیٰ کا ایک مفصل بیان شروع هوگیا ھے - حالانکه حضرة موسیٰ حضرة نوح کے کسقدر بعد گذرے هیں ؟

سورۂ مریم میں ابتدا حضرة ذکریا اور مسیح علیهما السلام سے کي ھے - پھر حضرة ابراهیم و اسماعیل علیهما السلام وغیره کا تذکره کیا گیا ھے -

بر خلاف انکے سورۂ " هود " میں اول سے لیکر آخر تک بالکل تاریخي ترتیب قائم ھے - جو انبیاء پہلے گذرے هیں انکا پہلے ذکر ھے - جو انکے بعد آے ' وہ انکے بعد ذکر کیے گئے هیں -

یه ترتیب اس حقیقت کو بالکل بے نقاب کر دیتي ھے که تاسیس امم صالحه کے دو تاریخي دور تھے ' اور چونکه سورۂ هود میں مقصود تاریخي استقراء تھا ' اسلیے ٹھیک ٹھیک انکے ظهور کے اصلي اوقات و ازمنه کے مطابق سلسلۂ ظهور و بعثت میں انکو جگه دي گئي -

پس یه یاد رکھنا چاهیے که سورۂ هود میں جس نبي کو جو جگه دیدي گئي ھے ' وهي اسکي اصلي تاریخي جگه ھے - اور دوسري سورتوں میں انکي صفوف بلحاظ زمانۂ ظهور یا بلحاظ صنف دعوة کے نہیں ھے ' بلکه وهاں کچھه اور مقاصد پیش نظر هیں جنکے لیے ترتیب تاریخي و صنفي کي ضرورت نه تھي -

چنانچه سورۂ هود میں سب سے پہلے حضرة نوح علیه السلام کي دعوة کا ذکر کیا ھے - کیونکه حضرة نوح هي کے زمانے میں سب سے پہلے اجتماع انساني نے ایک متقوم و منظم اجتماع تک ترقي کي جسپر لفظ " امة " کا حسب لغة عرب اطلاق هو سکتا ھے - حضرة نوح کي دعوة موسسه تھي - انکي تاسیس سے پہلا دور شروع هوتا ھے - انکے بعد دعوة نوحي کے مجددین کا سلسله شروع هوا - اس سلسله میں سے حضرة هود اور حضرة صالح علیهما السلام کے تذکره کو بوجه کمال عبرت و تذکیر ' و ظهور معجزات قوانین الاهیه و روحانیه ' و معلومات مخاطبین ' و علائق قدیمۂ عرب ' چن لیا ھے اور قوم عاد و ثمود کي ضلالت اور اسکے نتائج پر توجه دلائي ھے -

اب پہلا دور تاسیس ختم هوگیا - اور دعوة نوحي کي جگه ایک نیا دور تاسیس حضرة ابراهیم علیه السلام کي دعوة کا شروع هوا - چنانچه حضرة صالح کے بعد حضرة ابراهیم علیه السلام کا تذکره کیا ھے ' مگر انکے تمام وقائع و اعمال حیات اجتماعي و شخصي میں سے صرف اوس ایک واقعه هي کو سورۂ هود کیلیے چنا ھے جسمیں حضرة اسحاق کي پیدایش کي انهیں بشارت دي گئي تھي ' اور اسکا ذکر ان لفظوں میں کیا ھے :

فبشرناها باسحاق ' و من وراء اسحاق یعقوب (۱۱ : ۷۴)

پس همنے حضرة ابراهیم کي بیوي کو اسحاق کي پیدایش کي بشارت دي ' اور اسحاق کے بعد انسے یعقوب کے پیدا هونے کي -

حضرة یعقوب علیه السلام کا دوسرا نام " اسرائیل " ھے اور " بني اسرائیل " انهي کي طرف منسوب هیں - پس یہاں قران نے صرف حضرة اسحاق کي بشارت کے تذکره هي پر اکتفا نہیں کیا ' بلکه اسکے ساتھه هي اسطرف بھي اشاره کردیا که انسے حضرة اسرائیل پیدا هونگے -

اس سے مقصود یه تھا که انبیاء مجددین کا جو سلسله قوم بني اسرائیل میں قائم هونے والا تھا ' اور دعوة ابراهیمي کي قوة موسسه جسطرح امة بني اسرائیل کي شکل میں بڑھنے اور پھولنے پھلنے والي تھي ' اسکي طرف زیاده واضح اشاره کردیا جاے - اس اشاره کیلیے صرف حضرة اسحاق کا نام لے دینا کافي نه تھا ' کیونکه گو حضرة اسحاق هي سے حضرة یعقوب پیدا هوے ' لیکن بني اسرائیل کي قوم اور اسکے تمام انبیاء مجددین حضرة اسحاق کي طرف منسوب نه هوے - حضرة یعقوب کي نسبت سے پکارے گئے - اسلیے " و من وراء اسحاق " یعقوب " کہکر نسل ابراهیمي کو وهاں تک پہنچا دیا گیا ' جسکے بعد سے معاً بغیر کسي درمیاني کڑي کے امة بني اسرائیل اور دعوة هاے مجددۂ ابراهیمیه کا سلسله شروع هو جاتا ھے -

غور کرو ' سورۂ هود میں حضرة ابراهیم کي حیاة طیبه کے اور کسي واقعه کا ذکر نہیں کیا ' صرف اس بشارت هي کا ذکر کیا - اسکي علت یه ھے که یہاں مقصود تاریخي ترتیب کے ساتھه دو موسس دوروں اور انکے دو سلسله هاے تجدید و احیاء کا ذکر کرنا تھا ' اور حضرة ابراهیم کي زندگي کا یہي واقعۂ بشارت وہ واقعه ھے جس سے حضرة اسحاق پیدا هوے ' اور انکے اولاد میں حضرة یعقوب تھے جنسے دعوة ابراهیمي کا سلسلۂ مجددین و امم قائم هوا -

پھر دعوة ابراهیمي کے بعد بالترتیب اسکے مجددین کا ذکر کیا ھے - چنانچه سب سے پہلے حضرة لوط علیه السلام کا ذکر ھے جنکي دعوة دعوة ابراهیمي هي کے ذیل میں داخل تھي -

حضرة لوط کے بعد حضرة شعیب کا تذکره ھے - اور اسکے بعد حضرة موسی علیه السلام کا جنکي دعوة مجدده اس قوة سے چمکي گویا ایک دعوة موسسه تھي ' اور جنکے تذکره کے اندر اُن تمام مجددین اسرائیلین کا ذکر ضمناً آ گیا جو یکے بعد دیگرے آتے رهے ' اور دراصل وہ سب کے سب مع حضرة موسیٰ و هارون علیهما السلام کے دعوة موسسۂ ابراهیمي هی کے مجدد تھے : ذالك من ابناء القرىٰ ' نقصه علیک منها قائم و حصید (۱۱ : ۱۰۲) -

اب غور کرو که سورۂ هود کي یه ترتیب جو ٹھیک ٹھیک ایک تاریخي اور صنفي ترتیب ھے ' کس طرح اس حقیقت کو واضح کرتي ھے ؟ تم اکثر مقامات پر حضرة موسیٰ کا نام حضرة نوح کے ساتھه دیکھوگے ' بعض مقامات میں حضرة هود اور صالح کا ذکر بلا کسي فصل کے حضرة لوط یا حضرة ابراهیم کے ساتھه آ جائیگا ' لیکن سورۂ هود میں ایسا نہیں ھے - حضرة هود اور حضرة صالح موسس نه تھے ' دعوة نوحي کے مجدد تھے ' لہذا انکا ذکر بالترتیب انکي دعوة موسسه کے بعد کیا گیا - حضرة لوط ' حضرة اسحاق ' حضرة یعقوب ' حضرة شعیب ' اور حضرة موسیٰ علیهم السلام ' حضرة ابراهیم کے بعد آے اور یه تمام انبیاء موسس اقوام و امم نه تھے بلکه حضرة ابراهیم کي قائم کرده اُمة صالحه کے مصلح و مجدد تھے - اسلیے ان سبکا ذکر نه تو حضرة نوح کے ساتھه کیا ' نه حضرة هود و صالح کے ' بلکه حضرة ابراهیم کي دعوة موسسه کے بعد کیا - اور اسي طرح کیا ' جسطرح انکي تجدید یکے بعد دیگرے بتقدیم و تاخیر زماني ظاهر هوئي : فهذا ما الهمني ربي ' انه هو اللطیف الوهاب !

مراسلات

ایک اهــم اقتــراح دینــي

سیرۃ نبـوي

روحي فداک - تحیۃ والسلام -

میں عجیب کشاکش میں ہوں - گویم مشکل وگر نگویم مشکل کا مصداق هے - میرا ابتدا سے یہ عقیدہ هے کہ مسلمانوں کے لیے صحیح مذهب بے' لوث و آلایش دستور العمل' وحقیقي طریقۂ نجات صرف " قرآن مجید " اور حضرت پیغمبر خدا' کي زندگي کا "نمونہ" هے اور بس - چند دنوں سے اس خیال میں پیچاں وغلطاں هوں کہ آنحضرۃ صلعم کي ایک تاریخ مختصر' جستہ جستہ واقعات' اور دستہ دستہ حالات طیار هو' اور کوشش کي جاے کہ اوسکو نصاب تعلیم میں داخل هونے کي اجازت ملے -

میں مولانائے مرحوم علامۂ مغفور شبلي نعماني کي سیرت کبیر سے بیخبر نہیں هوں' بلکہ میں یہاں تک کہنے کي جرأت کر سکتا هوں کہ مولانا کو بھي میں نے هي' آمادہ کیا تھا - لیکن چونکہ کیسہ خالي دامن تہي تھا' عملي سعادت بیگم بھوپال کے حصہ میں آئي - مگر وہ تاریخ جامع اور طویل هے' نصاب میں داخل نہیں هوسکتي - عام مطالعہ و تبلیغ و دعوۃ کیلیے مفید نہیں - مولانا تنقید اور تحقیق میں مانے هوئے علامہ هیں - بایںهمہ جناب کا انداز بحث و نظر اور ترتیب و تنظیم کچھہ اور هي هے - پھر اون کے قلم میں وہ سحر اور جادو کا اثر نہیں هے (خدا تملق سے بچائے اور بالکل صداقت کي توفیق دے) جو آپ کے قلم میں پاتا هوں :

ایں سعـــادت بزور بازو نیست
تا نہ بخشد خـــداے بخشندہ

ایک مدت تک اپنے ارادے اور خیال کو ضبط کیا - کیونکہ زباني جمع خرچ سے کچھہ بن نہیں آتا - لیکن ان دنوں کچھہ ایسي بے تابي سي لاحق هُوئي هے کہ سر رشتۂ صبر هاتھہ میں رهتا نظر نہیں آتا -

اگر آپ صرف ایک گھنٹہ اس کام پر وقف کردیں اور روزانہ اپني اعجاز نگاري کے طرز پر کچھہ لکھدیا کریں تو تھوڑے دنوں میں کتاب طیار هو جائیگي - میں سردست اسکي اشاعت کیلیے کچھہ پیش نہیں کر سکتا' زیادہ سے زیادہ پچاس روپیہ یکجا بمشکل پیش کر سکتا هوں -

اگر ماهواري لیں تو هر انگریزي مہینے کي چوتھي تاریخ پر دس روپیہ بھیج سکتا هوں' اور دس گیارہ مہینے تک بہ آسودگي مسلسل ادا کرسکتا هوں - نہ اسمیں بچوں کا پیٹ کاٹنا پڑیگا نہ اپنے پیٹ پر پتھر باندھنے کي نوبت آئیگي - هر مہینہ میں روپیہ بھیجتا رهونگا -

میں جانتا هوں کہ آپکي غیور طبیعت ایسي باتوں سے گھبراتي هے اور نہ گوارا کریگي' مگر همارے طرف سے یہ آپ کے لیے تو نہیں هے بلکہ خدا کے لیے هے - مذهب کي محبت اور پیغمبر خدا کي حضور میں صدق نیاز کا ثبوت هے' اور اجر کي امید - آپ اس عرض کو هذیان' سرسام ' یا صعود ابخرۂ مراق تصور فرمائینگے - اور میں خود بھي جانتا هوں کہ آپکي خدمت میں ایسا عرض کرنا ایسا هي هے - لیکن نہایت الحاح اور زاري اور عاجزي سے التجا هے کہ اگر منظور فرما لیں تو بڑي بھاري کمي کو پورا کر دینگے - سیرۃ کبیر کا وعدہ دسمبر سنہ ١٩١٥ میں شائع هو جانے کا تھا - مگر اب مولوي مسعود علي ندوي کي تحریر سے معلوم هوا هے کہ شاید دو چار مہینے اور انتظار کرنا پڑے -

مانا کہ وہ تعلیم یافتوں اور علماء میں رحمت اور برکت اور روح حیات پھونک دیگي - مگر یہ کام اوس سے نہیں نکلیگا کہ نصاب تعلیم میں بھي داخل هو - اگر جناب لکھیں تو مدارس ' مکاتب ' وعظ ' هر جگہ کام آئیگي اور هر وقت ساتھہ رهیگي -

تاریخ آپ کے قلم سے لکھي هوئي همارے پاس آے یا وهاں کسي اعلی مطبع میں چھپوائي جاے - اسکي آمدني و قیمت اسیکي اشاعت پر صرف کي جاے یا کسي اور کام پر - لیکن یہ ضروري هے کہ تاریخ آپ کے دماغ اور قلم سے نکلے -

مزید طباعت اور اشاعت کے لیے صدها راستے کھل جائینگے - جس زمانہ میں علامۂ شبلي مشاهیر اسلام کي تاریخیں لکھتے تھے' میں جل جل جاتا تھا کہ آفتاب کو چھوڑ کے پرتو اور ذروں پر کیوں نظر ڈالتے هیں - آپ کے لیے بھي میں یہي کہتا تھا کہ سیاسي معاملات کو رهنے دیجیے اور صرف حضرت کي زندگي پر بحث کیجیے -

بہر حال جنون سمجھیے یا ابخرہ مراقي کا صعود - مجھکو اس خیال نے بے تاب کر رکھا هے کہ آنحضرت کي تاریخ زندگي کے شایع هونے هي پر اسلام اصلي حالت پر آسکتا هے ' اور مجھکو اسیکا خفقان هے -

غلام غوث طبیب (خانپور)

اکسیر اعظم یا زندگی کی بہار

—:o:—

ایجاد کردۂ جناب حکیم حافظ ابو الفضل محمد شمس الدین صاحب

—:o:—

" ایک سریع الاثر اور مجرب مرکب "

ضعف دماغ و جگر کیلیے یہ ایک مجرب اور موثر دوا هے - خصوصاً ضعف مثانہ اور ان مایوس کن امراض کیلیے جنکا سلسلہ بعض اوقات خود کشي تک مسلسل هوتا هے ایک بے خطا اور آزمودہ مرکب هے - صحت کي حالت میں اگر اسے استعمال کیا جاے تو اس سے بہتر اور کوئي شے محافظ قوت نہیں هوسکتي -

قیمت في شیشي ٦ - روپیہ محصول ڈاک ٦ - آنہ

منیجر دي یوناني مڈیکل اسٹورس فوارۂ صحت

نمبر ١٥/١ رپن اسٹریٹ ڈاکخانہ ویلسلي - کلکتہ



آثار اسلامیه امارت بیجاپور

[از مولانا سید سلیمان صاحب ندوی پروفیسر پونا کالج]

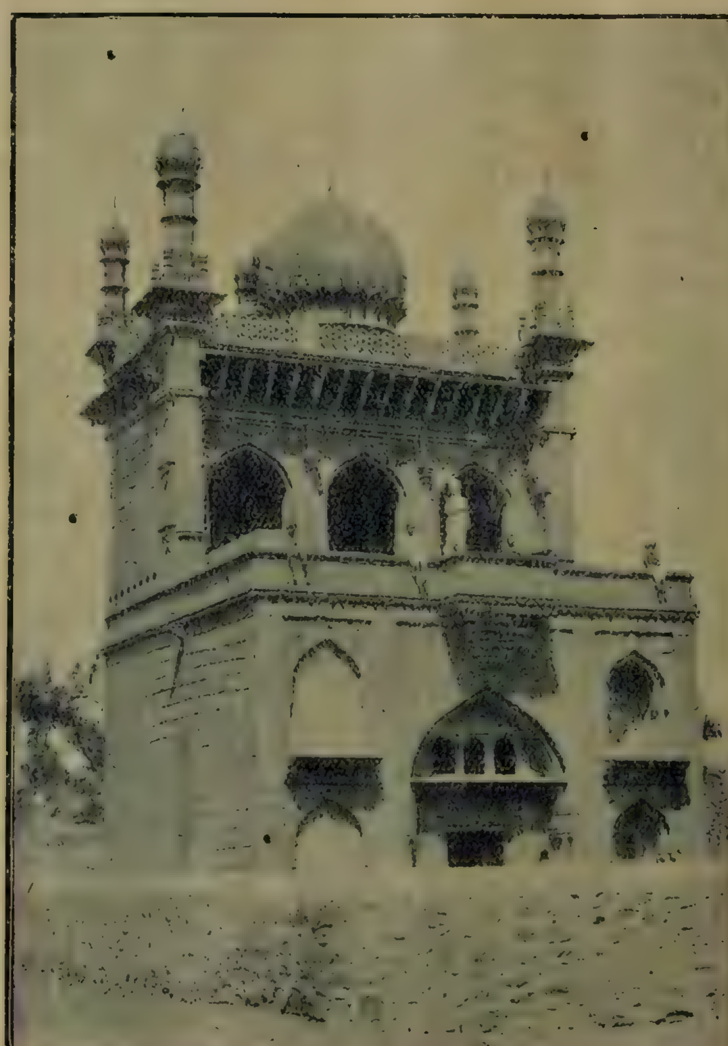
(۲)

(گول گنبد)

یه عمارت نه صرف بیجاپور، نه صرف هندوستان، نه صرف اسلام، بلکه تمام دنیا کے عجائب صنعت میں سے هے - یه دراصل سلطان محمد عادلشاه کا مقبره تها - سلطان جسطرح اپنی زندگی میں بے نظیر تها، اوسنے چاها که مرنے کے بعد بهی بے نظیر هو - یه بے نظیر گنبد اسی دعوی کی دلیل هے - اس عمارت کی بلندی ۱۹۸ فیٹ ٦ انچ هے - اور اس میں دو چیزیں باعث صد استعجاب و حیرت هیں : گنبد اور گیلری -

گنبد نصف دائره نما هے - اسکا اندرونی قطر ۱۲۴ فیٹ ۵ - انچ، اور بیرونی ۱۴۴ فیٹ، ضخامت دیوار کی ۱۰ فیٹ هے - جهاں سے خاص گنبد کی حد شروع هوتی هے، وهاں سے ۱۱ سنگی گیلریاں چاروں طرف اندر کی جانب بنائی گئی هیں - جس رقبهٔ فضا کو گنبد حاوی هے، وه تقریباً ۱۸۱۱ مربع فیٹ هے - یهه وه وسیع حدود هیں جن کو دنیا کا کوئی گنبد محیط نهیں - یورپ کا سب سے بڑا گنبد روم کا پینتهان (Panthan) هے - لیکن اوسکا رقبه بهی صرف ۱۵۸۳۳ مربع فیٹ هے - اس گنبد کی ساخت کی خوبی یه هے که وه بجائے دیوار کے محرابی کمانوں کی نوکوں پر اپنا بار ڈالتا هے، اور اس هندسی طریق صنعت نے گنبد کے ناقابل برداشت بوجهه کو (جسکی کوئی دیوار متحمل نهیں هوسکتی تهی) ان کمانوں پر تقسیم کردیا هے !!

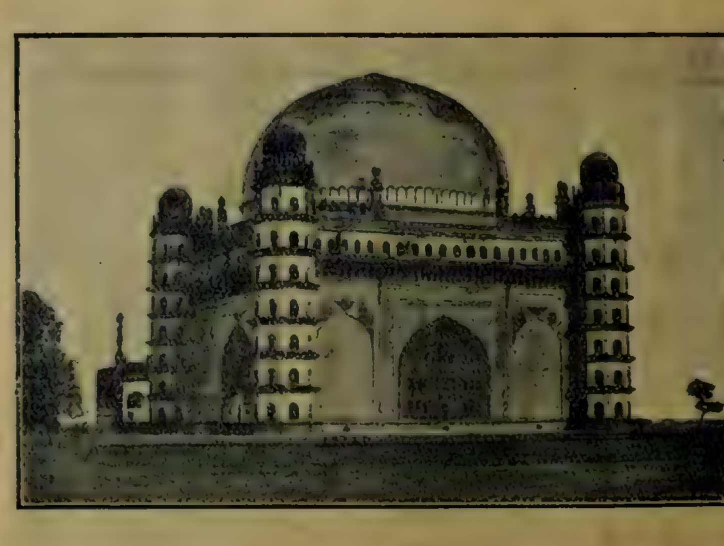
لیکن اس سے بهی زیاده حیرت انگیز گنبد کی گیلری کی ایک خاص خصوصیت هے جس سے ظاهر هوتا هے که مسلمان مهندسین فلسفهٔ اصوات کے کس حد تک ماهر تهے ؟ یه گنبد اس ترکیب سے بنایا گیا هے اور اوسکی وسعت مخصوصه اس خاص حد تک قائم کی گئی هے که ایک آهسته سے آهسته آواز بهی (مثلاً جیبی گهڑی کی ٹک ٹک کی آواز) نقطهٔ مقابل میں



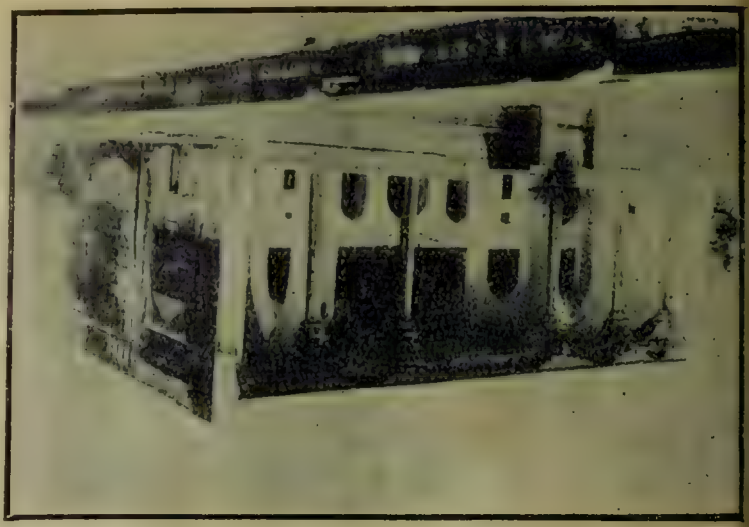
بیجاپور کی جامع مسجد

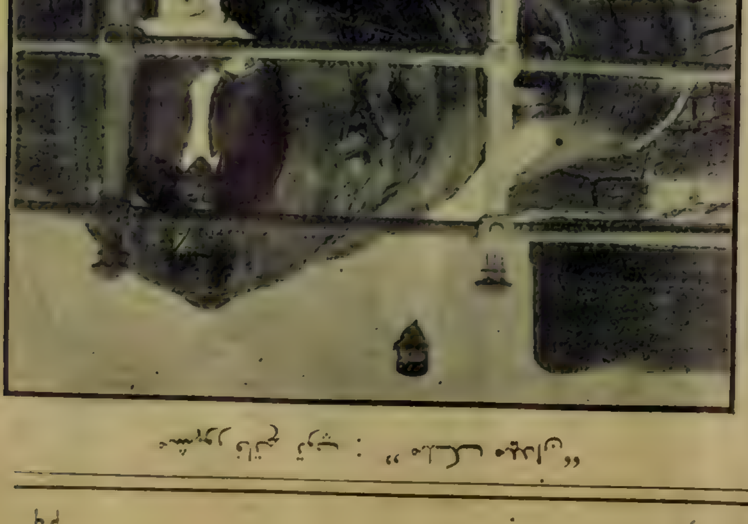


عهد عادل شاهی کی ایک توپ
" لندا کاسب "

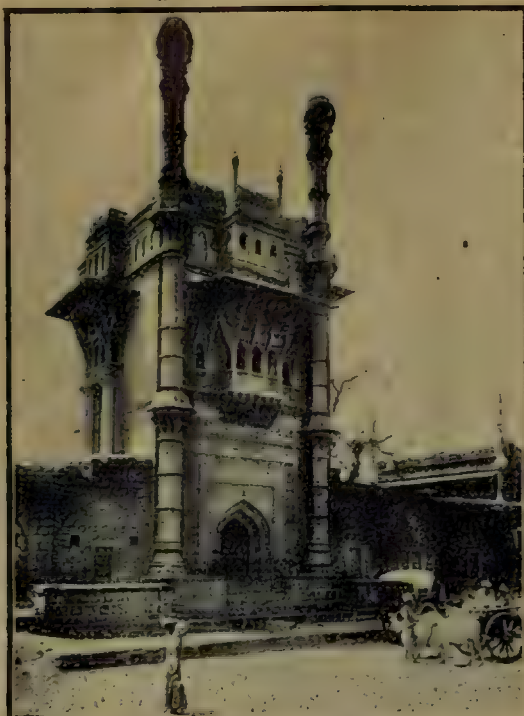


گول گنبد





مہتر محل
ایک صحن مسجد کا خارجي دروازہ



تاریخ تمدنی اسلامی کا ایک صفحه!

غزوات اسلامیه اور تجارت

دنیا نے جس نقطے سے اپنا سفر شروع کیا تھا ' ھر پھر کے پھر اوسي نقطے پر پہونچ گئي ھے - دنیا کا سورج اپني تکوین کے پہلے دن وحشت و بہیمیت کے سر پر چمکا ' اور آج تمدن و تہذیب کے خط استواء سے گذر رہا ھے - لیکن اوسکي حرارت میں کوئي فرق نہیں آیا ھے - اوسکا آتشیں چہرہ جسطرح تکوین عالم کے پہلے دن غصہ سے سرخ تھا ' اوسي طرح آج بھي تابناک نظر آرھا ھے !

بظاھر یه ایک نہایت تعجب انگیز بات ھے - جس دور ترقي و عہد تمدن نے حقائق و علوم میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کردیا ' اسرار عالم کے چہرے سے نقاب اولت دي ' بحر و بر کے ڈانڈے ملا دیے ' فضاے بسیط کے سیاروں کو قوۃ مجاذبه کے ایک رشتہ میں منسلک کرکے خدا کے اس احسان عظیم کو که :

خلق لکم ما في الارض جمیعا - | زمین میں جو کچھه ھے اوسکو خدا نے تمھارے ھي لیے پیدا کیا ھے -

پورا کردیا - کیا وہ پھر اوسي عہد ظلمت کي طرف رجعت قہقري کرسکتا ھے ' جو انسان کي سیاہ کاریوں کا ایک تیرہ و تاریک ظلمت کدہ تھا ؟

بظاھر یه سوال کتنا ھي تعجب انگیز ھو ' لیکن دونوں دور کے نتائج اسکا جواب اثبات میں دیتے ھیں -

یه سچ ھے که وحشت و تمدن دو متضاد چیزیں ھیں ' لیکن دونوں کے نتائج میں عجیب و غریب اتحاد ھے - آگ اگر پاني کو خشک کرسکتي ھے ' تو وہ ایک جامد مادہ کو سیال بھي بنا سکتي ھے - پس جب ایک ھي قوت متضاد نتائج پیدا کرسکتي ھے ' تو دو متضاد قوتیں متحد نتائج کیوں نہیں پیدا کر سکتیں ؟



علي عادل شاہ ثاني کا نا تمام مقبرہ

لیکن اسوقت نظریات کي ھنگامه آرائي کي ضرورت نہیں - یہاں گفتگو واقعات اور واقعات کے نتائج سے ھے ' اور وہ یکسر عالم آشکارا ھیں - زمانۂ وحشت میں عورتیں آزاد تھیں ' آج اونکي آزادي اور بھي بڑھ گئي ھے - زمانۂ وحشت میں انسان ھر چیز کو مباح سمجھتا تھا ' اب ایک اعلی درجہ کا متمدن انسان بھي بلا قید دنیا کي ھر چیز سے تمتع اوٹھا سکتا ھے - زمانۂ وحشت میں انسان بات بات پر لڑ پڑتا تھا ' آج ایک مہذب انسان بھي سیادت جنسي و وطني کے جوش میں ذرا سي بات پر تلوار اوٹھا سکتا ھے - زمانۂ وحشت میں انسان ایک بي بي پر قانع نہیں تھا ' آج متمدن آبادیاں بھي زیادہ وسعت و کامیابي کے ساتھه اسي پر عمل کر رھي ھیں - زمانۂ وحشت میں عورتیں صرف ستر عورت کا چھپانا کافي سمجھتي تھیں ' آج تمدن کے کامل لباس (فل ڈریس) میں عہد قدیم کا یه منظر نظر آسکتا ھے -

زمانۂ وحشت میں انسان اپنے بغض و عداوت کو غیر ضروري اور غیر متعلق چیزوں کي طرف متعدي کر دیتا تھا ' وہ ایک شخص سے لڑتا تھا تو اوسکے گھر میں آگ لگا دیتا تھا ' اوسکو متعدد مادي فوائد سے محروم کردیتا تھا ' اوس نے جو تعلقات دوسرے لوگوں سے قائم کر رکھے تھے اونکو منقطع کرنا چاھتا تھا ' اوسکي تجارت اور دوسرے ذرائع معاش میں مختلف طریقوں سے رکاوٹ پیدا کرتا تھا - آج بیسویں صدي کا متمدن انسان بھي یه سب کچھه کرتا ھے - وہ کبھي اسٹرائک کرتا ھے ' کبھي بوائیکاٹ کا وعظ کہتا ھے ' کبھي تاروں کا سلسله کاٹ ڈالتا ھے ' کبھي ڈائنامیٹ کے ذریعه سے ٹرینوں کو اوڑا دیتا ھے ' کبھي تجارتي جہازوں کو روک دیتا ھے بلکه بعض اوقات اونکو ڈبو بھي دیتا ھے ' اور اسکو دشمن کے بیدست و پا کرنے کا نہایت مہذب اور کامیاب آله سمجھتا ھے !

اسلام سے پہلے عرب بھي ایک وحشي ملک تھا ' اسلیے وہ بھي بیسویں صدي کے اس بے پناہ آلے کو استعمال کرتا تھا - بلکه سب سے زیادہ اوس نے خود اسلام ھي کے مقابلے میں اسکا استعمال کیا - ابتداے بعثت میں دو سال تک کفار قریش نے باھمي معاھدہ کے ذریعه آنحضرت صلی الله علیه و سلم کے خاندان سے ھر قسم کے تعلقات منقطع کردیے تھے - اس معاھدہ کي رو سے نه کوئي شخص بنوھاشم کو اپني لڑکي دیسکتا تھا ' نه اونکے ھاتھه کوئي چیز بیچ سکتا تھا ' اور نه اونکے ساتھه کسي قسم کا لین دین کر سکتا تھا - سفر بعثت عورتوں کو



تاج باولي : تاج سلطانه بیگم سلطان ابراھیم ثاني کا حوض

ابدي اس ایجاد پر بڑا ناز ہوگا کہ وہ آب و دانہ کا فاقہ کرکے قید خانے کي مصیبتوں سے بچ جاتي ہیں - لیکن سب سے پہلے عرب کي ایک عورت نے اسلام کے مقابلے میں اس آلے کا استعمال کیا تھا - جب حضرت سعد بن ابي وقاص رضي اللہ عنہ اسلام لائے ' تو اونکي ماں نے ناراض ہوکر قسم کہالي کہ اگر وہ اس مذہب سے باز نہ آے تو نہ لوں سے کبھي بولوں گي ' نہ کھانا کھاؤں گي ' نہ پاني پیوں گي - نہ دھوپ سے بچوں گي ' بلکہ اُس نے اس پر عمل بھي کیا ' اور اسي حالت میں تین دن گذار دیے - تیسرے دن جب فرط ضعف سے بیہوش ہوگئي ' تو اس نازک حالت کو دیکھکر اسکے دوسرے بیٹے نے پاني پلا دیا - ہوش میں آئي تو سعد کو بد دعائیں دیں - (۱)

ابتداے اســلام میں بعض صحابہ نے بھي کفار کو تجارت کي روک ٹوک کي دھمکي دي تھي - چنانچہ غزوۂ بدر سے پہلے ایک بار حضرت سعد بن معاذ رضي اللہ عنہ عمرہ کي غرض سے مکہ آے ' اور قدیم دوستانہ تعلقات کي بنا پر امیہ بن خلف کے یہاں قیام کیا - چونکہ کفار آزادي کے ساتھہ عمرہ لانے کا موقع نہیں دیتے تھے ' اسلیے انھوں نے ایک دن موقع پاکر دوپہر کے سناٹے میں امیہ کے ساتھہ طواف کرنا چاہا - اتفاق سے ابوجہل سے ملاقات ہوگئي - اوس نے کہا: " تم اس طرح بیدھڑک مکہ میں طواف کر رہے ہو ' حالانکہ تم نے گمراہ مسلمانوں کو اپنے یہاں پناہ دي ہے اور اونکي مدد کر رہے ہو ؟ اگر تم ابوصفوان (امیہ) کے ساتھہ نہ ہوتے ' تو یہاں سے بخیر واپس نہ جا سکتے " -

اس پر حضرت سعد بن معاذ کو بھي غصہ آگیا - اونھوں نے بھي دھمکي دي : " اگر تم مجھے طواف سے روکو گے تو میں تمھاري راہ میں اس سے بھي سخت رکاوٹیں پیدا کرونگا ' یعني مدینہ کے راستے سے تمھارا جو کارواں تجارت شام کو جایا کرتا ہے ' اوسکو روک دوں گا " (۲)

حضرت سعد بن معاذ رضي اللہ عنہ نے یہ صرف دھمکي ھي دي تھي ' مگر بعض مسلمانوں نے اس پر عمل بھي کیا - چنانچہ صلح حدیبیہ کے بعد جو مسلمان مکہ سے بھاگ کر ساحل دریا پر مقیم ہوگئے تھے ' وہ مجبوراً قریش کے کارواں تجارت کي لوٹ سے اپني ضرورتیں پوري کرتے تھے - تاہم خود آنحضرت نے نہ تو کبھي ایسا کیا اور نہ اسپر پسندیدگي ظاہر کي - چنانچہ جب قریش نے ساحل بحر کے مسلمانوں کي شکایت کي تو (حسب تصریح بخاري) آپ نے انہیں اپنے پاس بلا لیا -

اسلام دنیا میں خالي ہاتھہ آیا - نہ اوسکے دامن میں لعل و جواہر کے ذخیرے تھے ' نہ وہ اپني جیب میں چاندي سونے کے سکے رکھتا تھا - نہ اوسکے پاس اس قدر سرمایہ تھا کہ لوگوں سے لین دین بڑھاتا ' تجارت کي منڈیاں قائم کرتا ' یا کم از کم بازار میں ایک معمولي سي دکان ھي لگا دیتا - اوسکي جھولي میں صرف مخلصین مومنین کے چند دل تھے جو اگرچہ لعل و جواہر سے زیادہ گراں قیمت اور چاندي سونے کے سکوں سے زیادہ بیش بہا تھے ' لیکن اُسوقت عرب کے بازار ضلالت میں اس سودے کا کوئي خریدار نہ تھا!

اُس زمانے میں عرب کي تجارت کا تمام کار و بار کفار مکہ اور یہود مدینہ کے ہاتھہ میں تھا ' لیکن عرب میں جو بد اخلاقیاں عموماً پھیل گئي تھیں ' اونکا اثر سب سے زیادہ داد و ستد کے معاملات پر پڑتا تھا - اس بنا پر تجارت تمام اخلاقي خرابیوں کا مرکز بن گئي تھي - عرب میں سب سے زیادہ متمول اور کار و باري قوم یہود کي

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۷ مناقب سعد بن ابي وقاص
(۲) بخاري جزو - ۵ - ص - ۷۱

تھي - لیکن یہ لوگ معاملات میں نہایت سخت اور حریص تھے - یہاں تک کہ بچوں اور عورتوں تک کو رھن رکھتے تھے (۱) اور قرض کے تقاضے میں نہایت بے مروتي کا اظہار کرتے تھے - چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضي اللہ عنہ کے والد نے جب انتقال کیا تو اندر ایک یہودي کا قرض باقي رہگیا تھا - اوس نے تقاضا کیا تو حضرت جابر رضي اللہ عنہ نے چند دنوں کي مہلت مانگي - اوس نے انکار کر دیا - اونھوں نے آنحضرت سے سفارش کرائي - آنحضرت اوسکے پاس خود تشریف لیگئے اور اس معاملہ کے متعلق بالمشافہ گفتگو کي - لیکن اوس نے آپ کي سفارش کو بھي رد کر دیا (۲) معاملات کے متعلق کفار کا جو طرز عمل تھا وہ اس سے بھي زیادہ سخت تھا ' اور اوسکا اثر مسلمانوں پر بلکہ خود اسلام پر بھي پڑتا تھا - عاص بن وائل پر خباب کا کچھہ قرض تھا - جب اونھوں نے اوس سے تقاضا کیا تو اوس نے کہا: جب تک تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کي رسالت کا انکار نہ کروگے ' میں تمھارا قرض ندوں گا ! (۳)

یہ لوگ خود آنحضرت کے ساتھہ بھي نہایت بیہودہ طریقہ سے پیش آتے تھے - آپ پر ایک کافر کا قرض تھا ' اوس نے اس سختي کے ساتھہ آپ سے تقاضا کیا کہ صحابہ اس کي بے ادبي پر ضبط نہ کرسکے ' اور اوسکو اس گستاخي کي سزا دیني چاھي - لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہکر روکدیا : " جسکا حق ہے وہ اسقدر باتیں بھي سنا سکتا ہے " (۴)

اھــل عرب نے خارجــي ممالــک سے جو تجــارتــي تعلقات قائم کرلیے تھے ' وہ بھي اسلام کیلیے نہایت مضر تھے - چنانچہ حضرت دحیہ کلبي جب آنحضرت کا خط ہرقل شاہ قسطنطنیہ کے پاس لیکر گئے تو اسوقت ابو سفیان تجارتي اغراض سے شام میں مقیم تھا - ہرقل نے اوسکو طلب کیا اور آنحضرت کے متعلق متعدد سوالات کیے - ان سوالات کي سنجیدگي نے اگرچہ ابوسفیان کو آنحضرت یا اسلام کے معائب و مثالب کے اظہار کا موقع نہیں دیا ' تاہم جب آنحضرت کے وفاے عہد کے متعلق دریافت کیا گیا تو باوجودیکہ اوسکو آنحضرت کي پابندي عہد کا علم تھا ' لیکن ہرقل کو یہ کہکر در پردہ مشتبہ کردینا چاہا کہ " اسوقت تو ہملوگوں کے درمیان معــاھدۂ صلح ہو گیا ہے ' خدا جانے وہ اسکو قائم رکھتے ہیں یا نہیں ؟ " چنانچہ ابوسفیان کو خود اعتراف ہے کہ اُسنے بہ ہزار دقت یہ موقع پیدا کیا تھا :

ما اتمکني من کلمة ادخل فیھا شیئا غیر ھذا - (۵)

ہرقل نے مجھے یہ موقع ھي نہیں دیا کہ اسکے سوا کسي اور سوال کے جواب میں تدلیس اور فریب کاري کرسکوں -

ان اسباب کي بنا پر اسلام تجارتي معاملات میں روک ٹوک کرنے کا جائز حق رکھتا تھا - لیکن اسلام کي دہ سالہ فاتحانہ تاریخ میں ایک موقع بھي ایسا نہیں پیش آیا جہاں اسلام کي کوہ شکن قوت کسي کاروباري ترازو سے ٹکرائي ہو - بلکہ اسکے خلاف اسلام نے عرب کے اندر تجارت کا بازار اور زیادہ گرم کردیا - زمانۂ جاھلیت میں اھل عرب نے خانہ کعبہ کے متصل ذوالمجنہ ' عکاظ ' ذوالمجاز ' وغیرہ متعدد بازار قائم کرلیے تھے جو زمانۂ حج میں تجارت کي اچھي خاصي منڈي بن جاتے تھے - اسلام نے چونکہ جاھلیت کے اکثر شعائر مٹا دیے تھے ' اسلیے اول اول صحابہ نے اون بازاروں سے

(۱) بخاري جزو - ۳ - ص - ۱۱۸
(۲) بخاري جزو - ۲ - ص - ۳۵ -
(۳) بخاري جزو ۵ ص - ۷۱
(۴) بخاري جزو ۵ ص - ۹۱
(۵) بخاري جزو ۳ - ص - ۱۱۷ -

تجارتي فائدہ اوٹھانا پسند نہیں کیا - لیکن خداے اسلام کو یہ علحدگي پسند نہ آئي اور صحابہ کے اس طرز عمل کے متعلق یہ آیت نازل ہوئي :

ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم -	اگر تم لوگ زمانۂ حج میں خدا کے فضل یعني تجارت سے فائدہ اوٹھاو تو یہ کوئي گناہ کي بات نہیں -

مدینہ میں یہودیوں کا مشہور قبیلہ بنو قینقاع زرگري کا پیشہ کرتا تھا - اوس نے ایک بازار بھي قائم کرلیا تھا جو اونھیں کے نام سے مشہور تھا - بعض وقت ان لوگوں نے سر بازار مسلمانوں کے ساتھہ اشتعال انگیز شرارتیں بھي کیں - چنانچہ ایک مسلمان عورت کسي زیور کیلیے ایک سنار کي دکان پر آئي تو ایک یہودي نے پیچھے سے اکر اوسے بے پردہ کردیا (۱) لیکن ان لوگوں کے ساتھہ بھي کسي قسم کا تعرض نہیں کیا گیا - بلکہ خود حضرت فاطمہ رضي اللہ عنہا کا مکان بھي اسي بازار کے متصل تھا ' اور اس تعلق سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھي اس بازار میں تشریف لاتے تھے - (۲) غالباً اسي ہمسائیگي کي بنا پر حضرت علي علیہ السلام نے یہودیوں سے لین دین کے تعلقات پیدا کرلیے تھے - چنانچہ جب اونھوں نے اپني دعوت ولیمہ کرني چاہي ' اور اس غرض سے اذخر (ایک گھانس ہوتي ہے جو سناروں کے کام آتي ہے) کاٹنے کیلیے نکلے کہ سناروں کے ہاتھہ بیچ کر اسکي قیمت سے دعوت کا سامان کریں ' تو قبیلہ بنو قینقاع ہي کے ایک سنار کو اپنے ساتھہ لے جانا چاہا تھا - (۳)

خود آنحضرت کے معاملات و قرض کا تمام تر تعلق یہود اور کفار کے ساتھہ تھا - چنانچہ آپنے ایک یہودي کے یہاں اپني زرہ رہن رکھہ کر کچھہ غلہ خریدا تھا (۴) حالانکہ ایک طویل سلسلۂ جنگ کے زمانے میں آلات جنگ کو بہر حال محفوظ رکھا جاتا ہے -

آنحضرت کے تمام خانگي اور ذاتي معاملات کا انتظام حضرت بلال کے متعلق تھا - یہ انتظامات جس طرح انجام پاتے تھے ' اوسکا حال جس تفصیل سے خود حضرت بلال نے بیان کیا ہے ' اوس سے ثابت ہوتا ہے کہ معاملات کے متعلق اسلام کسقدر بے تعصب اور فیاض تھا - حضرت بلال فرماتے ہیں : " آنحضرت کے پاس کوئي سرمایہ نہیں تھا - ابتداے بعثت سے تا دم وصال میں ہي آپ کے مصارف کا انتظام کرتا تھا - چنانچہ آپ کي خدمت میں جب کوئي برہنہ تن مسلمان آجاتا تو میں آپ کے حکم سے جاکر پہلے قرض لیتا ' پھر اوس سے کپڑا خرید کر اوسکو پہناتا ' اور کھانا خرید کر کھلاتا تھا - اس معمول کو دیکھکر ایک دن ایک مشرک نے مجھہ سے راہ میں کہا کہ میں دولتمند آدمي ہوں ' مجھي سے قرض لے لیا کرو ' اور کسي سے نہ لو - چنانچہ مینے اوسي سے معاملہ کر لیا - ایک دن وضو کرکے اذان دینے کیلیے اوٹھا تو مینے دیکھا کہ تاجروں کي ایک جماعت کے ساتھہ وہ آ رہا ہے - جب اوس نے مجھے دیکھا تو منہ بنا کر نہایت سخت الفاظ میں کہا " اے حبشي ! تجھے معلوم ہے کہ مہینہ کب ختم ہوگا ؟ " مینے کہا " اب ختم ہي ہوا چاہتا ہے " اوس نے کہا " اب صرف چار دن رہگئے ہیں - تم پر جو قرض ہے ' اب وصول کر لونگا - نتیجہ یہ ہوگا کہ جسطرح تم پہلے بکریاں چراتے پھرتے تھے اوسي طرح مفلس ہوکر سرگشتہ پھروگے " مجھے یہ سنکر نہایت رنج ہوا - عشاء کے بعد جب حضور اقدس گھر میں تشریف لائے تو اذن طلب کرکے حاضر خدمت ہوا ' اور عرض کیا کہ جس مشرک سے میں قرض لیا کرتا تھا ' اوس نے

(۱) تاریخ ابن اثیر
(۲) بخاري جزو ' ۳ - ص - ۶۶ -
(۳) ابو داؤد جلد ۲ - ص - ۶۳ -
(۴) بخاري جزو ' ۶ - ص - ۵۶

آج مجھہ سے نہایت سختي کے ساتھہ گفتگو کي - نہ آپ کے پاس کچھہ ہے ' نہ میرے پاس کہ اوسکا قرض ادا کروں - وہ میري عزت و آبرو کے پیچھے پڑ گیا ہے - آپ مجھے اجازت دیجیے کہ کسي مسلمان قبیلہ میں اوسوقت تک کیلیے بھاگ جاوں جب تک خدا آپ کو قرض ادا کرنے کے قابل بنادے - یہ کہکر میں آپ کي خدمت سے واپس آیا - تلوار ' ڈھال ' توشہ دان ' اور پاپوش کو سرہانے رکھکر سوگیا ' اور صبح کاذب ہونے کے ساتھہ ہي بھاگ نکلنے کا ارادہ کیا - اسي حالت میں ایک آدمي دوڑتا ہوا آیا کہ تمہیں آنحضرت بلا رہے ہیں - میں گیا تو چار اونٹنیاں بیٹھي ہوئي نظر آئیں جن پر سامان لدا ہوا تھا - آنحضرت نے فرمایا " قرض کے ادا کرنے کا سامان تو ہوگیا - کیا تم نے اونٹنیاں نہیں دیکھیں ؟ پھر آپ نے فرمایا : تم اونکو مع اوس غلہ اور کپڑے کے جو ان پر لدا ہوا ہے لیجاؤ ' اور اوس سے قرض ادا کردو - فدک کے بادشاہ نے ان کو میرے پاس بطور تحفہ کے بھیجا ہے - میں قرض دیکر پلٹا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا : " سب قرض ادا ہوگیا " مینے کہا : ہاں ' اب کچھہ باقي نہیں ہے "

خارجي ممالک سے اہل عرب نے جو تجارتي تعلقات قائم کرلیے تھے ' اسلام پر ان کا نہایت مضر اثر پڑتا تھا - چنانچہ عرب میں شام سے جو قافلہ غلہ لیکر آتا تھا وہ اسلام کیلیے نہایت خطرناک تھا - یہاں تک کہ آپ نے جب حضرت کعب بن مالک رضي اللہ عنہ سے عدم شرکت غزوۂ تبوک پر تمام اخلاقي تعلقات منقطع کرلیے ' اور تمام صحابہ کو ان سے علحدگي کا حکم دیا ' تو اونکو شام کے ایک نبطي نے جو مدینہ میں غلہ لیکر آیا تھا ' بادشاہ غسان کا ایک خط دیا ' جسکا مضمون یہ تھا :

قد بلغني ان صاحبك قد جفاك ' ولم يجعلك الله بدار هوان و لا مضيعة فالحق بنا نواسك (۱)	مجھے معلوم ہوا ہے کہ تمہارے آقا نے تم پر ظلم کیا ہے ' لیکن خدا تمکو ذلیل و برباد نہیں کریگا - تم ہم سے مل جاؤ ہم تمہارے ساتھہ ہمدردي کرینگے -

اگر حضرت کعب بن مالک کے جوش اخلاص نے اس خط کو تنور میں نہ ڈالدیا ہوتا ' تو اسکا نتیجہ صرف یہي نہیں ہوتا کہ اسلام کے دائرہ سے ایک فرد نکل جاتا بلکہ غزوات اسلامیہ پر بھي اسکا نہایت مضر اثر پڑتا - با اینہمہ اسلام کیوجہ سے ان تاجروں کي گرم بازاري میں کوئي فرق نہیں آیا - بلکہ ایک بار آپ نماز جمعہ پڑھا رہے تھے - اسي حالت میں شام سے ایک قافلہ آ گیا - تمام مسلمان نماز چھوڑ کر اوسکي طرف دوڑے ' اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کے ساتھہ صرف ۱۲ آدمي رہگئے - اسپر یہ آیت نازل ہوئي :

و اذا راوا تجارة او لهون انفضوا اليها و تركوك قائما -	جب وہ تجارت یا لہو کو دیکھتے ہیں ' تو اوسکي طرف دوڑتے ہیں اور تجھکو کھڑے کا کھڑا چھوڑ دیتے ہیں - (۲)

مفسرین کرام نے " لہو " کي تفسیر میں لکھا ہے کہ وہ لوگ اعلان عام کیلیے گھنٹہ بجاتے تھے - اس سے اونکي آزادي تجارت کا اندازہ ہوسکتا ہے - افلاس کدۂ عرب کي عام غذا تو کھجور اور جو کي روٹي تھي ' لیکن جو لوگ دولتمند ہوتے تھے ' وہ میدہ کي روٹي کھاتے تھے - لیکن اسکے لیے نہایت شوق کے ساتھہ شام کے قافلہ کا انتظار کرنا پڑتا تھا - چنانچہ جب وہ قافلہ آتا تھا تو وہ لوگ صرف اپنے لیے میدہ خرید لیتے تھے - باقي تمام گھر کا خرچ اوسي جو اور کھجور سے چلتا تھا (۳) - زمانۂ اسلام میں بھي یہي حالت قائم رہي -

(۱) بخاري جزو ۶ - غزوۂ تبوک -
(۲) بخاري جزو ۳ - صفحہ ۵۵ -
(۳) ترمذي - ص - ۴۹۴ -

المساءلة والمناظرہ

(النــــوم)

ازروئے طب قدیم

گذشتہ اشاعت میں بہ ضمن مذاکرۂ علمیہ جناب نے جو تحقیقات نیند اور اسکی حقیقت کے متعلق شائع فرمائي ہے ' اور حکماء یورپ کے مختلف اقوال و مذاہب کا خلاصہ درج کیا ہے ' اسے خاکسار نے نہایت دلچسپي اور ذوق سے پڑھا - لیکن افسوس ہے کہ جو کچھہ تحقیقات ہمارے طب قدیم میں اسکے متعلق موجود ہے ' اسکے مقابلے میں اس کي کوئي خاص وقعت محسوس نہوئي ' اور نہ کوئي ایسا نیا حل پایا جو تحقیقات طبیۂ قدیمہ سے بے نیاز کردے - اگر اس راے کو " قدامت پرستي " کے الزام دھي کا آلہ نہ بنایا جاے تو کہا جا سکتا ہے کہ حکماء یورپ کي تحقیقات نے بجاے حل مشکلات و تسہیل مطالب کے اور زیادہ حقیقت کو مستور کردیا ہے -

جناب مجھے اجازت دیں کہ نہایت مختصر طور پر طب قدیم کي تحقیقات بھي اسکے متعلق عرض کردوں ' تاکہ ارباب نظر و حکمت کے سامنے دونوں چیزیں بہ یک وقت آجائیں اور وہ غور کرسکیں کہ حقیقت سے اقرب کونسي راہ ہے ؟ بہت ممکن ہے کہ کوئي صاحب ان دونوں بیانات کو پڑھکر مزید غور و فکر کریں ' اور ایک مفید سلسلہ مباحث علمیہ کا اسپر مرتب کیا جا سکے - مذاکرۂ علمیہ سے اصل مقصود یہي ہے اور علمي معلومات و مذاق کو بغیر اسکے نشو و نما نہیں مل سکتي -

(تحقیقات طبیہ)

النـــوم حال یعرض للحیوان ان یقف فیه النفس عن استعمال الحواس الظاهرة و الحرکات الارادیة ' و یلزمه رجوع الـروح النفساني و انقطاعه عن الالات الی المبدء ' لا بالکلیة بل ینبعث فیه شي تسیر الیها ' و بحسب ذالک یکون استغراق النوم و عـدم استغراقه -

نوم حیوان کے ایک حال کا نام ہے ' اس میں نفس حواس ظاہر اور حرکات ارادیہ سے (جو مثل جواسیس و خدام ہیں) کام لینے سے رکجاتا ہے اور روح نفساني بھي بہ تتبع نفس نفوذ ظاہر سے باز رہتي ہے ' اور مبدء سے الات کا تعلق مسدود ہو جاتا ہے - یہ تعلق جسقدر مسدود ہوگا اوسي قدر گہري نیند طاري ہوگي -

اولاً یہ امر ذہن نشین ہوجانا چاہیے کہ دماغ مبدء قوۂ نفساني ہے - حواس خمسۂ ظاہرہ ' بصر ' سمع ' شامہ ' ذوق ' لمس ' ہیں اور اعصاب مثل جواسیس و الات کے ہیں - معلومات حاصلہ کو حواس ظاہرہ حس مشترک کے حوالے کردیتے ہیں - حس مشترک منجملہ قواء دماغ ایک قوۃ ہے جسکا فعل صرف احساس مدرکات ظاہرہ ہے - ان مدرکات کي ترکیب و تفصیل و اخذ معاني جزئیہ دوسري دماغي قوۃ متصرفہ کا فعل ہے ' اور جلب نافع و ہرب عن الضار ایک اور قوۃ دماغي کا فعل ہے جسکو " محرکہ " کہتے ہیں - حواس خمسہ کي مثال تیلیفون اور دوربین کي سي ہے - یہ ہر دو الات مدرک بنفسہ نہیں ہیں جب تک کہ کوئي دیکھنے والا یا سننے والا نہ ہو - اعصاب محرکہ مثل انجن کے ہیں - جبتک اسکا کوئي چلانے والا نہ ہو وہ بیکار محض ہے -

معدہ کي بخارات رطبیہ و دہنیہ رگوں کے ذریعہ سے بجانب دماغ متصاعد ہوتے ہیں ' اور تراکم کي شکل میں متغیر بہ رطوبات ہو جاتے ہیں - یہ رطوبت چونکہ اعصاب کو مسترخي کر دیتي ہے اسلیے اجزاء دماغ و اعصاب ایک دوسرے پر منطبق ہو جاتے ہیں ' روح نفساني جو حامل قوۂ نفساني ہے ان بخارات کے اختلاط سے کثیف ہو جاتي ہے ' اور تعلق مبدء کا الات سے منقطع ہو جاتا ہے ' کیونکہ روح نفساني کا نفوذ مثل نفوذ شعاع شمس کے ہے - جب ہوا میں دھواں ملجاتا ہے ' تو دھوپ بہت ہلکي ہوجاتي ہے - یا جب ابر آجاتا ہے تو سایہ ہو جاتا ہے - اسیطرح ابتداء نوم میں اصوات محسوس ہوتي رہتي ہیں ' جب اس تکدر روح اور اجزاء مانع وصول کا انطباق بجانب دماغ ہو جاتا ہے ' تو نائم مستغرق کو مناظر و اصوات و رائحہ و ذائقہ و خشونت و صلابت وغیرہ مستدرک نہیں ہوتے - اسي لیے بچوں ' نوجوانوں ' مرطوب مزاجوں کو زیادہ اور گہري نیند آتي ہے ' اور یابس المزاج کو کم آتي ہے - حالت نوم میں نفس کے ساتھہ روح و اخلاط (موجبات حر) بھي بجانب باطن متوجہ ہو جاتے ہیں ' اور ظاہر بدن میں برودت ہو جاتي ہے ' یہي وجہ ہے کہ نائم کو سردي زیادہ محسوس ہوتي ہے اور حالت خواب میں زیادہ کپڑے اوڑھنے پڑتے ہیں -

اضطرار الی النوم کي وجہ یہ ہے کہ طبیعۃ حالت بیداري میں احساس اور حرکت ارادي کے کمال کیطرف متوجہ رہتي ہے اور یہ افعال روح کي حرکت سے ظہور پذیر ہوتے ہیں - حرکت موجب تحلل ہے - باوجودیکہ بدل ما یتحلل ہر آن ہوتا رہتا ہے ' مگر نہ اسقدر کہ تلافي مافات کو کافي ہو - کیونکہ روح اور خون کے ساتھہ حرارۃ غریزي ظاہر بدن کیطرف مائل ہوتي ہے - بدینوجہ افعال ہضم و استحلال و تسئیل باطن بدن میں بدرجہ اتم نہیں ہوتے - پس ایک ایسے وقفہ کي ضرورت ہے کہ طبیعۃ بالکلیہ بجانب باطن متوجہ ہوکر افعال کي تکمیل کرے اور اس سے اجتماع روح و قوی ' و استراحت تامہ حاصل ہو - اوسي توقف کا نام نیند ہے -

محمد علي بیگ (دہلي)

(بقیہ مضمون صفحہ ۲۵ کا)

ان واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کسطرح غیر مذہب کے تاجروں کا خیر مقدم اور استقبال کیا کرتا تھا - اور تجارتي آزادي کو کس طرح اس نے ہر عہد اور ہر دور میں قائم رکھا ؟

لیکن یہ یورپ کي زبان میں عہد وحشت تھا - یہ ان لوگوں کا دور تھا جنھوں نے تلوار کے زور سے لوگوں کو اپنا حلقہ بگوش بنایا ' جنکے پاس حق اور عدالت کي کوئي دعوۃ ایسي نہ تھي جو تلوار کے سایے سے باہر بھي دنیا کو متوجہ کرسکے ! با ایں ہمہ یورپ کي تہذیب اور نوع پرستي کے منتہاء کمال کو بھي آج ہم نہایت دلچسپي سے دیکھہ رہے ہیں - ہمارے سامنے ان مقتولین کي لا تعد و لا تحصی فہرستیں ہیں جو میدان جنگ میں نہیں بلکہ امن و انزوا کي بستیوں میں مارے گئے ' ہم ہر روز ان جہازوں کي تباہي کا افسانہ پڑھتے ہیں جو ڈبو دیے گئے اسلیے کہ اسمیں انسانوں کي ایک جمعیت اور انساني غذا کي ایک کافي مقدار تھي - ہم ان شریفانہ اعلانات و مہذبانہ عزائم کي سرگذشتیں سن چکے ہیں جن میں اپنے تفوق و عظمت کا سب سے بڑا ثبوت یہ دیا جاتا ہے کہ دشمن کي انساني ابادیوں کو بھوک اور افلاس سے یکسر قتل کر دیا جائیگا اور تجارتي راہیں تمام مسدود کردي جائیگي - پھر ان اعمال انسانیۃ ' ان افعال مدنیۃ ' ان اعلانات شرافت ' پر فخر ہے ' غرور ہے ' ناز ہے ' مسابقت ہے ' منافست ہے ' اور ہر فریق مدعي ہے کہ اس نے سب سے زیادہ درندگي کي ' اور سب سے زیادہ انسانوں کو ڈسا اور چیرا اور پھاڑا - پھر آج عالم انسانیۃ تمدن کیلیے تشنہ ہے یا وحشت کیلیے ؟ دنیا کے مستقبل کو پکارتا ہے یا ماضي کو ؟

هر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری هے

ریئلڈ کي مستریز اف دي کوارٹ ف لندن

یہ مشہور ناول جوکہ سولہ جلدوںمیں هے ابهی چهپ کر نکلي هے اورنہایت سستي رکهدي هے - اصلي قیمت کي چوتهائي قیمت میں دیجاتي هے - اصلي قیمت چالیس ۴۰ روپیہ اوراب دس ۱۰ روپیہ - انگریزی جلد هے جسمیں سنهري حروف کي کتابت هے اور ۴۱۶ هاف ٹون تصاویر هیں تمام جلدیں دس روپیہ میں وي - پي اور ایک روپیہ ۱۴ - آنہ محصول ڈاک -

نصف قیمت اور

تبلہ انعام



همارا سائنس فکسن فورسٹ هارمونیم سریلا اور مضبوط سب موسم اور آب و هوا میں یکساں رهنے والا همارے خاص کارخانہ میں ساگوان لکڑي سے طیار کیا هوا هے اسوجہ سے کبهي پوري قیمت اور کبهي نصف قیمت پرفروخت کرتے هیں - ایک ماہ کیلیے یہ قیمت رکهي گئي هے - ایک مرتبہ منگواکر آزمایش کیجیے - نہیں تو پهر آپکو افسوس کرنا پڑیگا - اگرچہ مال ناپسند هوے تو تین روز کے اندر واپس کرنے سے هم واپس کرلیوینگے - اس وجہ سے آپ دریافت کرلیجیے کہ یہ کمپنی کسي کو دهوکا نہیں دیتي هے - گرانٹي تین برس - سنگل ریڈ اصلی قیمت ۳۵ - ۴۰ - ۵۰ روپیہ - اور اسوقت نصف قیمت ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ روپیہ - وڈبل ریڈ اصلی قیمت ۶۵ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ روپیہ - ونصف قیمت ۳۲ - ۳۵ - ۴۰ - ۴۵ روپیہ - هرایک باجہ کیواسطے مبلغ پانچ روپیہ پیشگي روانہ کرنا چاهیے اور اپنا پورا پتہ اور ریلوے اسٹیشن صاف صاف لکهنا چاهیے - هر ایک سنگل ریڈ کے ساتهہ ایک گهڑي اور ڈبل ریڈ کے ساتهہ ایک تبلہ وڈگي انعام دیا جاویگا - هندي هارمونیم سکهنا کا قیمت ایک روپیہ هے -

SALVITAE

یہ ایک اتنا مجرب دوا اُن امراض کا هے کہ جسکي وجہ سے انسان اپنی قدرتي قوت سے گرجاتا هے - یہ دوا اُن کهوئي هوئي قوت کو پهر پیدا کر دیتي هے - قیمت ایک روپیہ -

ASTHMA TABLETS

کسي قسم کا دمہ اورکتنے هي عرصہ کا هو اگر اس سے اچها نہ هو تو همارا ذمہ -

کهانسي کے لیے بهي مفید هے - قیمت ایک روپیہ -

PILES TABLETS.

بواسیر خوني هو یا بادي - بغیر جراحي عمل کے اچها هوتا هے - قیمت دو روپیہ -

هر قسم کے جنون کا مجرب دوا

اسکے استعمال سے هر قسم کا جنون خواہ نوبتي جنون ' مرگي والا جنون ' غمگین رهنے کا جنون ' عقل میں فتور ' بے خوابي وغیرہ وغیرہ دفع هوتي هے - اور وہ ایسا صحیح وسالم هوجاتا هے کہ کبهي ایسا گمان تک بهي نہیں هوتا کہ وہ کبهي ایسے مرض میں مبتلا تها -

قیمت في شیشي پانچ روپیہ علاوہ محصول ڈاک -

امراض مستورات

کے لیے ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبهرالین

مستورات کے جملہ اقسام کے امراض - کا خلاصہ نہ آنا - بلکہ اسوقت درد کا پیدا هونا - اور اسکے دیر یا هونیسے تشنج کا پیدا هونا - اولاد کا نہونا غرض کل شکایات جو اندروني مستورات کو هوتے هیں - مایوس شدہ لوگونکو خوشخبري دیجاتي هے کہ مندرجہ ذیل مستند معالجونکي تصدیق کردہ دوا کو استعمال کریں اورثمرہ زندگاني حاصل کریں یعنی ڈاکٹر سدام صاحب کا اوبهرالین استعمال کریں اورکل امراض سے نجات حاصل کرکے صاحب اولاد هوں -

مستند مدراس شاهد - ڈاکٹر ایم - سي - ننجنڈا راؤ اول اسسٹنٹ کیمیکل اگزامنر مدراس فرماتے هیں - "میںنے اوبهرالین کو امراض مستورات کیلیے " بہت مفید اور مناسب پایا -

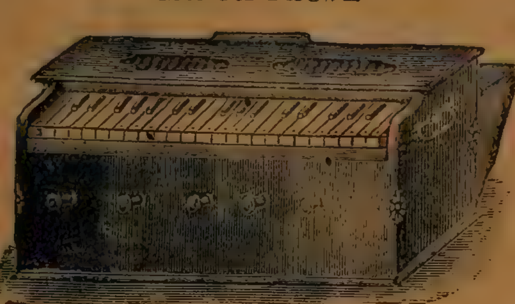
مس ایف - جي - ریلس - ایل - ایم - ایل - آر - سي - پي اینڈ ایس - سي گوشا اسپتال مدراس فرماتي هیں :- " نمونے کي شیشیاں اوبهرالین کي اپنے مریض پر استعمال کرایا اور بیحد نفع بخش پایا " -

مس ایم - جي - ایم - براڈي ایم - ڈي - (برن) بي - ایس - سي - (لندن) سینٹ جان اسپتال ارکاڈي یملني فرماتي هیں: " اوبهرالین مسکو کہ میںنے استعمال کیا هے " زنانہ شکایتوں کیلیے بہت عمدہ اور کامیاب دوا هے "

قیمت في بوتل ۲ روپیہ ۸ آنہ - ۳ بوتل کے خریدار کیلیے صرف ۶ روپیہ -

پرچہ هدایت مفت درخواست آنے پر روانہ هوتا هے -

GANGA FLUTE



قیمت سنگل ریڈ

۱۳ - ۱۷ - و۲۰ - روپیہ -

ڈبل ریڈ

۲۱ - ۲۷ - ۳۵ - روپیہ

هر درخواست کے ساتهہ پانچ روپیہ بطور پیشگي آنا چاهیے -

IMPERIAL FLUTE



بہترین اور نہایت لاجواب

قیمت سنگل ریڈ

۱۴ - ۱۸ - ۲۰ روپیہ

قیمت ڈبل ریڈ

۲۱ - ۲۸ - ۳۵ روپیہ

هر درخواست کے ساتهہ ۵ روپیہ بطور پیشگي آنا چاهیے -

مفت ! مفت !!

راے صاحب ڈاکٹر کے - سي - داس صاحب کا تصنیف کردہ نوجوانوں کا رهنما و صحت جسماني و زندگي کا بیمہ کتاب قانون عیاشي - مفت روانہ هوگا -

ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا
انما هو اله واحد وليذكر اولوا الالباب (۱۳ : ۵۲)

جلد ۱ — کلکتہ : جمعہ - ۲ صفر سنہ ۱۳۳۴ هجري — نمبر - ۳
Calcutta : Friday, December 10 1915.

ترجمان القرآن

یعني قران حکیم کا اردو ترجمہ ' اثر خامۂ اڈیٹر الهـــلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقیقي حامل و مبلغ حضرات انبیاء کرام و رسل عظام هیں - پس انکي تبلیغ و تعلیم اور نشر و توزیع کا مقدس کام دراصل ایک پیغمبرانہ عمل ہے ' جس کي توفیق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي ہے جنهیں حق تعالی انبیاء کرام کي معیت و تبعیت کا درجہ عطا فرماتا ہے ' اور اونکا نور علم براہ راست مشکواۃ نبوت سے ماخوذ هوتا ہے : و ذالک فضل اللہ یوتیه من یشاء -

هندوستان کي گذشتہ قرون اخیرہ میں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفیق ملي ' وہ حضرت شاہ عبد الرحیم رحمة اللہ علیہ کا خاندان تھا - انکے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاہ ولي اللہ قدس سرہ تھے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکیم کے ترجمہ کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ' اور فارسي میں اپنا عدیم النظیر ترجمہ مرتب کیا - انکے بعد حضرة شاہ رفیع الدین اور شاہ عبد القادر رحمة اللہ علیهما کا ظهور هوا ' اور اردو زبان میں ترجمة القران کي بنیاد استوار هوئي - شکر اللہ سعیهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعہ پر ٹھیک ایک صدي گذر چکي ہے ' لیکن یہ کهنا کسي طرح مبالغہ آمیز نہ سمجھا جائیگا کہ نشر و تبلیغ قرآن حکیم کي جو بنیاد اس خاندان بزرگ نے رکھي تھي ' اسکي تکمیل کا شرف حق تعالی نے اڈیٹر الهلال کیلیے مخصوص کردیا تھا ' جنهوں نے بعض داعیان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانیہ ' و ضروریات و احتیاجات وقت کو ملحوظ رکھکر قرآن حکیم کا یہ اردو ترجمہ نهایت سلیس ' عام فهم ' معني خیز ' حقیقت فرما عبارت میں مرتب کیا ہے ' اور بحمد اللہ کہ زیر طبع ہے -

یہ ترجمہ کیسا ہے ؟ ان لوگوں کیلیے جو الهلال کا مطالعہ کرچکے هیں ' اسکا جواب دینا بالکل غیر ضروري ہے -

یہ ترجمہ حامل المتن ٹائپ کي جگهہ لیتھو میں چھاپا جارہا ہے تاکہ ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعہ میں آسکے - قیمت في جلد چھہ روپیہ رکھي گئي ہے - لیکن جو حضرات اس اعلان کو دیکھتے هي قیمت بھیجدینگے ' انسے صرف ساڑھے چار روپیہ لیے جائینگے - درخواستیں اور روپیہ منیجر البلاغ کے نام بھیجنا چاهیے -

" كتاب مرقوم يشهده المقربون " (۸۳ : ۱۸)

" في ذالك فليتنافس المتنافسون ! " [۸۳ : ۲۳]

السحر الحلال في مجلدات الهلال

گاہ گاہے باز خوان این دفتر پارینہ را
تازہ خواہی داشتن گر داغہاے سینہ را

(۱) " الهلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا ھفتہ وار رسالہ ہے جو ایک ہی وقت میں دعوۃ دینیۂ اسلامیہ کے احیاء ' درس قرآن و سنت کی تجدید ' اعتصام بحبل اللہ المتین کا واعظ ' اور وحدۃ کلمۂ امۃ مرحومہ کی تحریک کا لسان الحال ' اور نیز مقالات علمیہ و فصول ادبیہ ' و مضامین و عناوین سیاسیۂ و فنیہ کا مصور و مرصع مجموعہ تھا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب اللہ الحکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشہاد قرآنی نے تعلیمات الاھیہ کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونہ پیش کیا ہے ' وہ اس درجہ عجیب و موثر ہے کہ الهلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکی تقلید کرتے ہیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور ہیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جملہ ' ایک ایک ترکیب ' بلکہ عام طریق تعبیر و ترتیب ' و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اردو ذخیرہ میں مجددانہ و مجتہدانہ ہے -

(۲) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۃ الاھیہ کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوی سیاست و اجتماعیۃ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپنی خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبی مثال تمام عالم اسلامی میں نہیں رکھتا -

(۳) وہ تمام ہندوستان میں پہلی آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکی تمام سیاسی و غیر سیاسی معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کی ' اور سیاسی آزادی و حریت کو عین تعلیمات دین و مذہب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک کہ دو سال کے اندر ہی اندر ہزاروں دلوں ' ہزاروں زبانوں ' اور صدہا اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانہ نکلوا دیا !

(۴) وہ ہندوستان میں پہلا رسالہ ہے جس نے موجودہ عہد کے اعتقادی و عملی الحاد کے دور میں توفیق الہی سے عمل بالاسلام والقرآن کی دعوت کا از سر نو غلغلہ بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغہ کے کہا جاسکتا ہے کہ اسکے مطالعہ سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ الاعتقاد مومن ' صادق الاعمال مسلم ' اور مجاہد فی سبیل اللہ مخلص ہوگئے ہیں - بلکہ متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر ہیں جن میں ایک نئی مذہبی بیداری پیدا ہوگئی ہے : و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم !

(۵) علی الخصوص حکم مقدس جہاد فی سبیل اللہ کے جو حقائق و اسرار اللہ تعالی نے اسکے صفحات پر ظاہر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و رحمت خاص ہے -

(۶) طالبان حق و ہدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الاھیہ و علوم نبویہ ' غرضکہ سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعہ اور کوئی نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بحثیں پرانی ہوجاتی ہوں - وہ مقالات و فصول عالیہ کا ایک ایسا مجموعہ ہے ' جن میں سے ہر فصل و باب بجاے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور ہر زمانے اور ہر وقت میں اسکا مطالعہ مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید ہوتا ہے -

(۷) چھہ مہینے کی ایک جلد مکمل ہوتی ہے - فہرست مواد و تصاویر بہ ترتیب حروف تہجی ابتدا میں لگا دی گئی ہے - ولایتی کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام ہندوستان میں وحید و فرید چھپائی کے ساتھہ بڑی تقطیع کے (۵۰۰) صفحات !

(۸) پہلی اور دوسری جلد دوبارہ چھپے گی - تیسری ' چوتھی اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رہگئے ہیں - تیسری جلد میں (۹۹) اور چوتھی جلد میں (۱۲۵) سے زاید ہاف ٹون تصویریں بھی ہیں ' اس قسم کی دو چار تصویریں بھی اگر کسی اردو کتاب میں ہوتی ہیں تو اسکی قیمت دس روپیہ سے کم نہیں ہوتی

(۹) با این ہمہ قیمت صرف سات روپیہ ہے - ایک روپیہ جلد کی اجرت ہے -

مدیر مسئول و پریس و قلم تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی
مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸
سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

البلاغ

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648.
AL-BALAGH.
Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA.
Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly „ Rs. 6-12.

نمبر - ۳ | کلکتہ : جمعہ - ۲ صفر سنہ ۱۳۳۴ ہجري | جلد ۱
Calcutta : Friday, December 10 1915.

بعض اطلاعات مہمہ

(۱) گذشتہ اشاعت میں ہم نے "ترجمان القران" اور "البیان" کي پیشگي قیمتوں کي ترسیل کے متعلق بالتفصیل لکھا تھا - امید ہے کہ احباب کرام اسپر مزید توجہ فرمائیں گے - اگر انہیں یہ کتابیں لیني ہیں تو بہر حال قیمت بھیجني ہي ہے - پھر اسمیں کیا حرج ہے کہ وہ ابھي سے بھیجدیں - ایک ذرا سے تقدیم و تاخیر کے ذریعہ وہ پریس کیلیے اپنے عمل کو مفید بنا سکتے ہیں -

(۲) اکثر حضرات نے لکھا ہے کہ "البیان" کي رعایتي پیشگي قیمت کیلیے آخر محرم تک کي مدت مقرر کي گئي تھي - اگر اسے زیادہ وسیع کردیا جاے تو لوگوں کو مزید موقع ملے - ہم اسکے لیے بھي طیار ہیں :

بجان و دل ' اگرت ہست میل ' مانع نیست
مئے مغانہ سبیل و در مغاں بازست !

چنانچہ پہلي صفرکي جگہ اب ہم آخر صفر تک کي مدت کا اعلان کردیتے ہیں جب تک کہ "البیان" کا پہلا نمبر شائع ہوجائیگا - البتہ واضح رہے کہ اصولاً یہ مدت صرف پہلے نمبرکي اشاعت سے قبل تک ہي کیلیے ہے - جن حضرات کي قیمتیں اشاعة سے پہلے دفتر میں پہنچ جائینگي ' وہ سب اس اعلان کے ماتحت محسوب ہونگي -

(۳) اکثر احباب "البیان" کے متعلق مزید حالات دریافت کرتے ہیں - مثلاً یہ کہ پورے قران کي تفسیر کب تک ختم ہوگي ؟ کل تفسیر کتني جلدوں میں ہوگي ؟ پہلے ٹکڑے میں کتنے حصے کي تفسیر نکلیگي ؟

جواباً گذارش ہے کہ البیان کي اشاعة کا کسي قدر انتظار کیجیے - اسي سے سارے سوالات حل ہوجائینگے - اسکا اندازہ سردست کون کرسکتا ہے کہ پورے قران حکیم کي تفسیر کتني جلدوں میں ختم ہوگي ؟ آپ ایک چھوٹا سا مضمون لکھنے بیٹھتے ہیں تو قصد و اندازہ کے خلاف بات کہاں سے کہاں پہنچ جاتي ہے ؟ پھر کلام الہي کے حقائق و معارف کا تو عالم ہي دوسرا ہے :

ایں زمیں را آسمانے دیگر ست !

یہ صرف اللہ ہي کے ہاتھ میں ہے کہ وہ اپنے علوم و اسرار کے جتنے دروازے چاہے کھول دے ' اور جتني حقیقتوں کو چاہے بے نقاب کردے - جس انداز پر اس وقت تفسیر لکھي جا رہي ہے ' اور جسطرح بلا علم و قصد خود بخود نئي نئي بحثیں کھل رہي ہیں اور نئے نئے انکشافات ہو رہے ہیں ' اوس کے دیکھنے سے تو معلوم ہوتا ہے کہ نہایت ہي بسط و تفصیل کے ساتھ ہر منزل بحث کو طے کرنا پڑیگا - سردست تفسیر کا پہلا ٹکڑا جو شائع ہوگا ' وہ صرف سورۂ فاتحہ کي تفسیر ہے - مگر اسکي سات آیتوں کے اندر ھي مباحث و معارف قرآنیہ کا اسقدر وافر ذخیرہ توفیق رباني سے فراہم ہوگیا ہے ' کہ لکھنے سے پہلے اسکا گمان و وہم بھي نہ تھا - خیال تھا کہ زیادہ سے زیادہ چار پانچ جزومیں یہ حصہ ختم ہوجائیگا ' لیکن جب لکھنا شروع کیا اور یکے بعد دیگرے مطالب و حقائق سے پردے اٹھنے شروع ہوے ' تو نظر آیا کہ پانچ چھہ جزو تو السبع المثاني کي صرف ایک آیۃ کیلیے بھي کافي نہیں ! و للہ در ما قال :

ہماں عشق ست بر خود چیدہ چندیں داستاں ' ورنہ
کسے بر معني یک حرف صد دفتر نمي سازد !

و في ہذ المعني قول قائل اخر :

شربت الحب کاسا بعد کاس
فما نفد الشراب ولا رویت !

اور پھر با ایں ہمہ تفصیل و توسیع ' اگر اس عاجز کے دل سے پوچھیے تو سچ یہ ہے کہ جوکچھہ ہورہا ہے ' یہ بھي ایک اشارہ و رمز سے زیادہ نہیں :

بہ رمز نکتہ ادا مي کنم ' کہ خلوتیاں
سر سبو بکشادند و در فرو بستند !

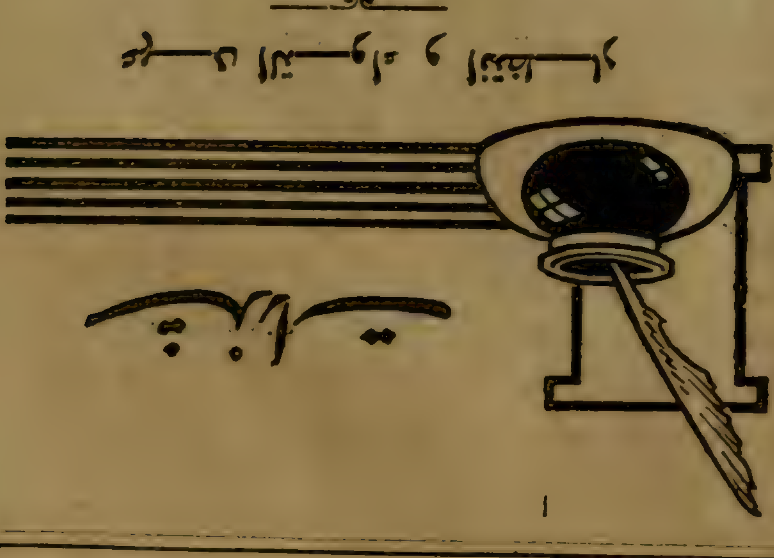
البتہ حق سبحانہ و تعالی سے التجا ہے کہ اولاً وہ عمر و فرصت میں اتني مہلت ضرور عطا فرماے کہ یہ ابتدا کسي نہ کسي طرح انتہاء تک پہنچ جاے ' اور جو کچھہ اُس نے اپنے فضل عجز نواز سے مرحمت فرمایا ہے ' وہ تدوین و تحریر سے محروم نہ رہے - تاہم یہ بھي اپني آرزو ' اپني نظر ' اپنا پیمانۂ سود و زیاں ' اور اپنا علم نفع و ضرر ہے ' اور حکم اسي کا حکم ' اور حکمت و مصلحت اسي کي حکمت و مصلحت ہے - اگر اسکي مرضي وہ نہو ' جو اپني مرضي ہے ' تو پھر وہي ہو جو اسکي مرضي ہے : وما تشاؤن الا ان یشاء اللہ ' ان اللہ کان علیما حکیما !

ولو قلت لي مت ' مت سمعاً و طاعة
و قلت لداعي الموت اہلاً و مرحبا !

و قال في المثنوي :

گر طمع خواہد ز من سلطان دیں
خاک بر فرق قناعت بعد ازیں !

تفسیر کے علاوہ ایک اہم و مستقل چیز تفسیر کا "مقدمہ" ہے - انشاء اللہ تعالی اسکے ابتدائي اجزا بھي البیان کي اولین اشاعة کے ساتھہ شائع ہوجائینگے اور پھر اصل تفسیر کے ساتھہ چھپتے رہینگے - امید ہے کہ مقدمہ بہت جلد پورا ہوجاے - کیونکہ وہ ایک محدود و مرتب چیز ہے -



ھے' تو اس وقت یہ واقعہ کوئي پہلا واقعہ نہ تھا' اور اسکے نظائر و امثال کے متعدد نمونے جسطرح ہر باشندۂ ہند کے سامنے تھے' میرے سامنے بھي موجود تھے -

میں قومي جوش و خروش اور ایثار و انفاق کے وہ مناظر دیکھہ چکا تھا جو اس بارے میں گذشتہ تین سال کے اندر متواتر و مسلسل ظاہر ہوے' اور جنھوں نے تقلید و اتباع کي ایک مقبول راہ آیندہ کیلیے کھول دي تھي -

یکے بعد دیگرے پریسوں سے ضمانتیں مانگي گئیں اور انھوں نے عام پبلک سے اپیل کي - پبلک نے پورے جوش و خروش سے اسپر لبیک کہا' اور ایک ایسي مستعدي و سرگرمي کے ساتھہ جسکي نظیر ہندوستان کے تمام جماعتي کاموں میں نہیں ملسکتي' دو ہزار سے لیکر پندرہ ہزار تک کي رقمیں چند ہفتوں میں فراہم کردیں - ایک شخص کے حساب کے مطابق تقریباً چالیس ہزار روپیہ ابتک ضمانتوں کیلیے مسلمان دیچکے ہیں -

رفتہ رفتہ یہ حالت اسقدر عام ہوگئي کہ " ضمانت " کے بعد عام چندے کا ہونا ایک طرح کي لازمي بات سمجھہ لي گئي - اور ارباب مطابع اور پبلک' دونوں نے ایک قدرتي اور لا بدي حقیقت کي طرح اسپر اتفاق کرلیا -

چنانچہ جب کبھي ضمانت کي صورت پیش آئي تو اسکي اپیل اسطرح کي گئي جیسا کہ ایک طے شدہ اور قدرتي بات کو ہونا چاہیے' اور جب کبھي مانگا گیا' تو دینے والوں نے بھي اسیطرح بلا تامل و بے دریغ دیا' جس طرح ایک مدیون کو دائن کا مطالبہ بہر حال پورا کرنا ہے -

بلاشبہ جماعتي تغیرات و انقلابات کے اظہارات کي یہ بھي ایک منزل ہے جو ہمیشہ ایسے مواقع میں پیش آتي ہے' اور ایسا ہمیشہ ہوا ہے کہ جماعت نے بعض افراد کو اس غرض کیلیے چن لیا ہے کہ انکے نفع و ضرر کو اپنا نفع و ضرر سمجھیں' اور جو کچھہ انپر وارد ہو' اسے اپنے ایک ایک فرد پر مساویانہ تقسیم کرلیں - یہي چیز جب بڑھتي ہے تو اس حد تک پہنچ جاتي ہے کہ ایک وجود و شخص کا مسئلہ کڑوروں افراد کا مسئلہ بن جاتا ہے' اور زمین پر ایسے ایسے انسان چلنے پھرنے لگتے ہیں جنکي تکلیف ایک کڑور انسانوں کي تکلیف' اور جنکي راحت ایک کڑور انسانوں کي راحت ہو جاتي ہے !

مجھے یہاں اس سے کوئي بحث نہیں کہ ابھي خاک ہند میں ایسے افراد صالح پیدا ہوے ہیں یا نہیں ؟ اور جن لوگوں نے جماعتي ہیجان و انفجار کو مسئلۂ ضمانت کي طرف متوجہ کیا' انھوں نے ٹھیک اور بر وقت کیا یا نہیں ؟ نیز اس سے بھي مجھے کوئي تعلق نہیں کہ اصولاً جو کچھہ ہوا وہ کیسا ہوا ؟ بلکہ مقصود صرف ایک طرح کا سادہ بیان واقعہ ہے کہ اس طرح کا واقعہ ملک میں ہوا' اور اب بھي ہو رہا ہے' اور قسم کے اعتبار سے یہ چیز بھي در اصل اُسي جماعتي ہیجان جذبات کا نتیجہ ہے جسکو آجکل کے علماء فلسفۂ اجتماعیہ " جماعۃ کے امیال و جذبات کا انقلابي انفجار " کہتے ہیں' اور جو ہر قوم و ملک کو اپنے تغیرات و اعمال اجتماعیہ کي منزلوں میں کم و بیش ضرور پیش آتا ہے -

یہ ایک ایسي راہ ہے جو نہ تو عقل و استدلال سے تعلق رکھتي ہے اور نہ عقلي ترتیب اسکے لیے موثر ہے' مگر پیش ضرور آتي ہے' اور شاید بہتر اور صحیح وقت کا تعلق مستقبل سے ہو : و ان منکم الا واردھا' کان علی ربک حتماً مقضیا (وسط " مریم ")

(راہ اخبار نویسي اور راہ دعوۃ و تبلیغ)

با ایں ہمہ اس عاجز نے ابتدا سے اپنے کاموں کي بنیاد جن منزلوں پر رکھي تھي' وہ ایک لمحہ کیلیے بھي اس حالت کے ساتھہ جمع نہیں ہوسکتي تھي -

سب سے بڑا اصولي اختلاف جو اساس و بنیاد ہي میں آکر پڑگیا تھا' وہ کاموں کے طرز عمل اور قسم و نوع کا سوال تھا -

بلاشبہ اگر تم نے اخبار نکالا ہے اور پریس قائم کیا ہے' تو چاہیے کہ سب کچھہ اسي طرح کرو جسطرح اس راہ میں کیا جاتا ہے اور جسطرح کرنا چاہیے - پھر تمہاري ہمت کے آگے ہندوستان کے اخبار نویس طبقہ کے قرار دادہ اصول عمل کي راہ بھي ہے' اور ترقي یافتہ ممالک کي حقیقي اخبار نویسي بھي - تم اپنے اندر اس اخلاقي اور تجارتي کیرکٹر کو بھي پیدا کرسکتے ہو جو ابتک ہندوستاني پریس نے پیش کیا ہے' اور اُس تجارتي اولوالعزمي اور اقتصادي بلند ہمتي کیلیے بھي اپنے تئیں طیار کرسکتے ہو جو ترقي یافتہ ممالک کے پریسوں میں پائي جاتي ہے -

تم چاہو تو " ہندوستاني اخبار نویسي " کي اُس دکاندارانہ زندگي کو سیکھہ سکتے ہو جو " دکانداري " کي قسم میں بھي سب سے ادنہ درجہ کي دکانداري ہے' اور جسکے لیے ضرور ہے کہ تم ایک ایک پیسہ کے لیے روؤ' ایک ایک دھیلے کیلیے ماتم کرو' ایک ایک کوڑي کیلیے اپنے دماغ و قلم کي بہتر سے بہتر قوت کو یکسر وقف کردو' شخصي محاسن و فضائل کا معیار صرف اپنے اخبار کي خریداري کو قرار دو' جو خریدے اسکو فرشتہ سمجھو' جو بدبخت نہ خریدے اسے شیطان بتلاؤ' بلا طلب ہر خوش پوش کے نام اخبار جاري کردو اور سال کے اخر میں وي پي بھیجدو' اگر اس نے وي پي واپس کردیا تو ٹکٹ کے اُن پیسوں کو بھي اسکے حساب میں داخل کردو جو واپسي کي وجہ سے ضائع ہوے' اور پھر جن وسائل کو عمل میں لا سکو' اس " شریفانہ بل " کي وصولي کیلیے اختیار کرو - حتی کہ وہ بدبخت اپني زندگي سے عاجز آجاے' اور اس حقیقت کو اچھي طرح سمجھہ لے کہ براعظم ہند میں زندہ رہنے کي ضروري شرائط میں ایک بڑي شرط کسي " اخبار نویس " کے وي پي کو واپس نہ کرنا بھي ہے !

غرضکہ وہ مسکوک و منقوش وجود اعظم و اکرم جسکا ایمان شکن نام " پیسہ " ہے' بہر حال حاصل کرنا چاہیے' اور بہ حیثیت ایک " قومي اخبار نویس " ہونے کے اسکے حاصل کرنے کي ہر ممکن شکل تمہارے لیے جائز و حلال ہے !

اگر اس تقلید زار ہند میں نئے ارادوں اور مجتہدانہ عزائم کا وجود ناممکن نہیں ہے' تو اسیطرح دوسري راہ بھي تجارت اور دکانداري کي مگر شریفانہ و اولوالعزمانہ تجارت کي تمہارے آگے باز ہے' اور تم یورپ کے اخبار نویس طبقہ اور فن صحافۃ (جرنلزم) کے نمونوں کو اپنے سامنے رکھہ سکتے ہو - اسطرح تمہارے لیے ایک عمدہ تجارتي کام مہیا ہو سکتا ہے جو قوم و ملک کیلیے بھي مفید و ضروري ہے' اور تم ایک تاجر کي طرح خود بھي نفع اٹھا کر بہتر و احسن متاع لخران ملت کو دیسکتے ہو - مگر اسکے لیے ضرور ہوگا کہ پہلے " ہندوستاني فن صحافۃ " کے اثرات دنائت اور جراثیم سفاہت سے اپنے تئیں یکقلم صاف و پاک کرلو' اپنے اندر بلند نظري مگر ایک تاجر کي طرح اقتصادي بلند نظري پیدا کرو' اور وسیع سرمائے اور تجارت کے عزائم صابرہ و متحملہ کے ساتھہ سفر شروع کرو - اس میدان میں تمہاري مثال ایک عقلمند و تجربہ کار کاشت کار کي سي ہوگي جو قیمتي سے قیمتي بیج بھي نہایت فیاضي کے ساتھہ زمین میں پھینک دیتا ہے اور ذرا بھي ہاتھہ نہیں رکتا' تاہم یہ اسکي بے دریغ بخشش اسلیے نہیں ہوتي کہ وہ اپنا سرمایہ زمین کو بخشدیتا ہے' بلکہ اسلیے کہ آج ایک خشک دانہ دیکر کل کو اُسکے معاوضے میں ایک ہزار تر و تازہ خوشے لینا چاہتا ہے !

(دعوۃ و تبلیغ)

لیکن " دعوۃ و تبلیغ " کي راہ نہ صرف اخبار نویسي کي راہ سے (کیونکہ یہ تو شاخ ہے) بلکہ نفس تجارت اور اقتصاد سود و زیان کي راہ سے بالکل مختلف ہے' اور اس عالم کے جسطرح ...

دوسرے هیں ' اسي طرح احکام بهي دوسرے هيں :

مرد ایں رہ را نشانے دیگرست !

تجارت کي پهلي بنیاد مسئلۂ "عوض و بدل" هے ' یعنے جو کچهه دیا جاے ' اوس سے بہتر اوسکے معاوضے میں لیا جاے ' اور دینا صرف اسي لیے چاهیے ' تا که اسکے معاوضے میں لیا بهي جاے - لیکن یهي وہ اولیں مقام هے جہاں آکر " دعوۃ " اور " تجارت " میں محض اختلاف مسلک هي نہیں بلکه تباٸن و تضاد کلي پیدا هوجاتا هے ' اور دونوں حقیقتیں ایک ساتهه جمع نہیں هوسکتیں - راہ " دعوۃ " کي پهلي بنیاد وہ چیز هے ' جو بالکل اسکا عکس و تضاد هے جو تجارت کے مذهب کا پہلا رکن تها - تجارت نے اپنا مذهب "عوض و بدل" کے عقیدے پر قائم کیا هے ' اور " دعوۃ " کے مذهب کا پہلا عقیدہ ایثار اور " قرباني " هے - پهر کہاں " عوض " کي تلاش ' اور کہاں " قرباني " کي پکار ؟ کہاں اسلیے دینا که جو کچهه هے لٹا نے کیلیے هے ' اور کہاں اسلیے خرچ کرنا که اگر مخارج نہوں تو مداخل بهي پیدا نہیں هوسکتے ؟ کجا دست طالب کي جستجو ' اور کجا دست معطي و مشتري کیلیے بیقراري ؟

فاین الثریا و این الثری ؟ * و این معاویۃ من علي ؟

کہاں نقد و متاع کي اسلیے فراهمي تا که خریدار پیدا هو ' اور کہاں اسلیے گرد آوري تا که کوئي غارتگر ملے ؟

متاع جمع کن شاید که غارتگر شود پیدا

ایک " تاجر " اپني تمام زندگي اور زندگي کي قوتوں کا مصرف صرف یهي سمجهتا هے که کسي طرح اسکے " شخص خاص " کو نفع پہنچے ' اور اگر اسکا عمل و وجود دوسروں کیلیے سود مند بهي هوتا هے تو کسي رحم و احسان کي بنا پر نہیں بلکه اسي جذبۂ نفع تجارت کي بنا پر - وہ همیشه ایسے وقتوں کا متلاشي رهتا هے جو اسکے نفع تجارت کیلیے بہتر هوں ' وہ ایسے موسموں کا انتظار کرتا هے جنکے ساتهه اسکے نفع ذاتي کا کوئي پیام هو ' وہ ایسے مواقع و حوادث کو ڈهونڈهتا رهتا هے جنکا اثر تمام نوع انساني اور پورے کرۂ ارضي کیلیے خواہ کتنا هي مہلک و برباد کن هو ' مگر اسکي متاع تجارت اور اسکے وجود تجارتي کیلیے مفید ثابت هو -

لیکن ایک " داعي " کے عقائد و اعمال اسکے بالکل ضد هوتے هیں - اسکے اندر خواہ کتني هي خود غرضیاں چهپي هوئي هوں ' نمایش و شہرت کے کیسے هي جذبات قویه مخفي هوں ' وہ کتنا هي سخت خود پرست اور کیسا هي شدید نفس خواہ هو ' لیکن اگر دعوۃ و تبلیغ کے اوقات کا ایک لمحه بهي اسپر گذرا هے ' تو وہ اپنے کام اور زندگي کے بقاء کیلیے مجبور هے که نفع تجارتي کي پرستش گاہ سے یکقلم باهر آ جاے ' اور اسکا نفس خواہ کتنا هي ذات پرست هو ' مگر اپنے اعمال کو بالکل اس سے متضاد و متباٸن کردے - اگر وہ ایسا نه کریگا تو به حیثیت " داعي " کے اسکا وجود باقي نه رهیگا - وہ اپنے وجود عمل کي بقاء کیلیے مجبور هے که مشرب تجارت کي یکسر تکفیر (انکار شدید) کردے - تاجر کي تمام قوتوں کا مصرف " نفع خاص " تها - وہ جسقدر زیادہ اس سبق کو یاد کریگا ' اتنا هي زیادہ اچها تاجر هوگا - مگر " داعي " کي تمام قوتوں کا مصرف " نفع عام " هے ' یعنے دوسروں کو فائدہ پہنچانا ' اور جسقدر سچائي ' جس قدر خلوص ' جس درجه اذعان و یقین کے ساتهه اس درس ایثار کو حاصل کریگا ' اتنا هي زیادہ سچا " داعي " هوگا - تاجر اپنے بنیادي عقیدے کي بنا پر صرف انهي چیزوں کا طالب رهتا هے اور صرف انهي وقتوں ' موسموں ' مواقع ' اور مقامات کو ڈهونڈهتا هے ' جو اگرچه دوسروں کیلیے ضرر رساں هوں ' پر اسکي تجارت کیلیے سود مند هوں - ٹهیک ٹهیک اسي طرح ضرور هے که " داعي " صرف انهي چیزوں کا طالب هو ' اور صرف انهي وقتوں ' موسموں ' مواقع ' اور مقامات و حالات سے عشق کرے ' جو

کتنا هي دکهه اور موت رکهتے هوں ' لیکن دوسروں کیلیے ان میں راحت ' سکهه ' اور زندگي هو :

من و دل گر فنا شدیم ' چه باک ؟
غرض اندر میاں سلامت اوست !

(عشق و رشتۂ عشق)

پهر آؤ ' ایک دوسرے عالم کي طرف جانکلیں ' اور وهاں سے هوکر اس صحبت تک عود کریں - بات بظاهر بے تعلق هے ' لیکن اسوقت بے اختیار دل اسي کي طرف کهنچ گیا هے ' اور چند کلمے کہے بغیر طاقت عبور نہیں - عشق ' بلحاظ عشق اور خواص و نتائج عشق کے ایک هي هے ' اور اسمیں کسي نوعي امتیاز کا متعین کرنا ممکن نہیں - هر عاشق عاشق هوتا هے ' اسلیے هر عاشق خود رفته هوگا ' دل بکف هوگا ' جاندادۂ راہ الفت هوگا ' اور حیراں جادۂ هجران و وصال - اس لحاظ سے قیس عامري کي نجد پرستي ' فرهاد کي کوہ کني ' اور نل کي شوریدگي ' سب یکساں هیں - وہ جو اپنے گم گشته عزیزوں کیلیے روتا هے ' وہ جو کسي بستر مرگ کا ماتم زدہ هے ' وہ جو کسي کي یاد رفته کي کهٹک رکهتا هے ' اور پهر وہ جو کشتۂ تغافل هے ' اور وہ جو هلاک تبسم هے ' سب ایک هي طرح کے عشق پیشه ' اور ایک هي راہ کے جادہ پیما هیں ' اگرچه مختلف ناموں سے مسمی هیں :

وللناس فیما یعشقون مذاهب !

پس ایسي حالت میں تمیز عشق کیلیے عشق کرنے والوں کو دیکهنا بے سود هوگا - چاهیے که " عاشق " کے قسم عشق کي پہچان کیلیے سب سے پہلے اسکے " معشوق " کو دیکها جاے که وہ کون هے ؟ یهي رشته اصلي سر رشتۂ تقسیم هے ' اور اسي نسبت سے عشق کي مختلف راهیں متعین هوجاتي هیں :

در چشم ساکن بیت الحزن بمن گرید
که من اسیر بمعشوق ' او بفرزند ست !

عشق کي ساري منزلیں اسي نسبت سے متحقق هوتي هیں - عاشق کے وجود کي بنیاد معشوق کا انتخاب هے - اسکے تمام جذبات و امیال ' مذهب و مشرب ' اعمال و عقائد ' اوضاع و رسوم ' نظر و فکر ' سب کچهه معلوم هوجائیگا اگر یه معلوم هو جاے ' که اس نے اپنے عرض دل و جاں کیلیے کس کو انتخاب کیا هے ؟ اپنے نذر شیفتگي و شوریدگي کیلیے کس کي چشم و آبرو پر نظر پڑي هے ؟ اپني جبهه سائي شوق کي عقیدت و نیاز کا کس کي چوکهٹ کو مستحق سمجها هے ؟ اور اپني اطاعت و عبودیت محبت کیلیے کس قہرمان حسن و جمال کے حکم عشق اور فرمان نیاز کے آگے سر بسجود هوا هے ؟

اسي راہ پہ چلکر " دعوۃ " اور " تجارت " کے باهم تضاد و تباٸن مسلک کا بهي پته لگاؤ ' اور اندازہ کرو که دونوں راهیں ایک دوسرے سے کسقدر ابعد هیں ' اگرچه نفس عمل ' صرف قوي ' انفاق حیات کے اعتبار سے دونوں میں پوري پوري یکسانیت بهي پائي جاتي هے ؟ " تاجر " اور " داعي " کو نه دیکهو بلکه یه دیکهو که ایک تاجر کي حیات عشق کا معشوق کون هونا چاهیے ' اور ایک داعي کي حیات محبت کي محبوبیت کس میں هوتي هے ؟ تاجر کو تم دیکهوگے که وہ تاجر نہیں هے اگر " نفع خاص " اور " حصول زر " اسکا معشوق و مطلوب نہو - برخلاف اسکے " داعي " وهي هوگا جسکا محبوب " نفع عام " او اسلیے " حصول زر " نہیں ' بلکه " طلب بے زري " هو - تاجر اگر " پانے " کو اپنا معشوق نه بنائے تو اپني هستي کهودے - اور داعي اگر " کهونے " کے عشق سے ایک لمحه کیلیے بهي غافل هو تو اسپر لذت دعوۃ حرام هے :

کسے کو تشنۂ وصل ست ' باکوثر نمي سازد
بآب خضر اگر عاشق رسد ' لب تر نمي سازد
رہ الفت خطرناک ست ' پنهانش نظر در کن !

یہاں حروف و الفاظ ہیں' وہاں ایک پیکر مجسم تھا - یہاں قوۃ ہے' وہاں فعل تھا - یہاں چراغ ہے' وہاں اسکی روشنی تھی - حقیقت ایک ہی ہے جسنے ایک جگہ علم کی اور دوسری جگہ عمل کی صورت پائی ہے !!

اور یہی وجہ ہے کہ " سنۃ " کتاب کا ایک حقیقی جزو' اور مفہوم " کتاب " میں تبعاً داخل ہے - کوئی علحدہ اور مستقل وجود نہیں رکھتی - جو ظاہر بیں اس حقیقت سے بے خبر ہیں' وہ قرآن کے ساتھہ " حدیث " کا لفظ سنتے ہیں تو اسکی اہمیت کا اندازہ نہیں کرسکتے - وہ سمجھتے ہیں کہ " حدیث " کی پیروی کا مطالبہ ایسا مطالبہ ہے جو " قران " کے علاوہ ایک دوسری قوۃ کا اثبات کرتا ہے - حالانکہ " سنۃ " کی اطاعت " کتاب " کی اطاعت میں داخل ہے' اور " سنۃ " علم قرانی ہی کی عملی تفسیر ہے -

اور اگر یہ سچ ہے کہ جناب امیر علیہ السلام نے خوارج و منکرین کے مقابلہ میں فرمایا تھا کہ " میں قران ناطق ہوں " تو میں اسکی تصدیق کرنے کیلیے طیار ہوں اگرچہ حقیقت نا شناس طبیعتیں سمجھتی ہیں کہ یہ بہت ہی بڑا دعوا تھا - یقیناً یہ بڑے سے بڑا دعوا تھا جو کوئی انسان کرسکتا ہے' لیکن اگر حضرۃ امیر نے کیا تھا تو غلط نہ تھا - اگر انکی مقدس زندگی آنحضرۃ صلی اللہ علیہ وسلم کے " اسوۂ حسنہ " کا ایک کامل عکس تھا' اور انکے اعمال کی روشنی سراج منیر رسالت ہی سے ماخوذ تھی' تو کیوں انہیں یہ حق حاصل نہ تھا کہ وہ اپنے تئیں " قرآن ناطق " کہیں ؟

جو کتاب الہی ما بین الدفتین حروف و نقوش کی شکل میں تھی' اسی کی ہستی ناطق تھی جو اعمال حضرۃ مرتضوی کے اندر سے پکارتی تھی - خوارج سمجھتے تھے کہ یہ علی بن ابیطالب کی آواز ہے' لیکن ابو ذر اور سلمان کی حقیقت شناسی جانتی تھی کہ یہ علی بن ابو طالب کی آواز نہیں ہے بلکہ " القران الحکیم " کی صداے الہی ہے' اور چونکہ " القران " کی آواز ہے' اسلیے یقیناً خود منزل القران کی آواز ہے : کنت سمعہ الذی یسمع بہ' و لسانہ الذی یتکلم بہ (بخاری)

بہر حال یہ مبحث بجاے خود محتاج تفصیل و نظر ہے - مختصر یہ کہ سعادت و ہدایت انسانی کیلیے " تعلیم " کے ساتھہ " نمونہ " اور " کتاب " کے ساتھہ " سنۃ " ایک ضروری حقیقت ہے - اسی لیے قران حکیم نے اپنی تعلیمات کیلیے اس چیز کو ایک اساسی حقیقت قرار دیا :

لقد جاء کم من اللہ نور و کتاب مبیـــن ! (۵ : ۱۷)	بلا شبہ تمہارے پاس اللہ کی طرف سے نور ہدایت آیا' اور کتاب الہی جسکی تعلیم بالکل واضح و روشن ہے !

اس آیۃ کریمہ میں " نور " سے مراد حامل قران (صلی اللہ علیہ وسلم) کا وجود اقدس ہے' اور " کتاب مبین " قران ہے - یہ " نور " وہی " اسوۂ حسنہ " ہے جو حامل قران کی مقدس زندگی میں " علم " قرانی کا وجود " عملی " تھا :

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ (۳۳ : ۲۱)	بلا شبہ تمہارے لیے اللہ کے رسول کی زندگی میں پیروی و اتباع کیلیے ایک بہترین نمونہ ہے -

عربی میں " اسوہ " کا لفظ ہر نمونے کیلیے کہا جاتا ہے' اور نمونہ جسطرح خیر کا ہو سکتا ہے اسی طرح شر کا بھی ہو سکتا ہے - اسلیے قران حکیم نے " حسنہ " کے لفظ سے اسے متصف کیا' تا کہ واضح ہو جاے کہ فضائل و محاسن ہی کا نمونہ مقصود ہے - اسی طرح تمہیں معلوم ہے کہ سورۂ ممتحنہ میں بھی در جگھہ ملۃ حنیفی و فطری کے اولین موسس حضرۃ ابراہیم علیہ السلام کے متعلق یہی لفظ آیا ہے : قد کانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابراہیم والذین معہ -

(عود الی المقصود)

دنیا میں اعمال مقدسہ و حسنہ کی یادگار قائم کرنے کا مقصد بھی یہی " اُسوۂ حسنہ " تھا' یعنی جن لوگوں نے کسی پاک و اعلی عمل کا بہترین نمونہ اپنی زندگی میں پیش کیا ہے' انکی یاد کو ہمیشہ باقی رکھا جاے' تاکہ انکی یاد کے ساتھہ انکے اعمال کی یاد بھی تازہ ہوتی رہے' اور اسکا نمونہ انسانوں کو عزائم امور کی طرف دعوۃ دے -

اب دیکھو کہ قرآن حکیم نے کس طرح دنیا کی اس قدیم ترین رسم کی اصلی حقیقت لیلی' اور کس طرح اسکی آلودگیوں کو اُس سے بالکل الگ کردیا ؟ اُس نے یادگاروں کیلیے پتھر کے بت نہیں بناے جنکو حوادث ارضی کا ایک طمانچہ گرادیسکتا ہے' اور جنکا وجود انسان کی عظمت کیلیے ایک سخت داغ تھا - اُس نے اینٹ اور چونے کی عمارتیں نہیں بنائیں جو طوفان و برق کے ایک حملے کی بھی تاب نہیں لا سکتیں' اور جنکا اثر ظواہر سے آگے نہیں بڑھتا - اُس نے سالانہ مجمعوں اور قومی تقریبوں پر زور نہیں دیا کیونکہ یہ وسائل ہمیشہ ظواہر و رسوم پرستی کا ذریعہ بن جاتے ہیں' اور یادگار کی معنویت مفقود ہوجاتی ہے - غرضکہ اس نے ان تمام وسائل تذکار سے یکقلم انکار کردیا جو عام طور پر تمام قوموں میں رائج تھے' اور جنکے ذریعہ خود انسانوں کی بڑائی تو کی جاسکتی تھی' پر عمل کی تقدیس و تعظیم کیلیے انکے اندر کچھہ نہ تھا' اور اسلیے ہمیشہ انکا وجود انسان کی حقیقت پرستی کی راہ میں ایک سخت پتھر ثابت ہوا تھا -

(سورۂ کریمۂ فاتحہ)

اے عزیزان من !

اب میں تمام تمہیدوں اور مقدمات کی مبادیات سے گذر کر اصل موضوع کے قریب آگیا ہوں' اور مجھے زیادہ تیز قدمی کرنی چاہیے - مجھے یاد کرنا چاہیے کہ میں نے اپنی تقریر کو سورۂ مبارکۂ " فاتحہ " کی تلاوت سے شروع کیا تھا جسے بظاہر آجکی صحبت سے کوئی ربط نہ تھا' مگر وہ " السبع المثانی " ہے' وہ تمام " الکتاب " کا متن ہے' اور وہ اسکی تمام تفصیلات کا وجود اجمالی ہے' پھر ہدایت انسانی کا کونسا مقام ہے جو قرآن کے سلطان احاطہ سے باہر رہگیا ہو ؟

غرضکہ قرآن حکیم نے یادگار و تذکار کے اُن تمام رسمی و ضلالت آمیز طریقوں سے انکار کردیا جو عام طور پر دنیا نے اختیار کرلیے تھے - لیکن جبکہ اس نے وہ سب کچھہ نہ کیا جو سب کوئی کرتے آے تھے' تو سوال یہ ہے کہ خود اُس نے کیا کیا ؟

اُس نے " اُسوۂ حسنہ " کی اصلی حقیقت کو اپنی تمام تعلیمات کا جزو اعظم بنایا' اور اسکی یادگاروںکو انسان سے باہر نہیں جنکو انسان چھوڑ دیسکتا ہے' بلکہ خود انسان کے اندر قائم کردیا جو کبھی بھی اسکی نظروں سے اوجھل نہیں ہو سکتا - اُس نے مادی و جسمانی اعمال و اشکال کے اندر اسکی دعوۃ عمل و سعادت کو گم نہیں کردیا' جیسا کہ گم کردی گئی تھی' بلکہ اسکو ایک خالص معنوی و روحانی اعتقاد بنا کر اسطرح دلوں کے اندر قائم کردیا کہ اسکی حقیقت دائمی طور پر زندہ ہوگئی' اور ہر طرح کی آلودگیوں اور رسم پرستیوں کی آمیزش سے بالکل محفوظ و مصئون بنادیگئی !

اوسنے سب سے پہلے همیں ایک مقدس "دعا" بتلائي' اور حکم دیا که دن میں پانچ مرتبه جب اپنے پروردگار کے حضور بندگي و نیاز کیلیے حاضر هو تو سب سے پہلے اسي دعا کو پڑهو - یه وہ وقت هوگا جب تم رب العالمین کے سامنے کهڑے هوگے' اور اسکي رحمت کا دروازہ باز هوگا - پس ایک عاجز و درماندہ انسان فاطر السماوات و الارض کے حضور جاکر اپنے لیے سب سے بڑي نعمت اور سب سے زیادہ قیمتي دولت جو مانگ سکتا هے' وہ اس دعا میں مانگي گئي هے' اور چاهیے که تم اُسي نعمت کے سائل' اُسي مطلوب کے طالب' اور اسي محبوب کے عاشق هو!

یه "دعا" سورۂ فاتحه هے جو هر مومن دن میں پانچ مرتبه نماز کي هر رکعت کے اندر پڑهتا هے - اور وہ نعمت' وہ دولت' وہ متاع مطلوب و محبوب "الصراط المستقیم" هے جسکے مانگتے رهنے اور طلب کرتے رهنے کا حکم دیا گیا هے:

اهدنا "الصراط المستقیم" (فاتحه)	خدایا! تو همیں الصراط المستقیم پر چلنے کي توفیق دے!

یه "الصراط المستقیم" کونسي راہ هے اور اس سے مقصود کیا هے؟ اسکي یہاں کوئي تشریح نہیں کي گئي - البته یه بتلایا گیا هے که:

صراط الذین انعمت علیهم (فاتحه)	ان لوگوں کي راہ جن پر اے پروردگار تو نے انعام کیا -

پس اس تصریح سے صراط مستقیم وہ راہ هوئي جو "انعام یافته" لوگوں کي راہ هے - یعني جن لوگوں پر خدا نے اپني نعمتیں نازل کي هیں' انهي کي راہ عمل الصراط المستقیم هوگي -

چنانچه سورۂ نساء میں "انعام یافته" جماعتوں کا بالتفصیل ذکر کیا گیا هے - اس سے معلوم هو جاتا هے که "انعمت علیهم" میں کن لوگوں کي طرف اشارہ تها؟:

و من یطع الله و الرسول فاولائك مع الــذین انعم الله علیهم من النبیئین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین' و حسن اولائك رفیقا! (۴ : ۷۱)	اور جن لوگوں نے الله اور رسول کي اطاعت کي' تو وہ سب اُن خوش نصیبوں کے ساتهي هو جائینگے جن پر الله تعالی نے انعام کیا هے - اور جن پر انعام کیا هے وہ انبیاء هیں' صدیقین هیں' شهدا هیں' اور صالحین هیں - جس کسي کو ایســـي انعام یافته

جماعتوں کي معیت ملي' تو کیا اچهي هے اسکي معیت' اور کیا اچهے هیں اسکے رفیق!!

اس آیۃ کریمه نے صاف صاف بتلا دیا هے که سورۂ فاتحه میں جس "الصراط المستقیم" کے تعین کیلیے صرف اسقدر اشارہ کیا گیا تها که وہ "انعام یافته لوگوں کي راہ" هے' وہ کون لوگ هیں؟ نیز انکے مختلف مدارج و مقامات کیا هیں؟ جن جماعتوں کا یہاں ذکر کیا گیا هے اور انهیں "انعام یافته" کہا هے' انهي کي راہ عمل' وہ راہ هدایت و سعادت هوگي جسکا نام لسان الهي نے "الصراط المستقیم" رکها هے' اور جس پر چلے بغیر کوئي فرد اور کوئي قوم "مغضوب علیهم" اور "الضالین" کي صراط مغضوبیت و ضلالت سے الگ نہیں هوسکتي -

سورۂ نساء کي اس آیۃ کریمه سے "انعمت علیهم" کي مزید تفسیر و تشریح کرنا' ایک ایسي مسلم اور متفق علیه تفسیر هے جسے عهد صحابهؓ و اهل بیت نبوۃ (رضوان الله علیهم) سے لیکر طبقات متاخرہ تک' تقریباً تمام ارباب علم و رسوخ نے اختیار کیا هے' اور مفسرین "خاصه" و "عامه" سب نے اسے قبول کیا هے - چنانچه جسطرح محدث ابن جریر طبري نے اسکے متعلق مفسرین صحابه کے آثار جمع کیے هیں' اسي طرح علامۂ کلیني اور شیخ طبرسي (صاحب تفسیر مجمع البیان) بهي اس سے انکار نہیں کرتے - اس عاجز نے تفسیر "البیان" میں تصریحات حضرات ائمه کرام علیهم السلام و اقوال مفسرین خاصه بهي نقل کردیے هیں - فمن شاء التفصیل فلیرجع الیه -

بهر حال یه آیۃ کریمه بتلاتي هے که جس راہ پر چلنے کي سورۂ فاتحه میں هر مومن التجا کرتا هے' وہ راہ "انعام یافته" گروہ کي هے - انعام یافته گروہ چار هیں: الانبیاء' الصدیقون' الشهداء' الصالحون -

اب دیکهو که قران حکیم نے یادگار و تذکار کے اصلي مقصد کو تمام آلودگیوں اور ضلالتوں سے صاف کرکے کس طرح قائم کردیا هے' اور اسکے لیے کیسي دائم و قائم اور محفوظ و مصئون راہ اختیار کي هے؟ اس نے نیک انسانوں اور اعلی ترین هستیوں کي یادگاریں زمین پر قائم نہیں کیں لیکن انکے اعمال کو هر مومن کے دل پر نقش کردیا - اس نے هر مومن بالله پر پانچ وقت کي نماز فرض کي' اور حکم دیا که هر رکعت میں سورۂ فاتحه کي تلاوت کرو - سورۂ فاتحه کیا هے؟ تحمید و تقدیس کے بعد ایک التجا هے جو انسان اپنے خداوند کے حضور کرتا هے - وہ التجا کیا هے؟ "الصراط المستقیم" پر چلنے کي التجا هے تا که اس راہ کي اوسے توفیق ملے' اور سعادت کونین حاصل هو -

اب آور آگے بڑهو' اور دیکهو که "الصراط المستقیم" کونسي راہ هے جسے هر روز دن میں پانچ بار هر مومن یاد کرتا اور اپنے خدا کے حضور جاکر مانگتا هے؟ فرمایا که وہ ان لوگوں کي راہ هے جن پر الله نے انعام کیا - یہاں اس راہ کا طریق حصول یا اسکے عقائد و اعمال نہیں بتلائے گئے بلکه صرف ان لوگوں کي طرف توجه دلادي گئي جنهوں نے ایسے عقائد' ایسے اعمال' ایسے عزائم' ایسے اقدام کیے تهے جنکي وجه سے خدا کي نعمتوں کے مستحق ٹهہرے تهے - یهي چیز "یادگار" هے - یهي "تذکار" هے - یهي وہ "مشاهیر پرستي" کي حقیقت اصلي هے جسکو تمام دنیا نے ڈهونڈها مگر نه پایا - وہ کبهي پتهر کے بتوں' کبهي اینٹوں کي عمارتوں' کبهي انسانوں کے مجسموں' کبهي ملکوں اور قوموں کي وقتي رسموں اور تقریبوں میں بهٹک کر رهگئي' اور "صراط الذین انعم الله علیهم" کي جگه "الضالین" کي صراط پر چلي گئي!

عزیزان من! "مشاهیر پرستي" کے زوائد و اباطیل کو چهوڑ دو' صرف اسکي اصلي حقیقت کو اپنے سامنے لاؤ - وہ کیا هے؟ کیا صرف یهي نہیں هے که جن انسانوں نے دنیا میں بڑے بڑے کام انجام دیے هیں اور نیکي و صداقت کي راہ پر چلے هیں' انکي یاد کو همیشه زندہ رکها جاے' تا که انکي یاد انکے مقدس کاموں اور نیک عملوں کي یاد کو تازہ کردے' اور اس یاد آوري و تازگي سے قوموں کیلیے پاک ارادوں اور اعلی کاموں کے کرنے کي تحریک هو؟ اگر یهي هے تو کیا تم نہیں دیکهتے که سورۂ فاتحه کے اندر یهي حقیقت کس طرح کار فرما هے؟ سورۂ فاتحه نے انسان کي راہ سعادت و ترقي کیلیے نه تو عقائد و افکار بیان کیے' اور نه اعمال و افعال' بلکه اُن انسانوں کي طرف توجه دلائي جو انعام یافتۂ الهي تهے' یعني جو انسان راہ سعادت کو حاصل کرنا چاهتا هے' اسے چاهیے که انعام یافته انسانوں کي یاد کو هر روز اپنے سامنے لاے اور انکے عقائد و اعمال کے نمونے کو کبهي فراموش نکرے - پهر اگر یه دنیا کي پاک عمل هستیوں کي سچي یادگار اور انکا حقیقي تذکار نہیں هے تو اور کیا هے؟ یقیناً یه تذکار هے' مگر ایسا تذکار جو اپنے خصائص کے لحاظ سے تمام دنیا میں کوئي نظیر نہیں رکهتا!

پهر ان انعام یافته لوگوں کي تشریح کي که وہ انبیاء هیں صدیقین هیں' شهداء هیں' صالحین هیں - پهر ان میں سے هر گروہ

کے وہ اعمال حسنہ جا بجا قرآن حکیم میں مشرح بیان کیے جنسے "الصراط المستقیم" کی راہ سعادت متعین ہوتی ہے - قصص القرآن کی اصلی غرض اسی "انعمت علیہم" کی تفسیر سمجھو - یہ چار گروہ ہیں جنکے اندر نوع انسانی کا تمـام اصلح و اسعد حصہ آگیا ' اور انسانی عمل کی سچائی جب کبھی ظاہر ہوگی ' تو ضرور ہے کہ انہی انعام یافتہ چار جماعتوں میں سے کسی جماعت سے متعلق ہو - پس غور کرو کہ تم یادگار یادگار پکار رہے ہو ' تمام دنیا مشاہیر پرستی کیلیے بیقرار ہے ' کرۂ ارضی کی ہر متمدن انسانی جماعت انسانی بڑائیوں کا تذکار کرنا چاہتی ہے ' لیکن یہ کیسی یادگار کی عجیب و غریب خاص حقیقت ہے جو اسکی تمام خرابیوں کو دور کرکے قران حکیم نے ہمیں عطا کی ہے ؟ دنیا کی ہر قوم صرف اپنے ہی بڑوں کو تذکار کا مستحق سمجھتی ہے ' اور زیادہ سے زیادہ چند بڑے انسانوں کو یاد رکھنا چاہتی ہے - لیکن قران حکیم نے کرۂ ارضی کی تمام حقیقی بڑائیوں اور اعمال صالحہ کے تمام گھرانوں کو چن لیا ' اور حکم دیا کہ تم ان سب کے نمونوں کو اپنے سامنے رکھو ' اور سب کے بڑے بڑے کاموں ' بڑے بڑے عزموں ' بڑی بڑی نیکیوں سے اپنی راہ ایمان و اسلام کو مرکب و مقوم بناؤ - تم یادگاریں بنا کر سال میں ایک مرتبہ انہیں یاد کرسکتے ہو ' اور عمارتی و سنگی اشکال میں کبھی کبھی ایک غلط انداز نظر ڈال لے سکتے ہو - اس سے زیادہ تمہارے تذکار کی حقیقت کچھہ نہیں ہے - لیکن دیکھو ' تمہارے قرآن نے کیسی یادگار قائم کی جو ہر روز دن میں پانچ مرتبہ ہر مومن انسان کے سامنے آتی ہے ' اور صرف ایک ہی بڑے انسان کو نہیں ' بلکہ تمام راست باز انسانوں کو جو انبیاء ' صدیقین ' شہداء ' اور صالحین میں گذرے ' وہ یاد کرتا اور انکے اعمال مقدسہ کے نمونوں پر چلکر راہ سعادت کی منزل مقصود تک پہنچنا چاہتا ہے !

نظارے خوش گذرے !

معاونیـــن البـــلاغ

بعض اہم مســائل !

مسئلۂ اعراض نظر و مطالعہ

(۱) قران حکیم نے انسانی نظر و مطالعہ کے متعلق بار بار اور جا بجا فرمایا :

یمرون علیها و هم عنها معرضون !	مناظر عالم پر سے گذرتے ہیں ' مگر اسطرح گذرتے ہیں کہ غور و فکر نہیں کرتے اور منہہ پھیرے ہوے چلے جاتے ہیں -

یہ حالت دراصل نظر و مطالعۂ عالم کے نہایت اہم مقامات و واردات سے تعلق رکھتی ہے - مگر اسکی جامعیت اور احاطہ کا حال یہ ہے کہ اگر کسی چھوٹی سی چھوٹی چیز کو بھی اپنے سامنے رکھہ لیجیے تو اس عام " اعراض نظر " کا نمونہ آپکو ملجائیگا -

انسانی مطالعۂ و نظر کے اعراض کی بڑی بڑی مثالیں جنکا تعلق علوم و اخلاق و مذہب سے ہے ' آپ دیکھہ چکے ہیں ' لیکن آئیے ' آج ایک چھوٹی سی بات میں اسکی مثال ڈھونڈھیں -

جو خطوط دفتر میں مختلف درخواستوں اور کاروباری امور کے متعلق آیا کرتے ہیں ' کبھی انپر نظر پڑ جاتی ہے تو میں دیکھتا ہوں کہ " اعراض نظر و مطالعہ " کی کتنی مثالیں صرف ہم اپنی روزانہ ڈاک ہی سے جمع کرسکتے ہیں ؟

بعض حضرات نہایت اصرار کے ساتھہ پوچھہ رہے ہیں کہ " ترجمان القرآن " اور " البیان " کی قیمت کیا ہے ؟

این سخن را چه جوابست تو هم میدانی

ترجمان القرآن اور البیان کے وجود کا علم تو انہیں اُن اعلانات سے ہوگیا جو البلاغ کے پچھلے اور آخری صفحات پر درج ہیں ' مگر قمتیں معلوم نہ ہوئیں ! !

ان اعلانات کو انہوں نے پڑھا ہے ' لیکن اگر پڑھتے تو اس لا حاصل خط و کتابت کی زحمت سے خود بھی بچتے اور مکتوب الیہ کو بھی بچاتے -

بعض بزرگ نہایت ہی تاکید کے ساتھہ جواب طلب کرتے ہیں اور ساتھہ ہی جوابی پوسٹ کارڈ بھیجنے کا صرف بھی گوارا کرتے ہیں کہ " ترجمان القرآن بغیر اصل متن کے ہوگا یا مع اصل قرآن کے ؟ " حالانکہ اگر وہ اسکے اعلان کو پڑھتے تو اسمیں " حامل المتن " کا لفظ موجود ہے ' جسکے معنی غالباً یہی ہیں کہ مع اصل قرآن کے مرتب کیا گیا ہے !

متعدد حضرات جوابی کارڈ بھیجکر دریافت کرتے ہیں کہ " کیا [illegible]

شے کے بقیمت لینے میں خریدار کے ارادے اور طلب کو کوئی دخل نہیں - اسکے لیے اصلی موثر مسئلہ محض دفتر کا " حکم " ہے ' اور پھر اسکے لیے بھی چھپا ہوا اعلان کافی نہیں - خاص دفتر کا آخری و قلمی " حکم منصوص " مطلوب ہے ! !

اس سے بھی عجیب تر وہ احباب کرام ہیں جنکے لیے سب سے زیادہ اہم مسئلہ نہ توقیت کا ہے ' نہ طرز ترتیب اصل و ترجمہ کا ' اور نہ ہی ترسیل قیمت کے متعلق آخری منصوص و قطعی حکم ' بلکہ ایک دوسری حقیقت مستورہ و بعیدہ ہے ' جو با وجود کمال بعد و حجب ' انکی گرفت نظر و تعاقب فکر سے نہ بچ سکی ' اور بالآخر انہوں نے اسکا سراغ نکال ہی لیا :

آخر آمد ز پس پردۂ تفتیش پدید !

وہ مسئلۂ مہمۂ و مجہولہ ترجمان القرآن اور تفسیر البیان کی " زبان " کا ہے - یعنی اور سب باتیں تو بہر حال معلوم کرہی لی جائینگی ' سب سے پہلے اسے واضح ہوجانا چاہیے کہ ان دونوں کتابوں میں کونسی زبان استعمال کی گئی ہے ؟ یہ ترجمہ اور تفسیر عربی میں ہے یا اُردو میں ؟

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چه بوالعجبی ست ؟

سمجھہ میں نہیں آتا کہ اسکے جواب میں کیا عرض کیا جاے ؟ بجز اسکے کہ یمرون علیها و هم معرضون کی تفسیر میں اس سوال کو بھی مع جوابی پوسٹ کارڈ کے داخل کردیا جاے :

بمزاحت نه گفتم این گفتـار

هزل بگـذار و جد ازو بردار !

آخر میں گذارش ہے کہ دفتر اپنے احباب و معاونین کے شوق و ذوق کی پوری تعظیم کرتا ہے ' اور انکے ان اہم سوالات کو بھی انکی مشتاقانہ محویت کی خود فراموشی کا نتیجہ سمجھکر نہایت احسانمند ہے ' تاہم اگر اس طرح غیر ضروری مراسلات کا بھی ایک نیا صیغہ کھولدیا جائیگا تو پھر دفتر کی مشکلات غیر محدود و لا علاج ہوجائینگی - مجبوراً یہ ظاہر کرنا پڑتا ہے کہ اس طرح کے سوالات " معرضون " کی تفسیر کیلیے سرمایۂ بحث تو بن سکتے ہیں ' مگر انکے جواب دینے کی دفتر کو مہلت نہیں ملسکتی - خواستگار معافی ہے -

" پیشگی قیمت " اور " رعایت "

کا مطلب صرف یہی ہے کہ اسی وقت آپ قیمت بذریعہ منی آرڈر بھیجدیں - جن جن حضرات نے وي پي کیلیے لکھا ہے انکو معلوم ہونا چاہیے کہ اُن سب کی درخواستیں بالکل بے فائدہ ہیں اور دفتر انکو کوئی درخواست قرار نہیں دیتا - نہ وہ رعایتی قیمت سے کچھہ تعلق رکھتی ہیں - جب یہ کتابیں مکمل شائع ہونگی تو انکی قیمت انکی آخری ضخامت کے مطابق قرار پائیگی - اس وقت اگر انہوں نے مکرر درخواست بھیجی تو کتاب اصلی قیمت پر بھیجی جائیگی - نہ بھیجی تو موجودہ درخواست سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑیگا -

بصائر و حکم

السلم و الحرب
یعني
جنگ اور صلح

دنیا کا مادہ قواء متضادہ کا گھوارہ ہے - ایک طرف تو اسکا ایک ایک ذرہ متحرک ' پراگندہ ' اور ایک عام هیجان کي حالت میں نظر آتا ہے - دوسري طرف وہ منجمد ہوکے سمٹتا ہے - سمت کے باہم ایک دوسرے سے ملتا ہے - ملکر سکون و استقرار حاصل کرلیتا ہے !!

اس بنا پر وہ تمام کیفیات متضادہ کي طرح جنگ و صلح کي بھي یکساں قابلیت رکھتا ہے - وہ جنگوں کے اختلال و تصادم کي شکل میں سمندر کي لہر ہے ' تو صلح و سکون کي حالت میں اوسکي سطح صامت و ساکن ! لیکن سوال یہ ہے کہ ان دونوں حالتوں میں سے انسانیۃ کے بقاء و ارتقاء ' سعادت ارضي کے حصول ' تمدن و تہذیب کي ترقي ' علوم و فنون کي اشاعت ' قوي و جذبات کي تنشیط ' اور قوت عمل کي تنظیم و تحریک کیلیے کون زیادہ مفید ہے ؟

یہ سوال اگرچہ زمانۂ قدیم میں بھي فلسفہ اجتماع کا ایک معرکۃ الآراء مسئلہ رہچکا ہے لیکن موجودہ عہد سے بڑھکر اس کے درس کیلیے اور کون وقت موزوں ہوگا ؟!

(مخالفین جنگ و امیدواران صلح عام)

جو لوگ دنیا کیلیے صلح و سلام کو مفید سمجھتے ہیں ' ارنکا استدلال یہ ہے کہ انسان فطرتاً اتحاد و اتفاق کا طالب ہے - ابتداء میں انسان کا ہر فرد دوسرے فرد سے الگ تھلگ رہتا تھا ' لیکن دنیا کے تمام مادوں کي طرح قوت جاذبہ اوس میں بھي موجود تھي ' اسلیے اوس نے ان بکھرے ہوے ذروں کو جمع کرنا شروع کیا - چھوٹے چھوٹے خاندان قایم ہوے ' پھر خاندان نے ترقي کرکے قبائل کي صورت اختیار کرلي - رفتہ رفتہ مستقل جماعتیں پیدا ہوگئیں ' اور جماعتوں کي وسعت نے قومیت کا نظام قائم کردیا - اسطرح گانوں سے شہر اور شہروں سے عظیم الشان ملک آباد ہوگئے -

لیکن یہ فطري اتحاد محض بخت و اتفاق کا نتیجہ نہ تھا ' بلکہ علل و اسباب کے شکنجہ میں جکڑا ہوا تھا - دنیا کا ایک ذرہ بھي دوسرے ذرہ سے بغیر کسي طبعي مناسبت کے نہیں ملسکتا - اسلیے انسان کا ایک فرد کسي دوسرے فرد سے صرف اس بنا پر نہیں ملا کہ وہ بھي اوسي کي طرح ایک انسان تھا ' بلکہ جذبات و خیالات کي یکرنگي اور مقاصد و اغراض کي یکجہتي نے ان میں باہم کشش پیدا کي ' اور وہ انہي نقطوں پر آکر باہم مل گئے - ایک متمدن انسان اپنے بھائي سے لیکر ایک غیر ملک کے باشندہ تک سے تعلقات رکھتا ہے ' لیکن ان تعلقات میں جو عظیم الشان فرق مدارج نظر آتا ہے ' وہ انہي اغراض و مقاصد کے اختلاف کا نتیجہ ہے - اگر دو بھائیوں کے تعلقات میں ایک غیر منقطع اتصال و استحکام نظر آتا ہے ' تو اسکي وجہ بھي یہي ہے کہ ان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد شدت کے ساتھہ باہم دست و گریباں ہیں -

انسان نے آغاز خلقت میں بھي انہي اغراض کو نصب العین بنا کر دوسرے انسانوں سے سلسلۂ ارتباط و اتحاد پیدا کیا ' اور انہي اغراض کے تصادم و مقاومت نے جنگ کي بنیاد ڈالي - آج بھي انہي اسباب کي وجہ سے عظیم الشان لڑائیاں قائم ہوتي ہیں -

لیکن اب زمانہ نے بہت کچھہ ترقي کرلي ہے - اتحاد و اتفاق کے وسائل بہ کثرت مہیا ہوگئے ہیں ' فطري احساس کے ساتھہ تہذیب و تمدن نے بھي صلح کے فوائد کو عام طور پر ذہن نشین کردیا ہے - اس بنا پر انسان کے جذبات و خیالات اور اغراض و مقاصد کو یقیناً متحد کیا جا سکتا ہے ' اور اس اتحاد میں اس شدت کے ساتھہ اتصال پیدا ہوسکتا ہے کہ دو مختلف ملکوں کے باشندے دو بھائیوں کي طرح زندگي بسر کریں -

اگرچہ کبھي کبھي اتحاد ہي اختلاف بھي پیدا کردیتا ہے ' لیکن جسطرح افراد کے اختلافات کو چھوٹي چھوٹي عدالتوں کے ذریعہ سے مٹادیا جاتا ہے ' اوسیطرح قومي و ملکي اختلافات کو بھي ایک وسیع عدالت اور ایک عام حکم کے ذریعہ سے دور کیا جاسکتا ہے - وحشي قومیں اختلافات و نزاعات کي حالت میں زبان تیغ سے اپنا فیصلہ سننا چاہتي تھیں ' مگر بیسویں صدي کے متمدن انسان کو عہد وحشت کي تجدید کي ضرورت نہیں ' اب خود زبان نے تلوار سے زیادہ جوہر پیدا کرلیے ہیں -

صنعت و حرفت کي ترقي اور تجارت کي گرم بازاري نے دنیا کے دو ملکوں کو ایک ہي گھر کے دو صحن بنا دیا ہے - یعني اختلاط و امتزاج نے دو قوموں کے جذبات میں کمال یکرنگي و یکراہي پیدا کردي ہے ' اور انکے مقاصد و اغراض بالکل توام ہوگئے ہیں - یہي وجہ ہے کہ دنیا کے کسي ایک حصہ میں جب جنگ چھڑ جاتي ہے ' تو ہر ملک اوس سے متاثر ہوجاتا ہے - جب دنیا اسقدر متحد الاغراض ہوگئي ہے تو کیوں نہ سب صلح اور امن کیلیے متفق ہوجائیں ؟

قدیم زمانہ میں جنگ انسان کا ذریعۂ معاش تھي ' یہاں تک کہ بعض لوگ لڑائیوں میں باجرت شریک ہوتے تھے - لیکن اب وہ اقتصادي حیثیت سے کوئي ذریعہ معاش نہیں خیال کي جاتي - اب انسان کا رزق نیزے کي نوک کے ساتھہ بندھا ہوا نہیں ہے بلکہ کارخانوں کي مشینوں کے ساتھہ متعلق ہے - لیکن زمانہ جنگ میں تجارت و صنعت کا بازار اس قدر سرد پڑجاتا ہے کہ یہ پرزے زنگ آلود ہوجاتے ہیں - یہي وجہ ہے کہ زمانۂ جنگ میں تمام ملک دفعتاً فقر و فاقہ میں مبتلا ہوجاتا ہے - بالخصوص تاجروں کا گروہ تو جنگ کا نام سنکر کانوں پر ہاتھہ دھرتا ہے ' اور قیام امن کیلیے جان و مال تک سے دریغ نہیں کرتا -

اب جنگ کے عواقب وخیمہ و نتائج الیمہ اس درجہ آشکارا ہوگئے ہیں کہ خود سپہ سالاران فوج بھي اس کو دنیا کي بدترین چیز سمجھتے ہیں - جنرل سر چارلس نیپیر نے جنگ کي ہولناک صورت کو ایک نہایت بلیغ تشبیہ میں عریاں کیا ہے - وہ کہتا ہے :

" ایک فوجي آدمي کي زندگي اوس رقاصہ کے مشابہ ہے جو کسي ایسے ہال میں ناچتي ہے جسکي دیواروں میں ٹوٹے ہوے شیشے کے پرزے جڑے ہوے ہیں - جب وہ عالم نشاط و سرور میں مستانہ وار رقص کرتي ہوئي ان دیواروں تک پہونچتي ہے ' تو اوسکے اطراف و اعضاء شیشے کے ٹکڑوں سے لگ کر اور مجروح ہوکر خون آلود ہو جاتے ہیں ' اور ناز و غرور کے جو پردے اوسکي آنکھوں پر پڑے ہوے تھے ' دفعتاً اوتر جاتے ہیں - اوسکو نظر آنے لگتا ہے کہ وہ ایک سخت فریب میں مبتلا تھي - اسي طرح فوجي آدمي میدان جنگ کي طرف ہتیاروں کي سراب آسا چمک دیکھکر نہایت خنداں و فرحاں روانہ ہوتے ہیں - لیکن چند ہي دنوں کے بعد ارنکي آنکھیں کھل جاتي ہیں ' اور ارنکو معلوم ہو جاتا ہے کہ جوہر تیغ

كي چكا چوندھ نے اونكو اندھا بنا ديا تھا - اسي بنا پر ميں اس راہ كو صاف و روشن نہيں ديكھتا - مجھے اوس ميں خون اور كانٹوں كي وسيع چادر بچھي ہوئي نظر آتي ہے ! "

نيز وہ كہتے ہيں كہ اب انسان كا اخلاقي معيار روز بروز بلند ہوتا جاتا ہے - زمانۂ وحشت كي بيرحمياں اور دور ھمجيت كي ظالمانہ رسميں مٹتي جاتي ہيں - اونكي جگہ لطف و مراعات اور ايثار نفسي و فياضي كا عام ميلان پيدا ہوتا جاتا ہے - زمانۂ قديم ميں جنگ ايك فعل ممدوح خيال كي جاتي تھي ' ليكن اب اسكو سخت معيوب خيال كيا جاتا ہے - آج سے چند دن پہلے لوگ مينڈھوں كے لڑانے پر فخر كيا كرتے تھے - اب ہر متمدن انسان كو اس سے شرم آتي ہے - پہلے جانوروں كے لڑانے كيليے خاص خاص ميدان متعين كيے جاتے تھے ' اور اس طرح جانوروں كو سخت اذيت پہونچاكر لطف اندوزي كا سامان بہم پہونچايا جاتا تھا - اب جانوروں كو انسان كے ظلم و جور سے بچانے كيليے متعدد انجمنوں كي بنياد پڑگئي ہے ' اور انسان كے دائرۂ لطف و كرم ميں بے زبان مخلوقات تك شامل ہوگئي ہيں -

كہا جاتا ہے كہ انسان كے مختلف طبقات فطرة باہم متحد نہيں ہو سكتے ' اور اس فطري اختلاف كا لازمي نتيجہ يہ ہے كہ كوئي ايسا جامع اور عام قانون نہيں بنايا جاسكتا جس پر ہر سلطنت اور ہر ملك و قوم كا اتفاق ہو -

ليكن ابتو سلطنتيں اس اتفاق عام كي طرف قدم بڑھا چكي ہيں ' اور جس چيز كو قانون شكن كہا جاتا تھا ' وہ خود پابند قانون ہوگئي ہے - يعني خود جنگ كے ليے ايك بين الملي قانون بناديا گيا ہے جسپر تمام سلطنتوں نے اتفاق كرليا ہے - •

قديم زمانے ميں جنگ وحشت كا ايك نہايت بد نما مرقع تھي ' جس ميں صرف بغض ' انتقام ' توہين ' تذليل ' كا رنگ نظر آتا تھا - اسيران جنگ كو عموماً قتل كرديا جاتا تھا ' اونكے ہاتھہ پاؤں كاٹ ڈالے جاتے تھے ' اور دشمن كو ہر ممكن طريقہ سے ضرر پہونچايا جاتا تھا - ليكن اب تمام مہذب سلطنتيں اس وحشت و ھمجيت كے تصور سے لرزجاتي ہيں ' اور حتي المقدور جنگ كے مصائب كے كم كرنے ميں اپني كوششوں كو صرف كر رہي ہيں - ليكن چونكہ جنگ ميں سنگدلي اور قساوت قلبي سے بالكليہ اجتناب نہيں كيا جاسكتا ' اسليے ايك ايسا معتدل قانون وضع كرديا گيا ہے جس پر عمل كرنے سے جنگ كا مقصد بھي حاصل ہوسكتا ہے اور وحشيانہ اعمال سے بھي احتراز كيا جاسكتا ہے - اس قانون كي رو سے بہت سے ہتياروں اور بعض خاص اقسام كے گولوں كا استعمال ناجائز قرار ديديا گيا ہے ' اور زخميوں اور قيديوں كے ساتھہ رفق و ملاطفت كا برتاؤ كيا جاتا ہے - اگر متنخاصمين جنگ ميں كوئي فريق اس قانون كي خلاف ورزي كرتا ہے اور دوسرا فريق بھي اسي طريقہ سے اوسكا مقابلہ كرنے پر مجبور ہو جاتا ہے ' تو تمام سلطنتيں خود اونكے مقابلہ كيليے كھڑي ہو جاتي ہيں ' اور عالم تمدن كي بہترين ھمدردي اونكا ساتھہ چھوڑ ديتي ہے - اس سے صاف ثابت ہوتا ہے كہ دنيا كي تمام قوميں ايك اخلاقي ' تمدني ' اور قانوني رشتے ميں منسلك ہوگئي ہيں ' اور اس نظام نے ايك قوم كو دوسري قوم كے شدائد و مصائب كا متكفل اور ذمہ دار بنا ديا ہے - قبائل اور خاندانوں نے اسي قسم كے نظام اتحاد كے ذريعہ قوميت كي صورت اختيار كي تھي ' اسليے اتفاق كے ان آثار و علائم سے توقع كي جاتي ہے كہ اب دنيا كي قوميت كا مفہوم پہلے سے بھي زيادہ وسيع ہو جائيگا ' اور تمام قوميں اوسكے دائرے ميں داخل ہو جائينگي - يہاں تك كہ بالاخر ايك دن ايك فياض قانون خود جنگ ھي كا انسداد كرديگا - نہر كے منافذ جب ايك ايك كركے بند ہوتے جاتے ہيں تو اسكا طبعي نتيجہ بجز اسكے اور كچھہ نہيں ہوسكتا كہ ايك دن خود نہر ھي خشك ہو جاے - اس اتفاق عام كي يہ آخري منزل ہوگي ' اور عنقريب اسي نقطے پر مصالحت عامہ كا سفيد جھنڈا لہرائيگا -

بغض و انتقام جنگ كا مبدء اول ہيں ' اور دنيا كي كوئي قوم ايسي نہيں جسكے سينے كے اندر يہ آتشكدہ نہ بھڑكتا ہو - اس بنا پر صلح عام كا انعقاد بظاہر ناممكن معلوم ہوتا ہے ' ليكن ايك زمانے كو دوسرے زمانے پر قياس كرنا غلطي ہے - قديم زمانے ميں تمام قوميں ايك انسانكے شخصي ارادہ كے جال ميں گرفتار تھيں ' اور وہ اپني ذات پر قوم كے تمام مصالح و اغراض كو قربان كرديتا تھا - ليكن اب ہر قوم مستقل بالذات ہوگئي ہے ' اور اوس نے خود بادشاہوں كے جبر و سطوت كو اپنا تابع بنا ليا ہے - اب دنيا قہر و استبداد كے پنجۂ آھنيں سے نكل گئي ہے ' اور اپنے مصالح و فوائد كو سب سے زيادہ عزيز ركھتي ہے - يہي مصالح ايك قوم كو دوسري قوم سے ملاتے جاتے ہيں - گرد و كدورت كا جو پردہ درميان ميں قائم ہوگيا تھا ' وہ اوٹھتا جاتا ہے - انگريزوں اور فرانسيسيوں سے زيادہ كون قوم بغض و عداوت كے نشے ميں سرشار تھي ؟ ليكن مصالح نے رفتہ رفتہ دونوں قوموں كو متحد كرديا ' اور آج فرانسيسي اور انگريزي فوج ميدان جنگ ميں دوش بدوش كھڑي ہوكر لڑ رہي ہے - جرمني اور فرانس ' اگرچہ آج ايك دوسرے كے خون كے پياسے ہيں ' ليكن ھمكو وقتي اسباب كے اثر سے مرعوب ہوكر مصالح كي لا زوال قوت كا انكار نہ كردينا چاہيے - ممكن ہے كہ ايك دن جرمني بھي انگلستان بن جاے -

اُنكا اخري استدلال يہ ہے كہ جنگ كے علل و اسباب كي قوت روز بروز گھٹتي جاتي ہے ' اور صلح و اتحاد كے ذرائع وسيع اور ترقي پذير ہوتے جاتے ہيں ' بالخصوص بعض اسباب ايسے پيدا ہوگئے ہيں جو دنيا كو اتفاق عام كي دعوت دے رہے ہيں :

(۱) علوم و فنون كي ترقي اور ايجادات و اختراعات كي وسعت نے ہر ملك كے علماء كو ايك دوسرے كا دوست بناديا ہے - بالخصوص علوم طبيعيہ اور علم طب نے تو تمام دنيا كو ايك مركز پر جمع كرديا ہے - ان علوم كا مقصد بالذات اگرچہ قيام امن و انعقاد صلح نہيں ہے ' ليكن اونكي ترقي و اشاعت كا جو طريقہ اختيار كيا گيا ہے ' اوس سے اتحاد و اتفاق كا مقصد نہايت آساني كے ساتھہ حاصل ہوسكتا ہے - ہر ملك ميں ان علوم كي ترقي و استحكام كيليے عظيم الشان كانفرنسيں قائم كيجاتي ہيں - اون ميں ممالك مختلفہ كے علماء بلكہ سلاطين و وزراء تك شريك ہوتے ہيں ' جن كے يكساں نصب العين ميں كوئي اختلاف نہيں ہوتا -

نمايشوں كے ذريعہ سے بھي يہ مقصد نہايت وسيع پيمانے پر حاصل ہوتا جاتا ہے - انگريزوں اور فرانسيسيوں نے لندن ميں تين سال تك جو نمايش قائم ركھي تھي ' اوسكي نسبت كہا جاتا ہے كہ اوس نے دونوں قوموں كے اتحاد ميں بڑي مدد دي ہے -

(۲) ملكي اتفاق اور قومي اتحاد كا ايك بڑا ذريعہ سلاطين ' وزراء ' اور اركان دولت كي باھمي ملاقات بھي ہے ' اور يہ ذريعہ اس زمانے ميں نہايت عام ہوگيا ہے - فرانس اور انگلستان ميں اسي طريقہ سے اتحاد پيدا ہوا ' اور روس نے بھي انگلستان سے اسي طرح رسم مودت قائم كي -

ابتداء ميں تو اسكو ايك رسمي چيز سمجھا جاتا تھا - ليكن بعض غير متوقع نتائج نے اسكو اسقدر ترقي دي كہ اسي غرض سے ايك عام انجمن قائم كيگئي جس ميں ہر سلطنت كے عمال

اُسوۂ حسنہ

کائناتِ خلّت

یا

تاریخ " امۃ مسلمہ "

ما طفل کم سواد و سبق قصه هاے دوست
صد بار خوانده و دگر از سر گرفته ایم

(۳)

(ب) قران حکیم میں حضرات انبیاء کا تذکرہ ایک هي مقصد اور ایک هي استدلال کے ماتحت نہیں هے' بلکه هر جگه وه ایک نیا مقصد' ایک نیا نتیجه' ایک نیا استدلال' اور ایک نیا طرز استنباط بصائر و حکم رکھتا هے - یہي وجه هے که یه عاجز قران حکیم میں محض تاکید و ازدیاد اثر کیلیے تکرار بیان و مطالب کا قائل نہیں بلکه اسکو کلام الہي کیلیے ایک نقص یقین کرتا هے' اور مطالب متکررہ کو بھي هر جگه بلحاظ نتائج بالکل ایک نیا اور مستقل بیان پاتا هے - اس بنا پر بلا شبه ایک ظاهربیں نگاه دیکھیگي که بہت سے مقامات بظاهر اس حقیقت کے خلاف هیں' اور جن انبیاء کرام کو هم مجدد قرار دیتے هیں' انکا نام موسسین کے ساتھه اسطرح لیا گیا هے' گویا صنف کے اعتبار سے ان میں باهم کوئي امتیاز نہیں - لیکن ایسا سمجھنا فی الحقیقت ایک سخت کوتاه بیني اور حقیقت ناشناسي هوگي اور اسي لیے کہا گیا هے که :

و ما یعقلها الا العالمون ! حقائق قرانیه کا ادراک نہیں کرسکتے مگر وه لوگ جنکے قلوب کو الله تعالی نے علم حق کیلیے کھول دیا هے !

نیز سورۂ عنکبوت میں فرمایا : بل هو ایات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم - یعني جن خوش نصیبوں کے سینوں کو خدا نے علم نبوي و الہي کیلیے کھول دیا هے' صرف وهي هیں جو قران حکیم کے حقائق و معارف کا آشیانه بن سکتے هیں' ورنه ارباب جہل کني نظروں سے دیکھا جاے تو " اساطیر الاولین " کے سوا اسکے قصص کے اندر اور دھرا هي کیا هے ؟

بہرحال اس اختلاف طرز ذکر کا راز دراصل اس نکته کے حل هونے پر موقوف هے که قران حکیم کے قصص و اخبار کے مقاصد و اغراض پر سے پرده اٹھایا جاے' اور جو حقائق و معارف ان میں پوشیده هیں' اور اختلاف مقاصد بیان نے جسطرح بیان کے انداز و ترتیب کو بھي مختلف کردیا هے' اسے واضح کیا جاے - مگر یه موضوع تفسیر کا هے - یہاں اسقدر کہدینا کافي هے که جن سورتوں میں انبیاء موسسین کے ساتھه هي بغیر کسي فصل و امتیاز کے بعض انبیاء مجددین (علی نبینا و علیهم السلام) کا بھي ذکر کیاگیا هے' ان مقامات میں نه تو مقصود ترتیب تاریخي هے' نه تفریق تاسیس و تجدید' اور نه هي قسم دعوۃ کي بنا پر مختلف طبقات کي تمییز - بلکه وهاں انکے اعمال مشترکه و عامه اور اسکے نتائج غیر مخصوصه و متعده میں سے بعض خاص امور کو پیش کرنا هے' اور صرف انہي کي جانب مخاطب کو متوجه کرنا یا مسلمانوں کو توجه دلاني هے - اس مقصد کے لیے انبیاء کے ازمنۂ ظهور و تبلیغ کي تقدیم و تاخیر اور اصناف تاسیس و تجدید بالکل غیر موثر تھے' اسلیے بالکل ضرورت نه تھي که ان پہلوؤں کا وهاں لحاظ کیا جاتا -

یا پھر بعض مقامات میں یه نظر آتا هے که مقصود انبیاء کا ظهور نہیں بلکه ایک خاص طرح کي دعوۃ' ایک خاص طرح کي طرز تبلیغ' ایک خاص طرح کي جماعت مومنین' ایک خاص قسم کي ضلالت منکرین' اور ان سب امور کا کوئي خاص طرح کا نتیجۂ حسن و قبح یا عذاب و ثواب مقصود هے' اسلیے قدرتي طور پر ترتیب زماني و صنف نبوت و قسم دعوۃ سے بالکل قطع نظر کرلیا گیا هے' اور صرف ان نبیوں اور دعوتوں کو یکجا کرکے بیان کردیا هے جو اس پیش نظر و زیر مقصد امر میں باهم سب سے زیاده مشابہت و مشارکۃ رکھتے تھے - اگر حضرۃ نوح اور حضرۃ موسی علیهما السلام کے زمانے میں وه امر زیاده یکسانیت و مشارکۃ کے ساتھه ظاهر هوا هے' تو بلا خیال اسکے که حضرۃ نوح کا زمانه کب تھا اور حضرۃ موسی کب ظاهر هوے' اور بغیر اس ترتیب کے که حضرۃ نوح موسس تھے اور حضرۃ موسی مجدد' دونوں کا ذکر ایک ساتھه کردیا هے - کیونکه مقصد زمانه' صنف' اور وجود ذاتي نہیں هے' بلکه ایک اور چیز جو به نسبت دوسرے انبیاء کرام کے ان دونوں کے زمانے میں زیاده وسعت کے ساتھه ظاهر هوي' اور اسلیے عبرت و تذکیر کیلیے ان کا یکجائي ذکر زیاده قوي و موثر هے -

مگر جن مقامات میں اسطرح کے مقاصد نه تھے بلکه خاص طور پر زمانه اور قسم دعوۃ و صنف ظهور مقصود تھا' وهاں تم صاف صاف پاؤگے که موسسین بالکل الگ هیں اور مجددین کي صف بالکل دوسري هے - اور بالتصریح ظاهر کردیا هے که ان میں موسسین امم کا سلسله اسطرح چلا اور مجددین امم اسطرح ظاهر هوے -

(تمثیل دعوۃ اسلام)

اب اس مقدمه کو ذهن نشین کرنے کے بعد میرا ساتھه دو اور قرآن حکیم کے ان بیانات کو جو جابجا متفرق هیں یکجا کرکے غور کرو -

سب سے پہلي چیز یه هے که قران حکیم نے جن مقامات پر قسم دعوۃ و صنف انبیاء کي بنا پر کوئي تذکره کیا هے' یا کسي موسس کو بر بناء دعوۃ و تبلیغ تشبیه دي هے' تو اسطرح کے تمام مواقع پر اس امتیاز و فرق کو ملحوظ رکھا هے -

چنانچه تمام قران میں هم پاتے هیں که حضرۃ ختم المرسلین کي دعوۃ کو حضرۃ نوح اور حضرۃ ابراهیم علیهما السلام کي قسم دعوۃ سے تشبیه دي هے - حضرۃ هود یا حضرۃ صالح وغیرهم مجددین سے تشبیه نہیں دي - کیونکه اسلام کي دعوۃ موسسه تھي - مجدده نه تھي - اور حضرۃ نوح اور حضرۃ ابراهیم هي تمام انبیاء متذکرۂ قران میں موسس تھے - پس اسلام کے لیے انہي کي صف میں جگه رکھي گئي -

سوره نساء میں فرمایا :

انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والنبیین من بعده' و اوحینا الی ابراهیم و اسماعیل و اسحاق و یعقوب والاسباط' و عیسی' و ایوب' و یونس' و هارون و	هم نے اسي طرح تیرے وجود کو مہبط وحي الہي بنایا' جسطرح حضرۃ نوح کو اور ان انبیاء (مجددین) کو جو دعوۃ نوحي کے بعد هوے - نیز جسطرح حضرۃ ابراهیم پر هم نے وحي کي اور انکے

سلیمـــان ' و اتینـا داود	بعد اسماعیل ' اسحاق ' یعقوب '
زبورا (۴ : ۱۶۶)	تمام اسباط اسرائیل ' عیسي ' ایوب

یونس ' ھارون ' اور سلیمان آے ' اور داود کو ھم نے زبور عطا کیا -

اب دیکھو کہ اس آیۃ کریمہ میں کسقدر تدبر و تفکر عمیق کي ضرورت ھے ؟ آیت میں مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم ھیں - پہلے انکو حضرۃ نوح سے تشبیہ دي جنھوں نے ایک نئي امۃ صالحہ کي بنیاد رکھي تھي - پھر کہا کہ " والنبیین من بعدہ " اور جو نبي انکے بعد آے - یہ طرز بیان صاف بتلا تا ھے کہ حضرۃ نوح کے بعد والے انبیاء دعوۃ نوحي کے اسطرح اتباع و متعلقین میں داخل تھے کہ صرف حضرۃ نوح ھي کا نام لے دینا انکے لیے کافي تھا - پھر حضرۃ نوح کے بعد حضرۃ ھود سے مزید تشبیہ نہیں دي ' حضرۃ صالح سے نہیں دي ' حضـــرۃ لوط سے نہیں دي ' حضرۃ اسحاق سے نہیں دي ' حالانکہ اگر مقصود محض وحي کے مورد و مہبط ھونے کے لحاظ سے تشبیہ تھي تو اسکے لیے تمام انبیاء کرام یکساں تھے ' مگر تم دیکھتے ھو کہ حضرۃ نوح کے بعد ھي دوسرا نام حضرۃ ابراھیم علیہ السلام کا لیا گیا ' اور یہ دوسري تشبیہ و مماثلۃ ھے جو دعوۃ اسلامي کو دي گئي - پھر حضرۃ ابراھیم کے بعد بہت سے انبیاء کا نام لیا جو سب کے سب بلا استثناء دعوۃ ابراھیمي ھي کے مجدد تھے ' اور اسطرح صاف صاف بتلا دیا کہ تاسیس امم صالحہ کے سلسلے دو ھیں : ایک حضرۃ نوح اور " و النبیین من بعدہ " کا - دوسرا حضرۃ ابراھیم اور انکے مجددین اسماعیل و اسحاق و یعقوب علیھم السلام کا -

اگر کہا جاے کہ حضرۃ نوح کے بعد حضرۃ ابراھیم علیہ الســلام کا نام محض ترتیب تاریخي کیلیے آگیا ورنہ کوئي مخصوص امتیاز نہ تھا ' تو یہ بھي صحیح نہیں - کیونکہ اس آیۃ کریمہ میں تاریخي ترتیب بالکل نہیں نظر آتي - تم دیکھہ رھے ھو کہ حضرۃ یعقوب و اسباط کے بعد ھي حضرۃ عیسی کا نام آگیا ھے جو سب کے بعد آے ' اور حضرۃ سلیمان کے بعد حضرۃ داؤد کا نام لیا گیا ' حالانکہ حضرۃ داؤد حضرۃ سلیمان کے والد ھیں -

پس اس آیۃ میں دعوۃ اسلامي کو تشبیہ صرف دو دعوتوں سے دي گئي ھے : دعوۃ نوحي اور دعوۃ ابراھیمي ' اور یہ " کما اوحینا الی نوح " اور " و اوحینــا الی ابراھیم " سے ظاھر ھے - انکے علاوہ یہاں جتنے انبیاء کا ذکر کیا گیا ھے ' انسے مماثلۃ مقصود نہیں ھے ' بلکہ انکے نام تبعاً آئے ھیں کہ وہ ان دعوۃ ھاے موسسہ کے مجدد تھے -

رھي یہ بات کہ حضرۃ نوح کے مجددین کي طرف تو صرف مجمل اشارہ کردیا مگر حضـــرۃ ابراھیـــم کے مجددین کے نام بالتصریح الگ الگ لیے گئے ' تو اسکے بھي متعدد اسباب ھیں - ازانجملہ واضح تر یہ کہ سورۃ نساء کے اس حصہ میں تمام تر خطاب اھل کتاب سے ھے ' اور انکي زیادہ تر معلومات حضرۃ ابراھیم کے بعد کے انبیاء سے متعلق تھي - نیز تعلق موسوي و اسرائیلي کي وجہ سے وہ ان انبیاء کو زیادہ محترم و مقدس سمجھتے تھے ' اور تورات انکے تذکرہ سے لبریز تھي - پس حضرۃ نوح کے مجددین کیلیے تو صرف اشارہ کردیا ' اور حضرۃ ابراھیم کے مجددین کي تفصیل کي ' تاکہ بیان زیادہ اوقع اور زیادہ پر حجۃ ھو -

(ایک اعتراض)

اگر تم کو شبہ ھو کہ قران نے اســـي طرح اور اسي طریق تشبیہ کے ساتھہ تو حضرۃ موسی اور آنحضرۃ علیھما السلام کو بھي باھم مشابہ قرار دیا ھے :

انا ارسلـــنا الیکم رسولاً	ھم نے تمھاري جانب اپنا ایک رسول
شاھداً علیکم کما ارسلنا	بھیجا ' تمھارے آگے حق کي شہادت
الی فـرعـون رسـولا -	دینے والا ' جس طرح فرعون کي جانب
(۷۳ : ۱۵)	اپنے ایک رسول (حضرۃ موسی)
	کو بھیجا تھا -

تو واضح رھے کہ یہ مشابھت اس حقیقت کیلیے بالکل مخالف نہیں ھے - بلا شبہ قرآن نے حضرۃ موسی کي بعثت سے داعي اسلام کي بعثت کو تشبیہ دي ھے ' اور یہ اوسي ارشاد الہي کا اعادہ و یاد آوري ھے جو اس سے پہلے حضرۃ موسی کو مخاطب کرکے کہا گیا تھا کہ " میں تیرے بھائیوں (بني اسماعیل) میں سے تیرا جیسا ایک نبي بھیجونگا " لیکن یہ مشابھت قسم تاسیس و تجدید اور صنف نبوت میں نہیں ھے ' بلکہ صرف حق اور باطل کے مقابلے میں ھے - سورۂ نساء کي آیۃ میں " کما اوحینا " ھے " یعنی جسطرح ھم نے حضرۃ نوح و ابراھیم پر نبوت و رسالت کي " وحي " کي - یہاں " ارسلنا " ھے - یعني ھم نے اس عہد کے باطل پرستوں اور متکبر و سرکش کفار کے مقابلے میں فتح رباني اور نصرۃ الہي کے ساتھہ اسي طرح پیغمبر اسلام کو " بھیجا " ھے ' جسطرح اسسے پہلے ایک بہت بڑے ظالم و مغرور ابلیس کے مقابلے میں حضرۃ موسی کو بھیجا تھا ' اور بارجود اوس کے تمام ساز و سامان دنیوي کے وہ اسپر غالب و فتح مند ھوے تھے -

اس تشبیہ سے صرف یہ ظاھر کرنا مقصود ھے کہ باطل کو اپني شیطاني قوتوں کے گھمنڈ میں مغرور نہوجانا چاھیے - جسطرح بارجود تنہائي و بے سر و ساماني کے حضرۃ موسي نے فرعون کو تباہ و برباد کیا تھا ' اسي طرح ھم نے پیغمبر اسلام کو بھي اس عہد کے فراعنہ و نمارد کے مقابلے میں بھیجا ھے - اب بھي وھي نتیجہ نکلے گا جو اُس وقت نکل چکا ھے -

اسکي مزید تائید اس ایۃ کریمہ کے سیاق و سباق سے ھوتي ھے - یہ آیۃ سورۂ مزمل کي ھے جو اغاز ظہور اسلام کے زمانے میں نازل ھوئي تھي - اسکا موضوع تنزیل یہ تھا کہ تبلیغ حق کي مشکلات و مقامات کي نسبت آنحضرۃ صلی اللہ علیہ و سلم کو آگاھي بخشي جاے ' اور بتلادیا جاے کہ حق کا ظہور ھمیشہ ابتدا میں مظلومي و بے سر و ساماني ھي کے ساتھہ ھوتا ھے ' پر آخر میں فتحمندي چمکتي ھے - چنانچہ آیت زیر بحث سے پہلے راہ حق کي مشکلات و تکالیف پر اور اس انکار و سرکشي پر جو باطل پرستوں میں نظر آتي تھي ' آپکو تسکین و تسلي دي ھے اور فرمایا ھے کہ ان حالات کو دیکھکر اپنے اندر مایوسي نہ لاؤ - یہ حق کي ابتدا ھے ' مگر تھوڑے سے صبر و انتظار کے بعد اسکي انتہا بھي آنے والي ھے :

و اذکر اسم ربک و تبتل	اپنے پروردگار کا ذکر کرو اور سب کي
الیہ تبتیلا ' رب المشرق	طرف سے آنکھیں بند کرکے صرف اُسي
و المغرب لا الہ الا ھو فاتخذہ	کے ھو جاؤ - وہ پروردگار کہ تمام عالم
وکیلا - و اصبر علی ما یقولون	میں اسي کي ربوبیت کار فرما ھے اور
اھجـرھم ھجـراً جمیلا -	اسکے سوا کارساز عالم اور کوئي نہیں '
و ذرني و المکذبین اولي	سو جب ایسا کارساز تمھارے ساتھہ
النعـمۃ و مھـلھم قلیـلا -	ھے تو تم اور کسیطرف کیوں نظر اٹھاؤ ؟
ان لدینا انکالا و جحیما -	بس اسي کو اپنا کارساز یقین کرو !
(۷۳ : ۱۰)	رھا منکرین حق کا ظلم ' انکا کبر باطل '

اور اپني باطل پرستارانہ کامیابیوں کے دعوے اور اعلانات ' سو چاھیے کہ انپر صبر کرو - سر دست بغیر کسي سختي کے اُنسے الگ ھو جاؤ ' اور انھیں اُنکے حال پر زیادہ نہیں ' تھوڑے دنوں کیلیے چھوڑ دو - پھر دیکھو کہ حق کے یہ جھٹلانے والے جو طرح طرح کي خوش حالیوں اور دنیوي عزتوں میں اپنے تئیں پاکر بڑے ھي متکبر و مغرور ھوگئے ھیں ' بالاخر کیسا نتیجہ پاتے ھیں ؟ ھمارے پاس اگر انکے لیے مہلت تھي تو اب انکے جکڑنے کیلیے بیڑیاں اور انکے عقوبت کیلیے آگ بھي ھے [illegible]

اسکے بعد پھر ان منکرین و مغرورین کو مخاطب کرکے فرمایا که تمہیں معلوم هونا چاهیے که تمهاری جانب اسي طرح حق کا یه اعلان بهیجا گیا هے ' جسطرح تمهاری نسل ابلیسي کے ایک مورث اعلی فرعون کے سامنے حق کا ظہور هوا تها ' اور جسطرح تم نے باطل پر گهمنڈ کیا ' اُس نے بهي کیا تها - چنانچه فرمایا که :

فعصی فرعون الرسول فاخذناه اخذا وبیلا - فکیف تتقون ان کفرتم یوما یجعل الولدان شیبا ؟ (۷۳ : ۱۶)	فرعون نے همارے رسول کي نافرماني کي سو همارے غضب نے اسے بڑا هي سخت پکڑا اور اسکا سارا گهمنڈ اور غرور باطل بیکار گیا - پهر اے منکرین اسلام !

اگر تم بهي اسي طرح نافرماني کروگے تو اُس دن کي مصیبت سے کیسے بچ سکوگے جسکي سختي بچوں کو مارے غم کے بوڑها کردیگي ؟

یه اشاره بدر اور فتح مکه کی طرف تها ' سو وعید الهي نے جو کہا تها پورا کر دکهایا -

بهر حال سورۂ مزمل کے موضوع تنزیل اور آیۃ زیر بحث کے سباق و سیاق سے صاف ظاهر هے که یہاں حضرۃ موسی سے آیۃ نساء کي طرح دعوۃ اور داعي میں تشبیه نہیں دي گئي هے' بلکه دعوۃ و داعي کے انکار اور منکرین میں دي گئي هے - پس یه تشبیه آنحضرۃ اور حضرۃ موسی علیهما السلام میں نه هوئي - منکر موسی اور منکر محمد میں هوئي (صلی الله علیهما و لعنة الله علی المنکرین الخاسرین !)

(۳) ٹهیک ٹهیک اسي طرح سورۂ " شوری " میں جہاں وحدۃ ادیان و توحید شرائع کي طرف توجه دلائي هے ' تو وهاں بهي دعوۃ اسلامي کا ذکر حضرۃ نوح اور حضرۃ ابراهیم علیهما السلام هي کي صف میں بلا فصل کیا گیا هے' اور اسطرح اسکي قوۃ موسسة کي نمایاں صنف واضح کردي هے:

شرح لکم من الدین ما وصی به نوحا و الذي اوحینا الیک و ما وصینا به ابراهیم و موسی و عیسی ؛ ان اقیموا الدین و لا تتفرقوا فیه - (۴۲ : ۱۱)	تمهارے لیے دین کا وهي راسته ٹهرایا هے جس کے لیے نوح کو وصیت کي گئي تهي' اور اے پیغمبر اسلام ! جسکے لیے هم نے تم پر وحي کي هے - نیز یه وهي راه هے که اسکے لیے ابراهیم' موسی' اور عیسی کو بهي هم نے وصیت کي تهي که دین الهي

کو قائم کرو اور اسمیں تفرقه نه ڈالو -

اب غور کرو که اس آیۃ کریمه میں الله تعالی نے کسطرح پیغمبر اسلام کو نمایاں طور پر حضرۃ نوح کے ساتهه کهڑا کیا هے' اور جن انبیاء کرام علیهم السلام کو هم نے دوسري صنف مجددین میں قرار دیا هے' انمیں سے کسي کا نام نہیں لیا هے ؟ پهر اسپر بهي نظر رهے که یہاں دعوۃ اسلام کا ذکر جسطرح ترتیب تاریخي و زماني کو یکقلم نظر انداز کرکے کیا گیا هے ' وه اس حقیقت کیلیے بالکل ایک بے حجاب روشني هے - آیۃ کریمه کا مقصود یه تها که دین الهي کي وحدۃ اور قانون ظهور رسالت کي یکساں حالت کي طرف توجه دلائي جاے - پس فرمایا که وه ایک هي شریعۃ الاهیه هے جسکي طرف برابر هر ظهور نے دعوۃ دي' اور سب کي دعوۃ کا مقصد قیام دین الهي و عدم تفرقۂ و اختلاف تها - پهر اس سلسلے کو حضرۃ نوح سے شروع کیا - اگر بلحاظ صنف کے تمام ظهوروں میں کوئي فرق نه تها ' تو قدرتي ترتیب تو یه تهي که حضرۃ نوح کے بعد انکے بعد کے انبیاء کا ذکر کیا جاتا ' اور اگر انکو کسي وجه سے نظر انداز کردیا تها تو حضرۃ ابراهیم' حضرۃ موسی ' حضرۃ عیسی کے تذکره کو تو ضرور هي انکے بعد جگه دي جاتي' اور پهر سب کے اخر میں اسلام کا ذکر کیا جاتا جیسا که سب کے بعد وه ظاهر هوا ' لیکن تم دیکهتے هو که حضرۃ نوح کے بعد یکایک لسان الهي اسلام کي جانب

متوجه هوتي هے اور پیغمبر اسلام کو مخاطب کرکے انکي دعوۃ کا ذکر کرتي هے - پهر اونکا ذکر کرکے مکرر درمیاني کڑیوں کي طرف عود کرتي هے' اور ان میں سے بهي سب سے پہلے حضرۃ ابراهیم علیه السلام هي کا نام لیتي هے جو دعوۃ نوحي کے بعد دوسرے دور تاسیس کے موسس تهے - البته انکے ساتهه حضرۃ موسی اور حضرۃ عیسی علیهما السلام کا ذکر بهي کردیا جاتا هے !

حضرۃ نوح اور حضرۃ ابراهیم علیهما السلام کے درمیاں اسلام کا ذکر بالکل ایک طرح کا جملۂ معترضه معلوم هوتا هے' جو ترتیب بیان کے بالکل خلاف هے -

پس بیان کا یه انداز صاف صاف کہه رها هے که سلسلۂ ادیان و توصیۂ شرائع میں اسلام کو کوئي ایسي خصوصیت حاصل هے جسکي وجه سے وه حضرۃ نوح کے تذکره سے ایک خاص تعلق و ربط رکهتا هے' اور اسلیے گو اسکا ظهور سب سے آخر هوا ' تاهم اپنے تعلق و ربط کي بنا پر حضرۃ نوح کے ساتهه اسکا ذکر نهایت ضروري تها - اسي طرح اسلام کے بعد حضرۃ ابراهیم کا نام لیا گیا اور انکو حضرۃ موسی و عیسی کے ناموں پر مقدم رکها - نه اسلیے که بلحاظ زمانے کے وه مقدم تهے ' کیونکه زمانے کو تو یہاں بالکل نظر انداز کردیا گیا هے اور دعوۃ نوحي کے بعد دعوۃ اسلامي کا نام آگیا هے' بلکه صرف اسلیے که حضرۃ ابراهیم بهي مثل حضرۃ نوح و حضرۃ ختم المرسلین کے موسس تهے - اسلیے وهي اس صف میں کهڑے هوسکتے تهے - البته انکے بعد انکے مجددوں کا بهي خاص طور پر ذکر کیا گیا ' تاکه ایک طرف تو یه واضح هوجاے که موسس و مجدد' دونوں طرح کے نبیوں کا مقصد همیشه ایک هي رها هے اور سب کو ایک هي دین الهي کي وصیت کي گئي هے ' دوسري طرف یهودیوں اور عیسائیوں کے تخاطب میں اُن انبیاء کا ذکر آجاے جن کي ذات سے انکا اولین تعلق هے -

(اتحاد دعوۃ نوحي و ابراهیمي)

(۴) سورۂ انعام میں ایک مقام پر به تفصیل حضرۃ ابراهیم کے مقامات و درجات الاهیه کا تذکره کیا هے - وهاں فرمایا :

و تلک حجتنا آتیناها ابراهیم علی قومه' نرفع درجات من نشاء ' ان ربك حکیم علیم - و وهبنا له اسحاق و یعقوب کلا هدینا ' و نوحا هدینا من قبل - و من ذریته داود و سلیمان و ایوب الخ (۶ : ۸۴)	" اور یه هماري هي حجۃ تهي جو هم نے ابراهیم کو اُسکي قوم کے مقابلے میں عطا کي - هم اپنے بندوں میں سے جسکو ظهور حق کیلیے چن لیتے هیں ' اسکے مدارج علم الهي کو اسي طرح بلند کرتے هیں - بلا شبه تمهارا پروردگار حکیم و علیم هے که اسکے تمام کاموں کے اندر حکمتیں اور مصلحتیں هوتي هیں - اور پهر دیکهو که هم نے ابراهیم کو اسحاق اور یعقوب جیسي نسل دي که ان

دونوں کے آگے دین حق کي راه هم نے کهول دي تهي' اور یہاں یه بهي یاد رهے که ابراهیم سے پہلے نوح کو بهي دین حق کي راه اسي طرح هم دکها چکے هیں - بهر حال هم نے ابراهیم کو اسحاق و یعقوب کي نسل دي ' اور نیزا اسکي ذریت میں سے داؤد اور سلیمان اور ایوب (الخ) کو پیدا کیا "

اس آیۃ کریمه کا انداز بیان بهي کس قدر واضح و نمایاں طور پر اس حقیقت مستوره کو بے حجاب کر رها هے ؟

یہاں تذکره صرف حضرۃ ابراهیم علیه السلام کا هے جو " واذ قال ابراهیم لابیه آذر " سے شروع هوا هے اور مسلسل بڑهتا آیا هے - اسي سلسله میں حضرۃ ابراهیم اور انکي قوم کے مباحثۂ حق و ضلالت کا ذکر کیا هے اور ایک خاص برهان الهي کو نقل کرکے " حجۃ " قرار دیا هے - پهر فرمایا هے که یه هماري حجۃ هے جو هم نے ابراهیم کو

اب یہ بالکل ظاهر هے کہ یہاں حضرة نوح کا کوئي تذکرہ نہ تھا - نہ اس سے پہلے انکي طرف اشارہ کیا گیا هے - ذکر صرف حضرة ابراهیم کا هے اور انکي اس فضیلت کا هے کہ خدا نے حضرة اسحاق اور انکے بعد حضرة یعقوب کے ذریعہ نسل ابراهیمي کو پھیلایا اور زمین پر قائم کیا - لیکن یکایک درمیان میں ایک جملۂ معترضہ سا آگیا هے جو بظاهر ربط بیان کے بالکل مخالف هے کہ " و نوحا هدینا من قبل " اور نوح جنکو انسے پہلے هم نے هدایت بخشي - سوال یہ هے کہ اس جملۂ معترضہ کا یہاں کون موقعہ تھا ؟ اور حضرة ابراهیم کے تذکرہ میں بغیر ربط بیان کے صرف حضرة نوح کے ظهور و هدایت بخشي کي جانب اشارہ کر دینا کیوں ضروري هوا ؟

ممکن هے کہ جن لوگوں کے نزدیک کلام الہي کي تقدیس و عظمت کیلیے ربط بیان و ترتیب مطالب کچھہ ضروري نہیں هے ' (حالانکہ وہ خود انسان هوکر اپنے بیان کیلیے ضرور ري سمجھتے هیں) وہ اس چیز کو چنداں قابل غور نہ سمجھیں - لیکن الحمد للہ هم کہ انسانوں کے اندر مربوط و مرتب بیان کرنے کي قدرت دیکھتے هیں ' کسي طرح اسکا تخیل بھي نہیں کر سکتے کہ خدا کے کلام کو بے ربط قرار دیں - انسان اگر نہیں سمجھتا تو اسکے لیے بہتر هے کہ اپني سمجھہ کا گلہ کرے ' بہ نسبت اسکے کہ کلام الہي کي عظمت کو اپني کم فہمي سے آلودہ کرے !

پس واضح هو کہ یہ آیۃ کریمہ بھي بلحاظ اپنے خاص موضوع بحث کے اسي طرح مربوط اور متصل بیان هے ' جیسا کہ اول سے لیکر آخر تک قرآن حکیم کا هر حصہ مرتب و منظم هے - بلاشبہ یہاں صرف حضرة ابراهیم هي کا تذکرہ هے - حضرة نوح کا کوئي تذکرہ نہیں ' لیکن حضرة ابراهیم کے مقامات میں سے اس مقام کا تذکرہ آگیا هے جو انکي دعوة کي قوة موسسہ اور اسکے آثار باقیہ و جاریہ سے تعلق رکھتا هے - یعني یہ بیان شروع هوگیا هے کہ هم نے انکے وجود کو هدایت ارضي کا ایک ایسا تخم بنایا جس سے بے شمار شاخیں آگے چلکر پھوٹیں اور پھیلیں ' اور انکو حضرة اسحاق و حضرة یعقوب کي نسل دي جس سے کتنے هي انبیاء و مجددین پیدا هوے ' اور اپنے اپنے عہدوں میں دعوة ابراهیمي کي تجدید کرتے رهے - و وهبنا له اسحاق و یعقوب -

چونکہ حضرة ابراهیم کا یہ درجہ اسي طرح کا تھا ' جیسا کہ درجۂ تاسیس حضرة نوح کو انسے پہلے دیا گیا تھا ' اور انکي دعوة موسسہ کي نسل و ذریت عرصہ تک قائم و جاري رهي تھي ' اسلیے ضرور تھا کہ اسکي طرف بھي اشارہ کردیا جاتا ' تا کہ حضرة ابراهیم کي اس فضیلت و خصوصیت کي صنف واضح هو جاے - چنانچہ ایسا هي کیا گیا ' اور بتلادیا گیا کہ حضرة ابراهیم کو جو ایک نسل هدایت هم نے بخشي ' تو یہ اسي قسم کي بخشش الہي هے ' جیسي کہ انسے پہلے حضرة نوح کے ذریعہ هوچکي هے - انکي نسل بھي نسل ابراهیمي کي طرح هدایت ارضي کیلیے عرصہ تک قائم رکھي گئي -

حضرة نوح کا ذکر ' حضرة اسحاق و یعقوب کے بعد کیا هے نہ کہ پہلے - تم جانتے هو کہ حضرة اسحاق و یعقوب هي سے نسل ابراهیمي بني اسرائیل کے نام سے بڑھي اور پھیلي ' اور یہ بھي تمھیں معلوم هے کہ حضرة یعقوب هي کا دوسرا نام " اسرائیل " تھا - پس یہ کیسا کھلا ثبوت هے اس امر کا کہ حضرة نوح کا یہاں ذکر صرف بقاء نسل و ذریت کے اشتراک اور هم صنفي هي کي بنا پر کیا گیا هے ' اور چونکہ اس وصف میں صرف وهي ایک ایسي دعوة تھي جو حضرة ابراهیم کي دعوة موسسہ سے نسبت رکھتي تھي ' اسلیے صرف اسي کا ذکر کیا گیا - ان کا ذکر نہیں کیا جو موسس کي جگہ مجدد تھے - مثلاً حضرة صالح ' حضرة هود ' حضرة لوط ' علیهم السلام -

تاریخ و عبر

الحرب فی الاسلام

(از جناب شیخ محمد اسماعیل صاحب پاني پتي)

(۱)

دور تہذیب و مدنیت کے آغاز میں انسانوں کي جرگہ بندیاں هوا کرتي تھیں ' اور ان کي فوجیں وهي خاندان و قبیلہ کے افراد - جس وقت لڑائي یا جنگ کي نوبت آتي یا جدال و قتال کي ضرورت هوتي ' تو هر ایک خاندان و قبیلہ کے اشخاص بلا کسي نظام و ترتیب کے یکجا جمع هوجایا کرتے تھے ' اور جنگ کے بعد هر شخص کو اتنا هي حصہ مال غنیمت کا ملتا تھا جتنا وہ اپني بہادري ' زور و قوت ' اور جوانمردي سے حاصل کر سکتا - مگر جب لوگوں نے حضریت اختیار کي تو کاروبار باهم تقسیم کر لیے گئے ' حکومتیں قائم هوئیں ' الگ الگ پیشے ' جدا جدا عمل اختیار کیے گئے ' اور اسیوقت سے فوجي ملازمت کي بنا پڑي - سب سے پہلے جس حکومت نے فوج کو بھرتي کیا ' وہ " مصر کي فرعوني حکومت " تھي - خیال کیا جاتا هے کہ پہلے پہل اسکي ابتدا عیسی علیہ السلام سے تقریباً دو هزار برس پیشتر اس وقت پڑي جبکہ فراعنۂ مصر نے حبشیوں اور زنگیوں کي ایک تعداد کثیر کو بھرتي کرکے ایک باقاعدہ فوج مرتب کي ' اور اسکي مدد سے " بحر احمر " کے سواحل پر آباد شدہ اقوام و قبائل کو مسخر کرلیا - بعد ازاں دوسري قوموں نے اس کي تقلید کي اور مختلف حکومتوں نے اسي کا تتبع کیا - چنانچہ اشوریا ' بابل ' فینیقیہ ' اور یونان کي قدیم حکومتوں نے اس طریقہ کو اختیار کیا - یونان سے رومیوں نے اخذ کیا ' اور رومیوں سے مسلمانوں نے سیکھا -

فراعنۂ مصر کے یہاں " فوجي نظام " بدیں شکل قائم هوتا تھا کہ وہ اپني افواج کو لنبي ' گنجان ' اور سیدھي صفوں میں کھڑا کیا کرتے تھے - اسکي تائید ان عمارات کہنہ کے کھنڈرات اور محلات شکستہ کے بوسیدہ در و دیوار سے بخوبي هوسکتي هے جو مصر میں اپنے متکبر و متمرد مکینوں کي یادگار هیں ' اور جن پر صفوف لشکر کي متعدد تصاویر کھینچي هوئي پائي گئي هیں -

حکومت مصر سے اس طریقہ کو اهل یونان نے استنباط کیا ' اور اپنے یہاں اسکو کسي قدر ترمیم و تنسیخ کے بعد رائج کیا - انھوں نے " پلٹنیں " تیار کیں جن کو وہ (Phalanx) کہتے تھے - ان کے نظم و ترتیب کي صورت یہ تھي کہ فوجي سپاهي بالکل سیدھي صفوف میں کھڑے هو جاتے تھے - ۴۰۰۰ جوانوں سے ایک پلٹن مرتب هوتي - کھڑے هونے کا طریقہ یہ تھا کہ ایک سپاهي دوسرے سپاهي سے چند قدم کے فاصلے پر اپنے مقابل والے سپاهي کي بالکل سیدھہ میں کھڑا هوتا ' اور صفیں ایک دوسرے کے پیچھے برابر چلي جاتیں - ایک عرصے تک یہ فوجي نظام بدستور اپني حالت پر قائم رها - لیکن مقدونیہ کے بادشاہ اور سکندر اعظم کے باپ " فیلقوس " نے پلٹن کے سپاهیوں کي تعداد مذکورۂ بالا شمار سے دگني کر دي ' اور پھر فیلقوس کي وفات کے بعد اس کے بیٹے سکندر اعظم نے چوگني کردي - سکندر نے سپاهیوں کو اس قدر پاس پاس کھڑا کرنا شروع کیا کہ ان کے کندھے باهم ملے رهتے تھے ' اور ان کي ڈهالیں ایک دوسرے سے ٹکراجاتي تھیں - نیز اس نے سپاهیوں کیلیے عجیب طرز اور نئے طریقے کے نیزے بنوائے تھے ' جنمیں سے اکثر نیزے چوبیس چوبیس فیٹ لنبے هوتے تھے - سب سے پہلي صف

بارجود اس کے تمام مسلمان سربکف سپاہي تھے - انميں سے کوئي شخص سواے شمشير زني کے درسرا کوئي پيشه يا کام اختيار نہيں کرتا تها - حضرت عمر رضي الله عنه نے انہيں کاشت و زراعت کے بکھيڑون ميں دخل دينے اور کهيتي باڑي کے دهندوں ميں پڑنے سے بھي منع فرما ديا تها - کيونکه خليفۂ ممدوح نے اس بات کو بخوبي سمجهه ليا تها که مسلمانوں نے ممالک کو فتح کرنے اور سرسبز زمينوں پر قابض و متصرف هونيکے بعد آرام طلبي اختيارکرنا اور جنگ سے دست کش هونا چاها تها - لہذا آپ نے تمام ممالک مفتوحه ميں منادي کرادي که امير افواج (جنرل) اپني اپني رعايا (سپاه) سے کهديں : " بيت المال سے اُن کا وظيفه مقرر کر ديا گيا هے - ان کے اهل و عيال کيليے بھي وظائف کي ايک مقدار معين هرچکي هے - اب وہ لوگ کهيتي کرنے يا بونے کي جانب مائل نه هوں "

حضرت عمر رضي الله عنـــه نے اس حکم ميں اس دور انديشي کو بھي ملحوظ رکها تها که جنگجو مسلمان کسي ملک کو اپنا وطن بنا کر کہيں اوسميں با قاعده سکونت و قيام اختيار نه کرليں ' اور اسطرح اُن کو اپنے اُن بهائيوں کي اعانت و امداد کيليے جو کسي اور جگه مصروف جنگ هوں ' جانا ناگوار خاطر هو جاے - يا کسي علاقۂ مفتوحه کي حفاظت و انتظام کي غرض سے روانه هوتے وقت (جسکا اتفاق اکثر پڑا کرتا تها) نقل و حرکت شاق نه گذرے -

مسلمانوں کي عام جماعتوں کے علاوہ فوج کي ايک علحده جماعت کو مرتب کرنا ' حضرت عمر کے عهد ميں دفاتر کهلنے کے وقت سے شروع هوا ' اور بنو اميه کے عهد ميں مکمل هوا - اس کا بيان قارئين کرام آينده صفحات ميں ملاحظه فرمائينگے -

تاريخ داں حضرات سے يه امر پوشيده نہيں هے که خدمات جنگي کا لزوم اور با قاعده فوجي ملازمت کا دستور زمانۂ بنو اميه کے وسط ميں شروع هوا تها - اس سے پہلے لوگ محض جهاد کے طور پر لڑائيوں ميں شريک هو کر مال غنيمت ' اور اپنے هاتهوں سے قتل کيے هوے دشمن کے ساز و سامان سے فائده اُٹهاتے تھے - حضرت عثمان رضي الله عنه کي شهادت (سنه ٣٥ هجري) کے بعد اهل اسلام بيروني دشمنوں کو چهوڑ کر آپس کے جهگڑوں ميں مصروف هوگئے ' اور باهمي اختلافات کي وہ افسوس ناک ابتدا شروع هوگئي جس نے آگے چلکر ايک دائمي خانه جنگي کي شکل اختيار کرلي - مگر جب بنو اميه کے قبضه ميں انتظام و انصرام سلطنت چلا گيا اور مسلمانوں کي سلطنت کا شيرازہ مکرر باهم متحد هوگيا ' اور اموي عنصر کے غالب آ جانے سے فرقه بنديوں کا زور بھي گهٹ چلا ' تو اسوقت مسلمانوں کے خيالات کسي ايسے معامله پر رجوع اور مائل هونے سے رک گئے ' جو انہيں جنگ پر آماده کرے اور لڑتے رهنے کا شوق دلاے - يہي وجه تهي که اس زمانے ميں قوم کے افراد کي مشغوليت ميں آرام طلبي اور عيش و عشرت کا انداز شروع هوگيا - اس حالت کو ديکهکر خلفاء نے آينده نتائج کے خوفناک اور تباه کن انجام پر نظر کي اور مجبور هوے که فوجي ملازمت کا سلسله شروع کريں -

سب سے پہلے جس عهد ميں فوجي ملازمت کي بنياد پڑي وہ عبد الملک بن مروان (سنه ٦٥ هجري - تا سنه ٨٦ هجري - مطابق ٦٨٤ع تا ٧٠٥ع) کا عهد حکومت تها ' مگر اس کا موجد حجاج بن يوسف ثقفي کو خيال کيا جاتا هے - يه وہ زمانه تها جبکه اموي حکومت اپني ترقي و اقبال کے بلند ترين زينه تک پہنچ چکي تهي ' مسلمانوں کي نهايت کثرت هوگئي تهي ' اور لوگ هر قسم کے کاروبار خصوصاً زراعت و تجارت کي جانب زياده مائل هو چلے تھے -

اگرچـــه اکثر اهل اسـلام نے امير معاويه کے عهـد سلطنت ميں جنگي اور فوجي خدمت سے الگ رہ کر گوشه نشيني اختيار کرنے يا ديگر مشاغل کيطرف مائل هونيکا قصد کيا تها - ليکن اس مدبر اميرنے ان سب کو اپني حکمت عملي سے باز رکها ' اور بالکل اپنے قابو ميں کرليا - بے دريغ انعامات اور عطيات کثيره سے وہ هر شخص کو اپنا گرويده و مطيع بناليا کرتے تھے - مگر جب امير معاويه کے بعد اُن کا بيٹا يزيد (سنه ٦٠ هجري تا سنه ٦٤ هجري مطابق ٦٨٠ع تا ٦٨٣ع) ' اور اوسکے بعد معاويه دوم (سنه ٦٤ هجري تا سنه ٦٤ هجري - مطابق ٦٨٣ع تا ٦٨٣ع) پهر اُسکے بعد مروان بن حکم (سنه ٦٤ هجري تا سنه ٦٥ هجري - مطابق ٦٨٣ع تا ٦٨٤ع) حکمراں هوے - تو چونکه اُن لوگوں ميں سے ايک بھي اس ڈهنگ کا آدمي نه تها که لوگوں کے دل اپني جانب مائل کرتا اور قابو ميں رکهه سکتا ' يا مسلمانوں کو اپني اطاعت سے منحرف نه هونے ديتا ' اسليے فوجي لوگوں کو آرام طلبي کي جرأت هوتي گئي ' اور وہ رفته رفته عيش و عشرت ميں منهمک و مشغول هوگئے - چنانچه جب عبد الملک بن مروان خلافت کا والي هوا هے ' تو اُسوقت بھي فوج و لشکر کي وهي حالت تهي جو اوپر بيان کي گئي - نه تو سپاهي اسکے ساتهه کوچ کرتے تھے اور نه اُسکے مقام کے ساتهه قيام کرتے تھے - عبد الملک نے اِس بے ضابطگي کي شکايت اپنے " صاحب شرطه " (پوليس کمشنر) " روح بن زنباع " سے کي - اُس نے کہا که " امير المومنيـــن ! ميري ماتحتـــي ميں ايک شخص هے حجاج بن يوسف - اگر آپ اُسے اپني فوج کا افسر بناديں تو يقين هے که وہ تهوڑے هي عرصه ميں سب کو ٹهيک اور سيدها کرديگا - وہ ضرور فوج کو آپکے ساتهه مقيم کرائيگا ' اور آپ هي کے همراه کوچ کا حکم ديگا - ميرا خيال هے که ' وہ آپ کے ليے نهايت مفيد ثابت هوگا " عبد الملک نے اُس کي بات مان لي اور حجاج کو فوج کا افسر بنا ديا - حجاج نهايت تند مزاج اور ظالم شخص تها ' اسليے کسي سپاهي کو اُسکے حکم سے سرتابي کرنے کا يارا نه تها - اُسوقت سے فوج برابر خليفه کے ساتهه کوچ و مقام کرنے لگي -

مگر خود " روح بن زنباع " کے ماتحت پهر بھي اس قاعده کي پابندي نه هرتي تهي - اسکے سپاهي حجاج کے حکم کي ذرا بھي پروا نه کرتے - ايک دن حجاج نے ان لوگوں کو ديکها که اور تو سب کوچ کرگئے هيں ليکن وہ ابھي کهانا کها رهے هيں - حجاج نے يه حالت ديکهه کر اُن سے دريافت کيا : " تم لوگ امير المومنين کے ساتهه کوچ کرنے سے کيوں رک گئے ؟ " روح بن زنبـــاع کے ملازموں نے بجاے اسکے که کوئي عذر يا اپني خطا کا اقرار کرتے ' حجاج کو مخاطب کرکے جواب ديا : " اے نالائق ! تو بھي گهوڑے سے اُتر کر همارے ساتهه کهانا کهالے " حجاج نے انکي يه گستاخي اور سرکشي ديکهکر کها : " افسوس ! ابتو ميے جو کچهه ان کي پاسداري تهي وہ بھي جاتي رهي " يه کهه کر اُس نے اپنے ماتحتوں کو حکم ديا که ان لوگوں کو کوڑوں سے پيٹ کر تمام فوج ميں پهراؤ اور تشهير کرو - اور روح بن زنباع کے خيموں کو بھي آگ لگاکر جلادو - حجاج کے ماتحتوں نے اس حکم کي فوراً تعميل کي - جب روح بن زنباع کو واقعه کا علم هوا تو وہ روتا پيٹتا عبد الملک بن مروان کي خدمت ميں پہنچا اور عرض کيا : " امير المومنين ! حجاج بن يوسف جو کل تک ميري ملازمت ميں ايک ادنى خادم کي حيثيت رکهتا تها ' آج اُس نے ميرے غلاموں کے کوڑے لگواے ' اور ميرے خيمے جلوا ديے " عبد الملک نے جهلا کر حجاج کي طلبي کا حکم ديا - حجاج حضور ميں پيش هوا تو عبد الملک نے غضب ناک اس واقعه کا سبب دريافت کيا :

حجاج : "امیر المومنین ! میں نے کیا کیا ؟"
عبد الملک : "اگر تونے نہیں کیا تو اور کس نے کیا ؟"
حجاج : "واللہ ! اے امیر المومنین !! یہ کام آپ نے کیا !! میرا کوڑا آپکا کوڑا اور میرا ہاتھ آپکا ہاتھ ہے - امیر المومنین کے نزدیک یہ کوئي بڑي بات نہیں کہ وہ روح بن زنباع کو ایک غلام کے بدلے دو غلام اور ایک خیمے کے بدلے دو خیمے عطا فرمادیں' مگر مجھ جو درجہ امیر المومنین نے عطا فرمایا ہے ' اس سے محروم کرنا شان کرم کے خلاف ہوگا "

خلیفہ نے یہ جواب سنا تو مسکرادیا اور روح بن زنباع کو اُسکے ضائع شدہ سامان کا کافي معاوضہ دلواکر حجاج کے منصب میں بھي ترقي کردي - یہ پہلا موقعہ تھا کہ خلیفہ کو حجاج بن یوسف کي کارگذاري اور لیاقت کا علم ہوا ' اور اُسي روز سے وہ اسکي قدر کرنے لگا -

البـــلاغ :

شیخ اسماعیل صاحب پاني پتي مندرجۂ بالا موضوع پر ایک مسلسل مضمون لکھنا چاھتے ھیں جسکا یہ پہلا نمبر ہے - یہ ٹکرہ ہم نے شائع کردیا ' لیکن چند امور کي تصریح و تذئیل ضروري ہے :

(۱) آپکا یہ مضمون غالباً جارج زیدان مصري ایڈیٹر الهـلال قاھرہ کے مضمون سے ماخوذ ہے ' جو بجنسہ اسي عنوان سے (یعني " العرب في الاسلام " سے) گذشتہ جنگ طرابلس کے زمانے میں شائع ہوا تھا - اگر ایسا نہیں ہے (کیونکہ محض حافظہ کي بنا پر میں کہہ رہا ہوں اور الهلال کے وہ نمبر پیش نظر نہیں ھیں) تو اسمیں توکچھہ شک نہیں کہ تمام تر اسي کي تصنیفات اور علی الخصوص " تاریخ التمدن الاسلامي " سے ماخوذ ہے - چنانچہ ایک دو موقعوں پر آپنے انکا حوالہ بھي حاشیہ میں دیا تھا - میں نے انہیں کاٹ دیا ' کیونکہ یہ حوالہ مضمون کي توثیق کیلیے کچھہ مفید نہ تھا -

(۲) بلاشبہ جارج زیدان مصري کي تصنیفات نہایت مفید اور پر از معلومات ھیں ' علی الخصوص اسکے وہ حصے جو مستشرقین یورپ کي تحقیقات سے مترجم و مقتبس ھیں ' اور براہ راست تحقیقات یورپ کا مطالعہ خالي از دقت نہیں - لیکن آپکو معلوم ہونا چاھیے کہ تاریخ اسلام کي تحقیق و تفتیش کے میدان میں اسکا مرتبہ ایک معمولي درجہ کے حاطب اللیل سے ہم لوگ زیادہ نہیں سمجھتے ' اور استخراج و استنباط مطالب میں تو وہ نہایت ھي کوتاہ نظر ہے - بڑي مصیبت یہ ہے کہ طرز بحث و استدلال و عقائد نظریات تاریخي میں یکقلم مستشرقین و مورخین یورپ کي تقلید کرتا ہے اور اسلیے وہ اپنے تمام مطالعہ و نظر سے صرف یہ کام لیتا ہے کہ جس چیز کو اسکے ائمۂ فرنگ نے اجتہاداً لکھدیا ہے ' اسکے لیے کوئي نہ کوئي شاھد پیدا کرلے - پھر اس راہ میں سخت سخت ٹھوکریں ھیں اور گمراھیاں ' سوء تفہم ہے اور سوء نظر ' غلطي استدلال ہے اور ضلالت استنباط ' جہل مصطلحات علوم ہے اور قلت معلومات فی : ظلمات بعضھا فوق بعض !

تاریخ اسلام کا تمام تر ذخیرۂ اصلي قدماء مورخین ھیں ' اور انکي مطبوعہ کتابوں سے وہ بے نصیب بھي نہیں ' لیکن اکثر مقامات میں معلوم ہوتا ہے کہ اس ذخیرہ کے صحیح مطالعہ و نظر سے وہ محروم ہے ' اور واضح سے واضح تصریحات پر بھي اُسکي نظر نہیں پڑتي - پھر بہت سے مقامات ایسے بھي ھیں جہاں فی الحقیقت اسکي عصبیۃ مسیحي نے احقاق حق سے بازرکھا ہے ' اور عمداً واضح ترین تصریحات سے بھي اعراض کرجاتا ہے - یہ حالت افسوس ناک ہو مگر تعجب انگیز نہیں - کیونکہ ھمیں قران حکیم نے بتلایا ہے کہ " تحریف الکلم عن مواضعہ " اور " کتمان حق " اھل کتاب کا قدیم ترین علمي و قومي ورثہ ہے : و ان فریقاً منہم لیکتمون الحق و ھم یعلمون (۲ : ۱۴۱)

جارج زیدان کے متعلق یہ جز کچھہ ظاہر کیا گیا ' تو اسکي بنا صرف یہي نہیں ہے کہ پچھلے دنوں مولانا شبلي مرحوم نے " الانتقاد " لکھکر اسکے بہت سے متعصبانہ فریبوں کي پردہ دري کي تھي ' اور وہ اپني عمر میں پہلي مرتبہ عاجز و درماندہ ہوکر بیٹھہ گیا تھا - کیونکہ الانتقاد کے جزئیات و افراد اعتراضات میں بہت سے اعتراضات ایسے بھي ھیں جنکي نسبت میں مولانا مرحوم سے اتفاق نہیں کرسکتا ' اور ایک حد تک جارج زیدان کو (صرف اتنے دائرہ کے اندر) بے قصور پاتا ہوں - مثلاً بحث کا وہ حصہ جہاں مولانا بنو امیہ اور حجاج وغیرہ کے اُن مظالم سے بھي قطعي انکار کردینے پر مائل ھیں جنکو یعقوبي ' طبري ' دینوري ' اور ابن اثیر وغیرہ صاف صاف لکھہ رہے ھیں ' اور دلیل میں حافظ سیوطي کي تاریخ الخلفاء کو پیش کرتے ھیں جس نے مسلم کي حدیث ائمۂ اثنا عشر کي گنتي پوري کرنے کیلیے یزید اور ولید تک کو (باوجود اقرار فسق و فجور) خلفاء و ائمۂ حقہ میں داخل کرلیا ہے !

بلکہ مصنفات جارج زیدان کے تاریخي نقائص کا میدان اس سے بھي زیادہ وسیع ہے ' اور اسکي مسیحي عصبیۃ جاھلیۃ نے بے شمار نئے اصول و فروع وضع کرلیے ھیں - صرف تاریخ التمدن کے اگر حصۂ دوم و پنجم ھي کو پیش نظر رکھہ لیا جاے ' تو مسلمانوں کي تمدني و علمي تاریخ کے اقلاً پچاس ساٹھہ اغلاط گن کر بتلا دیے جاسکتے ھیں -

بہر حال مقصود اصلي یہ ہے کہ آپ لوگ جارج زیدان کي تصنیفات کو کوئي معتمد و مستند چیز نہ سمجھیں ' اور یہ عقیدہ نہ رکھیں کہ اسکي کتابوں کا حوالہ بقید جلد و صفحہ دیدینا کوئي بڑا ھي وسیلۂ توثیق و تصدیق ہے - حوالے سے مقصود تصدیق ہے مگر اس سے اور زیادہ تضعیف ہوجاتي ہے - اصلي چیز خود قدماء کا ذخیرۂ تاریخي ہے اور ہمت کرني چاھیے کہ براہ راست اسي سے اکتساب مواد کیا جاسکے -

(۳) چنانچہ اس اعتماد و تقلید کا نتیجہ یہ نکلا کہ آپکے مضمون میں جا بجا نہایت اھم غلطیاں پیدا ہوگئیں ' اور مسلمانوں کے فوجي نظام کي تاریخ کا نصف ٹکرہ آپنے بالکل ضائع کردیا -

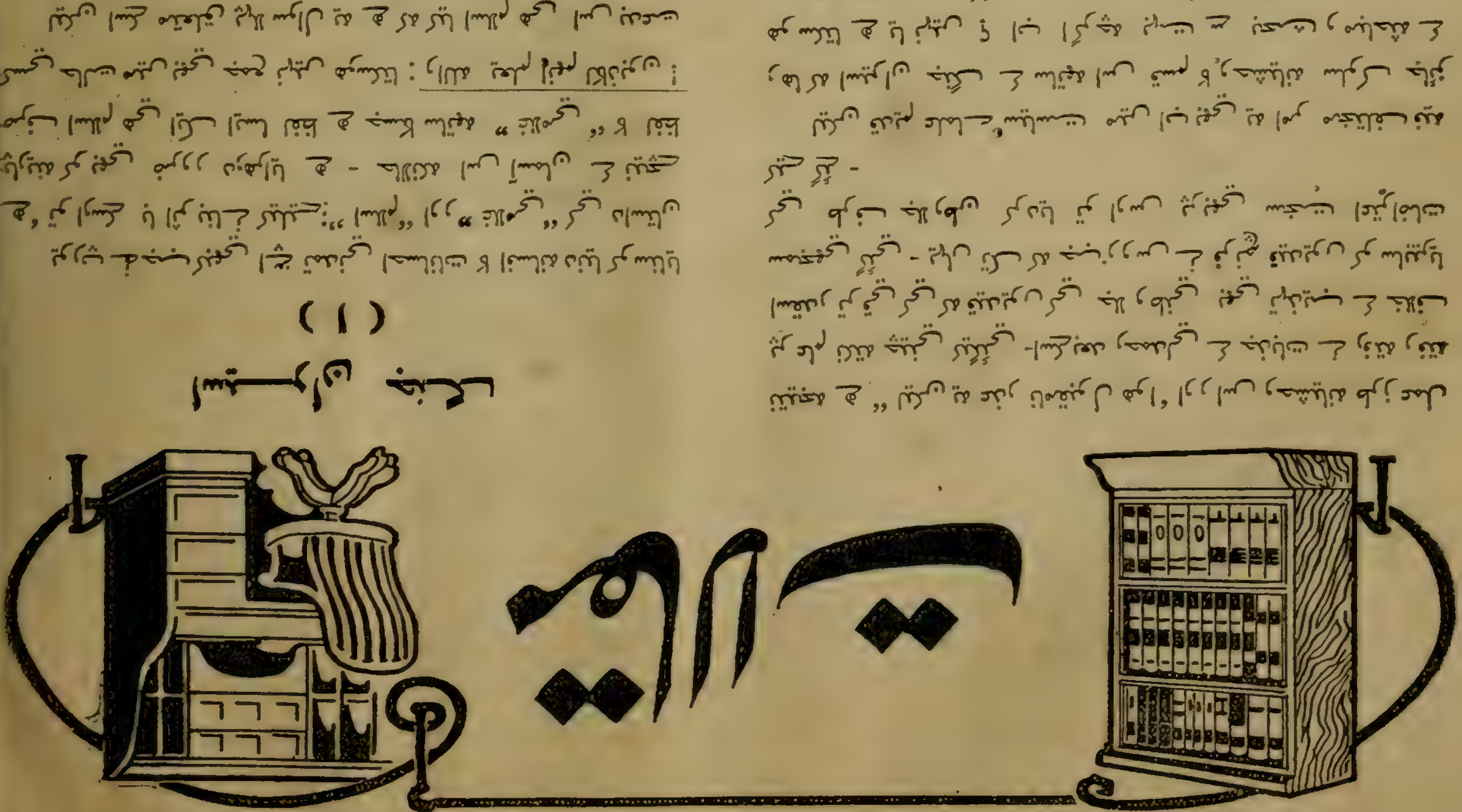
جارج زیدان کا تمام تر دارو مدار اپنے ائمۂ فرنگ پر ہے ' مستشرقین یورپ مسلمانوں کي ہر تمدني ترقي کو کسي قدیم متمدن قوم کي تقلید ثابت کرنے کیلیے ہمیشہ بیقرار رہتے ھیں ' اسلیے اس نے بھي مسلمانوں کے فوجي نظام کي تاریخ میں دو سخت تاریخي فریب ڈالدیے :

(الف) مسلمانوں کا فوجي نظام تمام تر رومي نظام سے ماخوذ تھا -

(ب) چنانچہ اسي لیے جب تک مسلمانوں کو قدیم متمدن قوموں کي تہذیب سے متمتع ہونے کا موقعہ نہیں ملا ' وہ کوئي با قاعدہ نظام قائم نہ کرسکے - تمام عہد خلفاء راشدین اور اوائل عہد بنو امیہ فوجي نظام کي باقاعدگي سے خالي تھا - البتہ جب عبد الملک بن مروان کے عہد میں متمدن اقوام کا اختلاط پوري وسعت کے ساتھہ مسلمانوں کو نصیب ہوا ' تو انہوں نے بھي اسکي تقلید کي اور اسي طرح کا ایک نظام قائم کرلیا -

لیکن آپ پر واضح ہونا چاھیے کہ یہ دونوں بیان یکسر غلط ھیں ' اور یا تو انکا مبدء فریب ہے یا جہل شدید - علامۂ بلاذري ' ابن سعد ' ابن قتیبہ ' ابو حنیفہ دینوري ' طبري ' یعقوبي ' اور کتب حدیث و اثار کے واضح و مصرح شواھد اسکے خلاف اس کثرت سے موجود ھیں کہ جارج زیدان کي جرأت پر سخت تعجب ہوتا ہے ' اور غالباً کثرت اغلاط و دسائس سے گھبرا کر مولانا شبلي مرحوم نے ان امور کو بالکل نظر انداز کردیا تھا - میں آیندہ نمبر میں اسکے متعلق چند کلمات لکھونگا -

(1)



١١١٦ افسر بهي شامل تهے - اس بناپر اسيران جنگ کے متعلق ایک خاص قانون بنانے کي ضرورت محسوس هوئي -

اب وہ قانون بنکر مکمل صورت میں دنیا کے سامنے آگیا ھے ' اور کہا جاتا ھے کہ تمام مہذب سلطنتیں اوسپر عمل کر رهي هیں - اسیران جنگ کے متعلق اسلام کا جو طرز عمل تها ' اوس پر نظر ڈالنے سے پہلے اس قانون پر نگاہ ڈال لیني چاهیے -

(موجودہ قانون اسیران جنگ)•

اس قانون کے نتائج و دفعات حسب ذیل هیں :

(١) اسیران جنگ کي آزادي کو صرف اسقدر محدود کیا جا سکتا ھے کہ وہ اپني فوج میں نہ جاسکیں - اسکے علاوہ نہ تو ارنکو کوئي سزا دیجاسکتي ھے ' نہ ارنکي توهین کي جاسکتي ھے ' اور نہ اونپر آب و دانہ بند کیا جاسکتا ھے -

(٢) قیدي کو فاتح کے فوجي نظام کا پابند هونا پڑیگا - اگر ارس نے خلاف ورزي کي تو فوجي عدالت سزا دیسکیگي -

(٣) قیدیوں کے اسباب سے کسي قسم کا تعرض نہیں کیا جاسکتا ھے ' نہ اونکے بدن کا کپڑا اوتارا جاسکتا ھے ' نہ اونکي جیب سے کوئي رقم نکالي جاسکتي ھے ' اور نہ ارنکے زیوروں کو هاتهہ لگایا جاسکتا ھے - بوقت اشد ضرورت کے اگر اس پر عمل نا ممکن هو جاے تو اس حالت میں بهي ضرور ھے کہ واپسي کے وقت ان چیزوں کو لازمي طور پر واپس کردیا جاے جو انسے علیحدہ کي گئي هیں - لیکن حسن سلوک کے طور پر عموماً افسروں کو تلوار واپس کر دیدیجاتي ھے ' اور اب اسکا عام رواج هوگیا ھے -

(٤) قیدي عموماً کسي محفوظ شہر یا قلعہ یا چهاوني میں رکہے جاتے هیں - اونکے لیے ایک محدود مقام متعین کردیا جاتا ھے - ارس میں سیر و تفریح کي بهي اجازت دي جاسکتي ھے - لیکن گنتے کے وقت فوراً حاضر هو جانا چاهیے -

(٥) افسروں کو عام قیدیوں سے زیادہ آزادي دي جاتي ھے - قیدي کو بهاگ جانے کے خوف سے یا قانون جنگ کي خلاف ورزي کرنے پر جیلخانے میں بهي قید کیا جا سکتا ھے ' لیکن ارنکو مجرموں سے علیحدہ رکہا جائیگا -

(٦) اگر متخاصمین میں شرائط مقرر هوگئے هیں تو ارنکے مطابق کہانے پینے کے بارے میں قیدیوں کے ساتهہ عمدہ سلوک کیا جائیگا ' لیکن اگر اس قسم کے شرائط مقرر نہیں هوے هیں تو جو خوراک فاتح کي فوج کو ملتي ھے ' رهي قیدیوں کو بهي دیجائیگي ' اور صلح و مبادلہ کے وقت تک مصارف کا بار فاتح هي کے خزانے پر هوگا -

(٧) دیانت اور شرافت کا اقتضا یہ ھے کہ قیدي کو اپنے ملک و قوم کے خلاف شریک جنگ هونے پر اور اپني فوج یا اپنے وطن کے افشاے راز کرنے پر مجبور نہ کیا جاے - البتہ قیدیوں سے اس قسم کے آسان کام لیے جاسکتے هیں جو سخت تکلیف دہ ' اور پر خطر نہوں ' اور جنگ سے غیر متعلق هوں ' نیز فوجي عزت کو ارن سے صدمہ نہ پہونچے -

(٨) قیدیوں کا بهاگ جانا کوئي جرم نہیں ھے ' البتہ ارنکے گرفتار کرنے کي هر ممکن تدبیر اختیار کي جاسکتي ھے - یہاں تک کہ حالت فرار میں گولي بهي مار دي جاسکتي ھے - لیکن اگر وہ بهاگ کر اپني فوج سے مل گیا ' اور دوبارہ گرفتار هوگیا ' تو اس جرم پر کہ پہلے بهاگ گیا تها ' کوئي مزید سزا نہیں دي جاسکتي - البتہ اب اسکي نگراني سختي کے ساتهہ کي جائیگي -

لیکن اگر تمام قیدي بهاگنے کي سازش کرلیں اور اسکا راز طشت ازبام هوجاے ' توپهر ارنکو هر قسم کي سخت سزا یہاں تک کہ پهانسي بهي دیجاسکتي ھے -

(٩) کوئي قیدي دوسرے قیدي کا ذمہ دار نہیں هوسکتا ' اسلیے اگر کوئي قیدي بهاگ جاے تو ارسکے دوسرے ساتهیوں سے باز پرس نہیں کي جاسکتي -

(١٠) اگر قیدي عدم شرکت جنگ کا حتمي وعدہ کرلیں تو ارنکو اثناے جنگ میں بهي رہا کیا جاسکتا ھے اور وہ اپنے وطن واپس جاکر دوسرے سیاسي مشاغل میں مصروف هوسکتے هیں ' نیز دوسرے ملکوں سے جنگ بهي کرسکتے هیں ' بشرطیکہ وہ ملک اوس سلطنت کا حلیف نہو جس نے ارنکو رہا کیا ھے -

لیکن اگر قیدیوں نے بد عہدي کي تو اس جرم میں پهانسي تک دیجاسکتي ھے - قیدي جس حکومت کي رعایا هیں ' اگر وہ فوج کے اخلاقي حقوق کا بهي لحاظ رکهتي ھے ' تو ارنہیں خدمت فوجي سے مستثنی کردیگي ' اور اگر اوسکا قانون اسقدر فیاض نہیں ھے ' تو قیدیوں کو وظائف عسکري سے انکار کرنے پر سزا دیسکتي ھے - بایں همہ اخلاقي حیثیت سے ایسا نہیں کرنا چاهیے - ولایات متحدہ امریکہ نے اس مسئلہ میں دوسرا طرز عمل اختیار کیا ھے ' یعنے اگر وہ قیدیوں کے قول و قرار کا احترام نہیں کرسکتي ' تو انہیں قیدي بناکر ارس حکومت کے پاس واپس کردیتي ھے جس نے ارنکو رہا کیا ھے - اگر اوس نے قیدي بنانے سے انکار کردیا تو پهر ان پر اس معاهدہ کي پابندي باقي نہیں رهتي -

(١١) قیدیوں کے مبادلہ سے قید کي پابندیاں ارتهہ جاتي هیں ' اور قیدي بالکل آزاد هوجاتے هیں - مبادلہ بالکل اختیاري ھے ' اور رہا شدہ قیدیوں کے متعلق بہ صراحت طے کرلینا چاهیے کہ وہ دوبارہ فوج میں شامل هوسکینگے یا نہیں ؟

مبادلہ میں قیدیوں کے مدارج کا لحاظ رکهنا پڑتا ھے - افسر کا افسر کے بدلے میں ' زخمي کا زخمي کے بدلے میں ' مریض کا مریض کے بدلے میں ' مبادلہ کیا جاتا ھے - نیز ایک افسر کا مبادلہ متعدد چهوٹے درجے کے سپاهیوں کے عوض کیا جا سکتا ھے -

(١٢) اختتام جنگ کے ساتهہ هي قید کي مدت بهي ختم هوجاتي ھے ' اور تاوان جنگ یا کسي دوسرے مال کے معاوضے میں قیدي رہا کردیے جاتے هیں - (از تاریخ علم الحقوق مصطفی رشید پاشا)

گریٹ یوروپین وار میپ

ادیٹر الہلال کي راے

عام تعلیم کے فقدان کیوجہ سے جغرافیہ و تقویم بلدان کي واقفیت عام اردو خوان پبلک کو بہت کم ھے ' اور اسلیے واقعات عالم کے اخبار و حالات کو وہ پوري صحت کے ساتهہ سمجهہ نہیں سکتے - علی الخصوص موجودہ عالمگیر جنگ کي خبروں کا صحیح اندازہ تو بغیر اسکے ممکن هي نہیں کہ یورپ ' ایشیا ' اور افریقہ کے تمام بحر و بر اور انکے حدود و علائق پیش نظر هوں - اس بنا پر منشي محبوب حسین صاحب کي جانفشاني قابل داد ھے کہ ارنہوں نے ایک نہایت عمدہ اور مکمل نقشہ اردو انگریزي میں مرتب کیا ھے ' اور اسمیں پوري احتیاط و پابندي اصول نقشہ نویسي سے کام لیا ھے - نہ صرف عوام بلکہ خواص کیلیے بهي ضروري ھے کہ اس نقشہ کي ایک ایک کاپي ضرور لیں اور اپني سامنے لٹکا دیں - موجودہ جنگ دنیا میں جو انقلاب کر رهي ھے اسکے اجمال کي یہ نہایت عمدہ شرح ھے - قیمت بغیر رنگ ٤ آنہ - رنگین ٨ - آنہ فولڈنگ - خوبصورت مجلد کتاب کي شکل ایک روپیہ - مؤنٹڈ یعني کپڑا اور رول سے مکمل روغندار دو روپیہ چار آنہ -

ملـنـے کا پـتـہ : منیجر - ایم - حسن برادرس - نمبر ٦ نواب عبد اللطیف لین - کـلـکـتـہ

هر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری هے

رینلڈ کي مسٹریز اف دي کورٹ ف لندن

یہ مشهور ناول جو کہ سولہ جلدوں میں هے ابهي چهپ کر نکلی هے اور تهوڑي سي رهگئي هے - اصلي قیمت کي چوتهائي قیمت میں دیجاتي هے - اصلي قیمت چالیس ۴۰ روپیہ اور اب دس ۱۰ روپیہ - کپڑیکي جلد هے جسمیں سنهري حروف کي کتابت هے اور ۴۱۶ هاف ٹون تصاویر هیں تمام جلدیں دس روپیہ میں وي - پي اور ایک روپیہ ۱۴ - آنہ محصول ڈاک -

امپیریل بک ڈیپو - نمبر ۶۰ سریگوپال ملک لین - بئوبازار - کلکتہ

Imperiai Book Depot, 6o Srigopal Mullick Lane, Bowbazar Calcutta.

نصف قیمت اور



تبلہ انعام

همارا سائنس فکسن فومرٹ هارمونیم سریلا اور مضبوط سب موسم اور آب و هوا میں یکساں رهنے والا همارے خاص کارخانہ میں آسان لکڑي سے طیار کیا هوا هے اس وجہ سے کبهي پوري قیمت اور کبهي نصف قیمت پر فروخت کرتے هیں - ایک ماہ کیلیے یہ قیمت رکهي گئي هے - ایک مرتبہ منگواکر آزمایش کیجیے - نہیں تو پهر آپکو افسوس کرنا پڑیگا - اگرچہ مال ناپسند هوے تو تین روز کے اندر واپس کرنے سے هم واپس کرلیوینگے - اس وجہ سے آپ دریافت کرلیجیے کہ یہ کمپنی کسی کو دهوکا نہیں دیتی هے - گرانٹی تین برس - سنگل ریڈ اصلی قیمت ۳۵ - ۴۰ - ۵۰ روپیہ - اور اسوقت نصف قیمت ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ روپیہ - وڈبل ریڈ اصلی قیمت ۶۵ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ روپیہ - و نصف قیمت ۳۲ - ۳۵ - ۴۰ - ۴۵ روپیہ - هر ایک باجہ کیواسطے مبلغ پانچ روپیہ پیشگي روانہ کرنا چاهیے اور اپنا پورا پتہ اور ریلوے اسٹیشن صاف صاف لکهنا چاهیے - هر ایک سنگل ریڈ کے ساتهہ ایک کهوڑي اور ڈبل ریڈ کے ساتهہ ایک تبلہ و ڈوگی انعام دیا جاویگا - هندي هارمونیم سکهچها کا قیمت ایک روپیہ هے -

نیشنل هارمونیم کمپني ڈاکخانہ شملہ - کلکتہ

SALVITAE

یہ ایک اتنا مجرب دوا آن امراض کا هے کہ جسکي وجہ سے انسان اپنی قدرتي قوت سے گرجاتا هے - یہ دوا آن کهوئي هوئي قرت کو پهر پیدا کر دیتي هے - قیمت ایک روپیہ -

ASTHMA TABLETS

کسی قسم کا دمہ اور کتنے هي عرصہ کا هو اگر اس سے اچها نہ هو تو همارا دمہ - کهانسي کے لیے بهي مفید هے - قیمت ایک روپیہ -

PILES TABLETS.

براسیر خوني هو یا بادي - بغیر جراحي عمل کے اچها هوتا هے - قیمت ایک روپیہ -

S. C. Roy, M. A. Mfg. Chemists 36 Dharamtola Street, Calcutt

هر قسم کے جنون کا مجرب دوا

اسکے استعمال سے هر قسم کا جنون خواہ نوبتي جنون ' مرگي والا جنون ' غمگین رهنے کا جنون ' عقل میں فتور ' بے خوابي وغیرہ وغیرہ دفع هوتي هے - اور وہ ایسا صحیح و سالم هو جاتا هے کہ کبهي ایسا گمان تک بهي نہیں هوتا کہ وہ کبهي ایسے مرض میں مبتلا تها - قیمت في شیشي پانچ روپیہ علاوہ محصول ڈاک -

S. C. Roy, M. A. 167/3, Cornwallis Street, Calcutta.

امراض مستورات

کے لیے ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبهرائین

مستورات کے جملہ اقسام کے امراض - کا خلاصہ نہ آنا - بلکہ اسوقت درد کا پیدا هونا - اور اسکے دیر یا هرنیسے تشنج کا پیدا هونا - اولاد کا نهونا غرض کل شکایات جو اندروني مستورات کو هوتے هیں - مایوس شدہ لوگونکو خوشخبري دیجاتي هے کہ مندرجہ ذیل مستند معالجونکي تصدیق کردہ دوا کو استعمال کریں اور ثمرہ زندگانی حاصل کریں - یعني ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبهرائین استعمال کریں اور کل امراض سے نجات حاصل کرکے صاحب اولاد هوں -

مستند مدراس شاهر - ڈاکٹر ایم - سي - ننجنڈا راؤ اول اسسٹنٹ کیمیکل اکزامنر مدراس فرماتے هیں - "میںنے اوبهرائن کو امراض مستورات کیلیے" نهایت مفید اور مناسب پایا -

مس ایف - جي - ریلس - ایل - ایم - ایل - آر - سي - پي اینڈ ایس - سي گوشا اسپتال مدراس فرماتي هیں :- "نمونے کي شیشیاں اوبهرائن کي اپنے مریض پر استعمال کرایا اور بیحد نفع بخش پا" -

مس ایم - جي - ایم - براڈلي - ایم - ڈي - (برن) بي - ایس - سي - (لندن) سینٹ جاں اسپتال ارکاڈي بمبئي فرماتي هیں: "اوبهرائن جسکو کہ میںنے استعمال کیا هے" زنانہ شکایتوں کیلیے بہت عمدہ اور کامیاب دوا هے"

قیمت في بوتل ۲ روپیہ ۸ آنہ - ۳ بوتل کے خریدار کیلیے صرف ۶ روپیہ -

پرچہ هدایت مفت درخواست آنے پر روانہ هوتا هے -

. Harris & Co., Chemists, Kalighat Calcutta.



IMPERIAL FLUTE

بهترین اور نهایت لاجواب قیمت سنگل ریڈ ۱۴ - ۱۸ - ۲۰ روپیہ

قیمت ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۸ - ۳۵ روپیہ

هر درخواست کے ساتهہ ۵ روپیہ بطور پیشگي آنا چاهیے -

GANGA FLUTE

قیمت سنگل ریڈ ۱۳ - ۱۷ - و ۲۰ - روپیہ -

ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۷ - ۳۵ - روپیہ

I mperial Depot. 60, Srigopal Mallick Lane Bowbazar, Calcutta.

پوپن ٹائین

ایک عجوب و غریب ایجاد اور حیرت انگیز شفا ' یہ دماغی شکایتونکو دفع کرتي هے - پژمردہ دلونکو تازہ بناتي هے - یہ ایک نهایت موثر ٹانک هے جوکہ یکساں مرد اور عورت استعمال کر سکتے هیں - اسکے استعمال سے اعضاء رئیسہ کو قوت پهونچتي هے - هسٹریہ وغیرہ کو بهي مفید هے جو لوگ لڑکیوں کے لیے بهي ... قیمت دو روپیہ -

زینو ٹون

اس دوا کے بیروني استعمال سے ضعف باہ ایکبارگي هو جاتي هے اس کے استعمال کرتے هي آپ محسوس کرینگے قیمت ایک روپیہ آٹهہ آنہ -

AYESHA

مُفرح دماغ - حسن کي افزایش - رگوں کي تازگي - بال کا بڑهنا یہ سب باتیں اسمیں موجود هیں - نهایت خوشبودار - قیمت ۲ روپیہ -

نمونہ مُفت - مشورہ مُفت - فهرست مُفت

Dattin & Co, Manufacturing Chemist, Post Box 141 Calcutta.

مفت ! مفت !!

راے صاحب ڈاکٹر کے - سي - داس صاحب کا تصنیف کردہ نوجوانوں کا رهنما و صحت جسماني و زندگي کا بیمہ کتاب قانون عیاشي - مفت روانہ هوگا -

Swasthy Sahaya Pharmacy, 30/2, Harrison Road Calcutta

البیان

فی

مقاصد القرآن

ھــذا بیــان للنــاس ٬ و ھــدی و موعظة للمتقین (۳ : ۳۳)

٬ یعنی قرآن حکیم کي مفصل تفسیر٬ از خامه اڈیٹر الہلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاہر کردینا کافي ہے کہ قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور اوسکي محیط الکل معلمانہ دعوۃ کا موجودہ دور جس قلم کے فیضان سے پیدا ہوا ہے٬ یہ اسي قلم سے نکلي ہوئي مفصل اور مکمل تفسیر القرن ہے !

یہ تفسیر موزوں کتابي تقطیع پر چھپنا شروع ہوگئي ہے - ہر مہینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۶۴ اور زیادہ سے زیادہ ۱۰۰ صفحے اعلی درجہ کے ساز و سامان طباعۃ کے ساتھہ شائع ہوتے رہینگے - اس سلسلے کا پہلا نمبر جسمیں نصف حصہ مقدمۂ تفسیر اور نصف سورۂ فاتحہ کي تفسیر کا ہوگا٬ انشاء اللہ ۱۵ - صفر کو شائع ہوجائیگا - قیمت سالانہ ۱۴ - صفر تک چار روپیہ - بعد کو پانچ - روپیہ -

اڈیٹر الہلال کي راے

میں ہمیشہ کلکتہ کے یوروپین فرم " جیمس مرے " کے یہاں سے عینک لیتا تھا - اس مرتبہ مجھے ضرورت ہوئي تو میسرز ایم - ان احمد - اینڈ سنز (نمبر ۱-۱۵ رپن اسٹریٹ کلکتہ) سے کئي مختلف قسم کي عینکیں خرید کیں٬ اور میں اعتراف کرتا ہوں کہ وہ ہر طرح بہت اور عمدہ ہیں٬ اور یوروپین کارخانوں سے مستغنی کردیتي ہے - مزید براں مقابلتاً قیمت بھي ارزاں ہیں - کام بھي جلد اور وعدہ کے مطابق ہوتا ہے -

آپکو واجبي قیمت پر ہر قسم کي اصلي پتھر کی عینک مضبوط صحیح وقت دینے والي گھڑیونکي ضرورت ہو تو ان میں سے ایک منگواکر آزمایش کریں - رعایتي قیمت وغیرہ کي لالچ میں پڑکر دھوکا نہ کھالیں -



صرف اپني عمر و دور و نزدیک کي بینائي کي کیفیت تحریر فرمانے پر ہمارے لایق و تجربہ کار ڈاکٹرونکي تجویز سے اصلي پتھرکي عینک بذریعہ وي - پي کے ارسال خدمت کي جائیگي - اسپر بھي اگر آپ کے موافق نہ آے تو بلا اجرت بدل دیجائیگي -

عینک نکل کماني مع اصلي پتھر کے قیمت ۵ روپیہ سے آٹھہ روپیہ تک -

عینک رولڈ گولڈ کماني مع اصلي پتھر کے قیمت دس روپیہ سے پندرہ روپیہ تک - محصول ڈاک وغیرہ ۲ - آنہ -

دو نظر (یعني نزدیک و دور دیکھنے) کي عینک قیمت بالا نرخوں سے ۵ روپیہ زیادہ -



۱ - انگما واچ پتلي خوشنما مضبوط و صحیح وقت کي گارنٹي ۳ سال مع محصول ۵ روپیہ -

۲ - ڈبل کیس خوبصورت و مضبوط وقت کي سچي گارنٹي ۳ سال مع محصول ۷ روپیہ -

۳ - چاندیکي ڈبل کیس مثل کرونیٹر کے وقت کي سچي گارنٹي ۳ سال مع محصول ۱۰ روپیہ -

۴ - نکل کیس و میگا واچ نہایت پائدار و وقت کي نہایت سچي گارنٹي ۵ سال مع محصول ۱۷ - روپیہ -

۵ - نیو رسٹ واچ ہاتھہ کي زیب دینے والي مع تسمہ گارنٹي چار سال مع محصول ۱۵ - روپیہ سے ۲۲ - روپیہ تک -

ایم - اِن - احمد اینڈ سنز تاجران عینک و گھري نمبر ۱ - ۱۵ رپن اسٹریٹ ڈاکخانہ ویلسلي کلکتہ

جسکا درد وھي جانتا ھے ٬ دوسرا کیونکر جان سکتا ھے



یہ سخت سردي کے موسم میں تندرست انسان کا جان بلب ہو رہا ہے - سردي ہٹانے کیلیے کتنے بندوبست کیے جاتے ہیں - لیکن افسوس بدقسمتي سے دمہ کے مریض نا قابل برداشت تکلیف دمہ سے پریشان ہوتے ہیں٬ اور رات و دن سانس پھولنے کیوجہ سے دم نکلے جاتے ہیں٬ اور نیند تک حرام ہو جاتي ہے -

دیکھیے ! آج اوسکو کسقدر تکلیف ہے - لیکن افسوس ہے کہ اس لا علاج مرض کي بازاري دوا زیادہ تر نشیلي اشیاء اور دھتورہ٬ بھنگ٬ بلاڈنا٬ پوٹاس٬ اے او دائد٬ دیکر بنتی ہے - اسلیے فائدہ ہونا تو درکنار مریض بے موت مرا جاتا ہے - ڈاکٹر برمن کي کیمیائي اصول سے بني ہوئي دمہ کي دوا انمول جوہر ہے - یہ صرف ہماري ہي بات نہیں ہے بلکہ ہزاروں مریض اس مرض سے شفاء پاکر مداح ہیں - آپنے بہت خرچ کیا ہوگا - لیکن ایک مرتبہ اسے بھي آزمالیں - اسمیں نقصان نہیں - قیمت ایک روپیہ چار آنہ فی شیشي - محصولڈاک ۵ آنہ - اس دوا کي دو خاص فوائد ہیں - (۱) ایک خوراک میں دمہ دبتا ہے - (۲) اور کچھہ روز کے استعمال سے جڑ سے چلا جاتا ہے اور جبتک استعمال میں رہے دورہ نہیں ہوتا ہے -

ڈاکٹر ایس - کے - برمن - نمبر ۵ و ۶ تارا چند دت اسٹریٹ کلکتہ -

لا تهنوا و لا تحزنوا و انتم الاعلون ان كنتم مومنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (۱۴ : ۵۲)

نمبر - ۴ - ۵ | کلکته : جمعه - ۹ - ۱۶ صفر سنه ۱۳۳۴ هجري | جلد ۱

Calcutta : Friday, December 24 - 17 1915.

ترجمان القران

يعني قران حكيم كا اردو ترجمه' اثر خامۀ اڈیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء كرام و رسل عظام هيں - پس انكي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع كا مقدس كام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے' جس كي توفيق صرف انهي لوگوں كو مل سكتي هے جنهيں حق تعالى انبياء كرام كي معيت و تبعيت كا درجه عطا فرماتا هے' اور اونكا نور علم براه راست مشكواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان كي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پہلے جس مقدس خاندان كو اس خدمت كي توفيق ملي' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه كا خاندان تها - انكے فرزند حجة الاسلام' امام الاعلام' مجدد العصر' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حكيم کے ترجمه كي ضرورت الهام الهي سے محسوس كي' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب كيا - انكے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما كا ظهور هوا' اور اردو زبان ميں ترجمة القران كي بنياد استوار هوئي - شكر الله سعيهم' و جعل الجنة مثواهم!

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذر چكي هے' ليكن يه كهنا كسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا كه نشر و تبليغ قرآن حكيم كي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے ركهي تهي' اسكي تكميل كا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال كيليے مخصوص كرديا تها' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز' و بلاغت و انشاء مخصوص' و فهم حقائق و معارف قرانيه' و ضروريات و احتياجات وقت كو ملحوظ ركهكر قرآن حكيم كا يه اردو ترجمه نهايت سليس' عام فهم' معني خيز' حقيقت فرما عبارت ميں مرتب كيا هے' اور بحمد الله كه زير طبع هے -

يه ترجمه كيسا هے؟ ان لوگوں كيليے جو الهلال كا مطالعه كرچكے هيں' اسكا جواب دينا بالكل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ كي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاكه ارزاں هو' اور بچوں' عورتوں' سب کے مطالعه ميں آسكے - قيمت في جلد چهه روپيه ركهي گئي هے - ليكن جو حضرات اس اعلان كو ديكهتے هي قيمت بهيجدينگے' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ کے نام بهيجنا چاهيے -

نوٹ — ڈبل نمبر هونے كي وجه سے قيمت في پرچه چهه آنه

" كتاب مرقوم يشهده المقربون " (٨٣ : ١٨)

" في ذالك فليتنافس المتنافسون ! " [٨٣ : ٢٣]

السحر الحلال في مجلدات الهلال

گاہ گاہے باز خوان این دفتر پارینہ را
تازہ خواہی داشتن گر داغہاے سینہ را

(١) " الهلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا ہفتہ وار رسالہ ہے جو ایک ہی وقت میں دعوۃ دینیۂ اسلامیہ کے احیاء ' درس قرآن و سنت کی تجدید ' اعتصام بحبل اللہ المتین کا واعظ ' اور وحدۃ کلمۂ امۃ مرحومہ کی تحریک کا لسان الحال ' اور نیز مقالات علمیہ ' و فصول ادبیہ ' و مضامین و عناوین سیاسیۂ و فنیہ کا مصور و مرصع مجموعہ تھا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب اللہ العکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اُردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشہاد قرآنی نے تعلیمات الاهیہ کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونہ پیش کیا ہے ' وہ اسدرجہ عجیب و موثر ہے کہ الہلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکی تقلید کرتے ہیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور ہیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جملہ ' ایک ایک ترکیب ' بلکہ علم طارق تعبیر و ترتیب ' و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اُردو ذخیرہ میں مجددانہ و مجتہدانہ ہے -

(٢) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۃ الاهیہ کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوی سیاست و اجتماعیۃ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپنی خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبی مثال تمام عالم اسلامی میں نہیں رکھتا -

(٣) وہ تمام ہندوستان میں پہلی آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکی تمام سیاسی و غیر سیاسی معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کی ' اور سیاسی آزادی و حریت کو عین تعلیمات دین و مذہب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک کہ دو سال کے اندر ہی اندر ہزاروں دلوں ' ہزاروں زبانوں ' اور صدہا اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانہ نکلوا دیا !

(٤) وہ ہندوستان میں پہلا رسالہ ہے جس نے موجودہ عہد کے اعتقادی و عملی الحاد کے دور میں توفیق الہی سے عمل بالاسلام والقرآن کی دعوت کا از سر نو غلغلہ بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغہ کے کہا جاسکتا ہے کہ اسکے مطالعہ سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ الاعتقاد مومن ' صادق الاعمال مسلم ' اور مجاهد في سبيل الله مخلص ہوگئے ہیں - بلکہ متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر ہیں جن میں ایک نئی مذہبی بیداری پیدا ہوگئی ہے : و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم !

(٥) علی الخصوص حکم مقدس جہاد فی سبیل اللہ کے جو حقائق و اسرار اللہ تعالی نے اسکے صفحات پر ظاہر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و مرحمت خاص ہے -

(٦) طالبان حق و ہدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الاهیہ و علوم نبویہ ' غرضکہ سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعہ اور کوئی نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بعثیں پرانی ہوجاتی ہوں - وہ مقالات و فصول عالیہ کا ایک ایسا مجموعہ ہے ' جن میں سے ہر فصل و باب بجاے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور ہر زمانے اور ہر وقت میں اسکا مطالعہ مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید ہوتا ہے -

(٧) چھ مہینے کی ایک جلد مکمل ہوتی ہے - فہرست مواد و تصاویر بہ ترتیب حروف تہجی ابتدا میں لگا دی گئی ہے - ولایتی کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام ہندوستان میں وحید و فرید چھپائی کے ساتھ بڑی تقطیع کے (٥٠٠) صفحات !

(٨) پہلی اور دوسری جلد دوبارہ چھپے گی - تیسری ' چوتھی اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رہگئے ہیں - تیسری جلد میں (٩٩) اور چوتھی جلد میں (١٢٥) سے زائد ہاف ٹون تصویریں بھی ہیں ' اس قسم کی دو چار تصویریں بھی اگر کسی اردو کتاب میں ہوتی ہیں تو اسکی قیمت دس روپیہ سے کم نہیں ہوتی

(٩) با این ہمہ قیمت صرف سات روپیہ ہے - ایک روپیہ جلد کی اجرت ہے -

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648.

AL-BALAGH.

Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly „ Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول رئیس تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی

مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸

سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

جلد ۱ | کلکتہ : جمعہ ۹ - ۱۶ صفر سنہ ۱۳۳۴ ہجری | نمبـــر - ۴ - ۵
Calcutta : Friday, December 17 - 24 1915.

ترجمان القرآن

ترجمان القران اور البیان کیلیے بعض ارباب دل کو اللہ تعالی نے توفیق دی کہ وہ اسکے متعدد نسخے لیکر طلبا و علماء اور مساجد و مدارس میں مفت تقسیم کریں' اور اسطرح انکی ترتیب و اشاعۃ کا اصلی نفع حاصل کیا جاے - چنانچہ اس ہفتے مولوی علیم الدین صاحب نے برار سے' مولوی محمد حسن صاحب نے گجرات سے' اور مولوی امین الدین صاحب اورسیر نے بمبئی سے بالترتیب ترجمان القران اور البیان کے دس دس نسخوں' آٹھہ آٹھہ نسخوں' اورسولہ سولہ نسخوں کی قیمت بھیجدی ہے - فجزا ہم اللہ تعالی خیر الجزاء فی الدنیا و الاخرہ -

(۲) اس سے پہلے رنگون سے ایک صاحب دل دونوں کتابوں کے بیس بیس نسخوں کیلیے قیمت بھیج چکے ہیں جنکو وہ کسی مدرسہ کے طالب علموں میں تقسیم کرینگے - ساتھہ ہی وہ پسند نہیں کرتے کہ انکا نام شائع ہو - یہ انفاق فی سبیل اللہ کا منتہاے مرتبہ ہے -

(۳) اس سے زیادہ قابل ذکر جناب رستم علی صاحب سول ہسپتال مالاکنڈ پشاور ہیں جنہوں نے ایک ایسے مقام سے جہاں سوا متعلقین دفاتر کے اور کوئی تعلیم یافتہ آبادی نہیں' ترجمان القران اور البیان کے نو نو نسخوں کی قیمت بھجوادی ہے -

(۴) بعض احباب توسیع اشاعت کیلیے نمایاں طور پر کوشش کررہے ہیں' اور دفتر انکے اخلاص و محبت کا شکرگذار ہے - ہم نے بارہا اس خیال کو ظاہر کیا ہے کہ کسی پریس کی اعانت کا صحیح و اصلی طریقہ چندہ اور عطیہ نہیں ہے' بلکہ توسیع اشاعت کی کوشش - اگر ایک چیز کو آپ مفید یقین کرتے ہیں تو دوسروں تک پہنچائیے اور اسکے فوائد کا دائرہ وسیع کیجیے - ابتدا سے البلاغ محض گذشتہ پیشگی قیمتوں میں تقسیم ہورہا ہے اور اکثر حالتوں میں سال بھر تک اور بعض حالتوں میں چھہ ماہ تک یہی حالت جاری رہیگی - اسلیے سخت ضرورت ہے کہ نئے خریدار پیدا کیے جائیں' اور امید ہے کہ احباب کرام حتی الوسع اسکے لیے کوشش کرینگے -

شذرات

عہد الثواء و انتظار

یاد رفتہ کا ایک لمحۂ فکریہ !

رند ہزار شیوہ را' طاعت حق گران نبود
لیک صنم بہ سجدہ در' ناصیہ مشترک نخواست !

(۲)

(مشرب تجارت اور مذہب دعوۃ)

میں نے اگر تاجر کے مقابلے میں ایک داعی کی زندگی کا امتیاز " نفع عام " اور " اخلاص عمل " کو قرار دیا ہے' اور کہا ہے کہ تجارت لینا اور حاصل کرنا چاہتی ہے' پر راہ دعوۃ کی اولین شرط دینا اور کھونا ہے' تو تم انکار کرنے میں جلدی نہ کرو - کیونکہ بہت ممکن ہے کہ جن نظریات مخالف کی بنا پر تم ایسا کرنا چاہو' انسے میں بیخبر نہوں :

چو بشنوی سخن اہل دل مگو کہ خطا ست
سخن شناس نۂ دلبرا خطا اینجا ست !

دراصل یہ سوال اس مشہور اور مشکل مسئلہ کے حدود میں داخل ہو جاتا ہے جسکا تعلق عمل انسانی کی خود غرضی اور طبعی خواہش حصول نفع سے ہے' اور جو فلسفہ کے دائرہ میں آکر یہ سوال بن جاتا ہے کہ انسان کے تمام جذبات و امیال' اور اعمال و اقدام کا محور و محرک اصلی کیا ہے ؟ اور اسکا کوئی جذبۂ و عمل خود غرضی یعنی جلب نفع ذات سے خالی ہوسکتا ہے یا نہیں ؟

قدیم حکماء نے بھی اس مسئلہ پر نظر ڈالی ہے اور حکماء جدید نے بھی - حکماء اسلام میں سے جن حکماء نے اخلاق و فلسفۂ اخلاق

کو اپنا موضوع قرار دیا ہے ' انکے مباحث و آراء کا بھي ایک ذخیرۂ وافر موجود ہے - علامۂ ابن مسکویہ ' امام غزالي ' اور امام راغب اصفہاني نے اپني تصنیفات میں ضمناً جابجا بحثیں کي ھیں - نئے دور کے حکماء میں مل نے اسپر خاص توجہ کي ' اور ایک خاص مقالہ " فلسفۂ خود غرضي " پر لکھا - یہ لوگ کہتے ھیں کہ انسان بالطبع خود غرض ہے ' اسکے تمام جذبات اسي کے تابع ھیں ' وہ جو کچھہ کرتا ہے اپنے نفع ذات کیلیے کرتا ہے - حتی کہ ماں باپ کي محبت بھي خود غرضي سے خالي نہیں - البتہ کوئي خود غرضي بہت واضح ھوتي ہے ' کوئي بہت مخفي ' کوئي بالکل سامنے کا قریبي نفع ھوتا ہے جسکو فوراً سمجھہ لیا جا سکتا ہے ' کوئي اسقدر دور ھوتا ہے کہ متعین و معلوم کرنا مشکل ھوتا ہے ' اور اسلیے ایک نا واقف کہہ اٹھتا ہے کہ اس عمل میں کسي طرح کي ذاتي غرض پوشیدہ نہیں - یہ یکسر اخلاص ہے -

لیکن میں یہاں اس بحث کو نہیں چھیڑنا چاھتا ' قرآن حکیم میں اس سوال کے جواب کیلیے روشني موجود ہے ' اور تفسیر البیان میں بہ تفصیل یہ بحث آچکي ہے - جو لوگ " اخلاص عمل " کے منکر ھیں ' انھوں نے خلوص کي ایک خاص تعریف کي ہے ' اور انکا انکار در اصل اسي خلوص سے ہے - لیکن یہ انکار ھماري موجودہ صحبت کیلیے کچھہ مضر نہیں - راہ دعوت کے خلوص اور طلب نفع عام سے مقصود یہ نہیں ہے کہ داعي کي کوئي ایسي غرض اپنے عمل سے وابستہ نہیں ھوتي جو خود اسکے لیے بھي مفید ہو ' بلکہ مقصود صرف یہ ہے کہ وہ تاجر کي طرح عوض و بدل مالي کا طالب نہیں ھوتا ' اور حصول زر اور طلب مال کو اپنا مقصد قرار نہیں دیسکتا - اسکے کاموں کا مقصد نفع جماعت ہے ' اور وہ جانتا ہے کہ یہ مقصد لینے اور حاصل کرنے کي راہ نہیں کھول سکتا ' بلکہ یکسر اسکے برعکس اور بالضد حکم رکھتا ہے - یہاں لٹنا اور لٹانا پڑیگا ' اور قدم قدم پر اپني ذات ' اپنے جسم ' اپنے جذبات و امیال ' اپني آزادي ' اپني راحت ' اپني صحت ' اپنا ھر طرح کا عیش و عشرت ' بلکہ اکثر حالتوں میں اپني زندگي اور اپني جان تک دیدیني پڑیگي - پس وہ جس لمحہ کے اندر اس امر کا فیصلہ کرتا ہے کہ مجھے راہ دعوۃ اختیار کرني چاھیے ' اسي لمحہ کے اندر اسکا بھي فیصلہ کرلینا پڑتا ہے کہ تجارت کي کائنات عوض و بدل سے ھمیشہ کیلیے باھر آجانا چاھیے - وہ دیکھتا ہے کہ تجارت کی دکان اور دعوۃ کي قربانگاہ ' دونوں ایک جگہ نہیں بنائي جا سکتیں - یہ دو سوکنیں ھیں جو ایک شوھر کے گھر میں کبھي بھي جمع نہ ھوئیں - ضرتان ' ان رضیت احد اھما ' سخطت الاخری :

سراپا رھن عشق و ناگزیر الفت ھستي !
عبادت برق کي کرتا ھوں اور افسوس حاصل کا !

(حقیقت اخلاص و خود غرضي)

اگر تم کہتے ھو کہ انسان کا کوئي فعل نفع ذات کي خواھش سے خالي نہیں ھوسکتا ' تو یہ کون کہتا ہے کہ داعي اپنے سامنے نفع ذات کي کوئي خواھش نہیں رکھتا ؟ یقیناً اپني ذات کي نفع اسکے بھي مد نظر رھتي ہے ' لیکن وہ نہیں جو تاجر کے سامنے رھتي ہے - یقیناً نفع ذات کا ایک محبوب وہ بھي رکھتا ہے ' لیکن وہ نہیں جو تاجر کا معشوق ہے - یقیناً معاوضے اور بدلے کا ایک خیال وہ بھي دیکھتا ہے ' لیکن وہ نہیں جسکي طلب میں تاجر بیقرار ھوتا ہے - داعي کیلیے سب سے پہلي اور سب سے بڑھکر اپني ذات کے نفع و سود کي غرض یہ ھوتي ہے کہ جس " یقین " کي قوۃ سے تجارت کي پوري زندگي یکسر محروم ہے ' اس یقین کامل کے ساتھہ وہ سمجھتا ہے کہ ایک سب سے بڑي اور سب سے بالا تر ذات ہے جسکي خوشي اور مرضي اسي کام میں ہے جو میں کر رھا ھوں ' اور جسکا پیار اور عشق مجھکو ' میرے نفس کو ' میرے وجود معین کو ' میرے نفس خاص کو اسي وقت ملسکتا ہے ' جبکہ اس راہ فنا فرماے دعوۃ میں مضطربانہ و والہانہ دوڑوں ' پھولوں کي سیج سے اٹھوں اور کانٹوں کے اوپر لوٹوں ' لعل و جواھر کو پھینکوں اور آگ کے انگاروں سے کھیلوں ' خود اپنے ھاتھہ سے اپني آسایش و راحت کے گھر کو جلادوں ' خود اپنے ھاتھوں اپنے مال و متاع کو غارتگروں کے حوالے کردوں ' لینے سے بھاگوں اور کھونے سے عشق کروں ' دست معطي سے دشمني کروں اور دست سائل کیلیے پکاروں ' اپنے اپکو مٹادوں ' اپنے آپکو کھودوں ' اپني آنکھوں کو ھمیشہ خونبار رکھوں ' اپنے جسم کو ھمیشہ زخموں سے چور دیکھوں ' اپنے ایک ایک زخم سے خون کي ندیاں بہادوں ' پھر اس پر بھي بس نہ کروں ' اور اگر اس محبوب حقیقي ' اس شاھد یکتا کي ایک چشم مہر ' ایک نگہ عشق پرور ' ایک تبسم جان نواز ' ایک اداء قبولیت ' بھي ملسکے ' تو سولي کے تختے کا طواف کروں ' جلاد کے ھاتھوں کو بوسہ دوں ' آب شمشیر کو آب زلال حیات سمجھوں :

مرتا ھوں اس آواز پہ ' ھر چند سر اڑجاے
قاتل سے وہ لیکن یہ کہے جاے کہ " ھاں اور "

یہي وہ مقام ہے جسکي طرف صحیح بخاري کي یہ حدیث اشارہ کرتي ہے :

والذي نفسي بیدہ ' لودوت اني اقتل في سبیل اللہ ثم احیا ' ثم اقتل ثم احیا ' ثم اقتل ثم احیــاء ' ثم اقتل !	اس خدا کي قسم جسکے ھاتھہ میں میري جان ہے ' میں چاھتا ھوں کہ اللہ کي راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ ھوں اور قتل کیا جاؤں ' پھر زندہ ھوں اور قتل کیا جاؤں ' پھر زندہ ھوں اور

قتل کیا جاؤں - اسکي راہ میں مجروح و مقتول ھونا اور تڑپنا وہ لذت رکھتا ہے کہ بار بار مقتول ھونے کیلیے بار بار کي زندگي کا طالب ھوں !

اے کاش بدے بجاے یک جان صد جان
تـا میکشـي و بـار دگــر میخــرم !

تم کہتے ھو کہ اگر تاجر اپني ذات کا نفع ڈھونڈھتا ہے ' تو وہ بھي نفع ذات اور خود غرضي سے خالي نہیں ھوسکتا جسکا نام داعي رکھا گیا ہے - ھاں ' یہ سچ ہے ' مگر پہلے اسے سمجھہ لو کہ داعي کي خود غرضي اور نفع ذاتي کي طلب کیا ہے ؟ تاجر اگر کسي ایک جنس کو زیادہ اچھي قیمت پا کر بیچتا ہے ' تو خوش ھوتا ہے کہ آج مجھے میرا مطلوب ملگیا ' کیونکہ اسکي خود غرضي کي ھوس طلب مال و زر میں پوشیدہ تھي - اسي طرح داعي اپنے کاروبار دعوۃ میں جس دن اپنے سرمایۂ مال و نفس کو زیادہ لٹنے ' زیادہ کھونے ' زیادہ قربان ھونے کے معارضے میں فروخت کرتا ہے ' تو خوش ھوتا ہے کہ آج میں نے اپنے محبوب و مطلوب کو اپنے سے زیادہ راضي کیا ' اور آج اس رونق ھوے کو بہت زیادہ منا لیا جو بغیر کھونے اور مٹنے کے مجھسے من ھي نہیں سکتا تھا - کیونکہ داعي کي خود غرضي اور خود پرستي کي ھوس طلب رضاء الہي میں پوشیدہ تھي - وہ بھي تاجر کي طرح غرض ضرور رکھتا تھا ' مگر اسکو کیا کیجیے کہ غرض کي نوعیت ھي بدل گئي - تاجر کے حصے میں وہ غرض آئي جو پانے سے پرورش پاتي ہے ' اور داعي نے اس غرض کو پایا جسے کھونے سے نشو و نما ملتي ہے :

من و بیدل حریف سعي بیجا نیستم واعظ
تو و قطع منازلہــا ' من و یک لغزش پاے !

تاجر جس دن کھوتا ہے ' سر پیٹتا ہے کہ تباہ ھو گیا - داعي جس دن نہیں کھوتا ہے ' ماتم کرتا ہے کہ اج اس نے اپنے محبوب کي رضا کیلیے کچھہ نہ پایا - وھاں اگر ایک پیسہ کا بھي نقصان

هوتا هے تو دل میں تیس اُٹھتي هے که سرمایهٔ زندگي گهٹ گیا - یہاں اگر اشرفیوں کے ختم هوجا نے پر بهي افسوس هوتا هے تو صرف اسلیے که کاش آور هوتا تو آور زیاده لٹاتے :

سارت مشـرقة و سرت مغـرب
شتان بین مشـرق و مغـرب !

یہاں کا عالم دوسرا هے' اور مل کے فلسفه هي پر کائنات انساني کے احکام ختم نہیں هوگئے هیں - اُس دنیا میں جہاں انسان راحت ذاتي کو سوچتا اور اپنے جسم کے سکهه اور امن کے عشق میں پاگل رهتا هے ' وه انسان بهي همیشه پیدا هوے هیں اور پیدا هوتے رهینگے جنکي زندگي کي بڑي محبوب و مطلوب غرض جسم کا راحت اور چین نہیں' بلکه درد و ایذا اور دکهه اور تیس هے - شاید هي دنیا میں کوئي مخلوق بڑي سے بڑي راحت اور بہتر سے بہتر سکهه پاکر اسقدر خوش هوتا هوگا' جسقدر دکهه اور زخم پاکر اُنکي روح عیش و نشاط سے معمور هوجاتي هے !

وه اپنے کاروبار دعوة کي راه میں جب نکلتے هیں تو صرف زخم و درد هي کے بهوکے پیاسے رهتے هیں - حتی که جب اُنهیں کوئي نیا زخم ملتا هے تو نئي صداے شکر انکے اندر سے اُٹهتي هے ' اور جب وه کسي نئي بربادي ' کسي نئي جسماني تباهي ' کسي نئي ضرب شمشیر ' کسي نئي حلقهٔ زنجیر سے دو چار هوتے هیں ' تو خوشیاں مناتے هیں که آج اپنے خدا کو اپنے سے راضي کرنے کیلیے سب سے بڑي دولت هاتهه آئي :

در عالم نقد جان بر دست دارند
بیا زارے که سوداے تو باشد !

حضرة رابعهٔ بصریه سے پوچها که عبادت کا کیا حال هے ؟ قالت : رکعتان في العشق ' لا یصح وضوءهما الا بالدم - صرف دو رکعتیں ' مگر انکا وضو صحیح نہیں هوسکتا جب تک که اپنے گرم گرم خون کے چلو بهرکر منهه کو نه دهولو :

گریزد از صف ما هر که مرد غوغا نیست
کسیکه کشته نشد از قبیلهٔ ما نیست !

سید الطائفهٔ بغدادي سے ایک شخص نے پوچها که چالیس اونٹ هوں تو انکي زکواة کیا هوئي ؟ کہا : اما عندکم فواحد ' و اما عندنا فکله - تمهارے نزدیک تو چالیس میں صرف ایک ' اور همارے مشرب میں پورے چالیسوں - یہي مذهب حضرة صدیق کا تها ' جب وه سب کچهه لٹا کر آنحضرة صلی الله علیه وسلم کي خدمت میں حاضر هوے تهے' اور جب حضور نے انسے پوچها تها که : ما ابقیت لاهلك ؟ اپنے اهل و عیال کیلیے کیا چهوڑ آے هو ؟ عرض کیا : ابقیت لهم الله و رسوله ! الله اور اسکے رسول کو - من له المولی فله الکل :

آنکس که ترا بخواست جان را چه کند ؟
فرزند و عیال و خان و مان را چه کنـد ؟
دیوانه کني هر دو جهـانش بخشي
دیوانهٔ تو هر دو جهـان را چه کند ؟

(تجارت و ربح دعوة)

اور اگر تم تجارت تجارت هي کہه رهے هو' تو پهر تمهاري دکانداري کے مقابلے میں یہاں بهي ایک خرید و فروخت موجود هے :

ان الـله اشتـری من المومنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة -	بلا شبه خدا نے مومنین مخلصین کي جانوں اور مالوں کو نعائم اخرة کے معاوضے میں خرید لیا هے !

یه نه کہو که راه دعوة میں " اخلاص " نہیں هو سکتا - اگر نہیں هوسکتا تو خرید و فروخت اور عوض و بدل کي خود غرضي هي سہي - لیکن یه کیا ضرور هے که تم جن معاوضوں پر مٹ رهے هو ' هر دل کیلیے اسي معاوضے میں کشش هو ؟ کیا یه ممکن نہیں که ایک مومن داعي اُس معاوضه کے نفع کیلیے اپنا جان و مال اور اپنا سب کچهه دیدے' جو روز ازل هي میں خریدار عالمین نے اس سے خرید لیا هے ؟ و انشد الاصمعي لجعفر الصادق علیه و علی ابائه و اجداده الصلواة و السلام :

اثا مـن بالنفـس النفیسـة ربهـا
و لیـس لها فی الخلق کلهـم ثمن
بها تشتـري الجنات ان انا بعتهـا
بشـي سواها ' ان ذالکمـو غبـن
اذا ذهبت نفسـي بشي اصیبـه
فقد ذهب الدنیا و قد ذهـب الثمن !

اگر " غرض " کي تلاش هے تو اس سے بڑهکر بهي کوئي غرض دنیا میں ایک انسان کیلیے هوسکتي هے که رب السماوات و الارض کو اپنے نفس و مال جیسي حقیر و اذل متاع کا خریدار بناے ؟ اور ایک ایسے مال کو دیکر جسے یقیناً ایک دن چهوڑنا هي پڑیگا' اور ایک ایسي جان کو دیکر جو بجبر و اکراه ایک دن دیني هي پڑیگي' اسکي رضا و محبت کي دولت لازوال حاصل کر لے ؟

جاں بجـاناں ده وگرنه از تو بستـاند اجل
خود تو منصف باش اے دل ایں بکن یا آں بکن !

(ابتغاء مرضات الله)

قرآن حکیم نے بهي اخلاص کے معني وه نہیں بتلاے هیں جو تم اپني فلسفیانه تفرید جذبات و امیال کے بعد قرار دینا چاهتے هو - وه اخلاص کي حقیقت یہي بتلاتا هے که زخارف دنیوي اور زینة مادیه کي جگه محض الله کي خوشنودي کیلیے اپني جان و مال کو خرچ کرنا ' اور خدا کي مرضي کے حصول اور اسکي محبت کي پادشاهت کو اپني غرض وحید اور اپنا نفع مطلوب ٹهرانا :

و من الناس من یشري نفسه ابتغاء مرضات الله ' و الله روف بالعبـاد -	اور الله کے بندوں میں سے بعض ایسے مومنین مخلصین بهي هیں جو اپني جان کو فروخت کرتے هیں تاکه الله کي رضاء حاصل کریں !

سورهٔ دهر میں اُن مخلصین کے اعمال بتلاے جو اپني خدمتوں کا کوئي دنیوي معاوضه طلب نہیں کرتے - خدا کے بندوں کي خدمت کرتے هیں ' بهوکوں کو کہلاتے هیں' پیاسوں کو پلاتے هیں' اور پهر کہتے هیں که :

انما نطعمکم لوجه الله لانرید منکم جزاء و لا شکـورا !	یه جو هم نے تمهیں کهلایا پلایا ' سو اسکا کوئي بدله اور کوئي احسان مندي تم سے نہیں چاهتے - یه جو کچهه بهي تها صرف الله کیلیے تها اور اسیکي رضاء کیلیے !

(ایک اشارهٔ حقیقت)

راه دعوة و تبلیغ کا اصلي مرکز و ماخذ مقام نبوت هے - تم نے کبهي غور کیا که یه کیا بات هے که قران حکیم نے جتنے انبیاء کرام کا ذکر کیا هے ' اُن میں سے تقریباً سب نے اپني قوم کو مخاطب کرکے همیشه کہا که هم داعي هیں' تاجر نہیں هیں؟ حضرة نوح علیه السلام نے کہا : وما اسئلکم علیه من اجر' ان اجري الا علی رب العالمین (هود) حضرة هود نے کہا : وما اسئلکم علیه من اجر' ان اجـري الا علی رب العالمیـن (شعرا) حضرة صالح نے قوم ثمود سے کہا : وما اسئلکـم علیه من اجر' ان اجري الا علی رب العالمین (شعرا) حضرة لوط نے کہا : وما اسئلکم علیه من اجر الا

اسئلة واجوبتها

فاتحة البلاغ

بعض اسئلۂ مهمه

حديث اختلاف امتي رحمة

[از جناب مولانا علي احمد صاحب مدراسي]

جناب کو معلوم هے که يه خاکسار آغاز اشاعت الهلال سے اسکا بالالتزام مطالعه کرتا رها هے' اور اس بارے میں جو خیالات رکھتا هوں' اسے زباني عرض کر چکا هوں جبکه حسن اتفاق سے دهلي میں شرف نیاز حاصل هوا تها - اب ایک عرصه کے انتظار و اضطراب کے بعد البلاغ نکلا تو اسکے محاسن و فضائل الهلال سے بهي دو چند بلکه ده چند نظر آے :

نقاش نقش ثاني بهتر کشد ز اول !

علی الخصوص عربي فاتحة البلاغ جو مسلسل دو اشاعتوں میں شائع هوا - اسکي فصاحت و بلاغت لفظي اور معارف معنوي کا حال صرف ارباب ذوق و کمال هي جان سکتے هیں - هندوستان کي سرزمین سے تو ادب عربي کي ایسي صدائیں مدتوں سے نهیں اٹهیں' اور نه اُن معارف و مطالب کا کهیں سراغ لگ سکتا هے جو اسکے هر حصے میں موجود هیں - سچ یه هے که جناب کا معامله اب اس سے گذر چکا هے که معمولي و رسمي الفاظ تعریف و توصیف کے اسکے لیے استعمال کیے جائیں :

ترا چنانکه توئي هر کسے کجا داند
بقدر طاقت خود مي کنند استدراک !

....

البته فاتحة البلاغ کے بعض مقامات ایسے هیں جنکے متعلق جناب سے مزید ارشادات کا طالب هوں - خاشا که اس سے مقصود اعتراض و ایراد مخالفانه هو - مقصود محض توضیح مزید هے' اور جو اخلاص و ارادت جناب کي سالها سال سے خاکسار رکهتا هے' امید هے که وه هر طرح سوء ظن کے دروازوں کو مسدود کردیگي -

سب سے پهلي بات یه هے که نمبر اول کے آخري صفحه میں جهاں جناب نے حدیث " لتسون صفوفکم او لیخالفن الله وجوهکم " پر بحث کي هے' وهاں تعجب و انکار کے لهجے میں یه بهي فرمایا هے که : و نعد هذا رحمة بنا و نعتقد بان الاختلاف بین الامة رحمة ؟ یعني آنحضرة صلی الله علیه و سلم تو نماز کي صف میں همارے قدموں کا اختلاف بهي پسند نهیں کرتے' اور همارا یه حال هے که هم سرے سے نماز کي جماعتوں هي میں اختلاف کرتے هیں' اور هر گروه اپني الگ جماعة کهڑي کرتا هے' اور پهر اس اختلاف کو اپنے لیے رحمت شمار کرتے هیں اور کهتے هیں که اختلاف امة کا رحمت هے ؟

لیکن نهیں معلوم جناب نے اختلاف امة کو رحمت قرار دینا کیونکر قابل اعتراض قرار دیا' جبکه سمجهنے والوں کي یه اپني سمجهه هي نهیں هے بلکه مشهور حدیث خود سرور کائنات کي موجود هے که " اختلاف امتي رحمة " میري امة کا باهمي اختلاف رحمت هے - پس گو اختلاف کا اس حدیث میں اور مطلب هو' مگر لفظ تو اختلاف کا آیا هے - اور جناب کا انکار و تعجب اس حدیث تک پهنچ جاتا هے - از راه لطف اسکي نسبت تشریح فرمائیے' کیونکه بڑے بڑے مستند علماء نے اس حدیث کو اپني کتابوں میں درج کیا هے اور حضرة امام شعراني نے میزان میں اس حدیث کا مصداق اختلاف ائمۂ اربعه کو قرار دیا هے - کما لا یخفی علیکم -

البلاغ :

حدیث " اختلاف امتي رحمة "

بلا شبه آپکا یه خیال درست هے که فاتحه کي عبارت منقوله کا انکار و تعجب اس حدیث کے سوال تک منتهی هوتا هے - لیکن نفس حدیث تک نهیں' بلکه حدیث کے اُس مطلب تک جو عام طور پر لوگوں نے سمجها هے' اور عموماً فتنۂ اختلاف و تحزب و تمذهب کے مباحث میں اس سے استدلال کیا جاتا هے -

فقیر کا اُس جمله سے مقصد صرف یه تها که جس وجود اقدس (روحي فداه) کو امة کا تقدیم و تاخیر قدم میں اختلاف گوارا نه تها' اسکي امة عقائد و عبادات میں مجسمۂ اختلاف و شقاق بنگئي هے' اور پهر کهتي هے که یه رحمت هے - اگر یه " رحمت " الهي هے تو بقول جاحظ کے " عذاب الهي یقیناً اتفاق و اتحاد هوگا " فنعوذ بالله من شرور انفسنا و من سئیات اعمالنا !

رها اس حدیث کي صحت و عدم صحت کا سوال' تو اگر میں آپکے اور عامة الناس کے پیش کرده الفاظ هي پر اڑ جاؤں' تو بلا تامل کهه سکتا هوں که اسکي کوئي اصلیت نهیں :

قصه کوته گشت ورنه درد سر بسیار بود !

مگر اس عاجز کا مقصود همیشه تحقیق و کشف حق رهتا هے' نه که مکابرۂ و مجادله - پس واضح هو که جن الفاظ کے ساتهه آپنے اس حدیث کو لکها هے' اگر اس سے قطع نظر کر لیا جاے' اور صرف نفس اختلاف کو پیش نظر رکها جاے' تو بلا شبه اختلاف اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم کے متعلق (نه که اختلاف امة کے متعلق) باختلاف الفاظ ایک روایت بعض محدثین نے درج کي هے' اور چاهیے که اسکے تمام طرق و مسانید پر نظر ڈالي جاے -

حافظ سخاوي نے مقاصد میں اُسکي تمام روایتیں جمع کردي هیں' اور دیگر طرق کا حال بعض متاخرین کي کتابوں سے معلوم هوجاتا هے - میں اُن تمام طرق کو یکجا جمع کرتا هوں :

(١) بیهقي نے مدخل میں روایت کیا هے :

" سلیمان بن ابي کریمه عن جویبر عن الضحاک عن ابن عباس : قال قال رسول الله صلعم : مهما اوتیتم من کتاب الله فالعمل به لا عذر لاحد في ترکه' فان لم یکن في کتاب الله فسنة مني' فان لم تکن سنة مني فما قال اصحابي - ان اصحابي بمنزلة النجوم في السماء' فایما اخذتم به اهتدیتم' و اختلاف اصحابي لکم رحمة - یعني انحضرة صلی الله علیه و سلم نے فرمایا : کتاب الله پر عمل کرو' اسکے ترک کیلیے کسي کا عذر مسموع نهیں' اگر کتاب الله میں کسي معامله کو نه پاؤ تو میري سنت پر عمل کرو' اگر میري سنت نه پاؤ تو میرے اصحاب کے اقوال کو ڈهونڈهو - میرے اصحاب ایسے هیں جیسے آسمان میں ستارے - انسے جو کچهه لوگے' اسمیں هدایت هوگي - اور اختلاف میرے اصحاب کا تمهارے لیے رحمت هے - انتهی ملخصاً -

(٢) طبراني اور دیلمي نے اپني معجم و مسند میں بهي اسي طریق سے روایت کیا هے اور انهي الفاظ سے -

(٣) نصر مقدسي نے کتاب الحجة میں مرفوعاً اسي روایت کو نقل کیا هے' اور زرکشي نے اسکا ذکر کیا هے - مگر اسناد نهیں لکهي هے -

(٤) اسي طرح عراقي نے ادم بن ایاس کا حواله دیا هے' لیکن لکها هے که مرسل اور ضعیف هے - انکي روایت کے الفاظ یه هیں : اختلاف اصحابي رحمة لامتي -

(٥) بیهقي نے رساله اشعریه میں بهي درج کیا هے' مگر بغیر اسناد -

(٦) بیہقي نے مدخل میں قاسم بن محمد کا قول بروایت سفیان عن افلح بن حمید نقل کیا ہے کہ : اختلاف اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم رحمة لعباد اللہ - اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم کا اختلاف اللہ کے بندوں کیلیے رحمت ہے -

(٧) قتادہ کہتے ہیں کہ عمر ابن عبد العزیز کہا کرتے تھے : ما سرني لو ان اصحاب محمد صلی اللہ علیه وسلم لم یختلفوا ' لانهم لو لم یختلفوا ' لم تکن رخصة - یعني اگر انحضرة کے اصحاب میں اختلاف نہوتا تو امة کیلیے آساني اور رخصت کی وسعت نہوتي -

یہاں تک تو ہم نے حافظ سخاوي کي المقاصد سے نقل کیا ہے (صفحه ١٢ - مطبوعه لکھنؤ) لیکن طبقات ابن سعد میں بھي قاسم بن محمد کا وہ قول موجود ہے جو بیہقي نے مدخل میں نقل کیا ہے کہ اختلاف اصحاب رسول اللہ رحمة للناس -

ابن حجر مکي نے بھي الدر المنتثرہ میں اسکے مختلف طرق کو جمع کرنا چاہا ہے ' مگر ان میں جو قابل ذکر تھے وہ سب اوپر آگئے -

لیکن آپ دیکھہ رہے ہیں کہ ان تمام مخارج مندرجۂ صدر میں ایک صدا بھي ایسي نہیں ہے جس سے اس روایت کو کچھہ بھي تقویت مل سکے ' اور جس سے حسب اصول فن و قوم ثابت ہوسکے کہ یہ حدیث قابل احتجاج و استناد ہے -

اس حدیث کے تمام مخارج پر نظر ڈالیے - دفعہ ٢ سے لیکر ٧ تک جسقدر مخارج ہیں ' ان میں ایک حوالہ بھي ایسا نہیں ہے جس سے کوئي توثیق و سند حاصل کي جاسکے - طبراني اور دیلمي کا حوالہ کوئي نئي سند نہیں ہے - وہي روایت ہے جو بیہقي نے مدخل میں درج کي ہے - نصر مقدسي کے متعلق زرکشي ' حافظ سخاوي ' اور ابن حجر مکي ' سب کہتے ہیں کہ مرفوعاً روایت کي ہے ' مگر ساتھہ ہي تصریح کرتے ہیں کہ اسناد معلوم نہیں ' اور جب اسناد معلوم نہیں تو محدثین نے فیصلہ کردیا ہے کہ ایک منٹ کیلیے بھي قابل قبول نہیں -

حافظ عراقي نے بہ تغیر الفاظ اسي روایت کو لکھا ہے ' مگر اسناد اسکي بھي معلوم نہیں - حافظ سخاوي کہتے ہیں کہ انکے نزدیک مرسل و ضعیف ہے لیکن اگر اسناد بتلائي ہوتي تو معلوم کیا جاسکتا کہ ارسال میں بھي اسکا کیا حال ہے ' اور ضعف کے کیا کیا اسباب ہیں ؟

بیہقي نے ایک اور رسالہ میں بھي اسي روایت کو درج کیا ہے ' مگر حافظ سخاوي کي زباني آپ سن چکے ہیں کہ بغیر اسناد ! پس وہ بھي کوئي نئي اور مفید سند نہیں -

حدیث کے مخارج تو بس اسي قدر ہیں - اب اسکے بعد صحابہ و تابعین کے اقوال آتے ہیں - بیہقي نے مدخل میں قاسم بن محمد کا قول نقل کیا ہے کہ آنحضرة صلی اللہ علیه وسلم کے اصحاب کا اختلاف بندگان خدا کیلیے رحمت ہے - لیکن یہ قاسم بن محمد کا قول ہے - وہ آسے اوپر رفع نہیں دیتے -

اسي طرح قتادہ کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز کہا کرتے تھے کہ اگر صحابہ اپنے اجتہاد و استخراج مسائل یا تنوع طریق و عمل میں مختلف نہوتے ' تو امة کیلیے رخصت اور وسعت و سہولت نہوتي - اول تو یہ چیز ہي دوسري ہے ' اختلاف امتي یا اختلاف اصحابي کے عموم سے اسے کیا تعلق ؟ پھر جو کچھہ بھي ہے ' عمر بن عبد العزیز رضي اللہ عنه کا قول ہے -

آخر میں طبقات ابن سعد کا ذکر آیا ہے ' لیکن وہ بھي کوئي نئي سند نہیں - قاسم بن محمد کا وہي قول ہے جو بیہقي نے مدخل میں نقل کیا ہے -

اب صرف وہ ایک ہي روایت رہگئي جو دیلمي نے مسند الفردوس میں ' طبراني نے معجم میں ' اور بیہقي نے مدخل میں درج کي ہے - اسکے سوا اور کوئي اسناد ہمارے سامنے نہیں ہے - لیکن اسکا یہ حال ہے کہ روایت حضرت ابن عباس کي ہے ' جنسے

ضحاک نے ' اور ضحاک سے "جویبر" نے روایت کي - ارباب فن و نظر کو معلوم ہے کہ حضرة ابن عباس کي روایت بذریعۂ ضحاک کا کیا حال ہے ؟ اور ائمۂ نقد کا کیا فیصلہ ہے ؟ یہ ضحاک ابن مزاحم البلخي مشہور مفسر ہیں ' لیکن انکي احادیث کے متعلق ائمۂ حدیث نے اختلاف کیا ہے کہ درخور قبول ہیں یا نہیں ؟ اگر اس اختلاف سے قطع نظر کرلیا جاے ' جب بھي یہ امر بالکل واضح طور پر تسلیم کرلیا گیا ہے کہ انکی ملاقات حضرة ابن عباس سے ثابت نہیں اور نہ انہوں نے خود ابن عباس سے کچھہ اخذ کیا ہے - اس بنا پر انکي تمام مرویات منقطع ہیں ' اور یہ روایت بھي اسي میں داخل -

پھر ضحاک کے بعد اسکا راوي "جویبر" ہے - یہ "جویبر" وہي جویبر ابن سعید الازدي الخراساني ہیں ' جن سے محمد بن عبد اللہ فلسطیني اور سلام بن یزید وغیرہ نے فضائل قران و نکاح وغیرہ میں بڑا ذخیرہ روایت کیا ہے ' اور انکي مجروحیت کتب قوم میں مشہور ہے - ابن معین کہتے ہیں کہ "لیس بشي" یعنی وہ کچھہ نہیں - نسائي اور دار قطني جیسے آئمۂ فن کا فیصلہ ہے کہ "متروک الحدیث" جوزجاني نے کہا کہ "لا یشتغل به" مدارسي نے کشف الاحوال میں ابن جوزي اور سیوطي کا نقد نقل کیا ہے کہ "متروک بمرہ" و قال في کتاب المبتدء ہالك" (صفحه ٢٩ - مطبوعه لکھنؤ)

ان تصریحات سے معلوم ہوا کہ دیلمي وغیرہ کي روایت کو اگرچہ " اختلاف امتی " سے کوئي تعلق نہیں بلکه وہ صرف صحابہ کے اختلاف کے متعلق ہے ' تاہم اسکي صحت کیلیے بھي کوئي سامان ہمارے پاس نہیں ہے ' اور بہتر سے بہتر مخرج جو اسکا ہوسکتا تھا ' اسکي اسناد بھي لائق احتجاج و اعتماد نہیں -

چنانچہ اسي بنا پر حافظ سخاوي نے لکھا ہے کہ :

و قد زعم کثیر من الائمة انه لا اصل له - (المقاصد صفحه ١٢)

اور ائمۂ فن میں سے ایک جماعت کثیرہ نے خیال کیا ہے کہ اس حدیث کي کوئي اصل نہیں !

اسکے بعد خطابي کي نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے غریب الحدیث میں اسے لیا ہے ' اور جاحظ اور موصلي کے اس قول کا رد کیا ہے کہ " لو کان الاختلاف رحمة لکان الاتفاق عذابا ! " لیکن سوال اس رد و تغلیط کي نسبت نہیں ہے - کسي وجہ سے خطابي کي راے یہي ہوگي - لیکن دیکھنا یہ ہے کہ اصول مقررۂ فن کے مطابق بھي انہوں نے کوئي سند لکھي ؟ یا توثیق و تصدیق کا خارج سے کوئي مزید اثر ڈالا ؟ اسکا حال یہ ہے کہ خود حافظ سخاوي ہي لکھتے ہیں : " ثم تشا غل الخطابي برد هذا الکلام و لم یقع في کلامه شفاء في عزو الحدیث ' و لکنه اشعر بان له اصلاً عنده " لیکن " اصلاً عنده " کا حسن ظن ہمارے لیے کیا مفید ؟

که خضر از آب حیواں تشنه مي آرد سکندر را !

آپ پر واضح ہو کہ فن کا معاملہ نہایت نازک ہے ' اور اعتماد شخصي اور حسن ظن معتقدانه یہاں کوئي چیز نہیں - متاخرین عموماً اس اعتماد کي بنا پر اکثر روایتیں قبول کرلیتے ہیں ' اور کہتے ہیں کہ جب علماء نے لکھا ہے ' تو گو انہوں نے سند نہیں لکھي مگر ضرور کوئي نہ کوئي سند انکے پاس ہوگي - یہ بات محض حسن ظن کیلیے تو اچھي چیز ہے ' لیکن اگر فن میں اس سے کام لیا جائیگا تو پھر کوئي فن فن باقي نہ رہیگا -

فن حدیث کے اصول ہیں ' قواعد ہیں ' جرح و نقد ہے ' ائمۂ فن کي تصریحات ہیں ' روایت ہے ' درایت ہے ؛ اور محدثین کرام رحمہم اللہ نے بالاتفاق ہمیں بتلا دیا ہے کہ جس حدیث کي سند نہ بتلائي جاے ' بلا تامل اُسے رد کردو - پھر ہم ان بزرگوں کے اصولوں پر عامل ہوں ' یا انکي جمع و گردآوري پر ؟ کیا آپکو معلوم نہیں کہ محدثین کرام کي احتیاطات فن کا یہ حال ہے کہ وہ بغیر سند اور حوالہ

مخرج کے نقل حدیث تک کو جائز نہیں رکھتے ؟ حافظ ابن الصلاح کے مقدمہ کو دیکھیے کہ نوع اول کے آخر میں کیا لکھتے ہیں ؟ علامۂ نووی کی شرح مسلم کی تصریحات پر نظر ڈالیے کہ انہوں نے نقل و روایت کیلیے کیا شرائط بیان کیے ہیں ؟ انہی چیزوں کے لیے طبقۂ محدثین متوسطین نے اصطلاح " الوجادہ " (بالکسر) وضع کی ' اور اسکی آٹھ قسمیں قرار دیں جنکی رعایت کے بغیر نقل حدیث جائز نہیں : السماع ' والقراۃ ' والاجازہ ' والمناولہ ' والمکاتبۃ ' واعلام الشیخ ' والوصیۃ بالکتابۃ -

اسکے مقابلے میں آجکل کی حالت دیکھیے کہ اگر تصوف و مواعظ کی کسی کتاب میں کوئی روایت نظر سے گذر گئی ' تو بغیر علم اسناد و مخارج کے ہر صاحب عمامہ حق رکھتا ہے کہ بلا تامل استدلال و احتجاج کرنے اور پورے اطمینان سے کہدے کہ : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم - اور اگر متاخرین فقہاء و عامۂ مصنفین کے یہاں اسکا سراغ چل گیا ' تو پھر تو اسکی توثیق میں کوئی شبہہ ہی نہ رہا ' اور جو شبہہ کرے اسپر قطعاً انکار حدیث کا فتوی ہے !

بل ہی فتنۃ و لکن اکثر الناس لا یعلمون !

(معنی اختلاف صحابہ)

آئیے ' اس سے قطع نظر ہی کرلیں کہ اصل روایت کا کیا حال ہے ؟ اسکو دیکھیں کہ جن علماء نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے ' وہ اختلاف سے کونسا اختلاف مراد لیتے ہیں ؟ مختلف مذہبوں ' جماعتوں ' عقیدوں ' اور صور و اشکال عبادات و اعمال کا اختلاف ' یا کوئی اور اختلاف ؟

یہ تو آپکو معلوم ہوچکا کہ الفاظ مشہورہ " اختلاف امتی رحمۃ " کی کوئی اصلیت نہیں ملتی ' البتہ اختلاف صحابہ کے رحمت ہونے کے متعلق ایک اسناد بیان کی گئی ہے ' پس دیکھنا یہ ہے کہ بصورت صحت روایت ' صحابہ کے اختلاف سے بھی کونسا اختلاف مراد ہے ؟ کیا وہ اختلاف جس نے کئی دن تک حضرۃ عثمان رضی اللہ تعالی عنہ کے مکان کا محاصرہ کیا ' غذا اور پانی کو بند کیا ' اور بالاخر انکی مظلومانہ شہادت کا باعث ہوا ؟

کیا وہ اختلاف جسکی مختلف دو جماعتیں مدینہ اور مکہ سے نکلیں ' اور جسکا نام تاریخ نے " جنگ جمل " رکھا ہے ؟

اگر یہ نہیں تو کیا وہ اختلاف ' جسکی تلواریں صفین میں بے نیام ہوئیں ' اور جسکی بدولت صدہا صحابۂ کرام مقتول و شہید ہوے ؟

آپ یقیناً کہینگے کہ " اختلاف صحابہ " سے مراد یہ اختلاف تو کسی طرح نہیں ہوسکتا ' بلکہ کوئی اور اختلاف جو موجب قتال و جدال ہونے کی جگہ موجب رحمت و فیضان ہوسکتا ہے -

چنانچہ جن علماء نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے ' ان میں سے بھی بعض نے صاف صاف تصریح کردی ہے کہ اختلاف سے مراد مذہب و جماعت اور فرقہ بندی کا اختلاف نہیں ہے - بلکہ فہم و تدبر مسائل ' اجتہاد و طرز اجتہاد ' استنباط و طرز استنباط ' مسالک مختلفۂ علم و عمل ' اور طریق سلوک و مجاہدات دینیہ کا اختلاف مراد ہے ' یا اور کوئی اسی طرح کا اختلاف جو امۃ کیلیے ایک نظیر اور اسوہ ہونے کے لحاظ سے ' نیز نتائج و اتباع کے لحاظ سے رحمت تھا -

اصل یہ ہے کہ روایت میں جسطرح " اختلاف " کا لفظ آیا ہے اور جس ترتیب سے آیا ہے ' وہ خود بتلا رہا ہے کہ اختلاف سے مقصود کیا ہے ؟

روایت کا موضوع یہ ہے کہ امۃ کیلیے عمل و اتباع کے اصول و مخارج کیا کیا ہیں ؟ فرمایا کہ سب سے پہلے کتاب اللہ ہے - قران حکیم میں جو کچھہ تمہیں دیدیا گیا اور جو کچھہ بتلا دیا گیا ' کسی حال میں اس سے اغماض و غفلت نہیں کرنا چاہیے - لیکن اگر ایسے معاملات پیش آ جائیں کہ انکی تفصیل و جزئیات سے قران حکیم خاموش ہو ' تو سنت کی طرف متوجہ ہو ' اور دیکھو کہ حامل قران کا اسوۂ حسنہ کیا کہتا ہے ؟ اگر یہ بھی خاموش ہو تو پھر عہد نبوت کی صحبت یافتہ اور طیار کردہ جماعت کے اجتہاد اور قضایا ہیں ' انکو دیکھو کہ کیا روشنی بخشتے ہیں ؟

لیکن چونکہ فہم و استنباط مسائل و تعلیمات میں ہر دماغ ایک خاص حال رکھتا ہے ' اسلیے ضرور ہے کہ صحابہ کے اجتہادات میں بھی اختلاف ہو ' اور ایک ہی مسئلہ کے متعلق مختلف صحابہ مختلف رائیں رکھتے ہوں - پس فرمایا کہ انکے اس اختلاف اجتہاد اور تعدد طرق فہم و استنباط سے مایوس نہیں ہونا چاہیے ' بلکہ اسکے اندر حقیقت مرجعہ کو تلاش کرنا چاہیے - یہ اختلاف اجتہاد طبیعی ہے ' اور یہ کوئی مصیبت نہیں بلکہ رحمت ہے - اگر فہم و اجتہاد میں اختلاف نہوتا تو دنیا کی عقلی و دماغی ترقی رک جاتی -

چنانچہ یہ بالکل بیان واقعہ ہے - ہر شخص جانتا ہے کہ فہم و استنباط مسائل و طرق استدلال و اجتہاد میں صحابۂ کرام مختلف تھے ' مگر چونکہ جماعت بندی اور تمذہب و تحزب نہ تھا ' " الی اللہ و الی الرسول " کے آگے سب کی گردنیں جھکی ہوئی تھیں ' اور ہر شخص اپنی راے و قیاس کو کتاب و سنت پر عرض کرتا تھا ' اسلیے انکا اختلاف یقیناً رحمت تھا ' جس سے شریعت کے حقائق ابھرے ' اور اسکا ہر گوشہ نمایاں ہوا - انکا اختلاف وہ اختلاف نہ تھا جو در اصل ایک عذاب الہی ہے ' اور جسکی نسبت امۃ مرحومہ کو وصیت کی گئی تھی کہ :

" لا تکونوا کالذین تفرقوا و اختلفوا من بعد ما جاءهم البینات اولائک لهم عذاب عظیم !

حضرۃ ابن عباس تمتع بالعمرۃ الی الحج کے وجوب کے قائل تھے ' بعض دیگر صحابہ کو اس سے اختلاف تھا - جب عروہ نے انسے کہا کہ افراد حج افضل ہے ' تو انہوں نے کہا : تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم - عروہ نے کہا : ولاکن ابوبکر و عمر لم یفعلا - لیکن حضرۃ ابوبکر و عمر نے نہیں کیا - اسپر حضرۃ ابن عباس نے غضب ناک ہوکر اور " فردوہ الی اللہ و الرسول " کی روح القدس سے معمور ہوکر فرمایا : یوشک ان ینزل علیکم حجارۃ من السماء - اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم ' و تقولون قالا ابوبکر و عمر ؟ ممکن ہے کہ تم پر آسمان سے سنگ باری ہو - میں کہتا ہوں کہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے ' اور اسپر تم حجۃ لاتے ہو کہ کہا ابوبکر و عمر نے ؟

چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم
نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

اسی واقعہ سے اندازہ کر لیجیے کہ " فردوہ الی اللہ و الرسول " کا کیا جاہ و جلال صحابۂ کرام کی نظروں میں تھا ؟ اور جب حالت یہ تھی تو ظاہر ہے کہ انکا اختلاف فہم و اجتہاد کیوں نہ موجب رحمت ہوتا ؟

صحابہ کے اندر سماع موتی میں اختلاف تھا ' لیلۃ الاسراء کے متعلق اختلاف تھا ' تیمم جنابت کے متعلق اختلاف تھا ' وجوب غسل از اکسال کے متعلق حضرۃ عایشہ کا فتوی اور تھا ' حضرۃ علی ' عثمان ' طلحہ ' ابوایوب ' اور ابن کعب (رضی اللہ عنہم) کا فتوی دوسرا تھا ' لیکن ان میں سے کوئی اختلاف بھی فتنۂ تحزب و تشیع (۱) تک منجر نہوا - یہی معنی " اختلاف اصحابی رحمۃ " کے ہیں ' اور فی الحقیقت یہ اختلاف رحمت الہی تھا -

چنانچہ حضرۃ عمر ابن عبد العزیز کا جو قول قتادہ نے نقل کیا ہے ' وہ صاف صاف واضح کر رہا ہے کہ مقصود اختلاف سے اسی قسم کا اختلاف ہے ' نہ کہ اختلاف تمذہب و تحزب - کیونکہ انہوں نے کہا کہ اگر اختلاف نہوتا تو امۃ کیلیے توسیع اور رخصت کی سہولت نہ ہوتی -

ابن حجر مکی نے یہ بھی لکھا ہے کہ : و قیل المراد اختلافهم فی الحرف و الصنائع - یعنی یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہاں اختلاف

(۱) تشیع یعنی فرقہ بندی اور گروہ گروہ ہو جانا - یہاں تشیع سے مقصود مصطلحہ فرقۂ شیعہ نہیں ہے -

سے مقصود مختلف حرفتوں اور صنائع کا اختلاف ہے - اس سے بھي ظاهر هوتا هے که اختلاف تشیع و تمذهب کا مقصود نهیں -

(اختلاف صحابه از قرآن)

حضرة عمر ابن عبد العزیز نے عزائم و رخص کي طرف اشاره کیا هے' اور یه بتلایا هے که مقصود اختلاف افکار نهیں بلکه اختلاف اعمال هے - یعني اگر تمام صحابهٔ کرام ایک هي طرح کي عملي زندگي بسر کرتے' تو ایک طرف تو تقسیم عمل کے قدرتي اصول کي بنا پر صدها اعمال ضروریه کا دروازه بند هوجاتا' دوسري طرف جو نمونه امة کیلیے قائم هوتا' وه نا قابل عمل و اتباع هوتا -

حضرات صحابهٔ کرام کو هم دیکھتے هیں که انهوں نے عمل صالح اور طلب مصالح کے وه تمام مختلف طریقے اختیار کیے جنکا هر امة عادله و صالحه کے اندر هونا ضروري هے - سب ایک هي راه جهد و طلب کے عامل نه تھے - ایک جماعت تھي جس نے تفقه في الدین کي طرف زیاده توجه کي' اور علوم نبویه کي حامل و محافظ هوئي - ایک جماعت تھي جس نے زیاده وقت جهاد و قتال في سبیل الله میں صرف کیا اور دشمنان حق سے شریعة کو محفوظ کیا - ایک گروه تھا جس نے طلب معاش صالح اور تجارت و کسب حلال پر زیاده وقت صرف کیا اور اسطرح انکي تاجرانه زندگي بھي اشاعة حق و تبلیغ احکام و تائید و نصرة دین کا ذریعه بني - غور کیجیے که جو کچھه کهه رها هوں' کس طرح ٹھیک ٹھیک قران حکیم سے ماخوذ هے - خود الله تعالی نے سورهٔ مزمل کے آخر میں صحابهٔ کرام کے مجموعي اعمال مقدسه و طیبه کي تصویر کھینچي هے :

ان ربک یعلم انک تقوم ادنی من ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه' و طائفة من الذین معک والله یقدر اللیل والنهار' علم ان لن تحصوه فتاب علیکم فاقرؤا ما تیسر من القران' علم ان سیکون منکم مرضی' و اخرون یضربون فی الارض' یبتغون من فضل الله' و اخرون یقاتلون في سبیل الله' فاقرؤا ما تیسر منه' و اقیموا الصلواة و اتوا الزکاة و اقرضوا الله قرضا حسنا - (۷۳ : ۲۰)

"بیشک تمهارا پروردگار تمهاري هر حالت کي خبر رکھتا هے' اور تم جو کچھه کرتے هو' سب اسکے سامنے هے - وه جانتا هے که تم راتوں کو تقریباً دو تهائي رات تک یا آدھي آدھي رات اور ایک ایک پهر تک ذوق عبادت میں مستغرق کھڑے رهتے هو' اور تمهارے اصحاب میں سے بھي ایک جماعت اس عالم میں تمهارے ساتھه هوتي هے - الله نے رات اور دن کي تقسیم اوقات کي ایک تقدیر کردي هے' اور وهي انکا اندازه فرما هے - اسکو یه بھي معلوم هے که تم ان اوقات عبادت کو نباه نهیں سکتے' پس اس نے تم پر سے اسقدر شدید عبادت اٹھادي - یه ضروري نهیں که تم آدھي آدھي رات اور تین تین پهر تک خداوند کے حضور کھڑے رهو - یوں کرو که جسقدر بھي آساني کے ساتھه رات کي نوافل میں قرآن پڑھسکو' پڑھلیا کرو - خدا کو معلوم هے که تم میں بعض عبادت گذار ایسے ضعیف الجسم هیں که اگر آدھي آدھي رات تک اسي طرح عبادت کرینگے تو بیمار هوجائینگے' اور خدا کا عبادت سے یه مقصود نهیں - وه جانتا هے که کچھه لوگ ان میں ایسے هونگے جو تجارت اور کسب رزق نیز حصول فوائد و نعائم کي تلاش میں سفر کرینگے' اور یه کیسے هوسکتا هے که سفر کي حالت میں ایسي شدید عبادت کو بھي جاري رکھیں - نیز وه خبردار هے که ان میں بعض لوگ حق و صداقت کیلیے دشمنان اسلام سے لڑتے هیں' انکے شب و روز زیاده تر اسي میں بسر هونگے - پس چاهیے که راتوں کو وقت کي قید اٹھا دو' جسقدر آساني سے هوسکے' قرآن کو نماز میں پڑھو - اور صلواة الهی کو قائم کرو' زکواة ادا کرو' اپنے مال و دولت کو خدا کي راه میں لٹاؤ' یه گویا الله کو قرض حسنه دینا هے جسکا بدله اسکے خزانے سے دونوں جهانوں میں پاؤگے" -

الله الله! وه کیا لوگ تھے جنکے اعمال کي یه تصویر و تقسیم تھي' اور وه کیسي پاک روحیں تھیں' جنکي جان نثاریوں اور عبادت گذاریوں کا حال ایک عاشقانه محبت و شفقت کے لهجه میں خود خدا تعالی نے فرمایا' اور انکے ذکر باقي کو صفحات کلام الله میں همیشه کیلیے ثبت کردیا: فهم جلساء الله' لا یشقي جلیسهم' وهم الذین قال في حقهم: لئن سئلني لاعطینه' ولئن استعاذني لاعیذنه (بخاري)

بهر حال ان آیات کریمه میں ضمناً قران حکیم نے خود هي بتلادیا هے که صحابه کرام کي راه عمل مختلف تھي - فرمایا که بعض فضل الهي کي تلاش میں سیر و سیاحت کرتے هیں' اور بعض جهاد فی سبیل الله کي راه میں نکلتے هیں - پھر کیوں آپ اس روایت میں لفظ اختلاف کا یهي مطلب نه قرار دیں که انکا طریق کار حسب اصول تقسیم عمل مختلف تھا' اور یه اختلاف قطعاً رحمت هے' اور ایسي رحمت عظیم که اگر نه هو تو دنیا کے عمران و تمدن کي بنیادیں هل جائیں -

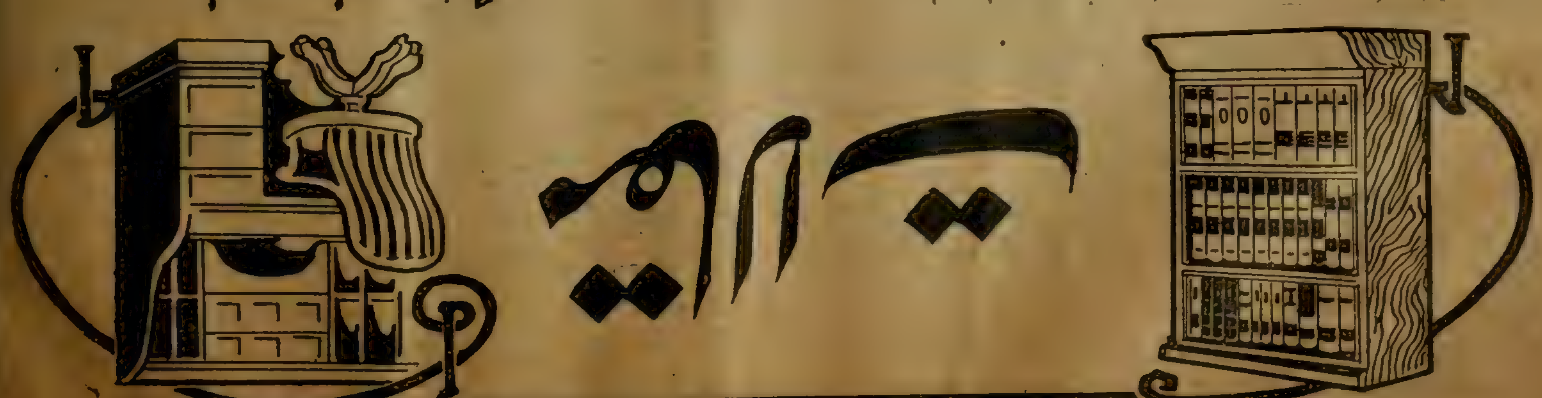
اس سے بھي ایک دو قدم اور آگے بڑھیے' اور دیکھیے که عزائم و رخص کے لحاظ سے بھي فی الحقیقت صحابه کرام کي راهیں مختلف تھیں اور ان میں باهم اختلاف تھا - حضرة ابو ذر زهد و نسک میں منهمک تھے' حضرة عثمان بن مظعون اور حضرة عبد الله بن عمر پر استغراق عبادة و ترک لذائذ دنیوي کا غلبه تھا' حضرة ابن کعب' ابن مسعود' ابن عباس' حفظ و درس علوم پر زیاده وقت صرف کرتے تھے' مگر حضرة عثمان ابن عفان نے کسب و تجارت پر اوروں سے زیاده توجه کي - پس اگر صحابه میں یه اختلاف نهوتا اور سب کے سب مثل حضرة ابو ذر اور ابن مظعون کے زهد و ترک لذائذ میں مستغرق هو جاتے' تو نتیجه یه نکلتا که انکا نمونه امة مسلمه میں آگے چلکر وه غلو اور حرج پیدا کردیتا جو اهل کتاب کے رهبان میں پیدا هوا' اور جسکو اسلام نے دور کیا: ورهبانیة ابتدعوها - لیکن اگر سب کے سب مثل امیر معاویه اور عمرو ابن العاص کے دهاء و سیاست اور محبت نعیم و زینة و ریاست میں منهمک هوجاتے' تو تمام امة محض مادیة و جسمانیة هي میں غرق هوجاتي اور روحاني لذتوں کا کوئي بھوکا نه رهتا - لان القدرة والاسوة اشد تاثیرا في نفوس البشر من التعالیم القولیة والعلمیه - فهذا هو الاختلاف الذي کان رحمة للامة -

یه جو کچھه عرض کیا گیا' یقین کیجیے که قرآن حکیم هي کي بخشي هوئي روشني هے' اور اپني راه یهي هے که هر روشني جو آنکھه دیکھے' اسکا اکتساب نور اسي آفتاب هدایت سے کیا جاے - خود یهي زیر بحث روایت بتلاتي هے که سب سے پہلے کتاب الله سے اخذ فیضان کرو' اور اسلیے هر روایت کو بھي سب سے پہلے کتاب الله پر عرض کرنا چاهیے - اختلاف کي نوعیت کے متعلق سوره مزمل کي آیات اوپر گذر چکي هیں - اب ایک اور آیت آخر سورهٔ توبه کي تلاوت کیجیے :

و ما کان المومنون لینفروا کافة' فلو لا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقهوا في الدین و لینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم' لعلهم یحذرون (۹ : ۱۲۴)

سارے مسلمان تو اسي کام کیلیے هوکر نهیں نکل سکتے' پس کیوں نه ایسا هو که هر جماعت میں سے ایک گروه اس غرض سے نکلے که دین کے علم و احکام کو حاصل کرے' اور دین کا مبلغ و داعي بنکر اپني قوم میں واپس جاے اور باطل پرستي کے نتائج سے آسکو ڈراے -

اس آیة کریمه میں بتلایا هے که سب لوگ خدمت دین کي ایک هي شاخ کے نهیں هو جا سکتے - تقسیم عمل کا قدرتي طریقه اختیار کرنا چاهیے که هر جماعت میں سے ایک گروه اپنے اپنے حلقوں میں تبلیغ دین کا کام اپنے ذمے لیلے' اور اپنے وقت کو حصول علم دین میں خرچ کرے - پس یهي اختلاف صحابه کے مختلف گروهوں کا تھا جو امة کیلیے رحمت هوا' اور یهي رحمت هے جس سے اب هم محروم هیں -



کرلیا تھا ' اور عام طور پر ڈاکہ مارتے پھرتے تھے - آپ نے ارنکی گرفتاري کیلیے فوج بھیجي مگر جب رہ گرفتار ہوکر آے تو سب کو آزاد کردیا - چنانچہ عرب نے ارنکو عتقاء (آزاد شدہ) کا خطاب دیا - آگے چل کر اسي نام سے اُنھوں نے ایک مستقل قبیلہ کي شکل اختیار کرلي ' اور بعہد عمرو بن عاص مصر میں آباد ہوگئے -

(واقعۂ ثمامہ بن آثال)

مالي معارضہ کي سب سے زیادہ توقع امراء اور روساء سے ہوسکتي تھي ' اسلیے اگر اسلام نے فدیہ کو حصول درلت و مال کا ذریعہ بنایا ہوتا ' تو رہ سب سے زیادہ امراء کے آگے اپنے دامن کو وسیع کرتا - لیکن اوس نے امراء کو بھي اوسي طرح آزاد کردیا ' جسطرح رہ ایک غریب بدوي کو آزاد کردیتا تھا - صحابۂ کرام اھل یمامہ کے سردار ثمامہ بن آثال کو گرفتار کرکے لاے ' اور مسجد کے ایک ستون سے باندہ دیا - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاے تو اوس سے پوچھا کہ تیرے پاس کیا ہے ؟ اوس نے کہا : " اگر آپ قتل کرنا چاھتے ھیں تو میرے پاس رگوں میں خون ہے ' اگر احسان کرنا چاھتے ھیں تو میرے پاس زبان شکرگذار ہے ' اور اگر مال چاھتے ھیں ' تو جس قدر مطلوب ھو باساني دیا جاسکتا ہے " آنحضرت سنکر راپس گئے اور دوسرے دن پھر یہي سوال کیا ' اوس نے بھي اپنے پہلے ھي جواب کا اعادہ کیا - آپ آج بھي واپس گئے ' تیسرے دن پھر رھي سوال کیا ' اوس نے پھر رھي پہلا جواب دیا - آپنے حکم دیا کہ بلا کسي معارضے کے اسے بالکل آزاد کردو ! رہ آزاد ھوکر مسجد سے نکلا تو ایک کھجور کے درخت کے پاس جاکر پہلے غسل کیا ' پھر مسجد میں آکر کلمۂ توحید پڑھا اور کہا :

" اے محمد ! خدا کي قسم ' دنیا میں میرے لیے تمھارے چہرہ سے زیادہ مکروہ کوئي چہرہ نہ تھا - لیکن آج مجھے تمھارے رخسار سب سے زیادہ محبوب نظر آتے ھیں - میرے نزدیک تمھارے مذھب سے زیادہ مبغوض کوئي مذھب نہ تھا ' لیکن آج تمھارا دین مجھے تمام مذاھب سے زیادہ عزیز معلوم ھوتا ہے - میں تمھارے شہر سے زیادہ کسي شہر کو قابل نفرت نہیں سمجھتا تھا ' لیکن آج تمھارا شہر مجھے تمام شہروں سے زیادہ دلفریب نظر آتا ہے - میں عمرہ کي غرض سے چلا تھا - راستے میں آپ کي فوج نے مجھے قید کر لیا - اب آپ کا کیا حکم ہے " ؟

آپ نے اوسکو عمرہ ادا کرنے کا حکم دیا - لیکن جب رہ مکہ میں آیا تو اھل مکہ نے طعنہ دینا شروع کیا کہ " یہ گمراہ ھوگیا " لیکن اوس نے کہا : " تم غلط کہتے ھو - میں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس مسلمان ھوا ھوں ' پھر گمراہ میں ھوں یا تم ؟ اب جبتک آنحضرت حکم نہ دینگے ' یمامہ سے مکہ میں گیہوں کا ایک دانہ بھي نہ آسکیگا " - (۱)

(آستانۂ اسلام اور غلامان عرب)

غلاموںکے ساتھہ آنحضرت کے اس کریمانہ برتاؤ کي شہرت ھوئي ' تو کفار مکہ کے بہت سے غلام آپکي خدمت میں بھاگ بھاگ کر آگئے کہ آپ کے دامن کرم میں پناہ لیں - یہ رنگ دیکھکر کفار نے آپکو خط لکھا کہ " ان غلاموں کو آپ کے مذھب سے کوئي خوش اعتقادي نہیں ہے ' صرف آزادي کي کشش ارنکو آپ کي خدمت میں کھینچ لیگئي ہے " صحابہ نے بھي اسکي تائید کي اور کہا : " کفار سچ کہتے ھیں - آپ ان کو واپس کردیجیے " لیکن آنحضرت صحابہ پر سخت برھم ھوے اور فرمایا : " اب ان کو واپس نہیں کیا جاسکتا - یہ خدا کي راہ میں آزاد ھیں " (۲) کفار کا بیان کیونکر سچ ھوسکتا

(۱) مسلم جلد ۲ - ص - ۷۵
(۲) ابو داود جلد ۲ - ص - ۱۳

تھا ؟ انھوں نے کہا کہ ان غلاموں کو اسلام سے کوئي خوش اعتقادي نہیں جو آسکے آستانۂ کرم پر آزادي کیلیے آئے ھیں ' لیکن اگر یہ سچ تھا کہ رہ آزاد ھونے کیلیے آئے تھے تو اسکا یہي مطلب تھا کہ رہ مسلمان ھونے کیلیے آئے تھے - کیونکہ اسلام اسکے سوا کیا ہے کہ رہ ھر طرح کے دماغي و جسماني غلاموں کو آزاد کردینے کیلیے ظاھر ھوا ؟

(اسیران بنو قریظہ)

تمام غزوات میں آپ نے بظاھر سب سے زیادہ سختي بنو قریظہ کے ساتھہ کي تھي جنھوں نے اپنے تخلف عہد و میثاق سے اپنے تئیں سخت سے سخت تشددات کا مستحق بنا دیا تھا ' لیکن ارن کے قیدي بھي آپ کے لطف و مراعات سے محروم نہ رھے ' اور آپ نے بہت سے قیدیوں کو آزاد کردیا (۱)

(قیدیوں کي ضروریات)

دور جدید کے فیاضانہ قانون کي رو سے قیدیوں کے بدن سے زیور یا کپڑا نہیں اوتارا جاسکتا ' لیکن اسلام کي فیاضي نے صرف اتنا ھي نہیں کیا بلکہ خود قیدیوں کو کپڑا بھي پہنا دیا - غزوۂ بدر میں جب حضرۃ عباس رضي اللہ عنہ آپ کے سامنے برھنہ کھڑے ھوے ' تو آپنے ارنکو عبد اللہ بن سلول کي قمیص لیکر پہنائي - یہ اوسي احسان کا معارضہ تھا کہ آپ نے اوسکے مرنے کے بعد اپنا کرتہ اوسکے کفن کیلیے دیا تھا - قبیلۂ ھوازن کے قیدیوں کي تعداد تقریباً ۶ ھزار تھي ' لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم نے سب کو کپڑا پہنا کر واپس کیا - (۲)

(اسیران جنگ کے جذبات کي رعایت)

قید کي حالت میں جسماني تکلیفوں سے زیادہ انسان کے جذبات کو صدمہ پہونچتا ہے ' لیکن آج تک دنیا کي کسي قوم نے قیدیوں کے جذبات کا لحاظ نہیں رکھا - صرف اسلام ھي ایک ایسا مذھب ہے جس نے جسم کے ساتھہ قیدیوں کي روح کو بھي سکھہ پہونچایا ہے - قید کي حالت کا رہ منظر نہایت درد انگیز اور رقت خیز ھوتا ہے جب بھائي بھائي سے ' بیٹا باپ سے ' شوھر بي بي سے بجبر ایک غیر متعین مدت کیلیے جدا کردیے جاتے ھیں - لیکن اسلام نے قید کي حالت میں ھمیشہ عزیزوں کي باھمي یکجائي سے ارنکے لیے تسکین کا سامان مہیا کیا - جب حضرت علي نے ایک لونڈي کو اوسکي لڑکي سے جدا کرنا چاھا تھا ' تو آنحضرت نے اسکي ممانعت فرمائي تھي (۳) یہي وجہ ہے کہ اسلام نے کبھي قیدیوں کے مذھبي جذبات و عقائد سے بھي تعرض نہیں کیا - مدینہ میں یہود کے مذھبي اثر نے اس قدر وسعت حاصل کرلي تھي کہ اگر کسي عورت کے بچے زندہ نہیں رھتے تھے تو رہ نذر مانتي تھي : " اگر ارسکا بچہ زندہ رھیگا تو رہ اوسکو یہودي بنائیگي " - چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہود بنو نضیر کو جلا وطن کیا ' تو ارن میں اس قسم کے بہت سے بچے بھي تھے - انصار نے انکو روکنا چاھا ' لیکن اسپر یہ آیت نازل ھوئي :

لا اکــراہ فــي الــدین	مذھب میں اکراہ و جبر نہیں '
قــد تبیــن الــرشــد	بلا شبہ اب حق باطل کے مقابلے
مــن الــغــي - (۴)	میں بالکل واضح و روشن ھوگیا ہے -

(مبادلہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم نے قیدیوں کے ساتھہ قیدیوں کا مبادلہ بھي کیا ہے - ابن سلمہ کا بیان ہے :

" جب قبیلہ بنو فزارہ پر حملہ کیا گیا ' تو میں اوس قبیلہ کي

(۱) طبقات ابن سعد جلد ۲ - صفحہ - ۵۴
(۲) ایضاً جلد ۲ - ص - ۱۱۱
(۳) ابو داود جلد ۲ - ص - ۱۲
(۴) ابو داود جلد ۲ - ص - ۹

ایک عورت کو گرفتار کر لایا - اسکے ساتھہ اوسکی نو خیز لڑکی بھی تھی - حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ امیر الجیش تھے ' اونھوں نے مال غنیمت کو تقسیم کیا تو وہ لڑکی مجھہ کو ملی - میں اوسکو مدینہ لے آیا - بازار میں حسن اتفاق سے آنحضرت کا سامنا ہوگیا - آپ نے اوس لڑکی کو دیکھہ کر فرمایا کہ اس عورت کو مجھپر ھبہ کردو - میں نے کہا : خدا کی قسم میںنے اب تک اسے ہاتھہ بھی نہیں لگایا ہے ' اور اب اسکو آپ کی نذر کرتا ہوں ! لیکن آپنے اوس لڑکی کو لیکر اہل مکہ کے پاس واپس بھیجدیا ' اور کفار نے اوسکے عوض میں متعدد مسلمان قیدیوں کو رہا کر دیا " (۱)

(واقعۂ حضرۃ صفیہ)

اس واقعہ سے ایک دوسرے اہم مسئلہ کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے ' آنحضرت کے زمانے میں امراء کے خاندان کی جو عورتیں گرفتار ہوکر آئیں ' اون میں جویریہ اور صفیہ کے ساتھہ آپنے خود نکاح فرمایا - چونکہ وہ اور باتوں کے ساتھہ حسن و جمال میں بھی نہایت ممتاز تھیں ' اسلیے یورپ اسکو بد گمانی کی نگاہ سے دیکھتا ہے ' لیکن واقعہ یہ ہے کہ آنحضرت قید کی حالت میں بھی شرفاء کی عزت کا ہمیشہ لحاظ رکھتے تھے - صفیہ پہلے دحیہ کلبی کے حصہ میں آئی تھیں ' لیکن وہ ایک امیر وقت کے خاندان کی چشم و چراغ تھیں ' ظاہر ہے کہ ایک رئیسہ کے حفظ مراتب کا دحیہ لحاظ نہیں رکھہ سکتے تھے - جویریہ اپنے بدل ازادی کیلیے جسطرح پریشان حال پھرتی تھیں ' وہ اونکے لیے بھی سخت توہین کا باعث تھا - اور صفیہ نے تو خود اس خیال کو ظاہر بھی کردیا تھا - اس بنا پر آنحضرت نے اونکی اس ذلت کو گوارا نہیں کیا ' اور خود اونکے ساتھہ نکاح کر کے اونکی خاندانی عزت میں اور اضافہ کر دیا - چنانچہ آپ کے طرز عمل سے صحابہ کو خود بھی اسکا احساس ہوگیا تھا - صفیہ کو ایک شخص نے یہ کہکر آنحضرت کی خدمت میں پیش کیا :

یا نبی اللہ ! اعطیت دحیۃ صفیۃ بنت حی ابن اخطب سید قریظۃ و النضیـــر ' لا تصلـــح الا لک - (۲)	یا رسول اللہ ! آپ نے صفیہ کو جو حی ابن اخطب سردار قریظہ و نضیر کی لڑکی ہے ' دحیہ جیسے معمولی شخص کے حوالے کیا ہے - لیکن وہ صرف آپ ہی کیلیے موزون ہے -

(مطعم بن عدی)

آنحضرت احسان کے معاوضے میں بھی قیدیوں کو رہا فرمایا کرتے تھے - زمانۂ جاہلیۃ میں مطعم بن عدی نے آپ کے ساتھہ ایک احسان کیا تھا - اسکا آپ پر اس قدر اثر تھا کہ جب اسیران بدر آپ کی خدمت میں حاضر کیے گئے تو آپ نے فرمایا : " اگر مطعم بن عدی آج زندہ ہوتا اور وہ ان قیدیوں کے معاملے میں گفتگو کرتا ' تو میں سبھوں کو رہا کر دیتا "

(وحشیانہ مراسم کا انسداد)

لیکن سب سے زیادہ آپ نے ان مظالم اور ان ذلت آمیز طریقوں کو مٹایا ' جو غلاموں کے متعلق تمام عرب میں رائج تھے - عرب میں یہ ایک نہایت درد انگیز طریقہ جاری ہوگیا تھا کہ غلاموں کے ہاتھہ پانوں باندھکر نہایت بیدردی سے قتل کردیتے تھے - چنانچہ بنو عامر نے حضرت خبیب کو اسی طریقہ سے قتل کیا تھا - لیکن آپنے نہایت سختی کے ساتھہ اس ظلم و وحشت کو روک دیا -

لونڈیوں کے ساتھہ بغیر انقضاء مدت کے لوگ تعلق کرلیتے تھے - یہاں تک کہ حاملہ لونڈیاں بھی اس سے مستثنی نہ تھیں - لیکن آنحضرت نے نہایت سختی کے ساتھہ اس کی بھی ممانعت فرمائی - آپنے ایک لڑائی میں ایک حاملہ لونڈی کو دیکھکر فرمایا : " شاید اسکے آقا نے اسکے ساتھہ یکجائی کی ہے " صحابہ نے بھی آپ کے خیال کی تائید کی - اسپر آپنے فرمایا :

هممت ان العنہ لعنۃ تدخل معہ فی قبرہ (۱)	جی میں آتا ہے کہ اس فعل کے کرنے والے پر ایسی دائمی لعنت بھیجوں جو اسکی قبر تک اوسکے ساتھہ جاے !

پھر غزوۂ اوطاس میں عام حکم دیدیا :

لا توطاء حاملۃ حتی تضع ' و لا غیر ذات حمل ' حتی تحیض حیضۃ (۲)	حاملہ لونڈیوں سے وضع حمل کے قبل نزدیکی نہ کی جاے ' نیز غیر حاملہ عورتوں سے بھی اوسوقت تک علحدگی ضروری ہے جب تک کہ اون پر ایک مہینہ طہارت ایام مخصوصہ کا نہ گذر جاے -

(رقاصہ لونڈیاں)

زمانۂ جاہلیۃ میں عموماً لونڈیوں سے رقص و سرود کا کام لیا جاتا تھا ' اور اُس قسم کی لونڈیوں کا ایک خاص طبقہ پیدا ہوگیا تھا جسکو " قینہ " کہتے تھے - اس طبقہ میں وہ لونڈیاں نہایت مودب سمجھی جاتی تھیں ' جو عین محفل کے اندر لمس و مس کا حیا سوز موقع دیتی تھیں - اُس بے حیائی کا اثر اونکی وضع و لباس سے بھی ظاہر ہوتا تھا - وہ نہایت ڈھیلا ڈھالا کرتہ پہنتی تھیں - اوسکا گریبان نہایت کشادہ اور کھلا ہوتا تھا - چنانچہ طرفہ نے ان لونڈیوں کا ذکر اپنے مشہور قصیدۂ معلقہ میں نہایت تفصیل سے کیا ہے ' اور ارباب فن کو معلوم ہے -

عرب جاہلیۃ کی یہ حالت بعینہ قدیم تمدن روم سے ملتی جلتی ہی جسکی رقاصہ اور مغنیہ عورتوں کے نیم برہنہ لباس کی تصویریں اور تماثیل تم نے دیکھی ہونگی - آج یورپ کا لباس محفل رقص جسکو " فل ڈریس " کا عجیب و غریب لقب دیا گیا ہے :

بر عکس نہند نام زنگی کافور

اسی کا بقایا ہے ' اور اس سے عرب جاہلیۃ کی رقاصہ لونڈی کے کھلے گریبان اور منظر عریانی کا اندازہ کیا جاسکتا ہے -

بہت سے لوگ جبراً لونڈیوں سے بدکاری کراتے تھے ' اور اس طریقہ سے مالی فائدہ اوٹھاتے تھے - آج بھی تمام متمدن قوموں میں یہ ہو رہا ہے -

لیکن اسلام کی اخلاقی تعلیم نے ان تمام وحشیانہ رسموں کو مٹا دیا - قران حکیم کی مندرجۂ ذیل آیت پر غور کرو :

ولا تکرھوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحیاۃ الدنیا و من یکرھن فان اللہ من بعد اکراھھن غفور رحیم (۳۴ : ۳۳)	اور اپنی لونڈیوں کو زنا پر دنیوی فائدہ کیلیے مجبور نہ کرو جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہتی ہیں ' اور اگر لوگ اونکو مجبور کرتے ہیں ' سو اس جبر کے بعد اگر وہ مرتکب زنا ہوجائیں تو خدا بڑا ہی معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے -

اسطرح لونڈیوں نے قعر مذلت اخلاقی سے نکل کر ایک نئی شریفانہ زندگی کے عالم میں قران حکیم کی بدولت قدم رکھا - یہاں تک کہ قرآن نے اونکو " فتاۃ " کا خطاب دیا ' جسکے معنی عربی میں شریف لڑکی کے ہیں ' لونڈی نہیں کہا -

(باقی آیندہ)

(۱) ابو داود جلد ۲ - ص - ۱۲

(۲) مسلم جلد ۱ - ص - ۵۴۶ کتاب النکاح

(۱) ابو داود جلد ۱ - ص - ۲۹۲ کتاب النکاح

(۲) ابو داود جلد ۱ - ص - ۲۹۲

مرحوم مولانا شبلي نعماني

حياة علمي و ادبي پر ايک سرسري نظر

گذشته سال کي ايک صحبت

گذشته سال ايک يادگار جلسه مسلم انسٹي ٹيوٹ هال کلکته ميں زير صدارت جسٹس سيد حسن امام منعقد هوا تها - اس غرض سے که يه عاجز شمس العلما مولانا شبلي نعماني مرحوم کي حياة علمي و ادبي کے متعلق لکچر دے -

کسي کثير التصانيف مصنف کي علمی زندگي کے متعلق (علی الخصوص جبکه وه مختلف علوم سے تعلق رکهتي هو) ايک دو گهنٹے کي صحبت ميں کيا کہا جاسکتا ہے؟ تاهم ايک تقرير کي گئي، اور چونکه مجمع هر طرح کا تها، اسليے کوشش کي گئي که خالص علمي مباحث کا خشک مذاکره هي نه هو، بلکه زياده تر انهي پهلوؤں پر نظر ڈالي جاے، جو عام طور پر بهي کوئي ادبي و علمي بصيرة سامعين کے ليے رکهتے هيں -

ميرے ايک عزيز و مخلص مولوي محمد يعقوب صاحب نے اس تقرير کے نوٹ بطور خود لے ليے تهے - وه انکو مرتب کرکے اس غرض سے ميرے پاس لاے که کسي بيان ميں غلطي تو نهيں رهگئي هے - چنانچه وه کاغذ ليکر ميں نے رکهه ليا - ليکن اسکے بعد نه تو مجهے اسکي ياد آئي اور نه مولوي صاحب نے ياد دهاني کي ضرورت سمجهي - آج ايک سال کے بعد ايک ضرورت سے کاغذات کو ديکهنے لگا تو يه پورا مضمون نکل آيا - مضمون نے پچهلے سال گذشته کا وه زمانه ياد دلايا جب ميں نے ان کاغذات کو حوالۀ نسيان کيا تها، اور اس ياد کے ساتهه هي مولانا شبلي مرحوم، اور انکي ناقابل فراموش علمي و ادبي صحبتيں ياد آگئيں !

جرت الرياح علی مکان ديارهم * فکانهم کانوا علی ميعاد !

اگرچه يه ايک محض زباني اور سرسري تقرير تهي، اور پهر اسکے بهي يه نامکمل و متفرق نوٹ هيں، تاهم خيال آيا که گذشته کي هر ياد، اور رفته کا هر تذکره کچهه نه کچهه دلچسپي ضرور رکهتا هے - اسے شائع کرديا جاے تو بهتر هے - ممکن هے که اسکے سرسري اشارات سے کوئي مفيد بات کسي کو معلوم هوجاے - اور پهر تذکرۀ علم و ارباب علم بهرحال عدم تذکره سے بهتر هے :

(آغاز تقرير)

" ميں اس موثر اور عظيم الشان اجتماع پر اس هال کو مبارکباد ديتا هوں، اسليے نهيں که انسانوں کا ايک بهت بڑا مجمع مجهے اپنے ارد گرد نظر آتا هے، کيونکه مجامع هميشه هوتے هيں اور هميشه هونگے - اسليے نهيں که شوق اور محويت کا ايک غير معمولي اجتماع ميرے سامنے هے، کيونکه ميں نے اس سے بهي وسيع تر حلقه هاے محويت و ذوق ديکهے هيں، اور اسليے بهي نهيں که ايک منتخب اور تعليم يافته صحبت يهاں منعقد هوگئي هے، کيونکه ايسا بارها هوا هے، اور يه ميرے ليے کوئي نئي چيز نهيں - مگر اے حضرات ! صرف اسليے که آج کا اجتماع ان تمام موجبات تبريک سے بهي بڑهکر ايک خصوصيت اپنے اندر رکهتا هے، اور وه کسي متمدن اور زنده اجتماع کيليے سب سے بڑي عظمت هے جو دنيا ميں حاصل هو سکتي هے - همارا آج کا اجتماع طاقت کے ماتم ميں نهيں هے، جسکا ماتم هميشه کيا جاتا هے - همارا ماتم دولت کے لٹنے کا نهيں هے جسکے ليے غلام دولت مجمعوں نے هميشه ماتم کيا هے - همارا ماتم دنيوي عزتوں کيليے نهيں هے جسپر حلقه بگوشان دنيا نے هميشه سينه کوبي کي هے - هم کو کسي دنيوي عز و جاه کي کشش کهينچ کر يهاں نهيں لائي هے جسکي طاقتور زنجيروں نے هميشه بندۀ هوس انسانوں کو مقيد کيا هے - بلکه آج هم صرف علم اور فن کے ماتم کيليے يهاں جمع هوئے هيں، جسکي تقديس سب سے بالاتر، اور جسکي عظمت کے آگے دنيا کي هر بڑي سے بڑي قوت بهي هيچ هے - (چيرز) هم ايک ايسے انسان کے غم ميں اشکبار هيں جو ايک فقير بے نوا تها، جسکو کسي طرحکي دنيوي عزت حاصل نه تهي، جو نه کبهي بڑے بڑے ايوانوں ميں رها، اور نه چاندي سونے کے خزانے اپنے وارثوں کيليے اسنے جمع کيے (چيرز) البته اس نے دنيوي شهنشاهيوں کي جگه چاليس سال تک سلطان علم کي خدمت گذاري کي (چيرز) پس مبارک هے وه اجتماع جو علم اور ارباب علم کيليے هو، اور مبارک هو تم که آج طاقت، حکومت، عزت، اور دولت کي جگهه، صرف علم اور اهل علم کي عظمت کيليے جمع هوے هو (چيرز)"

اسکے بعد مقرر نے اصل موضوع پر توجه کي، اور اپني مشکلات کو ظاهر کيا - انهوں نے کها که " آپ اعلان ميں پڑه چکے هيں، که ميرا موضوع " مولانا شبلي مرحوم کي حيات علمي و ادبي" هے، ليکن حيران هوں که ڈيڑه دو گهنٹے کی صحبت کے اندر ايک چهل ساله علمي زندگي کے متعلق آپکو کيا بتلا سکتا هوں؟ اس قسم کے علمي موضوعوں کيليے بهت کافي وقت کي ضرورت هے - همارے سامنے ايک ايسي زندگي هے جو يکسر تصنيف و تاليف ميں بسر هوئي، اور جسکي تصنيف و تاليف کا ميدان نهايت وسيع تها - اگر صرف ايک فن هي کا تذکره هوتا تو اسکے ليے بهي ايک مختصر صحبت کافي نه تهي يهاں تو مختلف علوم کي تصنيفات و مباحث کے مسائل درپيش هيں، اور جن ميں بعض ايسے علوم بهي هيں جنکا ذوق باهم متضاد و مختلف هے - انهوں نے ايک هي زندگي ميں ايک هي وقت کے اندر تاريخ، سيرة، کلام، فقه، حديث، اور ادب و شعر کے متعلق تصنيفات مرتب کي هيں، اور اسليے هميں بهي ايک هي وقت کے اندر علوم دينيه کے خشک اور مقدس مباحث کے ساتهه عالم حسن و عشق اور ادب و شعر کي گليوں ميں بهي سراغرساني کرني هے - پهر اس سے بهي مشکل تر يه که کسي مصنف کي زندگي پر نقد و بحث کرنے کے ليے خالص علمي بحث کي ضرورت هے - اس نے جن مواضيع پر اپني مصنفات يادگار چهوڑي هيں، انکے مقاصد اور اطراف و متعلقات کو واضح کرنا چاهيے - پهر ان مقاصد کيليے جو ذخيره متقدمين کا موجود هے، اسکي حالت کو بکثرت مثاليں ديکر اور اقتباسات پيش کرکے ذهن نشين کرنا چاهيے - اسکے بعد دکهلانا چاهيے که ايک ايسے متفرق، غير مرتب، غير منظم، اور پريشان سامان سے کيونکر ايک کامل و جامع اور مرتب و منظم عمارت طيار کي گئي؟ اور اجتهاد فکر، دقت نظر، وسعت مطالعه، اور حسن اخذ و استدلال نے کس طرح ان تمام نقصوں کو پورا کرديا جو قلت مواد اور تساهل مصنفين سے پيدا هوگئے تهے؟

ليکن علاوه قلت وقت کے يه ايک ايسي خشک بحث هوگي جو شايد بعض طبائع پر شاق گذرے -

پهر اس سے بهي مقدم تر امر فن تصنيف و تاليف کا تذکره هے اور اسکے بغير ميري بحث کامل نهيں هوسکتي - تصنيفات کي مختلف قسميں هيں، اور مجهے بتلانا چاهيے که انکے فرائض و مقاصد کيا کيا هيں؟ نيز يه که ايک مصنف کے ليے استعداد دماغي، حسن مطالعه، اور وسعت معلومات کيونکر بهم هوسکتے هيں، اور همارے قديم علم و فن کا ان ضروري ارکان ثلاثۀ تصنيف ميں کيا حال تها؟

ايسي حالت ميں آپ سمجهه سکتے هيں که اس موضوع کو قلت وقت نے کسقدر مشکل کرديا هے؟ تاهم مجهے کچهه نه کچهه کهنا هے اور اسي موضوع پر کهنا هے - ميں مختصر اشارات سے کام لونگا، اور کوشش کرونگا که اس علمي زندگي ميں جو عبرتيں اور بصيرتيں خواستگاران علم و بزرگي کيليے پوشيده هيں، انهيں اپنے سفر بيان کے هر قدم پر نماياں کروں - کيونکه ان تمام مذاکرات و بيانات کا مقصد اصلي يهي هے : لقد کان في قصصهم عبرة لاولی الالباب "

اسکے بعد انہوں نے مختصر طور پر تصنیفات کي بلحاظ موضوع و مقاصد چند قسمیں بیان کیں' اور سب سے پہلے مولانا مرحوم کی تاریخي تصنیفات کو بحث کیلیے منتخب کیا -

اس سلسلے میں انہوں نے سب سے پہلے اسلام کے تاریخي ذخیرہ کي ایک مختصر تاریخ بیان کي - انہوں نے کہا کہ " اگرچہ اسلام کي تدوین تاریخ کے مختلف دور هیں' مگر میں تسہیل بیان و اختصار مطلب کي غرض سے انہیں صرف دو بڑي قسموں میں تقسیم کردیتا هوں' یعني قدماء مورخین کا دور جو سنہ ۶۰ سے شروع هوتا هے' جبکہ بروایۃ ابن الندیم بعض روایات غزوات قلمبند کي گئیں ' اور متاخرین مورخین کا دور جنہوں نے چوتھي صدي کے بعد نئي ترتیبات و مقاصد سے تاریخیں مدون کیں "

اسکے بعد انہوں نے قدماء کي خصوصیات تحریر و تدوین کو بیان کیا' اور دیر تک اسکي تفصیل مثالوں کو پیش کرکے ذهن نشین کرتے رهے - مثلاً انہوں نے کہا کہ " سادگي بیان ' سلسلۂ روایت ' صحت نقل ' عدم تاثر موثرات سیاسیۂ و دینیہ ' اور تمام اجزاے ضروریۂ واقعہ نگاري کے لحاظ سے همارا اصلي ذخیرہ (مثل تمام علوم اسلامیہ کے) صرف متقدمین هي کا هے - لیکن افسوس کہ یہي دولت اصلي ضایع هوچکي هے ' اور مستشرقین یورپ علی الخصوص علم پرستان جرمني کي بدولت جو چند کتابیں میسر آگئي هیں' وہ هماري ضرورتوں کیلیے کافي نہیں هیں - سب سے قدیم تر کتاب طبقات " ابن سعد " هے جو صحابۂ کرام کا تذکرہ هے' اور گذشتہ آٹھہ سال کے اندر مستشرقین جرمن کي مساعي حسنہ سے شایع هوا هے - اسکے بعد ابن قتیبہ ' ابو حنیفہ ' طبري ' ابن الندیم ' بلاذري ' یعقوبي ' اور ابن هشام هیں' اور تمام متاخرین تقریباً انهي کتابوں سے مواد اخذ کرتے هیں "

پھر انہوں نے متاخرین کا ذکر کیا اور کہا : " مواد تاریخ کیلیے تقریباً یہ تمام ذخیرہ بیکار هے - کیونکہ اول تو کوئي نئي شہادت نہیں' پھر ترتیب و تنظیم اور جزئیات تاریخ کے لحاظ سے بھي کچھہ مفید نہیں " انہوں نے ابن خلدون کے مقدمہ ' مقریزي کي تاریخ مصر' اور اندلس کے مورخین کو اس عام تنزل تاریخي سے مستثنی کردیا' اور محي الدین مراکشي ' ابن وزیر غرناطي ' اور مقري کي بہت تعریف کي " جنہوں نے قرون مدینۂ اندلس کے متعلق بہترین مواد تاریخي جمع کیا ' اور مذاق تصنیف کے تنزل اور تدوین علوم کي اس بد مذاقي سے محفوظ رهنے میں کامیاب هوے جو تمام مشرق پر طاري تها "

سلسلۂ بیان میں انہوں نے تاریخ مصنفات اسلامیۂ و عربیہ کے متعلق جا بجا نہایت مفید اور دقیق اشارات کیے جو افسوس هے کہ اردو مختصر نویسي کے رائج نہونے کي وجہ سے قلمبند نہیں کیے جاسکتے - مثلاً انہوں نے طرز تصنیف ' طریق ترتیب ' تنظیم مطالب ' تقسیم ابواب و فصول ' تبویب عناوین و مواضیع ' اور حسن ضبط و تسلسل بیان کے لحاظ سے بھي قدماء مصنفین کو متاخرین پر ترجیح دي' اور کہا کہ " تمام دنیا میں علوم و تمدن کي ترویج و ترقي کے ساتھہ اقوام متمدنہ کے علمي ذخیرہ میں بھي نئي نئي خوبیاں پیدا هوئي هیں' مگر تاریخ اسلام کا حال اس لحاظ سے نہایت عجیب اور بالکل برعکس هے - یہاں مذهب ' علم ' اخلاق ' اور سیاست ' سب کي خوبیاں قدماء کے حصے میں آئیں' اور جسقدر زمانہ گذرتا گیا ' ترقي کي جگهہ هر شے میں انحطاط هوتا گیا - حتی کہ آجکل کے ترقي یافتہ فن تصنیف کے لحاظ سے بھي تمام خوبیاں قدماء اهل اسلام هي کے یہاں مل سکتي هیں "

اسي سلسلے میں انہوں نے ایک نئي بات کہي جسپر ممکن هے کہ عام طور پر تعجب کیا جاے -

جب وہ سلسلۂ بیان میں فن تدوین علوم کے متعلق قدماء کے حالات بیان کرنے لگے ' تو انہوں نے اپنا خیال ظاهر کیا کہ " نہ صرف عظمت موضوع و تقدس مضمون کے لحاظ سے ' بلکہ طرز تصنیف و ترتیب ' ضبط مطالب ' اور حسن تقسیم و تنظیم کے لحاظ سے بھي تمام تاریخ اسلام میں بہترین کتاب " صحیح بخاري " لکھي گئي هے ' اور کوئي اسلامي تصنیف اس تک نہیں پہنچ سکتي - امام بخاري کے بعد بقیہ اصحاب صحاح و جامعین سنن و معاجم و مسانید نے نئے نئے اسلوب مطالب پیدا کیے ' مگر کوئي کتاب صحیح بخاري تک نہ پہنچ سکي ' اور یہ میں محض فن حدیث کي قدیم خوش اعتقادیوں کي بنا پر نہیں کہہ رہا هوں ' بلکہ یقین کیجیے کہ اس فن تصنیف کو پیش نظر رکھکے جو ترقي یافتہ علمي زبانوں میں آج پایا جاتا هے' میں نے علي وجہ البصیرۃ یہ راے قائم کي هے "

اسکے بعد انہوں نے مثالیں دیکر واضح کیا کہ اس تمام ذخیرہ کا کیا حال هے ؟ متقدمین کي تصنیفات ناپید' اور متاخرین کا ذخیرہ غیر مفید :

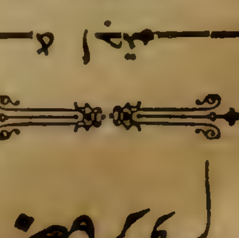
" پھر یہ حال بھي صرف مواد تاریخ و واقعات کے لحاظ سے هے - طرز تصنیف و ترتیب و تفحص جزئیات و علل کي راهیں تو تقریباً بالکل مسدود هیں - آجکل کے مصنف کے فرایض پچھلے مصنفین سے بالکل مختلف هوگئے هیں' اور اسکا کام بہت مشکل هے - اب محض سلسلۂ سنین و اعصار سے واقعات غیر مربوط و غیر معلل کو جمع کردینا کسي مکمل تاریخ کا نام حاصل نہیں کرسکتا - فلسفۂ تاریخ کي وہ راہ جسے ابن خلدون نے پیدا کیا مگر همیں اسپر نہ چلا سکا ' اور جسے اب یورپ نے اپنا طریقۂ کار قرار دیا هے ' همارے سامنے هے ' اور همیں اسی پر چلنا چاهیے - غور کیجیے کہ اس لحاظ سے موجودہ زمانے کے ایک مورخ کے کیا فرائض هیں ؟ "

اسکے بعد انہوں نے ان فرائض کي تشریح کي ' اور پھر مثالیں دیکر بتلایا کہ " قدماء کے غیر مکمل اور متاخرین کے غیر مفید ذخیرہ سے ایک ایسي تاریخ کا مرتب کرنا کسقدر مشکل کام هوگیا هے - آجکل کي تاریخوں اور سیرتوں کے جو ضروري ابواب هیں ' ان میں سے ایک باب کیلیے بھي همیں مکمل ذخیرہ نہیں ملسکتا - یہ کمي اب صرف اجتهاد فکر ' سلامتي ذوق ' اعتدال راے ' قوۃ استدلال و استنباط ' اور بہت زیادہ وسعت مطالعہ و نظر هي سے دور هوسکتي هے - هماري بہت سي قیمتي معلومات هیں جنکو کوئي با قاعدہ جگہ نہیں ملي هے ' مگر وہ کہیں نہ کہیں پریشان اور آوارہ گرد ضرور موجود هیں - اسقدر وسیع نظر هوني چاهیے کہ صدها غیر متعلق کتابوں سے آپ اپنے موضوع کا مواد حاصل کرسکیں - بہت ممکن هے کہ جو تاریخي واقعہ تاریخ ابن اثیر میں آپکو ملنا چاهیے تها ' وہ خوارزمي کے کسي خط میں آپ کو ملجاے اگرچہ وہ ادب کي کتاب هے - هوسکتا هے کہ آپ کسي اهم واقعہ کي تفصیل کیلیے تمام تاریخوں کي ورق گرداني کرچکے هوں اور ناکام رهے هوں ' لیکن وہ ایک کتاب حدیث کي شرح میں ملجاے ' جہاں ضمناً اسکا کچھہ تذکرہ آگیا هے !

آپ ایک عمارت بنارهے هیں ' مگر اسکا مصالحہ صدها میلوں کے رقبہ میں پھیلا هوا هے ' اور ایسے ایسے گوشوں میں پوشیدہ هے جنکا وهم و گمان بھي نہیں هوسکتا - پس بہت هي وسیع تلاش و تفحص کي ضرورت هے ' اور صرف ایک فن هي کي نہیں ' بلکہ واقفیت عامہ کي - ارباب کار سمجھہ سکتے هیں کہ یہ کسقدر مشکل کام هے ؟ "

اسي سلسلے میں مطالعہ کا ذکر آگیا ' اور طالبان علم کیلیے نہایت مفید نکات انہوں نے بیان کیے - مثلاً انہوں نے کہا کہ " محض کثرت مطالعہ هي مفید نہیں هے بلکہ اصل شے " حسن مطالعہ " و " قوت اخذ و نظر " هے - بہت سي کتابوں کو پڑھکر بھي ایک شخص جاهل رهسکتا هے - جب اخذ مطالب و تفحص نوادر کي قوت دماغ میں پیدا هوجاتي هے ' تو پھر اسکي ضرورت نہیں هوتي کہ هر کتاب کو اول سے لیکر آخر تک پڑھا جاے ' اور اسکے تمام کارآمد مطالب کے نوٹس لیے جائیں - بڑے مصنفین نے کبھي

(١)



ساتھ ھي جماعت پر جو موثرات فرداً فرداً اثر ڈالتے تھے' وہ اب مجموعي طور پر منظر عام پر آجاتے ھیں - دنیا کا سویا ھوا نفوذ و اقتدار دفعتاً بیدار ھوجاتا ھے - جنرل ' سپہ سالار ' فوج ' سلاطین ' اپني زرق برق زرہیوں کے ذریعہ اپنے ذاتي اقتدار کا مجموعي اثر ڈالتے ھیں ' مذھب و وطنیت کا جوش تازہ کیا جاتا ھے ' مقرروں کي تقریرین میدان جنگ سے لیکر ایوان سلطنت تک میں آگ لگاتي رھتي ھیں ' تجارب قدیمہ کا بار بار اعادہ کیا جاتا ھے ' کہا جاتا ھے کہ یہ قوم ھماري پراني دشمن ھے ' ھمارے تہذیب و تمدن کو اس نے سینکڑوں بار برباد کردیا ھے ' بائیسکوپ مین فوجي نقل و حرکت کے تماشے دکھائے جاتے ھیں - قلعے فتح کیے جاتے ھیں ' گرجوں میں آگ لگائي جاتي ھے ' دارالعلوم اور کتب خانے لوٹ لیے جاتے ھیں ' قوم دیکھتي ھے کہ ھمارے علوم و فنون کا ' ھماري دولت و ثروت کا ' ھماري گذشتہ مجد و عظمت کا ' سرمایۂ کہن دفعتاً برباد ھوا جاتا ھے - قوم زخمیوں کا چہرہ نہیں دیکھتي ' اونکے چہرے کا زخم دیکھتي ھے - تلوار کي چمک ' توپ کي گرج ' کمان کي چرچراھٹ ' گھوڑوں کي ھنہناھٹ ' جنگي جہازوں کے مستول ' لہراتے ھوے پرچم ' رنگیں جھنڈے ' اور ان سب کا مجموعي ساحرانہ اثر ' دنیا کے دفتر حواس کا شیرازہ درھم برھم کردیتا ھے - حقیقت صورت کے پردے میں چھپ جاتي ھے ' تکرار و اعادہ جسکا جماعت پر سب سے زیادہ اثر پڑتا تھا ' ایک عام چیز ھوجاتي ھے - ھر شخص خواھش کرتا ھے کہ باتوں کو دھراؤ ' واقعات کا اعادہ کرو ' ایک ھي خبر کو بار بار اغراق و شاعري کا اضافہ کرکے سناتے رھو !

ایک ھي خبر مختلف اخباروں میں بار بار شائع ھوتي ھے ' اور دنیا اوسکو مختلف زبانوں سے سنتي ھے - سریان خیال کا معنوي اثر عام ھوجاتا ھے ' اور پریس کي مادي طاقت اوس میں اور بھي بال و پر لگا دیتي ھے -

پس زمانۂ جنگ میں دنیا جماعت کا ایک مشترکہ جولانگاہ بن جاتي ھے ' اور جماعت کے تمام موثرات نیچے سے ' اوپر سے ' اندر سے ' باھر سے ' مشرق سے ' مغرب سے ' جنوب سے ' شمال سے ' غرض ھر طرف سے اپني پوري طاقت کے ساتھ عمل کرنے لگتے ھیں - اسلیے تمام دنیا اندھي ھوجاتي ھے ' خیرہ سر ھوجاتي ھے ' بیراھہ رو ھوجاتي ھے - افلاطون اپنے رواق میں افلاطون تھا ' مگر ان موثرات کے ھجوم میں وہ بھي مثل اوروں کے ایک انسان ھے - فلسفہ یہاں کیا کام دیسکتا ھے؟ وہ بھي اسي آب مدھوشي کا ایک گھونٹ پیکر عام حالت میں مدغم ھوجاتا ھے !!

اس عالم میں دنیا واقعات کو مسخ کردیتي ھے ' رات کو خواب میں ھوائي جہاز اڑتا ھوا دیکھتي ھے - تناقض واقعہ بن جاتا ھے ' تمام متناقض واقعات کو وہ قبول کرلیتي ھے ' " التوحید في التثلیث و التثلیث في التوحید " کي حقیقت اوسکے لیے اونتني ھي نا قابل انکار ھوجاتي ھے ' جتنا فلسفہ ' تناقض و تضاد کے استحالہ کو بدیہي اور نا قابل انکار قرار دیتا تھا !

پس زمانۂ جنگ میں دنیا ایک ظلمت کدہ بن جاتي ھے ' جس میں تلوار کي چمک کے سوا دوسري روشني نظر نہیں آتي ' اور اسي برق عالم سوز کي چمک نے دنیا کو اندھا کردیا ھے !

(نامہ نگاران جنگ اور فلسفۂ اجتماع)

اب بیسویں صدي میں نامہ نگاران جنگ نے مشعل دکھانا شروع کي ھے ' لیکن ھمکو اونکے فن روایت کا بھي نقد کرنا چاھیے اور انکي روایت کي حقیقت پر فلسفۂ اجتماع کي روشني میں نظر ڈالني چاھیے - بہت کم لوگ ھونگے جنھوں نے اس حیثیت سے اس موضوع کا مطالعہ کیا ھوگا -

زمانۂ جنگ میں دنیا ایک نئي جماعت بن جاتي ھے ' اور اسکے تمام افراد کے معتقدات و خیالات ' بلکہ کان ' آنکھ ' ھاتھ ' پاؤں ' سب ایک ھو جاتے ھیں - نامہ نگاران جنگ بھي اسي دنیا میں رھتے ھیں ' اسلیے وہ بھي اسي نئي متحدہ جماعت کا ایک جزو ھوتے ھیں - کہیں باھر سے نہیں آتے - دنیا پر جن چیزوں کا اثر پڑسکتا ھے ' وھي اون پر بھي پڑتا ھے - بلکہ میدان جنگ کے مناظر خونیں اور انکا دائمي مطالعہ ان پر جنگ کا سب سے زیادہ اثر ڈالتا ھے -

اگر دنیا اندھي ھے تو وہ بھي اندھے ھیں ' اگر دنیا بہري ھے تو وہ بھي بہرے ھیں - اسلیے وہ جو کچھ دیکھتے ھیں ' اور جو کچھ سنتے ھیں ' وہ بھي اوتنا ھي مشتبہ ' قابل جرح ' اور غلط آمیز ھوتا ھے - جتنا خود ھمارے مشاھدات و مرئییات - و لیس المسئول با علم من السائل ؟

پھر یہ کیسي عجیب بات ھے کہ جب دنیا اندھي ھوتي ھے تو اندھوں سے بینائي مانگتي ھے ؟ جب وہ بہري ھوجاتي ھے تو بہروں سے سامعہ طلب کرتي ھے ؟ جب محروم العقل ھوجاتي ھے تو اپنے ھي جیسے محروم العقل ھستیوں سے عقل و دانائي کا سوال کرتي ھے ؟ جنگ کا جو عالمگیر اجتماعي اثر جماعت کے حواس و امیال پر پڑتا ھے ' اس سے نامہ نگاروں اور مورخین عصر کو کیوں مستثنی سمجھ لیا جاے ؟ وہ بھي اسي جماعت کے افراد ھیں جو جنگ کے جماعتي ھیجان و انفجار جذبات کے سوا اور سب کچھ کھوچکے ھیں ' اور عقل و استدلال و مشاھدات عقلیہ سے یکقلم محروم ھے - وہ نہ تو آسمان سے اترے ' اور نہ زمین ھي شق ھوئي تاکہ نامہ نگاروں کي ایک صف اسکے اندر سے ابھرتي - وہ جماعت ھي کي اندھي نظر ' جماعت ھي کے بہرے کان ' جماعت ھي کے محروم العقل دماغ کو ساتھ لیکر اس کوہ فراموشي کے عین دامنوں میں چلے گئے ' جسکا ساحرانہ اثر ھزار ھا میلوں اور فرسخوں کے فاصلے سے تمام دنیا کو مسحور کر رھا تھا - پس جس سمندر کي لہریں دور کي بستیوں کو پیام ھلاکت دے رھي تھیں ' وہ عین اسکے اندر ڈوب گئے ' جس آتش فشاں پہاڑ کي باران سنگي دور دور کي آبادیوں کیلیے بارش ھلاکت تھي ' وہ عین اسکے کناروں میں جاکر کھڑے ھوگئے - اب وہ صرف اوروں جیسے ایک معطل دماغ ھیں ' بلکہ اوروں سے زیادہ کھوے ھوے ' اوروں سے زیادہ گم کردہ ' اوروں سے زیادہ عقل فراموش ' اوروں سے زیادہ مدھوش و حواس فروش !

کہا جاتا ھے کہ اونکي خبریں یقیني مشاھدات کا نتیجہ ھوتي ھیں ' لیکن اوپر کي مثالوں اور عام بیانات سے ثابت ھوچکا ھے کہ جماعت کا مشاھدہ بالکل غلط ھوتا ھے ' اور وہ بھي اسي جماعت کے زیادہ غلط بین افراد ھیں -

نامہ نگاران جنگ کو جو خصوصیت تمام دنیا سے ممتاز کرتي ھے وہ یہ ھے کہ وہ ایک مخصوص جماعت ھیں جنکو عیني گواھوں کي جماعت کہنا چاھیے ' اسلیے ھمکو گواھوں کي خصوصیات نفسانیہ پر بحث کرنا چاھیے ' تاکہ انکي قوۃ شہادت واضح ھوسکے -

شہادت کیلیے عموماً تعلیم یافتہ اور روشن خیال لوگ منتخب کیے جاتے ھیں ' لیکن جماعت تو عقل سے خالي ھوتي ھے ' اسلیے اگرچہ وہ لوگ شخصي حالتوں میں بہت بڑے دانا و ھوشمند تھے ' لیکن جماعت میں داخل ھوکر اونھوں نے بھي اپنے قواے عقلیہ کو بالکل کھو دیا ھے ' اور اونکي حیثیت ایک عام فرد کي سي ھوگئي ھے -

عقل ایک روشني ھے ' لیکن روشني ھر جگہ کام نہیں دیتي - سورج کو ھر شخص یکساں طور پر دیکھتا ھے ' لیکن یکساں طور پر اسکي روشني سے کام نہیں لیا جاتا - اسلیے شاھد کتنا ھي بڑا

وہ سب کے سب دعوۃ ابراھیمي ھي کے ذیل میں داخل ھیں ' کیونکہ وہ سب " ذریۃ ابراھیمي " کي نسبت سے بیان کیے گیے ' اُن تمام انبیاء کرام میں سب سے زیادہ نمایاں اور عظیم الاثر انبیاء چودہ تھے ' جنکے نام بعض پیش نظر مقاصد کے لحاظ سے خاص طور پر لیے گئے ھیں -

لیکن قبل اسکے کہ اس آیۃ کریمہ سے ہم استدلال کریں ' چند اہم مباحث کا صاف کردینا نہایت ضروري ہے ' کیونکہ انکي وجہ سے اس آیۃ کا صاف صاف اور ایک ھي مطلب خواہ مخواہ کو پیچیدگیوں میں پڑ گیا ہے ' اور حضرات مفسرین کرام رحمهم اللہ تعالی نے مختلف بحثیں اسکے ضمن میں چھیڑ دي ھیں -

(مرجع ضمیر " ذریۃ " و حقیقت " ذریۃ ")

یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس آیۃ اور اسکے ماقبل کي آیتوں میں تذکرہ صرف حضرۃ ابراھیم علیہ السلام کے مقامات و درجات ھي کا ھے (جیسا کہ گذشتہ نمبر میں گذر چکا) اور درمیان میں محض ایک ضمني اشارہ حضرۃ نوح علیہ السلام کي جانب بھي کردیا گیا ھے ' لیکن چونکہ حضرۃ نوح کے ضمني تذکرہ کے بعد پھر ایک ضمیر آگئي ھے ' اسلیے حضرات مفسرین رحمهم اللہ کے سامنے یہ بحث آگئي کہ اس ضمیر کا مرجع کون ھے ؟ حضرۃ نوح یا حضرۃ ابراھیم ؟ (علی نبینا و علیهما السلام)

وضاحت مبحث کیلیے آیۃ کریمہ کا وہ ٹکڑہ پھر ایک بار پڑھ لیجیے :

و وھبنا لــہ اسحاق و یعقوب کــلا ھدینا ' و نوحا ھدینا من قبل ' و من " ذریتہ " داؤد و سلیمان و ایوب - الخ یعني ہم نے ابراھیم کو اسحاق اور یعقوب جیسا فرزند اور پوتا دیا ' اور نوح جنکو انسے پہلے ہدایت کي ' اور " انکي " ذریت میں سے داؤد اور سلیمان اور ایوب پیدا ہوے - الخ - چونکہ حضرۃ نوح کے ذکر کے بعد ھي " و من ذریتہ " (اور انکي ذریت میں سے) آگیا ھے ' اسلیے سوال پیدا ہوگیا کہ یہ " انکي " کي ضمیر کس کي طرف راجع ھے ؟

یہ بالکل واضح تھا کہ تذکرہ اصلي حضرۃ ابراھیم کا ھے ' اسلیے اس ضمیر کو بھي انھي کي طرف راجع ہونا چاھیے ' لیکن حضرات مفسرین کو اسمیں ایک سخت مشکل نظر آئي - انھوں نے دیکھا کہ یہاں لفظ " ذریۃ " کا آیا ھے اور اسکے بعد متعدد انبیاء کرام کا ذکر کیا گیا ھے ' پس اس ضمیر کا مرجع وھي ہوگا ' جسکي ذریۃ اور نسل سے وہ تمام انبیاء متذکرۂ مابعد پیدا ہوے ہوں - لیکن جن انبیاء کا بعد میں ذکر کیا گیا ھے ' اُن میں حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس علیهما السلام کا بھي نام آیا ھے ' اور یہ بالکل ظاہر ھے کہ حضرۃ لوط حضرۃ ابراھیم کے معاصر تھے - انکي نسل میں سے نہ تھے - اسي طرح آنکے نزدیک حضرۃ یونس کو بھي نسل ابراھیمي سے تعلق نہ تھا - پس ضرور ھے کہ " و من ذریتہ " کي ضمیر کا مرجع حضرۃ نوح ہوں ' اور ترتیب بیان کے لحاظ سے بھي اسکا قریبي مرجع وھي ھیں - چنانچہ امام ابن جریر طبري رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ھیں :

و الهاء التي في قولـه : " و مـن ذريتـه " مـن ذكر نـوح ' و ذلـك ان الله ذكر في سياق الايات التي تتلـو هـذه الاية ' لوطا ' و معلوم ان لوطا لم يكن من ذرية ابراهيم .... لو اريد بالذرية ذرية ابراهيم لما دخل يونس و لـوط فيهم ' ولا شك أن لوطا ليس من ذرية ابراهيم و لكن من ذرية نوح ' فلذالـك وجب ان تكون الهاء في " الذرية " من ذكر نوح - (جلد ۷ صفحہ : ۱۷۲)

اور ضمیر کي " ھاء " جو " و من ذریتہ " میں ھے ' حضرۃ نوح کے متعلق ھے - اسلیے کہ اللہ تعالی نے اس آیۃ کے سلسلے میں حضرۃ لوط کا بھي نام لیا ھے ' اور یہ معلوم ھے کہ حضرۃ لوط حضرۃ ابراھیم کي نسل سے نہ تھے - ...... اگر قران کا مقصود لفظ " ذریۃ " سے حضرۃ ابراھیم کي " ذریۃ " ہوتا ' تو انکي نسل میں حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس کے ناموں کو کبھي داخل نہ کرتا ' اور اسمیں کوئي شک نہیں کہ حضرۃ لوط حضرۃ ابراھیم کي نسل سے نہیں بلکہ حضرۃ نوح کي نسل سے تھے - اس بنا پر ضروري ہوا کہ " ذریتہ " کي " ھاء " کو ذکر حضرۃ نوح ھي میں سے قرار دیا جاے -

اس تفسیر کے مطابق تاویل عبارت یوں ہوئي کہ " و نوحا وفقنا للحق من قبل ابراھیم و اسحاق و یعقوب ' و ھدینا ایضاً من ذریۃ نوح ؛ داؤد و سلیمان " یعني نوح کو ہم نے ابراھیم و اسحاق و یعقوب سے قبل راہ ارشاد دکھلائي ' اور نیز نوح کي نسل میں سے داؤد و سلیمان وغیرہم کي بھي ہدایت کي -

تاہم چونکہ آیۃ کا موضوع اور سیاق و سباق کي ترتیب صاف صاف ظاہر کرتي تھي کہ اصل تذکرہ حضرۃ ابراھیم کا ھے نہ کہ حضرۃ نوح کا ' اسلیے ایک جماعۃ محققین کي اس طرف بھي گئي کہ یہ ضمیر حضرۃ ابراھیم ھي کي طرف راجع ھے ' اور اُنھی کی ذریۃ کي آگے چلکر مزید تشریح کي ھے -

چنانچہ امام رازي نے دونوں جماعتوں کے قول نقل کیے ھیں ' اور دونوں کو " قیل " کے لفظ سے تعبیر کیا ھے ' نیز قائلین ذکر نوح کے دلائل بھي زیادہ تفصیل سے بیان کیے ھیں :

قيل المراد و من ذرية نوح و يدل عليه وجوه (الاول) ان نوحا اقرب المذكورين - (الثاني) ذكر في جملتهم لوطا و هو كان ابن اخ ابراهيم و ما كان من ذريته بل كان من ذرية نوح ' و كان رسولاً في زمان ابراهيم (الثالث) ان ولد الانسان لا يقال انه ذريته فعلى هذا اسماعيل ما كان من ذرية ابراهيم بل هو من ذرية نـوح (الرابع) قيل ان يونس ما كان من ذرية ابراهيم - و القول الثاني - ان الضمير عائد الى ابراهيم عليه السلام و احتج القائلون بهذا القول بان ابراهيم هو المقصود بالذكر في هذه الايات (ج۳-ص-۷۶)

" کہا گیا ھے کہ مراد اس ضمیر سے ذریۃ حضرۃ نوح کي ھے اور اسکے لیے متعدد وجوہ ھیں : (۱) اس ضمیر کیلیے سب سے زیادہ قریبي مرجع حضرت نوح ھي کا ھے - (۲) من جملہ انبیاء ذریۃ کے حضرۃ لوط ھیں ' اور وہ حضرۃ ابراھیم کے بھتیجے اور انکے عہد کے ایک رسول تھے ' انکي نسل سے نہ تھے - (۳) کسي آدمي کے بیٹے کو آسکي نسل نہیں کہینگے - ذریۃ کا اطلاق اولاد کي اولاد در اولاد پر ہوتا ھے - پس اس بنا پر حضرۃ اسماعیل بھي حضرۃ ابراھیم کي ذریۃ میں نہوے - ذریۃ حضرۃ نـوح کي ہوئي ' مگر انکا ذکر بھي اس سلسلے میں آیا ھے - (۴) حضرۃ یونس کا بھي نام آیا ھے اور کہا گیا ھے کہ وہ بھي نسل ابراھیمي سے نہ تھے - دوسرا قول اس آیۃ کي تفسیر میں یہ ھے کہ ضمیر حضرۃ ابراھیم ھي کي طرف راجع ھے - اس تفسیر کے قائلین نے اس دلیل سے حجۃ پکڑي ھے کہ ان آیات میں اصل مقصود حضرۃ ابراھیم کا تذکرہ ھے - پس ضرور ھے کہ انھي کي نسل کا ذکر جاري رہے "

چنانچہ عام متداول تفاسیر مثلاً مدارک و خازن وغیرہ میں تم پاؤگے کہ دونوں قول نقل کردیے ھیں ' مگر ترجیح حضرۃ نوح کے مرجع ہونے کو دي ھے - اور قدماء میں امام ابن جریر کے علاوہ فراء ' قشیري ' ابن عطیہ (رحمهم اللہ) بھي اسي طرف گئے ھیں - بغوي نے زجاج کا یہ قول نقل کیا ھے : " کلا القولین جائز لان ذکرهما جمیعا قد جری " (دونوں طرح تفسیر کرنا جائز ھے کیونکہ دونوں کا وہاں ذکر کیا گیا ھے)

اصل یہ ھے کہ حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس کے ناموں کا آ جانا ایک ایسي سخت مشکل سمجھي گئي ' جسکا کوئي عمدہ حل نظر

نہیں آتا تھا - اسلیے تمام متاخرین اس سے متاثر ہوے ' اور اس مشکل سے بچنے کیلیے سب نے ضروري سمجھا کہ حضرت نوح هي کي طرف ضمیر کو لیجائیں - یہاں تک کہ همارے جلالین نے تو اختلاف کا ذکر بھي نہیں کیا - بطور ایک مسلم قول کے " و من ذریته " کي تفسیر " و من ذریة نوح " هي کر دي !

جن لوگوں نے اس ضمیر کا مرجع حضرة ابراهیم کو قرار دیا ' انهوں نے تذکرۂ حضرة لوط و یونس کي مشکل کا کیا حل کیا ؟ اسکي تفصیل امام رازي نے نہیں کي حالانکه پہلے قول کے دلائل پوري تفصیل کے ساتھہ جمع کیے ' لیکن تفسیر بالروایة کے امام فن ' اور تمام طبقۂ مفسرین متاخرین میں اکمل و افضل ' حافظ ابوالفداء ابن کثیر (رحمة الله علیه) نے اپني بے نظیر تفسیر میں انکے دلائل نقل کیے هیں :

انه دخل في الذرية تغليباً كما في قوله تعالى : " ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه : ما تعبدون من بعدي ؟ قالوا : نعبد الاهك و اله آبائك ابراهيم و اسماعيل و اسحاق " فاسماعيل عمه و دخل في آبائه تغليباً (بر حاشية فتح البيان جلد ۴ صفحه ۹۳۰)

حضرة لوط کا ذکر اس سلسله میں بطور تغلیب کے آگیا ہے اگرچه وہ نسل ابراهیمي سے نه تھے ' جیسا که اس آیة میں ہے که " جبکه یعقوب نے اپنے بیٹوں سے پوچھا : میرے بعد تم کس کي پرستش کروگے ؟ تو انہوں نے کہا : هم تیرے خدا اور تیرے آباؤ اجداد ابراهیم ' اسماعیل ' اور اسحاق کے خداء واحد کي پرستش کرینگے -

یه ظاهر ہے که حضرة اسماعیل حضرة یعقوب کے چچا تھے ' باپ نه تھے - لیکن اولاد یعقوب نے انکو بھي " آبائك " میں داخل کیا - پس جسطرح یہاں تغلیباً انکا نام لیا گیا ہے ' اسي طرح نسل ابراهیمي میں حضرة لوط کو بھي داخل کر دیا -

اس سے معلوم هوا که جو محققین اس طرف گئے که ضمیر حضرة ابراهیم کي طرف عائد ہے ' وہ بھي اس مشکل سے پوري طرح متاثر ہوے که حضرة لوط و یونس کا ذکر سلسلۂ ذریة میں کیوں آگیا ہے ؟ اور اسکے سوا اور کوئي حل نه قرار دیسکے که حضرة لوط کو تغلیباً ذریة ابراهیم علیه السلام میں داخل کردیا جاے -

لیکن کیا یه جواب تشفي بخش هوسکتا ہے ؟ دلیل میں انهوں نے ایک آیة پیش کي ہے جسمیں اولاد یعقوب نے حضرة یعقوب کے چچا (حضرة اسماعیل) کو بھي انکے آباء میں داخل کیا تھا ' لیکن کیا یه مثال واقعي اس مشکل کا حل کردیتي ہے ؟

زیادہ غور کي ضرورت نہیں ' ایک سرسري نظر ڈالکر هرشخص اندازہ کرسکتا ہے که یه جواب نه صرف ضعیف بلکه ضعیف سے بھي کچھه زیادہ ہے ' اور قرار دادۂ تغلیب کے ثبوت میں جو آیة پیش کي گئي ہے ' اس سے پیش نظر مشکل کیلیے کوئي مدد نہیں ملتي -

بلا شبه اولاد یعقوب نے حضرة اسماعیل کو بھي " آبائک " میں شامل کیا ' لیکن یه کوئي طرز بیان کي مخصوص تغلیب نہیں ہے بلکه لغت و زبان اور اطلاقات رسم و ملک کا عام سوال ہے - " چچا " اپني بزرگي اور رشتے کي عظمت کے لحاظ سے هر جگه مثل باپ کے سمجھا جاتا ہے ' اور علي الخصوص عربي زبان میں تو " اب " کا اطلاق بکثرت " عم " پر هوتا ہے - خاله کو بھي اهل عرب " ام " کہتے هیں - " آذر " حضرة ابراهیم کے چچا تھے - باپ نه تھے - تورات میں حضرة ابراهیم کے باپ کا نام " تارح " ہے ' اور حضرة ابن عباس ' مجاهد ' ابن جریج ' اور سدي نے اسکي تصریح کردي ہے - لیکن قرآن حکیم نے " آذر " کو اسي آیة کریمة کے آغاز میں حضرة ابراهیم کا " باپ " کہا : و اذ قال ابراهیم لابیه آذر - خود احادیث میں اس اطلاق کے شواهد ملسکتے هیں - ایک موقع پر آنحضرت صلی الله علیه وسلم نے حضرت عباس کي نسبت فرمایا تھا : ردوا علی ابي - حالانکه حضرة عباس آپکے چچا تھے - پس اگر " آبائک " میں حضرة اسماعیل داخل کیے گئے ' تو یه ایک ایسي تغلیب ہے جو لغة عرب میں عام طور پر رائج ہے ' اور " اب " کا اطلاق " عم " پر بربناء لغة کیا جاسکتا ہے - بلکه لغة کي بنا پر " اب " کے مفهوم کا دائرہ اس سے بھي زیادہ وسیع ہے - فن لغة و الفاظ قرآنیه کا ایک مسلم الثبوت امام لکھتا ہے :

" الاب " الوالد ' ويسمي كل من كان سبباً في ايجاد شي ' او اصلاحه ' او ظهوره ' اباً ' . . . . . ويسمي العم مع الاب ابوين ' وكذالك الام مع الاب والجد مع الاب - (مفردات امام راغب اصفهاني صفحه ۴)

" الاب " یعني باپ ' اور هر اس وجود کو جو کسي چیز کي ایجاد یا اصلاح یا ظهور کا سبب هو ' اب کے لفظ سے تعبیر کرتے هیں - . . . . اور اهل عرب ابوین میں باپ کے ساتھه چچا کو بھي داخل کرتے هیں اور ماں اور دادا بھي اب کے ساتھه تبعاً مفهوم میں داخل هوسکتے هیں -

لیکن اس سے یه کیونکر ثابت هوگیا که اُن اشخاص کو بھي کسي شخص کي نسل میں داخل کردیا جاسکتا ہے ' جو اسکي نسل سے نہیں هیں ؟ " اب " کا اطلاق خود زبان عربي میں چچا پر هوتا ہے اور اسلیے حضرة اسماعیل بھي آباء یعقوب میں شامل کیے گئے ' لیکن عربي میں ذریة کا اطلاق غیر ذریة و نسل پر کب هوتا ہے که حضرة لوط اور حضرة یونس بھي " ذریة " کے اطلاق میں آسکتے ؟ مثال جو دي گئي ہے وہ یقیناً لغة کے مطابق ہے ' اور اسلیے بالکل ٹھیک ہے ' لیکن جس دعوے کیلیے اس سے شاهد کا کام لیا گیا ہے ' اسکے لیے لغة میں گنجائش کہاں ہے ؟ کہا گیا ہے که وہ بھي تغلیب ہے اور یه بھي تغلیب ہے - لیکن وہ تو ایسي تغلیب ہے جو لغة نے کي ' عرف و رسم نے کي ' اور اسکے شواهد موجود هیں ' مگر یه کیسي تغلیب ہے جسکے لیے نه تو لغة موید ہے ' نه عرف و عوائد ' اور نه اور کوئي وجه و سبب ؟

غرضکه قائلین قول ثاني نے جو وجه بتلائي ہے وہ تشفي بخش نہیں ' اور لیس بشي میں داخل ہے -

(کشف حقیقت)

اب چاهیے که بطور خود اس آیة کریمه پر تدبر کریں -

بلا شبه اس آیة میں " و من ذریته " کي ضمیر حضرة ابراهیم علیه السلام هي کي طرف عائد ہے ' اور جن مفسرین کرام نے اسکا مرجع حضرة نوح کو قرار دیا ہے ' انکي تفسیر بوجوہ متعددہ و بینه مرجوح ہے -

یه بالکل واضح ہے که اِن آیات میں ابتدا سے حضرة ابراهیم علیه السلام کا تذکرہ هو رہا ہے ' انهي کے فضائل و مدارج کي خبر دي گئي ہے ' انهي کي نسبت اپنے اس فضل و کرم کو بتلایا ہے که بقاء نسل و دوام ذکر کا مرتبه عطا کیا گیا ' وهي هیں جنکو حضرة اسحاق اور یعقوب کي سي اولاد و احفاد دي گئي ' جنکے ذریعه نسل ابراهیمي نے ایک وسیع سلسله اقوام و انبیاء کا پایا -

اب درمیان میں حضرة نوح علیه السلام کي طرف صرف اسقدر اشارہ آگیا ہے که حضرة ابراهیم سے پہلے انپر بھي ایسا هي فضل الهي هوا تھا ' لیکن یه بالکل ایسا درمیاني و غیر مسلسل جمله ہے ' جیسا هم لوگ درمیان میں جملۂ معترضه بول جاتے هیں - اور ترتیب بیان ' ربط مضمون ' احاطۂ موضوع ' سلسلۂ ما سبق ' داعیۂ مطالب ' یه سب باتیں ثابت کرتي هیں که اس درمیاني تذکرۂ نوح کے بعد بھي حضرة ابراهیم علیه السلام کا ذکر هونا چاهیے - اگر ایسا نہیں

ہے تو یہ ربط و نظم بیان کے بالکل خلاف ہے' اور لوگ اسے کلام الہی کیلیے جائز رکھیں' مگر ہم جائز نہیں رکھہ سکتے -

جن مفسرین نے اس راے کو قبول نہ کیا ' بلا شبہ انہوں نے حقیقت شناسی کا زیادہ ساتھہ دیا ' لیکن افسوس کہ جسقدر ذخیرہ ہمارے پاس موجود ہے' اسمیں انکی جانب سے کوئی تشفی بخش حل اُن مشکلات کا نہیں ملتا جو قائلین مذہب اول نے پیدا کردیے ہیں -

" ذریۃ " کے لفظ ' اور حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس کے تذکرہ نے کچھہ ایسا ارلجھاؤ پیدا کردیا ہے کہ پہلی جماعت نے تو اس کو لا علاج قرار دیکر سرے سے ضمیر ہی کو وہاں سے ہٹا دیا ' اور دوسری نے بھی تغلیب کے سوا اور کچھہ چارۂ کار نہ دیکھا -

لیکن دراصل اسکا حل دوسرا ہے - ممکن ہے کہ ہم حقیقت سے کوئی قریب تر جگہ پالیں - " ذریۃ " کی ضمیر تو ضرور حضرۃ ابراہیم ہی کی طرف پھرتی ہے - اسمیں کوئی شک نہیں - لیکن " ذریۃ " کے لفظ سے یہاں مقصود محض جسمانی نسل ہی نہیں ہے - انبیا کی ذریۃ اصلی ' ذریۃ جسمانی نہیں ہوتی ' اور نہ جسمانی نسل کوئی ایسی چیز ہے کہ اسے انبیاء کیلیے خدا ایک بہت بڑی نعمت قرار دے - بلکہ یہاں حضرۃ ابراہیم کی وہ عظیم الشان " ذریۃ " معنوی مراد ہے جو انکی " دعوۃ موسسہ " سے مثل حضرۃ نوح کے پیدا ہوئی اور پھیلی ' اور جسکے بڑے بڑے مجدد وہ انبیاء کرام علیہم السلام تھے ' جنکے اسماء گرامی اس آیۃ کریمہ میں لیے گئے ہیں -

خدا تعالی یہاں اپنے احسان و فضل کا ذکر کررہا ہے' جو خصوصیت کے ساتھہ حضرۃ ابراہیم علیہ السلام پر مبذول ہوا -

اس احسان کا ایک ٹکڑہ تو خاص انکی ذات و عہد سے تعلق رکھتا تھا کہ اللہ نے انکے قلب کو تمام نقائص خارجیہ سے " سلیم " رکھا اور انکی فطرۃ اصلیۂ اسلامیہ کسی خارجی اثر ضلالت و نمائش بطلان سے مرعوب نہوئی ' نیز انکو وہ " حجج الاھیہ " عطا کیے گئے جنکے ذریعہ انہوں نے اپنے پاس عقل و ادراک انسانی کیلیے سب سے بڑا پیام ہدایت پایا ' اور انکے مراتب معنویہ مرتفع و سرفراز ہوے -

دوسرا حصہ احسان الہی کا وہ ہے جسے قرآن حکیم بقاء ذکر اور لسان صدق " فی الاخرین " کے لفظ سے تعبیر کرتا ہے - اسکی حقیقت تم گذشتہ صحبتوں میں سن چکے ہو کہ مرتبۂ نبوت کی قوۃ " موسسہ " کی طرف اشارہ ہے' جو اپنی دعوۃ کے ذریعہ ایک باقی و قائم امۃ صالحہ پیدا کردیتی ہے' اور اسطرح آنے والے قرون و اجیال میں اس دعوۃ کا سلسلۂ ہدایت ہمیشہ جاری و ساری رہتا ہے - انکی دعوۃ کے گھرانے اور نسل کی زندگی افراد و اشخاص کی موت و حیات کے دائرۂ اثر سے باہر ہوجاتی ہے - اگرچہ وجود موسس دنیا سے چلا جاے ' لیکن اسکی " تاسیس " پر موت طاری نہیں ہوتی -

پہلے قسم کے احسان کا ذکر اس آیۃ میں وہاں ختم ہوتا ہے جہاں

فرمایا کہ : و تلک حجتنا اتیناھا ابراہیم علی قومہ' نرفع درجات من نشاء ' ان ربک حکیم علیم - اور دوسرا احسان بقاء دعوۃ اور " لسان صدق فی الاخرین " کا وہ ہے جسکو یوں تعبیر کیا کہ : و وھبنا لہ اسحاق و یعقوب کلا ھدینا - نیز ہم نے حضرۃ ابرہیم کو اسحاق اور یعقوب جیسی اولاد و احفاد دی جنکے ذریعہ دعوۃ ابراہیمی کے بقاء و تسلسل کا سلسلہ شروع ہوا - اسرائیل (حضرۃ یعقوب) سے بنو اسرائیل کی امۃ پیدا ہوئی' اور انکی اصلاح و تجدید و احیاء کیلیے یکے بعد دیگرے انبیاء کرام (بہ تحت تاسیس ابراہیمی) آتے رہے -

پس وہ " ذریۃ " اور " نسل " جو حضرۃ ابراہیم کو خدا نے دی' جسم اور خون کی نسل نہیں ہے جسکے ماتحت تم حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس کو کسی طرح نہیں لا سکتے' اور اسلیے حیران ہو - جسمانی نسل حضرۃ ابراہیم کیلیے کوئی بڑا انعام نہ تھا' بلکہ کسی پیغمبر کیلیے اللہ کا ممتاز انعام نہیں ہوسکتا - انکا گھرانا دیوار و در کا احاطہ نہیں بلکہ حق اور تبلیغ حق کا رشتہ ہے ' انکا وجود گوشت اور پٹھوں کا ڈھانچ نہیں بلکہ شریعۃ اور شریعۃ کی پکار ہے' انکا وطن گرد اور غبار کا کوئی منجمد ٹکڑہ نہیں' بلکہ سچائی اور راست بازی کے دعوۃ کا رقبہ ہے ' پھر کیوں نہیں کہدیتے کہ انکی ذریۃ بھی جسم اور خون کی نہیں بلکہ دعوۃ الہی اور رسالۃ ربانی کے بقاؤ قیام کی ہے ؟

ساری مشکل اس آیۃ کی تفسیر میں لفظ " ذریۃ " سے پیدا ہوگئی ہے کہ حضرۃ لوط اور حضرۃ یونس نسل ابراہیمی سے نہ تھے ' اور یہ مشکل سرتا سر نتیجہ اسکا ہے کہ صنف " تاسیس " و " تجدید " کی جو حقیقت گذشتہ صحبتوں میں واضح کی گئی ہے ' وہ پیش نظر نہیں ہے -

یہاں " ذریۃ " سے مراد دعوۃ ابراہیمی کی وہ " ذریۃ " ہے جو انکی دعوۃ " موسسہ " نے پیدا کی - وہ " موسس " تھے - مجدد نہ تھے - پس جو انبیاء مجددین دعوۃ ابراہیمی کے ذیل میں ظاہر ہوے ' قرآن حکیم نے ان میں سے چند ناموں کی طرف یہاں توجہ دلائی ہے ' اور درمیان میں حضرۃ نوح کی " تاسیس " کی طرف اشارۂ مماثلۃ کردیا ہے ' تاکہ واضح ہوجاے کہ اللہ تعالی نے حضرت ابراہیم کو کیسا کچھہ موسس بنایا ؟ اور کیسی نسل دعوۃ انسے پھوٹی اور پھیلی پھولی ؟

سب سے پہلی دقت اس تفسیر میں حضرۃ لوط کے متعلق ہے کہ انکا نام کیوں آگیا ہے ؟ لیکن یہ دقت ' دقت ہی کب ہے جب کہ خود قرآن حکیم نے بتلا دیا ہے :

و ابراہیم اذ قال لقومہ : اعبدوا اللہ و اتقوہ ' ذلکم خیر لکم ان کنتم تعلمون	اور ابراہیم نے جب قوم سے مخاطب ہوکے کہا : اللہ کی پرستش کرو اور اسی سے ڈرو - اگر تم سمجھہ رکھتے ہو تو تمہیں سمجھنا چاہیے کہ تمہاری فلاح اسی میں ہے - . . . .
فامن لہ لوط و قال انی مهاجر الی ربی ' انہ ھو العزیز الحکیم -	لیکن قوم کی جہالت و ضلالۃ کیلیے یہ دعوۃ حق کچھہ سودمند نہ ہوئی ' اور صرف لوط ابراہیم پر ایمان لاے -

تورات کتاب پیدایش سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرۃ لوط حاران برادر تارح کے بیٹے اور حضرۃ ابراہیم کے بھتیجے تھے - (١١ : ٢٧)

اور قرآن حکیم کی مندرجۂ بالا آیت بتلاتی ہے کہ وہ حضرۃ ابراہیم پر ایمان لاے ' اور انکی دعوۃ کے ساتھی ہوگئے - پس حضرۃ لوط گو حضرۃ ابراہیم کی نسل سے نہیں تھے ' انکے بھتیجے تھے ' لیکن چونکہ انکی دعوۃ ' دعوۃ موسسہ ؤ مستقلہ نہ تھی بلکہ دعوۃ ابراہیمی ہی کے تابع تھی ' وہ اسی دعوۃ موسسہ کے ایک مجدد تھے ' اسلیے وہ حضرۃ ابراہیم کی " ذریۃ رسالت " ہی میں داخل تھے ' اور اسی لیے اس آیۃ میں انکو بسلسلۂ مجددین دعوۃ ابراہیمی شامل کیا گیا -

(مجددین دعوۃ ابراہیمی)

اس آیۃ کریمہ میں " و من ذریتہ " کے بعد سے " علی العالمین " تک جتنے انبیاء کرام کا ذکر کیا گیا ہے ' وہ سب کے سب بلا استثناء دعوۃ موسسۂ ابراہیمیہ کے مجدد ہیں ' اور اسی لیے " ذریۃ " ابراہیمی میں داخل -

انکی تعداد ١٤ - ہے ' اور بیاں میں ترتیب تاریخی نہیں ہے کیونکہ یہاں استقراء تاریخی مقصود نہ تھا ' صرف دعوۃ موسسۂ ابراہیمی کی بقاء ذریۃ ' اور قیام سلسلہ کو ظاہر کرنا تھا -

مواعظ وخطب

الحریۃ فی الاسلام

ان القوۃ للہ جمیعاً (٢ : ١٦٠)

اس سے پہلے کہ دنیا نور اسلام سے منور ہو' انسان کا کیا حال تھا ؟ وہ دنیا کے ذرہ ذرہ کو خدا سمجھتا تھا' جنگل کا ہر بڑا درخت اوسکا خدا تھا' زمین کا ہر خوفناک کیڑا اوسکا خدا تھا' پہاڑ کا ہر سیاہ پتھر اوسکا خدا تھا - وہ سانپ کو پوجتا تھا کہ سانپ دیوتا تھا' وہ دریا کو پوجتا تھا کہ دریا دیبی تھی' وہ پہاڑ کو پوجتا تھا کہ وہ دیوتاؤں کا مسکن تھا' وہ آگ کو پوجتا تھا کہ وہ کہیں اگنی دیبی تھی اور کہیں خدا کا مظہر تھی' وہ عام ستاروں کو پوجتا تھا کہ وہ حکمران عالم تھے - وہ چاند اور سورج کو پوجتا تھا کہ وہ نور اکبر تھے' وہ حیوانوں کو پوجتا تھا کہ اون میں انسانوں سے زیادہ قوت تھی' وہ انسانوں کو بھی پوجتا تھا کہ خدا کے اوتار تھے !

ہندوستان جو علوم ریاضیہ کا سر چشمہ تھا' پتھروں اور مورتوں کا بندہ تھا' یونان جو علوم عقلیہ کا مرکز تھا' طرح طرح کے دیوتاؤں کا مسکن تھا' مصر و بابل جو علم ہیئۃ و فن تعمیر کے سب سے پہلے گھر تھے' ستاروں کے ہیکل سے آباد تھے - دنیا اسی تاریکی میں گھری ہوئی تھی' کہ کلدان میں "مسلم اول" کا ظہور ہوا' جسنے :

فلما جن علیہ اللیل را کوکبا قال ھذا ربی فلما افل قال لا احب الافلین - فلما را القمر بازغاً قال ھذا ربی فلما افل قال لئن لم یھدنی ربی لاکونن من القوم الضالین - فلما را الشمس بازغۃ قال ھذا ربی ھذا اکبر' فلما افلت قال یا قوم انی بری مما تشرکون' انی وجھت وجھی للذی فطر السموات والارض حنیفاً وما انا من المشرکین -

رات کو ستاروں کو دیکھا تو کہا یہ میرا خدا ھے' لیکن جب ستارے چھپ گئے تو اوسنے کہا : میں چھپ جانے والوں کو خدائی کیلیے نہیں پسند کرتا - پھر چاند نظر آیا تو پکار اٹھا کہ یہ میرا خدا ھے' پر جب وہ ڈوب گیا' تو کہا : میرا سچا خدا میری ہدایت نکرتا تو یقیناً میں گمراہ ہو چکا تھا ! پھر دن کو جب سورج چمکتا ہوا نکلا تو اوسنے کہا : ہاں یہ میرا خدا ھے کہ یہ سب سے بڑا ھے' لیکن جب وہ بھی غروب ہوگیا تو اوسنے اپنی قوم کو مخاطب کیا : لوگو ! میں اون سب سے تبری کرتا ہوں جنکو تم خدا کا شریک بناتے ہو' میں تمام جھوٹے معبودوں سے منہ پھیر کر اوس سچے خدا کیطرف رخ کرتا ہوں جسنے آسمان و زمین کو پیدا کیا - میں اپنے خدا کا کسیکو شریک نہیں بناتا -

یہ پہلا دن تھا جب اسلام نے حقیقت انسانی کے چہرہ سے پردہ اٹھایا' اور اوسنے بتایا کہ اے انسان ! تو مخلوقات کا بندہ نہیں - تو مخلوقات کا آقا ھے - تو انکے لیے نہیں پیدا کیا گیا - وہ تیرے لیے پیدا کیے گئے ہیں - تو انکا غلام نہیں بنایا گیا' وہ تیرے غلام بنائے گئے ہیں تو تمام مخلوقات سے اشرف ھے' اور تیری ذات ان تمام ہستیوں سے ارفع ھے - تو صرف خالق مخلوقات کا بندہ ھے' اور اور تمام مخلوقات کا آقا ھے - پھر تو جنکا آقا ھے' حیف ھے کہ ارنکو اپنا خدا بنائے اور انکے آگے غلامی کا سر جھکائے ؟

ولقد کرمنا بنی آدم وحملنھم فی البر والبحر ورزقناھم من الطیبت وفضلنھم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلاً : (١٧ - ٧١)

ہم نے انسان کو عزت و بزرگی بخشی' اسکو خشکی و تری میں سواری دی' اچھی چیزیں روزی کیں' اور اپنی اکثر مخلوقات پر فضیلت کامل عطا کی -

اے انسان ! تمام دنیا تیرے ہی لیے بنی ھے - تو اسکی پرستش نکر :

الم تر ان اللہ سخر لکم ما فی الارض ؟ (٢٢ - ٦٤)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ خدا نے جو کچھہ زمین میں ھے' تمہارے لیے مسخر کردیا ؟

ھو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ! (٢ : ٢٧)

خدا وہی ذات اقدس ھے جسنے تمہارے لیے تمام زمین کی چیزیں پیدا کیں !

بلکہ آسمان و زمین کی سب چیزیں تیرے ہی لیے ہیں - تو انکے لیے نہیں ہیں - پس تو انکو خدا نہ جان :

الم تروا ان اللہ سخر لکم ما فی السموات وما فی الارض ؟ (٣١ : ١٩)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسمان و زمین کی تمام چیزیں تمہارے لیے خدا نے مسخر کردیں ؟

و سخر لکم ما فی السموات وما فی الارض جمیعا (٤٥ : ١٢)

خدانے تمہارے لیے آسمان و زمین کی تمام چیزیں مسخر کردیں -

تو دریا کو دیبی نکہہ کہ وہ تو تیری ضروریات کا ایک خزانہ ھے :

سخر لکم البحر لتجری الفلک فیہ بامرہ و لتبتغوا من فضلہ (٤٥ - ١١)

تمہارے لیے دریا کو مسخر کردیا تاکہ اوسمیں خدا کے حکم سے کشتیاں چلیں اور اپنی رزق کو تلاش کرو -

و ھو الذی سخر البحر لتاکلوا منہ لحما طریا و تستخرجوا منہ حلیۃ تلبسونھا' و تری الفلک مواخر فیہ و لتبتغوا من فضلہ و لعلکم تشکرون (١٦ : ١)

خدا وہی ذات قدوس ھے جسنے دریا کو مسخر کیا تاکہ تم اوس سے تازہ گوشت کھاؤ' اوس سے اپنی زیب و زینت کی اشیاء نکالو' اوسمیں تم دیکھتے ہو کہ کشتیاں پانی کو پھاڑتی ہوئی چلتی ہیں' تاکہ اوس سے خدا کی برکت تلاش کرو' اور اوسکا شکر ادا کرو -

تو حیوانات کو دیوتا نہ سمجھہ کہ وہ تیرے ہی فائدہ کے لیے مخلوق ہوے ہیں :

وجعل لکم من الفلک والانعام ما ترکبون' لتستووا علی ظھورہ ثم تذکروا نعمۃ ربکم اذا استویتم علیہ' و تقولوا سبحان الذی سخر لنا ھذا وما کنا لہ مقرنین (٤٣ : ١٢)

کشتی اور جانور تمہارے لیے پیدا کیے تاکہ تم اونکی پیٹھہ پر سیدھے سوار ہو' پھر اپنے خدا کے احسان کو یاد کرو' اور کہو کہ پاک ھے وہ ذات جسنے ہمارے لیے مخلوقات کو مسخر کردیا ! ہم اپنی قوت سے انکو مسخر نہ کرسکتے !

آگ دیبی نہیں وہ تو تیرے ہی لیے پیدا ہوئی ھے :

والذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا (٣٧ : ٨٠)

خدا وہ ھے جسنے سبز لکڑی سے تمہارے لیے آگ پیدا کی !

پہاڑ دیوتاؤں کا مسکن کیسے ہو سکتا ھے ؟ وہ تو خود انسان کے تابع ھے اور خدا کا فرمانبردار ھے :

انا سخرنا الجبال معہ یسبحن بالعشی والاشراق (٣٨ : ١٧)

ہم نے داؤد نبی کیلیے پہاڑ کو مسخر کردیا کہ صبح و شام خدا کی تسبیح کریں -

آفتاب و مہتاب اور دیگر ستارے بھی اے انسان تیرے خدا نہیں' تو خود ارنکا خداوند و آقا ھے' اسلیے تو ارنکو سجدہ نکر !

وسخر لکم الشمس والقمر دائبین و سخر لکم اللیل

تمہارے لیے آفتاب و ماہتاب کو مسخر کردیا جو حرکت کرتے ہیں' اور اسیطرح

راسخ کرنا ہے کہ اپنی راہ دوسری ہے ' اور اس عہد ضلالت کیش میں الحمد للہ کہ صراط مستقیم سے مہجور نہیں :

راہے کہ خضر داشت ز سر چشمہ دور بود
لب تشنگی ز راہ دگر بردہ ایم ما !

لیکن عقائد و کلام سے باہر آکر تاریخی حیثیت سے اس نامور فرقہ کا مطالعہ کرنا چاہیے جو صدیوں تک مسلمانوں کی علمی و سیاسی زندگی کا ایک بہت بڑا رکن رہا ' اور جسمیں ہر علم و فن کے اساطین و واضعین پیدا ہوے - ہمارا موجودہ تاریخی ذخیرہ اس کے لیے بالکل بیکار ہے - تاہم بعض ذرائع ایسے بھی بچ رہے ہیں جنسے تھوڑا بہت سراغ لگ سکتا ہے - ہم چاہتے ہیں کہ گاہ گاہ بغیر کسی ترتیب کے بعض بصائر و حکم اسکے متعلق شائع کریں -

(امر بالمعروف و نہی عن المنکر)

جس زمانے میں فرقۂ معتزلہ نے نشو و نما پائی تھی ' اسلام تمام دنیا پر فیاضانہ حکومت کررہا تھا ' اور تمام دنیا اوسکے فیض عام سے گل بداماں ہورہی تھی - بالخصوص علماء و فقہاء کو سلاطین و خلفاء کی قدردانیوں نے مالامال کر دیا تھا -

لیکن اس حالت میں بھی اس فرقے نے اپنے دامن کو درہم و دینار کے چمکنے والے داغ سے آلودہ ہونے نہیں دیا - ایسے وقت میں جبکہ دست بہار پھولوں کا انبار لگا رہا تھا ' اور ابر کرم موتیوں کا منہہ برسا رہا تھا ' اس فرقہ نے اپنا دامن قناعت ہمیشہ سمیٹے ہوے رکھا ' اور خار زار حرص و طمع سے اولجھنے نہ دیا -

استغناء اور بے نیازی کی شان مختلف مظاہر میں نظر آتی ہے ' لیکن اوسکا اعلی ترین مظہر امر بالمعروف والنہی عن المنکر ہے - وہ ایک امانت الہی ہے جسکا بار سب سے پہلے علماء کے سر پر ڈالا گیا ہے : و لتکن منکم امۃ یدعون الی الخیر و یأمرون بالمعروف و ینہون عن المنکر ' و اولئک ہم المفلحون (۳ : ۱۰۰)

لیکن اس گروہ کی راہ میں سب سے زیادہ درہم و دینار کے خزف ریزے حائل ہوتے ہیں - سلاطین بنو امیہ نے اسی درہم و دینار کی مہر لگاکر علماء کی زبانوں کو بند کرنا چاہا تھا ' لیکن علماء حق کی بے نیازی نے اس سنگ راہ کو ہمیشہ اپنے آگے سے ہٹایا ' اور اس فرض کے ادا کرنے میں جان تک سے دریغ نہ کیا - خلفاء بنو امیہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز نے وراثت شاہی میں جو خزانہ پایا تھا ' وہ اوس مال و متاع سے لبریز تھا جسکو دست تظلم نے سمیٹ سمیٹ کر اوس میں بھر دیا تھا ' اسلیے یہ دولت اون کے سینے کا بوجھہ تھی - وہ اوس سے خزانے کو خالی کرنا چاہتے تھے -

لیکن اس عادلانہ اقدام کی طرف سب سے پہلے اونکو غیلان دمشقی نے توجہہ دلائی جو اکابر معتزلہ میں ایک مشہور نامور متکلم گذرا ہے - اوس نے اونکو ایک خط لکھا کہ :

" اے عمر ! تم نے اسلام کو ایک دلق کہن ' اور ایک بوسیدہ صورت میں پایا ہے ' اے وہ شخص جو تمام مردوں میں سے ایک مردہ ہے ' تو کوئی قابل تقلید راہ اور کوئی زبان سے راستہ بتانے والا آدمی نہیں پاتا جس کی رہنمائی سے فائدہ اوٹھاے - آہ ' سنت کا چراغ بجھہ گیا ' بدعات کی تاریکی چھاگئی ' دنیا کو ڈرا دیا گیا ہے ' عالم لوگ خود نہیں بولتے ' اور جاہلوں کو بولنے کی اجازت نہیں ملتی - امام کی ذات سے قوم نجات بھی پا سکتی ہے اور ہلاک بھی ہو سکتی ہے ' خدا خود کہتا ہے :

و جعلنا ہم ائمۃ … ہم نے اونکو امام بنایا اور وہ ہمارے حکم
یہدون بامرنا - … سے رہنمائی کرتے ہیں -

یہی امام دنیا کو گمراہی سے بچاتے اور انکو تاریکی سے روشنی میں لاتے ہیں ' لیکن ایک قسم کے امام اور بھی ہوتے ہیں :

و جعلنا ہم ائمۃ یدعون … اور ہم نے اونکو ایسا امام بنایا جو آگ
الی النار - … کی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں -

لیکن اس قسم کے ائمہ صاف صاف یہ نہیں کہتے کہ آگ کی طرف آؤ بلکہ دنیا کے سامنے گناہوں کا دروازہ کھولدیتے ہیں - تو اے عمر ! جو لوگ خود دنیا کو گناہوں کی دعوت دیتے ہیں ' کیا وہ دنیا کو گناہوں سے بچا سکتے ہیں ؟ کیا کوئی ایسا حاکم ہے ' جو اپنے اعمال پر خود نکتہ چینی کرتا ہے ؟ کیا کوئی ایسا قاضی ہے کہ جو فیصلہ خود کرتا ہے ' اُسی فیصلہ کے خلاف ایک حاکم کو سزا بھی دیتا ہے ؟ کیا کوئی ایسا رہنما ہے جو دنیا کو سیدھی راہ دکھاتا ہے ' اور خود منزل مقصود سے بھٹک جاتا ہے ؟ کیا کوئی رحمدل انسان بھی تکلیف ما لا یطاق دیتا ہے ؟ یا لوگوں سے بجبر اطاعت کرواتا ہے ؟ کیا انصاف بھی ظلم پر آمادہ کر سکتا ہے ؟ کیا سچ بھی جھوٹ بول سکتا ہے ؟ "

یہ خط اگرچہ خلفاء بنو امیہ کے مظالم کا ایک اجمالی متن ہے ' لیکن حضرت عمر بن عبد العزیز تو خود ہی اونکے ستون سلطنت کو گرا کر عدل و انصاف کا منارہ قائم کرنا چاہتے تھے ' اسلیے اونکو ایک معمار ہاتھہ آگیا - اونھوں نے خوش ہوکر خود غیلان کو طلب کیا ' اور اقامۂ عدل میں اوس سے اعانت کی درخواست کی - غیلان نے خزانہ اور توشہ خانہ کے انتظام کو اپنے ہاتھہ میں لیا ' اور عام منادی کردی کہ " خیانت پیشہ ظالموں کا ' اون ظالموں کا جنھوں نے رسول کی جانشینی کا تو دعوی کردیا ' لیکن رسول کے سنت کی تقلید نہ کی ' مال و متاع بک رہا ہے - جسکو لینا ہو وہ آے "

چنانچہ توشہ خانہ سے ایک موزہ نکلا جسکے دام ۳۰ ہزار درہم اوٹھے - غیلان نے اوسکو ہاتھہ میں لیکر کہا : " لوگو ! خدا کے لیے بتاؤ کیا یہ لوگ امام بنکر دنیا کی رہنمائی کرسکتے تھے ؟ وہ ۳۰ ہزار درہم کے موزے اوس حالت میں پہنتے تھے جبکہ دنیا بھوک سے مرتی تھی "

اسی حالت میں ہشام ابن عبد الملک آگیا اور کہا : " یہ میری اور میرے باپ دادا کی علانیہ پردہ دری کررہا ہے - اگر موقع ملا تو اسکے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کردونگا " ہشام کے چلے جانے کے بعد غیلان اپنے دوست صالح کے ساتھہ آرمینیا کی طرف روانہ ہوگیا - ہشام نے موقع پاکر اوسکو گرفتار کرایا ' اور چند روز قید رکھکر صالح اور غیلان دونوں کے ہاتھہ پاؤں کٹوا دیے ' اور کہا " تمہارے خدا نے تمہارے ساتھہ کیا سلوک کیا ؟ " غیلان نے کہا " خدا یہ ظلم کیوں کرنے لگا ؟ یہ اوسنے کیا ہے جس پر خدا لعنت کرتا ہے " (مسئلۂ جبر و قدر کی طرف اشارہ تھا) اسکے بعد صالح نے پانی مانگا ' ہشام کے درباریوں نے جواب دیا کہ تمکو آب زقوم پینا پڑیگا جو دوزخیوں کے لیے مخصوص ہے - غیلان نے اس مایوسانہ جواب پر صالح کو تسکین دی ' اور وہ اسی حالت تشنگی میں شہید ہوگیا - غیلان نے نماز جنازہ پڑھی اور نماز سے فارغ ہوکر لوگوں کی طرف متوجہ ہوکر کہا " خدا ان ظالموں سے سمجھے ' انہوں نے زندہ حق کو مردہ اور مردہ باطل کو زندہ کیا ' شریف لوگوں کو ذلیل اور ذلیل لوگوں کو معزز بنایا " لوگوں نے اسکی اس آزادانہ تقریر سے متاثر ہوکر ہشام سے کہا " ہاتھہ پانوں کاٹنے سے تو اوسکی زبان اور تیز ہوگئی " ہشام نے حکم دیا کہ اسکی زبان بھی کاٹ دی جاے - چنانچہ ایسا ہی کیا گیا ' اور شمع ہدایت کی یہ لو ہمیشہ کیلیے خاموش ہوگئی : بل احیاء و لکن لا یشعرون !

یہ علماء حق تھے ' یہ اسلام کی بخشی ہوئی وراثت علم تھی ' اور یہ وہ ہستیاں تھیں جنکا افسانۂ حق تو آج پڑھلو مگر انکی نسل کی تلاش میں نہ نکلو ' کیونکہ وہ اب دنیاء اسلام میں نہیں بستی - ان علماء حق کے مقابلے میں آجکل کے ان علماء منافقین و شیاطین اخرس کی ملعنت بھی ہمارے سامنے ہے جو اپنی چند روٹیوں کیلیے ' یا کسی مدرسہ کی نوکری کیلیے ' یا کسی امیر کے مردے کے قل کی مٹھائی کیلیے ' یا شمس العلماء کے خطاب کے تحفظ کیلیے ' ایک چھوٹے سے چھوٹے حق کے اظہار کی بھی طاقت اپنے اندر نہیں رکھتے !

(۱)

مهبط تها - ابن جرير نے بهي اسي کو پسند فرمايا هے - چنانچه لکهتے هيں :

و اولی الاقوال في ذالک بالصواب قول من قال طور سينين جبل معروف -

صواب تر قول اس باره ميں اوس شخص کا هے جو کهتا هے که طور سينين سے مراد مشهور و معروف پهاڑ هے -

يه شهادت ايک عجيب و غريب شهادت هے جو ثابت کرتي هے که ضعيف و ناتواں انساني پتله ميں مادي ترقي کي قوة کهانتک هے' اور وه اپنے کمال کے بازوؤں سے اڑ کر کهانتک پهونچ سکتا هے ؟ اس سے پہلے تم بني اسرائيل کي حالت پر نظر کرو' وه ايک ايسي قوم تهي جس نے اسرائيلي برکت اور حضرة ابراهيم کے خدا کے وعدے کو فراعنه کے قدموں ميں پائمال کرديا تها - اوس بدبخت قوم نے فطرت کي سب سے زياده گراں قدر نعمت (يعني حرية) کو هميشه غيروں کي چوکهٹوں پر قربان کيا !

يهي بد نصيب بنو اسرائيل تهے جو انساني عبدية کے خون سے پيدا هوئے - غلامي کے دودهه سے پلے - استبداد کي آب و هوا ميں بڑهتے رهے - يهاں تک که شرف قومي کا پاک جذبه جسکي حفاظت دل کے خون اور دماغ کي روح سے هوني چاهيے تهي' فراموش کرديا گيا - آه ' صرف يهي نهيں بلکه انهوں نے ديکها که ظالم مصريوں کي خون آشام تلواريں اپني پياس اونکے معصوم بچوں کے خون سے بجهاتي هيں ' اور اونکي مخدرات کي عصمت کي فرعونيوں کے وحشت کده پر قرباني هورهي هے - يذبحون ابناءهم و يستحيون نساءهم - مگر تاهم اس بے حسي کي صدا سے باز نه آے که :

فاذهب انت و ربک فقاتلا انا هاهنا قاعدون -

بد قسمت عبرانيوں کي يه حالت تهي' مگر جب جبل طور پر (جسکي قسم اس سورة ميں کهائي گئي هے) موسی عليه السلام کو قانون ملة عطا هوا' اور اوسپر آينده نسل نے عمل کيا' تو پهر وه حالت هوئي که جو غلام تهے وه شهنشاه هوگئے - جس قوم کو مصر ميں سوکهي روٹيوں کے ٹکڑے بهي پيٹ بهرنيکے ليے چين سے نصيب نه تهے' اوسکے قدموں پر شام کے خزانے جمع کيے گئے - کنعانيوں اور حبشيوں کے دلفريب سبزه زاروں کي يه قوم مالک هوئي - اموريوں (۱) اور فرزيوں' حويوں اور يبوسيوں' کي دودهه و شهد بهانيوالي زمين اونکے قبضه ميں آگئي - اسي کے آفتاب جلالت و سطوت سے بابل و نينوا کے قصر جگمگا اوٹهے' اور اسي کے رعب و شوکت نے مصر کے ايوانوں کو هلاديا - يه سب کيوں هوا ؟ صرف اسليے که پہلے وه صراط مستقيم و راه حق سے بے خبر تهي' اور اب اوسپر عامل هوگئي - پہلے وه اوس قانون الهي سے جو طور پر نازل هوا جو ترقي کے بے شمار اسرار سے معمور تها' محروم تهي اور اب اوسکي پرستار هوگئي - پس خداوند تعالی نے اسي ليے طور کو جس سے ايک بهت بڑي قوم کے عروج و زوال کي تاريخ وابسته تهي' بطور شاهد کے پيش کيا هے که ديکهو' يه طور شاهد هے که انسان کو هم نے اشرف ترين پيدا کيا - کيا باوجود ايک حقير و ضعيف هستي هونے کے اسکي پرواز سب سے زياده بلند نهيں هے ؟

جسطرح که پہلے جسم کي شهادت اور اسکے بعد روح کي شهادت بيان کي گئي تهي' اسي طرح تيسري شهادت ميں پہلے جسماني و مادي ترقي کا ثبوت ديکر چوتهي شهادت اوسکي روحاني ترقي کي دليل قرار پائي -

(۱) ان تمام الفاظ سے شام کے قبائل مراد هيں' اور يه تلميح هے کتاب خروج ۳ / ۱۷ و ۱۷ کے اوس مضمون کيطرف جسميں حضرة موسی عليه السلام سے انعامات کا وعده کيا گيا تها -

(بلد امين کي شهادت)

و هـذا البلد الامين - امين امن سے مشتق هے' جسکے معني حفاظت کرنيکے هيں - امانة کو امانة اسي ليے کهتے هيں که اوسميں حفاظت کي جاتي هے - امين اگر اسم فاعل کا صيغه هے اور اپنے حقيقي معني امن ميں يهاں مستعمل هے' تو اسکے معني هونگے " حفاظت کرنيوالا " يا مثل قتيل بمعني مقتول اسم مفعول کے معني ميں استعمال کيا گيا هے' تو اوسوقت اسکے معني هونگے محفوظ - بهر حال دونوں صورتوں ميں بلد امين سے مراد مکه معظمه (زادها الله شرفها) هے - کذا صرح الکشاف والرازي والبيضاوي وغيرهـم -

پهلي صورت ميں مطلب يه هے که خانۂ کعبه فارغ الدم (جو شخص کسيکو قتل کرکے بيت الله ميں آ چهپے) کے قصاص سے اور جانوروں کے شکار سے جبکه وه حرم ميں داخل هوجائيں' حفاظت کرنيوالا هے - کيونکه نص قراني ميں دوسري جگه "حرما آمنا" موجود هے -

دوسري صورت ميں مطلب يه هے که يه کعبۂ محترمه قتل و غارت' جنگ و جدال وغيره سے محفوظ هے - يه چوتهي قسم هے' اور انساني شرف کے جس شعبه پر شهادت لائي گئي هے' اسکو هم اوپر لکهه آئے هيں - اسکي تفصيل کيليے ايک مختصر مقدمه پيش نظر رهنا ضروري هے -

محبت کے دو درجے هيں - ايک يه که محبوب اور اوسکے جميع متعلقات سے الفت هو - اوسکے ديار و لباس کي ياد بهي رهي دل پر اثر کرے جو اوسکي چشم بيمار کے اشارے کرتے هيں - امرء القيس نے جب ايک سفر ميں اپني محبوبه کي قيام کے اثار کو ديکها' تو بيخود هوگيا' اور ياران سفر سے کهنے لگا :

قفانبک من ذکری حبيب و منزل
بسقط اللوی بين الدخول فحومل

دوسرا مرتبه يه هے که محبوب کے سوا کسي سے محبت نه هو - اوسکا روے آتشيں قلب ميں وه آگ روشن کردے که ماسوا کي الفت خاکستر هو جاے' اور يه عالم هو :

جدهر ديکهتا هوں ادهر تو هي تو هے !

يه مرتبه پہلے سے اعلی هے اور اسي کا نام مرتبۂ خلت هے' جسکا نمونه حضرت ابراهيم و اسمعيل عليهما السلام تهے - حضرت ابراهيم کيليے تو يه مقام ظاهر هے که جب اون سے اونکے جگر گوشه و چشم و چراغ اسمعيل کي قرباني کيليے ارشاد هوا تو وه بلا تامل تيار هوگئے' اور اسپر حضرت باري سے يه خطاب عطا هوا :

واتخذ الله ابراهيم خليلا — الله تعالی نے ابراهيم کو اپنا خليل بنا يا -

ليکن حضرت اسمعيل بهي اس مقام خلت سے محروم نه تهے - چنانچه جب راه حق ميں اونکو قربان کرنيکے ليے کها گيا (اني اذبحک فانظر ما تری) تو انهوں نے بلا تامل عرض کيا که اے باپ اگر آپ قربان کرنيکے ليے طيار هيں' تو ميں بهي قربان هونے کے ليے حاضر هوں -

يا ابت افعل ما تومر ستجدني انشاء الله من الصابرين (۲۳ : ۷)

کعبه مکرمه جو الهي پرستاران حق و فداکاران ملت کي بناء کرده تعمير هے' گويا تعليم خلت کي درسگاه هے' جسکو يه بزرگوار تعمير کرتے جاتے تهے اور اپنے جذبۂ عشق ميں معرز هوکر کهتے جاتے تهے :

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين

اے همارے خدا تو همارے اس کام بناء کعبه کو قبول فرما اسليے که تو هي هماري دعا کو سننے والا اور همارے کاموں کو جاننے والا هے -

لک و من ذریتنا امة مسلمة لک و ارنا مناسکنا و تب علینا انک انت التواب الرحیم - ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم ایٰتک و یعلمهم الکتاب والحکمة و یزکیهم انک انت العزیز الحکیم (۱ : ۱۴)	اے پروردگار! اب تو همکو اپنا فرمانبردار بنده بنالے اور هماري نسل سے ایک مطیع و منقاد امة قائم کر - اے خدا اپنے ارکان عبادت همکو هدایت کر اور همپر رحمت نازل فرما کیونکه تو هي تواب و رحیم هے - اور پهر اس امة میں ایک ایسا رسول مبعوث فرما جو اونهیں سے هو' وه رسول تیرے احکام انکو سنارے اور تیري کتاب و حکمت کي باتیں انکو سکهائے - تو سب کچهه کرسکتا هے' اسلیے که تو سب پر غالب اور سر چشمه حکمت هے -

پس درسگاه خلت یعنی بیت ابراهیمي اس پر شاهد هے که انساني روح کهانتک ترقي کرسکتي هے' اور اسکي انتها کیا هے؟ تمکو معلوم هوگیا که اسکي ترقي اس حد تک هے جهاں پهونچکر ایک هي مقصود' ایک هي مطلوب' اور ایک هی شاهد و مشهود سامنے هوتا هے' جسکي چشم و ابرو کے اشاروں اور دهن حق طلب کي مسکراهٹ پر اپني عزیز ترین چیزونکو بهي قربان کردیا جاتا هے -

اے گم گشتگان طریق حق! اگر دین حنیف تمهارے هاتهوں میں' اسمعیلي خون تمهاري رگوں میں' اور ابراهیمي دعاء کي امة مسلمه تم هو' تو پهر تمهارے لیے ذریعهٔ فلاح و نجات وهي جذبه خلت' وهي جوش محبت' وهي سوداء عشق' وهي طریق ابراهیمي هے' جسکي شهادت تمهارا کعبهٔ مکرمه بزبان حال پیش کررها هے - اور اوسکي صدا اوسکے در و دیوار سے آرهي هے -

حضرة شاه ولي الله نے حجة الله البالغه میں اس امرکو مفصل بیان کیا هے که روح و جسم کا وجود اور اونکا اجتماع دوسرے جانداروں میں بهي هے - لیکن حصول سلطنت اور مقام خلت جس پر تیسري و چوتهي قسم شاهد هے' یه انسان هي کیساتهه مخصوص هے - ان دو آخري خصوصیتوں میں سے پہلے قوة حیوانیهٔ انسانیه' اور دوسري قوة ملکوتیه کا خاصه هے - پس ان خصائص و قوی' ان فوائد و منافع کے انکشاف کے بعد کون هے جو اسمیں شک کرسکتا هے که: لقد خلقنا الانسا في احسن تقویم؟

الهلال:

(از جناب مولانا السید مرتضی نونهروي)

جب دوسرے سال دفعتاً یه نوراني پرچه نظر فقیر سے گزرا تها تو میں نے محرر و مدیر الهلال جناب علامه دوراں' وحید الزماں مولانا ابوالکلام آزاد کو لکها تها که یه هلال نهیں هے - اسکا نام " البدر" هونا مناسب هے - اسنے بدریة کے افق پر تدریجاً حرکت و ترقي نهیں کي هے بلکه بدو تکوین هي سے وه بدر هے - لهذا مستحق تسمیة البدر عین الکمال روزگار هے - لیکن اس قمرکو محاق میں چند روز رهنا پڑا - ان ایام ظلمت میں افکار اهل علم و بصیرت کے اندر جو ماتم برپا تها اوس ماتمگساري کا بزبان حال یه نوحه تها:

خون دل خود کن که شرابے به ازیں نیست
آتش بجگر زن که کبابے به ازیں نیست

مگر بمقتضاے: والقمر قدرناه منازل حتی عاد کالعرجون القدیم - اب پهر تاریکي محاق سے نکلکر' عالم اسلام و علوم و ادب کو منور کرنے لگا' اور سماے حریة راے' و معارف قرآني' و حقائق حکمة و بیان یزداني کا آفتاب عالمتاب بنکر نصف النهار و نقطه وسط النهار پر چمکنے لگا -

هنود و براهمه اور عوام شیعه قمر در عقرب کي نحوست کے قائل هیں - گو جناب مجلسي حق الیقین جلد ۱۴ بحار میں بقاعده هیئة و ریاضي اسکي تضعیف پر مائل هیں - دفاتر روایات اهل سنة و جماعت بهي اس روایت سے خالي نهیں هیں مگر محققین و ناقدین نے اسکو قابل وثوق نهیں سمجها هے - بهر حال همارا قمر عقربیة کے خطرات سے بالکل نکل آیا هے' اور امید هے که البلاغ کے بلوغ رشد وکمال کا یه روز دنیاے اسلام میں بهتر از صد عید و تقریب نشاط هو' جو کسي رسم و قید کي پابند نهیں!

هماري آرزوؤں اور امیدوں نے بصورت البلاغ اپنا ظهور موفور السرور کیا هے' مگر قلم جادو نگار علامه عصر حضرت آزاد هي کا هے - وهي غلغلهٔ آفرین عالم ارواح و معاني سے بلند هے' وهي علم و فن کي رنگیني هے' وهي معارف قرآنیه کي نور افشاني هے جس پر فصاحت و بلاغت هزارها سجده کرتي هے' وهي متانت افکار اور آزادي راے کا نظاره هے جو پہلے تها' وهي انکشاف حقائق و علوم هے جو اسکي خصوصیت تهي' وهي معارف قرآنیه و نبویه کي جلوه فرمائیاں هیں جنکے لیے وه عالمگیر شهرت حاصل کرچکا هے - فافهم و تامل و تبصر -

بهر رنگے که خواهي جامه مي پوش * من انداز قدت را مي شناسم

البلاغ فقیر کي نظر سے گزرا تو زبان پر یه شعر جاري هوا:

یا بدر دجی بوصله احیاني * اذ زاروکم بهجره افناني
بالله علیک عجل سفک دمي * لا طاقة لي بلیلة الهجران

ایک ماهوار تاریخی رساله

میں ایک ماهوار تاریخي رساله جاري کرنے کا مصمم اراده کرچکا هوں' جو تهذیب اخلاق اور تهذیب نفس کا کام انجام دیتا هوا ملک و قوم کي صحیح تاریخ پیش کرسکیگا' پهلا نمبر انشاء الله تعالی جنوري میں شایع هوجائیگا - احباب کي خدمت میں گذارش هے که اس نگارش کے ملاحظه فرماتے هي اپنے اراده سے مطلع فرمائیں که آیا آپ رساله کي (جسکا نام عبرت هوگا) خریداري پر آماده هیں؟ نیز اپنے قیمتي مشوره اور اعانت سے دریغ نه فرمائیں - رساله کي قیمت صرف ایک روپیه ششماهي' اور ضخامت تیس چالیس صفحات هوگي - مجهکو مخاطب کرنیکے لیے ذیل کا پته کافي هے -
اکبر شاه خان - نجیب آباد

هر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری ھے

البيان

فی

مقاصد القرآن

هـذا بـيـان لـلـنـاس، و هدی و موعظة للمتقين (۳ : ۳۳)

یعنی قرآن حکیم کي مفصل تفسیر، اثر خامه اڈیٹر الهلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاهر کردینا کافي هے که قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور اوسکي محیط الکل معلمانه دعوة کا موجوده دور جس قلم کے فیضان سے پیدا هوا هے، یه اسي قلم سے نکلي هوئي مفصل اور مکمل تفسیر القرن هے !

یه تفسیر موزوں کتابي تقطیع پر چھپنا شروع هوگئي هے - هر مہینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۶۴ اور زیاده سے زیاده ۱۰۰ صفحے اعلی درجه کے ساز و سامان طباعة کے ساتهه شائع هوتے رهینگے - اس سلسلے کا پہلا نمبر جسمیں نصف حصه مقدمۂ تفسیر اور نصف سورۂ فاتحه کي تفسیر کا هوگا، انشاء الله ۱۵ - صفر کو شائع هوجائیگا - قیمت سالانه ۱۴ - صفر تک چار روپیه - بعد کو پانچ - روپیه -

لَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ (القرآن الحکیم)

البلاغ

هٰذَا بَلَاغٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ (۱۴ : ۵۲)

نمبر - ۶ - ۷ | کلکته : جمعه ۸ - ۱۵ ربیع الاول سنه ۱۳۳۴ هجری | جلد ۱

Calcutta : Friday, January 14, 21 1916.

ترجمان القرآن

یعني قران حکیم کا اردو ترجمه ' اثر خامۀ اڈیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقیقي حامل و مبلغ حضرات انبیاء کرام و رسل عظام هیں - پس انکي تبلیغ و تعلیم اور نشر و توزیع کا مقدس کام دراصل ایک پیغمبرانه عمل ہے ' جس کي توفیق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي ہے جنهیں حق تعالی انبیاء کرام کي معیت و تبعیت کا درجه عطا فرماتا ہے ' اور اونکا نور علم براہ راست مشکواۃ نبوت سے ماخوذ هوتا ہے : و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء -

هندوستان کي گذشته قرون اخیرہ میں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفیق ملي ' وہ حضرت شاہ عبد الرحیم رحمة الله علیه کا خاندان تها - انکے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرۃ شاہ ولي الله قدس سرہ تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکیم کے ترجمه کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ' اور فارسي میں اپنا عدیم النظیر ترجمه مرتب کیا - انکے بعد حضرۃ شاہ رفیع الدین اور شاہ عبد القادر رحمة الله علیهما کا ظهور هوا ' اور اردو زبان میں ترجمة القران کي بنیاد استوار هوئي - شکر الله سعیهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهیک ایک صدي گذر چکي ہے ' لیکن یه کهنا کسي طرح مبالغه آمیز نه سمجها جائیگا که نشر و تبلیغ قرآن حکیم کي جو بنیاد اس خاندان بزرگ نے رکهي تهي ' اسکي تکمیل کا شرف حق تعالی نے ایڈیٹر الهلال کیلیے مخصوص کردیا تها ' جنهوں نے بعض داعیان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانیه ' و ضروریات و احتیاجات وقت کو ملحوظ رکهکر قرآن حکیم کا یه اردو ترجمه نهایت سلیس ' عام فهم ' معني خیز ' حقیقت فرما عبارت میں مرتب کیا ہے ' اور بحمد الله که زیر طبع ہے -

یه ترجمه کیسا ہے ؟ ان لوگوں کیلیے جو الهلال کا مطالعه کرچکے هیں ' اسکا جواب دینا بالکل غیر ضروري ہے -

یه ترجمه حامل المتن ٹائپ کي جگهه لیتهو میں چهاپا جارہا ہے تاکه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعه میں آسکے - قیمت في جلد چهه روپیه رکهي گئي ہے - لیکن جو حضرات اس اعلان کو دیکهتے هي قیمت بهیجدینگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپیه لیے جائینگے - درخواستیں اور روپیه منیجر البلاغ کے نام بهیجنا چاهیے -

نوٹ — ڈبل نمبر هونے کي وجه سے قیمت فی پرچه چهه آنه

"كتاب مرقوم يشهده المقربون" (۸۳ : ۱۸)

"في ذالك فليتنافس المتنافسون !" [۸۳ : ۲۳]

السحر الحلال في مجلدات الہلال

گاہ گاہے باز خوان این دفتر پارینہ را
تازہ خواہی داشتن گر داغہائے سینہ را

(۱) " الہلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا ہفتہ وار رسالہ ہے جو ایک ہی وقت میں دعوۃ دینیۂ اسلامیہ کے احیاء ' درس قرآن و سنت کی تجدید ' اعتصام بحبل اللہ المتین کا واعظ ' اور وحدۃ کلمۂ امۃ مرحومہ کی تحریک کا لسان الحال ' اور نیز مقالات علمیہ و فصول ادبیہ ' و مضامین و عناوین سیاسیۂ و فنیہ کا مصور و مرصع مجموعہ تہا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب اللہ الحکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشہاد قرآنی نے تعلیمات الٰہیہ کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونہ پیش کیا ہے ' وہ اسدرجہ عجیب و موثر ہے کہ الہلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکی تقلید کرتے ہیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور ہیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جملہ ' ایک ایک ترکیب ' بلکہ عام طرق تعبیر و ترتیب ' و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اردو ذخیرہ میں مجددانہ و مجتہدانہ ہے -

(۲) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۃ الٰہیہ کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوی سیاست و اجتماعیۃ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپنی خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبی مثال تمام عالم اسلامی میں نہیں رکھتا -

(۳) وہ تمام ہندوستان میں پہلی آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکی تمام سیاسی و غیر سیاسی معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کی ' اور سیاسی آزادی و حریت کو عین تعلیمات دین و مذہب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک کہ دو سال کے اندر ہی اندر ہزاروں دلوں ' ہزاروں زبانوں ' اور صدہا اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانہ نکلوا دیا !

(۴) وہ ہندوستان میں پہلا رسالہ ہے جس نے موجودہ عہد کے اعتقادی و عملی الحاد کے دور میں توفیق الٰہی سے عمل بالاسلام والقرآن کی دعوت کا از سر نو غلغلہ بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغہ کے کہا جاسکتا ہے کہ اسکے مطالعہ سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ الاعتقاد مومن ' صادق الاعمال مسلم ' اور مجاہد فی سبیل اللہ مخلص ہوگئے ہیں - بلکہ متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر ہیں جن میں ایک نئی مذہبی بیداری پیدا ہوگئی ہے : و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو الفضل العظیم !

(۵) علی الخصوص حکم مقدس جہاد فی سبیل اللہ کے جو حقائق و اسرار اللہ تعالی نے اسکے صفحات پر ظاہر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و مرحمت خاص ہے -

(۶) طالبان حق و ہدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الٰہیہ و علوم نبویہ ' غرضکہ سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعہ اور کوئی نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بحثیں پرانی ہوجاتی ہوں - وہ مقالات و فصول عالیہ کا ایک ایسا مجموعہ ہے ' جن میں سے ہر فصل و باب بجائے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور ہر زمانے اور ہر وقت میں اسکا مطالعہ مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید ہوتا ہے -

(۷) چھہ مہینے کی ایک جلد مکمل ہوتی ہے - فہرست مواد و تصاویر بہ ترتیب حروف تہجی ابتدا میں لگا دی گئی ہے - ولایتی کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام ہندوستان میں وحید و فرید چہپائی کے ساتھہ بڑی تقطیع کے (۵۰۰) صفحات !

(۸) پہلی اور دوسری جلد دوبارہ چھپے گی - تیسری ' چوتھی اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رہگئے ہیں - تیسری جلد میں (۹۹) اور چوتھی جلد میں (۱۲۵) سے زاید ہاف ٹون تصویریں بھی ہیں ' اس قسم کی دو چار تصویریں بھی اگر کسی اردو کتاب میں ہوتی ہیں تو اسکی قیمت دس روپیہ سے کم نہیں ہوتی

(۹) با ایں ہمہ قیمت صرف سات روپیہ ہے - ایک روپیہ جلد کی اجرت ہے -

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648

AL-BALAGH.

: Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly ,, Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول رئیس قلم تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی

مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ

ٹیلی فون نمبر ۶۴۸

سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

نمبر ۶-۷-۸ | کلکتہ : جمعہ ۸ - ۱۵ - ۲۲ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۴ ہجری | جلد ۱
Calcutta : Friday, January 14, 21, 28 1916.

البلاغ کي اشاعت میں تاخیر اور اینده کیلیے اعلان

اینده سے البلاغ بدستور قدیم هفته وار شایع هوگا

(۱) البلاغ کي اشاعت میں ابتک نہایت بدنظمي رهي - ابتدا میں اراده کیا تھا کہ کچھہ دنوں تک مہینے میں دوبار شائع کیا جاے' اور اسطرح جو وقت اس سے بچے وہ تصنیف و تالیف میں صرف هو' لیکن تجربے سے ثابت هوا که اپنے لیے ایام اشاعت کي هر صورت یکساں هے' اور کام کي کثرت و قلت دل کي جمعیة اور دماغ کے استعداد پر موقوف هے ' صرف وقت هي کا سوال نہیں ... محنت اور ذمه داري میں اس سے کوئي فرق نہیں آتا ' صرف اتني تبدیلي هو جاتي هے که چار مرتبه کي جگه دو مرتبه کام کا اختتام و آغاز هوتا هے - مگر یه تبدیلي اپني مشکلات کیلیے کچھه زیاده سودمند نہیں -

(۲) اس سے بھي بڑھکر یه که ابتک یکے بعد دیگرے کچھه ایسے افکار و حالات گرد و پیش رهے ' جنکي وجه سے طبیعت برابر بجھي رهي ' اور انہماک و محویت عمل کا شعله نه بھڑک سکا - آورونکي خبر نہیں ' مگر اپنے کاموں کو دیکھتا هوں تو یہي انہماک اور محویت میری زندگي کي اصلي قوت اور میرے تمام ضعف جسم و ناتواني صحت کا علاج حقیقي هے :

اے تو افلاطون و جالینوس ما !

لیکن اب تک یه حال رها که البلاغ کي تحریر و ترتیب میں میرے لیے وہ لذت و کیفیت هي نه تھي' جو اپنے ذوق و شوق کے تمام کاموں میں پاتا هوں' اور جو اگر مجھه سے چھین لي جاے تو میري قوة شغل و عمل یکسر هلاک هوجاے - اسي کا نتیجه هے که نه تو البلاغ کے کسي نمبر کو اسکي اصلي تقسیم و ترتیب کے مطابق طیار کیا گیا' نه تمام ابواب و فصول هي شروع هوسکے' اور نه پیش نظر مطالب مهمه کیلیے زبان کھلي - صرف یہي خیال سامنے رها که کسي نه کسي طرح البلاغ مرتب هوکر نکل جاے اور سلسله برابر جاري رهے -

(۳) لیکن الحمد لله که میرے دلکي افسردگیوں کا موسم اب بدل گیا هے' کیونکه مجھسے باهر بھي تبدیلي هوگئي هے - اب میں مستعد هوں که اپنا جسقدر وقت البلاغ کیلیے نکالوں' ذوق و انہماک کے ساتھه خرچ کروں' اور پرچه بھي هفته وار شائع هو - مجھے معلوم هوا هے که تاخیر اشاعت دوستوں پر بہت شاق هے -

(۴) اس نمبر کي اشاعت میں بہت دیر هوگئي - یه تین هفتوں کي مجموعي اشاعت هے - اُن احباب کرام سے امید وار معافي هوں جنھوں نے همیشه میري مشکلوں اور معذوریوں پر نظر رکھکر میري کمزوریوں کو معاف کیا هے :

سخن طرازي و دانش هنر نظیری نیست
قبول دوست مگر نالهٔ حزیں گردد

(۵) آینده نمبر سے انشاء الله هر جمعه کو البلاغ ڈاک میں پڑ جائیگا' اور بہت سي تبدیلیاں اسکي ترتیب و مضامین میں نظر آئیں گي - الهلال کے زمانے میں اکثر بزرگوں نے لکھا تھا که رساله کے مضامین کو طرز تحریر و انتخاب مباحث کے اعتبار سے دو بڑي قسموں میں منقسم کردیا جاے - چند مضامین نہایت آسان و سہل زبان اور تمام دقیق مطالب و علمي اشارات سے معری هوں' تاکه هر شخص ان سے دلچسپي حاصل کرسکے ' اور چند مضامین مخصوص طور پر اهل علم و نظر هي کیلیے هوں' اور صرف انہي کو رساله اپنے مطالب دقیقه ' مباحث مهمه ' اور انشاء مخصوص کیلیے محدود کردے -

اگرچه یه طریق تبلیغ و درس ابتدا سے پیش نظر رها هے ' لیکن آینده سے اسکي مزید کوشش کي جائیگي' اور انشاء الله البلاغ کے هر نمبر کے مضامین میں یه تقسیم ملحوظ رهیگي - الهلال کے جسقدر ابواب مضامین تھے' وہ بھي اب انشاء الله بالالتزام البلاغ میں آپ ملاحظه فرمائینگے - بعض کے مضامین مرتب هوچکے هیں' لیکن ابتک انکي اشاعت کیلیے جگه نه نکل سکي -

البیان و ترجمان القرآن

کیلیے احباب کرام کو کسي قدر اور انتظار کرنا چاهیے - حتی الامکان پوري کوشش کر رها هوں که کسي نه کسي طرح اسکا سلسله جلد شروع هو جاے - تفسیر اور ترجمه شائع هوجاتا لیکن انکے مقدمه کي وجه سے دیر هوگئي کیونکه ضروري معلوم هوا که پہلے نمبر کے ساتھه مقدمه پورا شائع کردیا جاے - بہر حال امید هے که اب زیاده انتظار نه کرنا پڑیگا - البیان کا جب تک پہلا نمبر شائع نہیں هوا هے ' رعایتي قیمت کے بھیجنے کي مہلت باقي هے -

عہـد القـواء و انتظـار

ما نبودیم بدیں مرتبہ راضی غالب
شعر خود خواہش آں کرد کہ گردد فن ما !

البلاغ کی پچھلی دو اشاعتوں میں اس عاجز نے مشرب تجارت اور راہ دعوۃ کے متعلق جو کچھ عرض کیا تھا، امید ہے کہ احباب کرام کے پیش نظر ہوگا -

پس اس سلسلے میں سب سے پہلی حقیقت جو میں آپکے آگے واضح کرنا چاہتا ہوں، یہ ہے کہ وہ ایک مرتبہ الہلال و البلاغ کے متعلق اچھی طرح سمجھ لیں کہ اسکے تمام کام اصولاً کس قسم میں داخل ہیں؟ اگر ایسا کیا گیا تو وہ صدہا فروعی اور جزئی معاملات صاف ہو جائینگے جو ہمیشہ پیش آتے رہتے ہیں، اور جنکے لیے نہ تو میرے پاس وقت ہے کہ بار بار کہوں، اور نہ دوستوں کا وقت بیکار ہے کہ مقصد اصلی کی جگہ محض شخصی حالات و معاملات کی سماعت میں ضائع ہو -

گذشتہ صحبتوں میں یہ حقیقت ایک حد تک واضح ہو چکی ہے کہ تجارت اور دعوۃ کی راہیں بالکل متضاد ہیں، اور ایک وقت میں دونوں کا رشتہ جمع نہیں کیا جا سکتا - تجارت حاصل کرنا چاہتی ہے مگر دعوۃ کی پہلی شرط کھونا ہے -

اخبار نویسی اور تجارتی مطبوعات کی تمام شاخیں تجارت کے ماتحت ہیں، اور یورپ جو تحریر و تصنیف کے اس طریق کا موجد ہے، اسکو تجارت ہی کے اصول پر چلا رہا ہے -

ہر اُس شخص کو جسکی نظروں سے میرے مطبوعہ کاموں کی ایک سطر بھی گذری ہے، اور نیز ہر اُس شخص کو جس تک میری آواز پہنچ سکتی ہے، یہ معلوم ہو جانا چاہیے کہ میں تاجر نہیں ہوں، اُس خدا کیلیے جسکی زمین لاکھوں کروروں تجارت گاہوں اور تجارت کے قافلوں سے رکی ہوئی ہے، یہ کچھ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنے ہر بندے کو تاجر ہی بنائے - اُسکی ربوبیت و رحمت انسان کو ہر طرح کا دل، ہر طرح کا دماغ، ہر طرح کا فکر، اور ہر طرح کا عشق بخش سکتی ہے، اور کسی شخص اور جماعت کو یہ حق نہیں پہونچتا کہ اگر اپنے اندر کسی چیز کو نہ پائے تو ساری دنیا کو اس سے محروم سمجھے :

ایں نشہ بمن گر نبود با دگرے ہست !

پس میں جو کچھ اور جیسا کچھ بھی ہوں، لیکن اس حقیقت کے اظہار کیلیے اپنی زندگی کے ہر اثر کو شاہد رکھتا ہوں کہ میں تاجر نہیں ہوں، اور تجارت نہیں کرتا - خلاق فطرۃ نے مجھکو تجارت کی کوئی چھوٹی سے چھوٹی استعداد بھی نہیں دی، اور ابتداے عمر سے جن حالات و موثرات کے ماتحت رکھا، انکی دنیا تجارت گاہ سود و زیاں سے اسقدر دور ہے کہ اگر میں خود چلکر وہاں جانا بھی چاہوں تو نہیں پہنچ سکتا -

بلا شبہ میں نے پریس کھولا، اور یقیناً میں نے ایک رسالہ جاری کیا، لیکن یہ صرف اسلیے کیا کہ اظہار خیال اور تبلیغ مقصد کا اس سے بہتر اور زود عمل طریق اور کوئی نہ تھا، اور میرے پاس اتنی دولت نہ تھی کہ میں مفت چھاپکر تقسیم کیا کرتا -

پس میرے تمام کاموں کی بنیاد تبلیغ ہے، نہ کہ تجارت - میری اخبار نویسی کو تم اخبار نویسی نہ قرار دو، کیونکہ میں نے اسے ضمناً اختیار کیا ہے اور وہ میرا اصلی کام نہیں ہے - میں نے اگر اسے اختیار کیا تو یہ ہندوستان کی اخبار نویسی اور مطبوعہ اشاعات کیلیے بہتر ہوا اور اسکے لیے ترقی کی ایک بالکل نئی راہ کھلی، مگر خود میرے لیے اسمیں کوئی شرف نہیں، کیونکہ میرے کاموں کیلیے اصل راہیں دوسری تھیں :

ما نبودیم بدیں مرتبہ راضی غالب
شعر خود خواہش آں کرد کہ گردد فن ما !

یہ ایک اصولی بنیاد ہے - اب اسکے ماتحت طرز عمل و طریق کار کی تمام چیزیں آ جاتی ہیں -

اگر تمہارے سامنے الہلال کی پوری زندگی موجود ہے، تو تم صدہا نشانیاں اسکی پا سکتے ہو کہ تجارت اور تجارتی زندگی و اوضاع سے اسکی زندگی کی ہر شاخ بالکل متضاد تھی -

تجارتی زندگی کیلیے سب سے پہلی چیز پریس کا نفع و نقصان تھا، لیکن دنیا جانتی ہے کہ اس چیز سے زیادہ میں نے کسی چیز سے بے پروائی نہیں کی، اور مال و صحت کے نقصان کے سوا اس سے کوئی تجارتی معاوضہ مجھے حاصل نہ ہوا -

مجھے ملک کے دولتمند و دولت بخش طبقہ سے یکقلم بے پروا اور کنارہ کش رہنے کی خدا نے توفیق دی، جو راہ دعوۃ کی اولین شرط مگر راہ تجارت کیلیے بربادی اور موت ہے - مجھے ارباب دولت کے عطیوں اور اعانتوں کو بلا تامل رد کر دینے کی قوت ملی، جسکے بغیر راہ تبلیغ میں ایک قدم بھی نہیں اُٹھایا جا سکتا لیکن جسکا تصور بھی تجارتی اخبار نویسی کیلیے گناہ ہے - میں نے اپنے کاموں کی کوئی قیمت (اُس قیمت کے سوا جو کاغذ اور سیاہی کی ہر الہلال کے پڑھنے والے نے دی) کبھی بھی کسی انسان سے نہ چاہی، اور کبھی بھی اس کیلیے کسی انسان کے چہرہ پر میری نگاہ نہیں پڑی - یہ اللہ کا احسان ہے، اسکا فضل و کرم ہے، اسکی ذرہ نوازی ہے، اور میری طرف سے تم میں سے ہر شخص کو اجازت ہے کہ ان تذکروں کو میرا غرور اور گھمنڈ قرار دے، مگر میں راہ تبلیغ کو باز کرنے کیلیے اور طلبگاران دعوۃ کے آگے نمونہ رکھنے کیلیے یہ سب کچھ کہتا ہوں اور ہمیشہ کہونگا :

می گویم و بعد از من گویند بدستانہا !

میں نے تجارت کی دکان نہیں کھولی تھی، اسلیے کبھی بھی میں نے اپنے کار و بار کے نفع و نقصان کو تجارت کے ترازو سے نہ تولا - میرا میزان سود و زیاں دوسرا تھا، اور با وجود اسکے کہ الہلال پریس جاری کرکے میں نے اپنا وہ سب کچھ کھو دیا جو مال دنیوی میں سے میرے پاس تھا، میرے منافع اور فوائد کا خزانہ اتنا وسیع و عظیم ہے کہ آج ہندوستان میں کسی انسان کے پاس نہ اتنی چاندی ہے اور نہ اتنا سونا ہے، نہ لعل و جواہر ہیں، نہ زمین کی زراعت - میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ اس سر زمین میں سب سے بڑا دولت مند آدمی میرے سوا اور کوئی نہیں :

فیا لیت قومی یعلمون بما غفر لی ربی و جعلنی من المکرمین -

پھر تم اُس کی نسبت کیا کہتے ہو جس نے خاک دی اور اسکے معاوضے میں سونا پایا؟ میں نے تین چار سال تک اپنی تبلیغ و دعوۃ کی تجارت کی، اور زخارف دنیوی کی ایک حقیر پونجی اسمیں لگا کر کھو دی - لیکن دیکھو کہ خدا نے اسکے معاوضہ میں ہزاروں انسانوں کے دل، لاکھوں مسلمانوں کی روحیں، متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور بستیاں، ان کے عقائد و اعمال کی تبدیلیاں، صدہا مومنین کاملین اور عباد اللہ مخلصین کی ایمان پرستیاں، اور ان سب سے بھی بڑھکر یہ کہ کلمۂ حق و قرآن کا ایک انقلابی دور عظیم میرے خزانۂ اقبال میں کسطرح جمع کر دیا ہے؟

تذکار مقدس

ماہ ربیع الاول

ولادۃ نبوي - صلی اللہ علیہ و سلم

و ما ارسلناك الا رحمة للعالمين !

جب زمین پیاسي هوتي هے تو رب السماوات و الارض پاني برساتا هے ' جب انسان اپني غذا کیلیے بیقرار هوتا هے تو وہ موسم ربیع کو بهیجدیتا هے ' جب خشک سالي کے آثار چها جاتے هیں ' تو آسمان رحمت پر بدلیاں پهیل جاتي هیں :

الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا ' فيبسطه في السماء كيف يشاء و يجعله كسفاً فترى الودق تخرج من خلاله ' فاذا اصاب به من عباده ' اذا هم يستبشرون - (۳۰ : ۷۴)

وہ خدا هي تو هے جو هواؤں کو بهیجتا هے' اور هوائیں بادلوں کو اپني جگه سے أبهارتي هیں' اور جسطرح اسکي مرضي نے انتظام کردیا هے' بادل فضا میں پهیل جاتے هیں - پس تم دیکهتے هو که انکے اندر سے مینه برسنے لگتا هے اور تمام زمین سرسبز و شاداب هوجاتي هے - پهر جب وہ اپنے بندوں پر جو بارش سے مایوس هوگئے تهے ' پاني برسا دیتا هے ' تو وہ کامیاب و خرم هوکر خوشیاں منانے لگتے هیں !!

خدا کي تمام مثالیں اور دانائیاں جو وہ اپنے بندوں کي هدایت کیلیے کهولتا هے ' همیشه عام اور قدرتي مظاهر سے تعلق رکهتي هیں ' تاکه زمین کي هر مخلوق انکي تصدیق کرسکے اور ان سے دانائي حاصل کرسکے - وہ ایسے تغیرات و حوادث اور غیر فطري و صناعي چیزوں کا ذکر نہیں کرتا جنکو دیکهنے اور سمجهنے کیلیے کسي خاص طرح کي زندگي ' خاص طرح کے علم ' اور خاص طرح کے گرد و پیش کي ضرورت هو - بلکه اسکي هر تعلیم ایسي عام اور خالص فطري حالات سے متعلق هوتي هے' جسکو سنکر جنگل کا ایک چرواها اور متمدن آبادیوں کا ایک فیلسوف ' دونوں یکساں اثر کے ساتهه خدا کي سچائي کو پاسکتے هیں - پس اگر تم نے فلسفه و حکمت نهیں پڑها هے' اگر تم نے اجرام سماویه کے دیکهنے کیلیے کسي رصد خانے کي قیمتي دوربین نہیں پائي هے ' اگر تم کو ماده کے خواص کا تجربه نہیں هے ' اگر تم کسي دار العلوم کے اندر برسوں تک نهیں رهے هو' اگر تم صحرائي هو' اگر تم پهاڑوں کي چوٹیوں پر گوشه نشین هو' اگر پهونس کي ایک چهت اور بانسوں کي ایک شکسته دیوار هي رهنے اور بسنے کیلیے تمهارے حصے میں آئي هے ' اور اسطرح تم نهیں جانتے که اپنے خدا کو آسمان کے عجیب و غریب ستاروں کے اندر کیونکر دیکهو اور اسکے حسن و جمال کو عناصر و ذرات خلقة کي آمیزش و آویزش کے اندر کیونکر ڈهونڈهو' تا هم تم انسان هو' تم کو روح دي گئي هے اور تم زمین پر بستے هو' تم آسمان کي هر بدلي کے اندر' بادلوں کے هر ٹکرے کے اندر' هواؤں کے هر جهونکے کے اندر' باران رحمت کے هر قطره کے اندر' اپنے خداوند حي و قیوم کو' اسکي حکمت و قدرت کو' اسکي رافت و رحمت کو' اسکے پیار اور محبت کو دیکهه سکتے هو اور اسے پاسکتے هو - تم میں سے کون هے جس نے امید و بیم کي نظروں سے کبهي آسمان کو نہیں دیکها هے' اور اسکي بجلیوں کي چمک اور بادلوں کي گرج کے اندر اپني کهوئي هوئي امید کو نہیں ڈهونڈها هے ؟

و من آیاته ان یریکم البرق خوفا و طمعا -

اور قدرت الهي کي ایک بڑي نشاني یه هے که جب زمین پیاسي هوتي هے اور خشک سالي کے آثار هر طرف چها جاتے هیں' تو وہ آسمان پر بارش کي علامتوں کو پیدا کردیتا هے' اور تم امید و بیم کي نظروں سے أنهیں دیکهتے هو !

پهر وہ کون هے که جب تم اور تمهاري تشنه و بیقرار زمین پاني کے ایک ایک قطره کیلیے ترس جاتي هے ' خاک کا ایک ایک ذره رطوبت و نمو کیلیے بیقرار هو جاتا هے ' کرۂ ارضي اپني بیخودانه حرکت میں آفتاب کے آتشکده سے قریب تر هوتي جاتي هے ' اسکي تمام کائنات نباتاتي اپنا حسن و جمال فطري کهودیتي هے ' پرند اپنے گهونسلوں میں ' تهنیاں درختوں میں ' اور انسان اپنے گهروں میں پاني کیلیے ماتم کرتا اور هردم آسمان کي گرم و خشک فضاء کي طرف مایوسي کي نگاهیں أٹهاتا هے ' تو وہ اپني محبت و ربوبیت کے نقاب میں آتا هے ' اور مایوسي کے بعد امید کا ' نا مرادي کے بعد مراد کا ' موت کے بعد زندگي کا پیام زمین کے ایک ایک ذره تک پهنچا دیتا هے ؟

و ينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ' ان في ذالك لايات لقوم يتفكرون !

اس کي ربوبیت و رحمت کو دیکهو که جب تم امید و بیم کي نظروں سے آسمان کو دیکهتے هو اور تمام زمین پر مردني اور هلاکي چها جاتي هے' تو وہ آسمان سے پاني برساتا هے اور زمین پر موت کے بعد زندگي طاري هو جاتي هے - یقیناً قدرت الهي کي اس نمود میں صاحبان فکر و عقل کیلیے بڑي هي نشانیاں رکهي گئي هیں !

(۲)

یه وہ انتظام الهي هے جو پروردگار عالم نے انسان کے جسم کي غذا کیلیے کیا هے' پهر کیا اس نے انسان کي روح کیلیے کچهه نه کیا هوگا ؟ وہ رب الارباب جو زمین کي پکار سنکر اسے پاني دیتا اور جسم کي بیقراري دیکهکر اسے غذا بخشتا هے ' کیا سرزمین روح و معني کي تشنگي کیلیے کچهه نهیں رکهتا' اور دل کي بهوکهه کیلیے اسکے خزانوں میں کوئي نعمت نهیں ؟

وہ که اسکي محبت زمین کي مٹي کو خشک نهیں دیکهه سکتي' اور درختوں کي ٹهنیوں کو وہ سبز پتوں اور سرخ پهولوں کي زیبائش سے محروم نهیں رکهتا ' کیا روح انساني کو هلاکت و بربادي کیلیے چهوڑ دیگا ' اور عالم انسانیة کا مرجها جانا اسے خوش آئیگا ؟ وہ رب العالمین جو تمهارے جسم کو غذا دیکر موت سے بچاتا هے ' کیونکر ممکن هے که تمهاري روح کو هدایت دیکر ضلالت سے نه بچاے ؟

جب فرعون نے حضرة موسی علیه السلام سے پوچها که : من ربكما يا موسى ! تمهارا پروردگار کون هے اے موسی ! (۲۰ : ۵۱)

تو حضرة موسی نے نه صرف اپنے رب العالمین کي نسبت خبر هي دي' بلکه اسکي ربوبیت کي دلیل قطعي و فطري بهي چند لفظوں میں فرمادي :

ربنا الذي اعطى كل شي خلقه ثم هدى (۲۰ : ۵۲)

همارا رب وہ هے ' جو "رب" هے' اور اسلیے اسکي ربوبیت نے کائنات کي هر چیز کو اسکي خلقي ضروریات بخشیں' پهر اسکے بعد انکي هدایت کردي تاکه صحیح اور فطري طریقه پر کاربند رهکر اپني خلقت کے مقصد کو حاصل کریں -

پس اس نے که زمین کي مٹي کے اندر قوة نشوونما رکهي' اور پهر پاني برسا کر اسکي هدایت کردي' یعنے اسکے آگے نفوذ و عمل کي راه کهولدي' اور جس کي ربوبیت نے عالم هستي کے ایک ایک ذره کیلیے خلقت اور هدایت ' دونوں کا سامان کردیا ' انسان کو بهي جسم اور روح دونوں کے ساتهه پیدا کیا هے ' اور اسکے لیے بهي خلقت اور هدایت ' دونوں کا سامان رکهتا هے -

اسکي ربوبیت نے جسطرح جسم کیلیے زمین کے اندر طرح طرح کے خزانے رکهے هیں ' اسي طرح روح کي غذا کیلیے بهي اسکے

(٧)

(٥٥ : ٥٨)

(٨)

(٥٨ : ١٨)

صرف تورات کو قائم کرنے آیا هوں' خود کوئي نئي دعوت نهیں لایا - (متي ٥ : ١٧) اُنهوں نے تصریح کي که میرا مشن صرف بني اسرائیل کي اصلاح تک محدود هے - نیز اُنهوں نے غیر قوموں میں منادي کرنے سے روکا (١) اور همیشه اپنے کاموں اور اپني وصیتوں میں اپني تعلیم کو اسرائیل کے گهرانے تک هي محدود رکها - پس در اصل اُنهوں نے جو کچهه بهي خدمت کرني چاهیے' وه محض بني اسرائیل نامي ایک مسخ شده قوم کي تهي - تمام دنیا کیلیے اُنکے پاس کچهه نه تها -

پهر اُنکا ظهور اُس وقت هوا جبکه روم کي ظالمانه حکومت نے شام کے مقدس مرغزاروں کو روند ڈالا تها' اور بت پرست قوموں کي جابر و مستبد گورنمنٹیں دنیا کے بڑے حصے کو اپنا غلام بنائے هوے تهیں' لیکن اُنهوں نے نه تو اس ظلم و طغیان کے متعلق کچهه کہا' اور نه اس سے کچهه تعرض کیا •

پہلي صدي مسیحي کے بعد جسقدر مسیحي قومیں دنیا میں آباد هوئیں' اُنکو حضرة مسیح کي تعلیم و دعوت سے کچهه تعلق نه تها' اور وه سر تا سر یونان کے ایک تعلیم یافته یهودي پولس کے مذهب کي پیرو تهیں - پولس نے تمام حواریان مسیح کے مذهب کے خلاف غیر اسرائیلي انسانوں کو بپتسما دینا شروع کیا' اور اسطرح روم و یونان کے مختلف جزیروں اور دیهاتوں میں ایک نیا گروه پیدا کرلیا - پس اگر دنیا حضرة مسیح کي طرف جهکنا چاهیگي' تو دنیا کو اُنکے کارنامهٔ حیات کے لیے بمشکل ایک چوتهائي صدي هاتهه آئیگي' جسکے اندر انکے تربیت یافته حواریوں کے اعمال نظر آسکتے هیں - اور یه چند سال فضائل و محاسن اخلاق کا کیسا هي عمده نمونه پیش کریں' لیکن ان میں دنیا کیلیے کوئي عام پیام نجات نهیں هے -

پهر اس سے بهي قطع نظر کرو - نتائج کي بحث بعد کو آتي هے' سب سے پہلے دعوة' اعلان' ادعاء' اور نفس تعلیم کا سوال هے - دنیا حضرة مسیح کي یاد پر کیونکر قناعت کرلے جبکه خود اُنهوں نے دنیا کیلیے کچهه نه کیا' بلکه همیشه اسے ٹهکرایا' مردود کیا' اور اسکے ساتهیوں کو' اسکے دوستوں کو' اور اس سے رشته رکهنے والوں کو خدا کي پادشاهت کي مهرباني سے محروم بتلایا؟ حتی که ایک آخري فتوی دیدیا " تم خدا اور دنیا' دونوں کی خدمت نهیں کرسکتے " (متي ٦ : ٢٥) " اونٹ کا سوئي کے ناکے سے نکل جانا اس سے آسان هے که دولت مند خدا کي پادشاهت میں داخل هو " (متي ١٩ : ٢٣)

اس سے بهي درگذر کرو' اور اِسکي بهتر سے بهتر توجیهه جو کرسکتے هو کرلو - نیز پولس کي دعوة هي کو حضرة مسیح علیه السلام کي دعوة تسلیم کرلو' اور ان تمام قوموں کو جنهوں نے مسیح کے نام پر بپتسما کا پاني اپنے اوپر چهڑکا' مسیحي دعوة کا پهل مان لو' لیکن پهر بهي مسیحي تحریک کي پوري تاریخ کا کیا حال هے؟ جبتک مسیحیت دنیا پر حکمراں رهي' جسوقت تک مسیحي مذهب کا دیني تسلط انسانوں سے اطاعت کراتا رها' اور جب تک که مسیحي راهنماؤں اور خلیفوں کي غلامي سے دنیا نے انحراف نه کیا' تاریخ شاهد هے که اُس وقت تک اُسکا وجود دنیا کیلیے' دنیا کے علم و تمدن کیلیے' آبادي و عمران کیلیے' اخلاق و پاکیزگي کیلیے' اور ان سب سے بڑهکر یه که انسان کي فطري حریت اور شرف انسانیة کیلیے ایک بدترین لعنت رها' جس نے جلایا' ویران کیا' مسمار کیا' قتل کیا' جیل خانے بهرے' زبانوں پر مهریں لگائیں' انساني دماغوں کو معطل کیا' لیکن انسان اور انسانیت کي راستي و ترقي کیلیے چند لمحوں کا بهي ایک دور پیدا نه کیا - مشهور مورخ گیزو' سیدیو' لا مارے' اور ڈریپر اس بارے میں همارے لیے بهترین راوي هیں -

لیکن جس وقت سے که مسیحیت کي قوة نے شکست کهائي - تمدن کا غیر دیني دور شروع هوا' مذهبي جماعتوں اور مذهبي خلافت (پوپ) کے حلقهٔ غلامي سے یورپ آزاد هوگیا' تو اسوقت سے یورپ کے موجوده تمدن کي بنیاد پڑي اور مسیحي قوموں نے ترقي شروع کي -

اگر تم کہتے هو که دنیا کیلیے سب سے بڑي عظمت مسیحي مذهب کے باني میں تهي' تو خود اسکے باني هي نے همیں معیار حق و باطل بهي بتلا دیا هے که " درخت اپنے پهل سے پهچانا جاتا هے " (مرقس ١٩ : ١٦) پس دنیا اگر مسیحي مذهب کي پیدایش کے اندر اپني خوشي کو ڈهونڈهے' تو اسکو انسان کي امن و سلامتي اور فطرة کي آزادي و سعادت کي جگه قتل و غارت اور هلاکت و غلامي کي یادگار کا جشن منانا پڑیگا - کیونکه مسیحیت کے درخت کا صرف یهي پهل همارے سامنے هے -

پهر کیا دنیا اسکے لیے طیار هے؟

یه جو کچهه تها' مسیحي اقوام کي تاریخ قدیم کي بنا پر تها' لیکن اگر اسپر گذشته دو صدیوں کے واقعات و نتائج کا بهي اضافه کردیا جاے جو اقوام یورپ کے اعمال تمدن سے وابسته هیں' تو دنیا کي مایوسي اور زیاده درد انگیز هو جاے -

اسکے بعد مذاهب عالم میں آرین نسلوں کي دعوتیں همارے سامنے آتي هیں لیکن افسوس که دنیا کیلیے انکے پاس بهي کوئي پیام سعادت نهیں - عظیم الشان گوتم بدهه کي تمام تعالیم و وصایا کا ما حصل یه بتلایا جاتا هے که " نجات دنیا کے ساتهه رهکر حاصل نهیں هوسکتي " پس دنیا کو جن لوگوں نے ٹهکرادیا' دنیا انکے پاس جاکر کیا سکهه حاصل کریگي؟ پهر اس نے جو کچهه بهي بتلایا اور سکهلایا هو' لیکن قوموں اور ملکوں کے دائره هي میں اسکي دعوة محدود رهي - هندوستان میں اُسے شکست ملي تو جاپان اور چین میں جاکر محدود هوگئي - پس زمین اپني اس مصیبت کیلیے جو رقبوں اور ملکوں میں محدود نهیں هے' عظیم الشان بدهه سے کیا حاصل کرسکتي هے؟

هندوستان کے مذهبي ذخیرهٔ تعلیمات اور اُنکي پر اثر قدامت کي رفعت سے هم انکار نهیں کرسکتے' تاهم دنیا کیلیے اُنکے بانیوں کي عظمت کے اندر کیا خوشي هوسکتي هے جبکه کوه هماله کي دیواروں اور بحر عرب کي موجوں سے باهر بهي دنیا هے' مگر هندوستان کے مذهبي داعیوں نے صرف هندوستان کے اندر بسنے والوں هي کو اپني هدایتیں سپرد کیں -

(۱۰)

پس دنیا اگر اپني نجات کیلیے بیچین هے تو اسکے لیے راحت اور تسکین کا پیام صرف ایک هي هے' اور صرف ایک هي کي زندگي میں هے - اسکا دکهه ایک هي هے' اسلیے اسکي شفا کے نسخے بهي ایک سے زیاده نهیں هوسکتے - اسکا پروردگار ایک هے' جو اپنے ایک هي آفتاب کو اسکے خشک و تر پر چمکاتا' اور ایک هي طرح کي بدلیوں سے اسکے آباد و ویرانه کو شاداب کرتا هے' پس اُسکي هدایت و رحمت کا آفتاب بهي ایک هي هے' اور گو بهت سے ستارے اسکي روشني سے اکتساب نور کرتے هوں' مگر ان سب کا مرکز و مبدء نورانیت ایک هي هے :

قرآن حکیم نے آفتاب کو " سراج " کہا :

و جعلنا سراجاً وهاجا　　اور هم نے آسمان میں سورج کے چراغ کو بڑا هي روشن بنایا -　(٧٨ : ١٤)

اور اِسي طرح اُسکے ظهور کو بهي " سراج " کہا جسکي هدایت و رحمت کي روشني تمام کرهٔ ارضي کي ظلمتوں کیلیے پیام صبح تهي :

---

(١) غیر قوموں کي طرف نه جانا اور نه سامریوں کے کسي شهر میں داخل هونا بلکه اسرائیل کے گهرانے کي کهوئي هوئي بهیڑوں کے پاس جانا (متي ٩ : ٦)

(۱۱)

يه كون تها جسكي ولادت كے تذكره ميں تمهارے ليے خوشيوں اور مسرتوں كا ايسا عزيز پيام هے ؟

آه ! اگر اس مهينه كي آمد تمهارے ليے جشن و مسرت كا پيام هے' كيونكه اسي مهينے ميں وه آيا جسنے تم كو سب كچهه ديا تها' تو ميرے ليے اس سے بڑهكر اور كسي مهينے ميں ماتم نهيں' كيونكه اس مهينے ميں پيدا هونے والے نے جو كچهه هميں ديا تها' وه سب كچهه هم نے كهو ديا - اسليے اگر يه ماه ايک طرف بخشنے والے كي ياد تازه كرتا هے' تو دوسري طرف كهونے والوں كے زخم كو بهي تازه هو جانا چاهيے :

ما خانـه رميـدگان ظلميم
پيغام خوش از ديار ما نيست

تم اپنے گهرونكو مجلسوں سے آباد كرتے هو' مگر تمهيں اپنے دل كي اجڑي هوئي بستي كي بهي كچهه خبر هے ؟ تم كافوري شمعوں كي قنديليں روشن كرتے هو' مگر اپنے دل كي اندهياري كو دور كرنے كيليے كوئي چراغ نهيں ڈهونڈهتے ؟ تم پهولوں كے گلدستے سجاتے هو' مگر آه' تمهارے اعمال حسنه كا پهول مرجها گيا هے - تم گلاب كے چهينٹوں سے اپنے رومال و آستين كو معطر كرنا چاهتے هو' مگر آه تمهاري غفلت' كه تمهاري عظمت اسلامي كي عطر بيزي سے دنيا كي مشام روح يكسر محروم هے ! كاش تمهاري مجلسيں تاريک هوتيں' تمهارے اينٹ اور چونے كے مكانوں كو زيب و زينت كا ايک ذره نصيب نه هوتا' تمهاري آنكهيں رات رات بهر مجلس آرائيوں ميں نه جاگتيں' تمهاري زبانوں سے ماه ربيع الاول كي ولادت كيليے دنيا كچهه نه سنتي' مگر تمهاري روح كي آبادي معمور هوتي' تمهارے دل كي بستي نه اجڑتي' تمهارا طالع خفته بيدار هوتا' اور تمهاري زبانوں سے نهيں مگر تمهارے اعمال كے اندر سے اسوهٔ حسنهٔ نبوي كي مدح و ثنا كے ترانے اٹهتے : فانها لا تعمى الابصار و لكن تعمى القلوب التي في الصدور :

مجهے يه ڈر هے دل زنـده ' تو نه مرجاے
كه زندگاني عبارت هے تيرے جينے سے !

پهر آه وه قوم' اور صد آه اس قوم كي غفلت و ناداني' جسكے ليے هر جشن و مسرت ميں پيام ماتم هے' اور جسكي حيات قومي كا هر قهقهۂ عيش فغان حسرت هوگيا هے' مگر نه تو ماضي كي عظمتوں ميں اسكے ليے كوئي منظر عبرت هے' نه حال كے واقعات و حوادث ميں كوئي پيام تنبه و هوشياري هے' اور نه مستقبل كي تاريكيوں ميں زندگي كي كسي روشني كو اپنے سامنے ركهتي هے - اسے اپني كامجوئيوں اور جشن و مسرت كي بزم آرائيوں سے مهلت نهيں' حالانكه اسكے جشن و طرب كے هر ورود ميں ايک نه ايک پيام ماتم و عبرت بهي ركهديا گيا هے - بشرطيكه آنكهيں ديكهيں' كان سنيں' اور دل كي دانائي غفلت و سرشاري نے چهين نه لي هو: ان في ذالك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع و هو شهيد !

(ظهـور و مقصد ظهـور)

ماه ربيع الاول كي ياد ميں همارے ليے جشن و مسرت كا پيام اسليے تها كه اسي مهينے ميں خدا كا وه فرمان رحمت دنيا ميں آيا جسكے ظهور نے دنيا كي شقاوت و حرماني كا موسم بدل ديا' ظلم و طغيان اور فساد و عصيان كي تاريكياں مٹ گئيں' خدا اور اسكے بندوں كا ٹوٹا هوا رشته جڑ گيا' انساني اخوت و مساوات كي يگانگت نے دشمنيوں اور كينوں كو نابود كرديا' اور كلمۂ كفر و ضلالت كي جگه كلمۂ حق و عدالت كي پادشاهت كا اعلان عام هوا :

لقد جاءكم من الله نور و كتاب مبين' يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام -

الله كے طرف سے تمهاري جانب ايک نور هدايت اور كتاب مبين آئي - الله اسكے ذريعه اپني رضا چاهنے والوں كو سلامتي اور زندگي كي راهوں پر هدايت كرتا اور انكے آگے صراط مستقيم كو كهولتا هے !

ليكن دنيا شقاوت و حرماني كے درد سے پهر دكهيا هوگئي' انساني شر و فساد اور ظلم و طغيان كي تاريكى خدا كي روشني پر غالب هونے كيليے پهيل گئي' سچائي اور راست بازي كي كهيتيوں نے پامالي پائي' اور انسانوں كے بے راه گله كا كوئي ركهوالا نه رها - خدا كي وه زمين جو صرف خدا هي كيليے تهي' غيروں كو ديدي گئي' اور اسكے كلمۂ حق و عدل كے غمگساروں اور ساتهيوں سے اسكي سطح خالي هوگئي :

ظهر الفساد في البر و البحر بما كسبت ايدى النـاس !

زمين كي خشكي اور تري دونوں ميں انسان كي پيدا كي هوئي شرارتوں سے فساد پهيل گيا اور زمين كي صلاح و فلاح غارت هوگئي !

پهر آه ! تم اسكے آنے كي خوشياں تو مناتے هو' پر اسكے ظهور كے مقصد سے غافل هوگئے هو' اور وه جس غرض كيليے آيا تها' اسكے ليے تمهارے اندر كوئي ٹيس اور چبهن نهيں ؟

يه ماه ربيع الاول اگر تمهارے ليے خوشيوں كي بهار هے' تو صرف اس ليے كه اسي مهينے ميں دنيا كي خزان ضلالت ختم هوئي' اور كلمۂ حق كا موسم ربيع شروع هوا - پهر اگر آج دنيا كي عدالت سموم ضلالت كے جهونكوں سے مرجها گئي هے' تو اے غفلت پرستو ! تمهيں كيا هوگيا هے كه بهار كي خوشيوں كي رسم تو مناتے هو' مگر خزاں كي پامـاليوں پر نهيں روتے ؟

(آتشين شريعت)

اس موسم كي خوشياں اس ليے تهيں كه اسي ميں الله كي عدالت كي وه "آتشين شريعت" كوه فاران پر نمودار هوئي جسكي سعير كي چوٹيوں پر صاحب تورات كو خبر دي گئي تهي' اور جو مظلومي كے آنسو بهانے' مسكيني كي آهيں نكالنے' ذلت و نامرادي سے ٹهكرائے جانے كيليے دنيا ميں نهيں آئي تهي' بلكه اسليے آئي تهي تاكه اعداء حق و عدالت ناكامي كے آنسو بهائيں' دشمنان الهي مسكيني كيليے چهوڑ ديے جائيں' ضلالت و شقاوت نامرادي و ناكامي كي ذلت سے ٹهكرائي جاے' اور سچائي و راستي كا عرش عظمت و اجلال نصرة الهي كي كامرانيوں اور اقبال و فيروزي كي فتح منديوں كے ساتهه تمام كائنات ارضي ميں اپني جبروتيت و قدوسيت كا اعلان كرے - پس وه الله كے هاتهه كي چمكائي هوئي ايک تلوار تهي' جسكي هيبت و قهاريت نے باطل پرستي كي تمام طاقتوں كو لرزا ديا' اور كلمۂ حق كي پادشاهت اور دائمي فتح كي دنيا كو بشارت سنائي :

هـو الـذي ارسل رسـوله بالهـدى و دين الحق ليظهـره على الـدين كلـه و لو كره المشـركون -

وه خدا هي هے جس نے اپنے رسول كو دنيا كي سعادت كے قيام اور ضلالت كي مقهوريت كيليے دين حق كے ساتهه بهيجا تاكه وه تمام دينوں پر آے غالب كردے' پس اسكي حقانيت كي طاقت هي آخر ميں دائمي اور عام فتح پانے والي هے اگرچه مشركوں پر ايسا هونا بهت هي شاق گذرے -

وه ذلت كا زخم نه تها بلكه نامرادي كا زخم لگانے والا هاتهه تها' وه مظلومي كي تڑپ نه تهي بلكه ظلم كو تڑپانے والي شمشير تهي' وه مسكيني كي بيقراري نه تهي' بلكه دنيا كو بيقرار كرنے والوں نے اس سے بيقراري پائي' وه درد و كرب كي كروٹ نه تهي' بلكه درد و كرب ميں مبتلا كرنے والوں كو اس سے بے چيني كا بستر ملا -

وہ جو کچھ لایا اسمیں غمگینی کی چیخ نہ تھی، ماتم کی آہ نہ تھی، ناتوانی کی بے بسی نہ تھی، اور حسرت و مایوسی کا آنسو نہ تھا، بلکہ یکسر شادمانی کا غلغلہ تھا، جشن و مراد کی بشارت تھی، کامیابی و عیش فرمائی کی بہار تھی، طاقت اور فرمان فرمائی کا اقبال تھا، امید اور یقین کا خندۂ عیش تھا، زندگی اور فیروز مندی کا پیکر و تمثال تھا، فتح مندی کی ہمیشگی تھی، اور نصرت و کامرانی کی دائمی:

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ الا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنۃ التی کنتم توعدون - نحن اولیاؤکم فی الحیاۃ الدنیا والاخرۃ و لکم فیہا ما تشتہی انفسکم و لکم فیہا ما تدعون -

اللہ کے وہ صالح بندے جنھوں نے دنیا کی تمام طاقتوں سے کٹ کر کہا کہ اللہ ہی ہمارا رب ہے اور اسکے سوا کوئی نہیں، پھر ساتھہ ہی اسپر جم گئے اور ثابت قدمی کے ساتھہ اپنی خدا پرستی کو قائم کیا، سو یہ وہ لوگ ہیں کہ کامرانی و فتح مندی کیلیے خدا نے انکو چن لیا ہے - وہ اپنی ملائکہ نصرت کو انپر بھیجتا ہے جو ہردم پیام شادمانی و کامیابی پہنچاتے ہیں کہ نہ تو تمہارے لیے خوف ہے اور نہ کسی طرح کی غمگینی - دنیا کی زندگی میں بھی تم خدا کی نصرۃ و حمایت سے فتح مند و کامیاب ہوگے اور اخرۃ میں بھی خدا کی مہربانیوں سے بامراد - اللہ کی تمام نعمتیں صرف تمہارے ہی لیے ہیں، تم جو نعمت چاہوگے تمہیں ملیگی اور جس چیز کو پکاروگے پاؤگے -

(لا تہنوا ولا تحزنوا)

کیونکہ وہ جو ربیع الاول میں آیا، اس نے کہا کہ غم اور ناکامی انکے لیے ہونی چاہیے جنکے پاس کامیابی و نصرۃ بخشنے والے کا رشتہ نہیں ہے، پر وہ جو جنھوں نے تمام انسانی اور دنیاوی طاقتوں سے سرکشی کرکے صرف خدا کی قدوس طاقت کے ساتھہ وفاداری کی، اور اس ذات کو اپنا دوست بنالیا جو ساری خوشیوں کا دینے والا اور تمام کامیابیوں کا سرچشمہ ہے، تو وہ کیونکر غمگینی پاسکتے ہیں، اور خدا کے دوستوں کے ساتھہ اسکی زمین میں کون ہے جو دشمنی کرسکتا ہے؟

ذالک بان اللہ مولی الذین آمنوا و ان الکافرین لا مولی لہم (۴۷ : ۲)

اسلیے کہ اللہ مومنوں کا دوست اور حامی ہے مگر کافروں کا نہیں جنھوں نے اس سے انکار کیا -

جن پاک روحوں نے خدا کی سچائی اور کلمۂ حق و عدل کی خدمت گذاری کیلیے اپنے آپکو وقف کردیا، وہ کسی سے نہیں ڈرسکتے، البتہ انکی ہیبت و قہاریت سے دنیا کو ڈرنا چاہیے:

فلا تخافوہم و خافون ان کنتم مومنین (۳ : ۱۷۰)

دشمنان حق کی شیطانی ہیبتوں سے نہ ڈرو، اللہ سے ڈرو اگر فی الحقیقت تم مومن ہو -

دنیا میں متضاد سے متضاد اجزا باہم جمع ہوسکتے ہیں - آگ اور پانی ممکن ہے کہ ایک جگہ جمع ہوجائیں، شیر اور بکری ہوسکتا ہے کہ ایک گھاٹ سے پانی پی لیں، لیکن خدا کا "ایمان" اور "انسان کا خوف" یہ دو چیزیں ایسی متضاد ہیں جو کبھی بھی ایک دل میں جمع نہیں ہوسکتیں، اور اگر ایک بد بخت ایمان الہی کا دعوا کرکے انسان کے ڈر سے بھی کانپ رہا ہے، تو تم اسے ان کنکروں اور پتھروں کی طرح ٹھکرا دو جو انسان کی راہ میں ٹھوکر بن کر آجاتے ہیں، تاکہ دوڑنے والوں کیلیے ٹھوکر بنیں، کیونکہ وہ ایمان کے یقین سے محروم ہے:

ولا تہنوا ولا تحزنوا و انتم الاعلون ان کنتم مومنین -

نہ ہراساں ہو اور نہ غمگین ہو، تمہیں سب پر غالب آنے والے ہو اگر تم سچے مومن ہو!

الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم و لا ہم یحزنون -

یاد رکھو کہ جو لوگ اللہ کے دوست اور اسکے چاہنے والے ہیں، انکے لیے نہ تو کبھی خوف ہے اور نہ کبھی وہ غمگین ہونگے!

(استبدال نعمت)

لیکن آج جبکہ تم عید میلاد کی مجلسیں منعقد کرتے ہو، تو تمہارا کیا حال ہے؟ وہ تمہاری دولت کہاں ہے جو تمہیں دی گئی تھی؟ وہ تمہاری نعمت کامرانی کدھر گئی جو تمہیں سونپی گئی تھی؟ وہ تمہاری روح حیات کیوں تمہیں چھوڑ کر چلی گئی، جو تم میں پھونکی گئی تھی؟ آہ! تمہارا خدا تم سے کیوں روٹھہ گیا؟ اور تمہارے آقا نے کیوں تم کو صرف اپنی ہی غلامی کیلیے نہ رکھا؟ کیا ربیع الاول کے آنے والے نے خدا کا وعدہ نہیں پہنچایا تھا کہ عزت صرف تمہارے ہی لیے ہے؟ اور اس دولت کا اب زمین پر تمہارے سوا کوئی وارث نہیں؟

ان العزۃ للہ و لرسولہ و للمومنین و لکن المنافقین لا یعلمون -

عزت اللہ کیلیے ہے، اسکے رسول کیلیے، اور مومنوں کیلیے، لیکن جن کے دل نفاق سے کھوے گئے وہ اس حقیقت کو نہیں جانتے -

پھر یہ کیا انقلاب ہے کہ تم ذلت کیلیے چھوڑدیے گئے ہو، اور عزت نے تم سے منہہ چھپالیا ہے؟ کیا خدا کا وعدۂ نصرۃ تم تک نہیں پہنچایا گیا تھا کہ:

و کان حقا علینا نصر المومنین (۳۰ : ۴۷)

مسلمانوں کو نصرت و فتح دینا ہمارے لیے ضروری ہے - یہ کسی طرح نہیں ہوسکتا کہ ہم غیروں کو فتحیاب کریں اور مومن ناکام رہجائیں -

پھر یہ کیوں ہے کہ تم نے کامیابی نہ پائی اور کام و مراد نے تمہارا ساتھہ چھوڑ دیا؟ کیا خدا کا وعدہ سچا نہ تھا؟ اور کیا وہ اپنے قول کا پکا نہیں؟ تم جو انسانوں کے وعدوں پر ایمان رکھتے اور انکے حکموں کے آگے گرنا جانتے ہو، خدا کے وعدۂ لا یخلف المیعاد کیلیے اپنے اندر ایمان کی کوئی صدا نہیں پاتے؟ آہ! نہ تو اسکا وعدہ جھوٹا تھا اور نہ اس نے اپنا رشتہ توڑا، مگر تم ہی ہو، تمہاری ہی محرومی و بے وفائی ہے، تمہارے ہی ایمان کی موت اور راستی کی حرمانی ہے، جس نے اپنے پیمان وفا کو توڑا، اور خدا کے مقدس رشتے کی عزت کو اپنی غفلت و بد اعمالی اور غیروں کی پرستش و بندگی سے بٹہ لگایا:

ذالک بان اللہ لم یک مغیرا نعمۃ انعمہا علی قوم حتی یغیروا ما بانفسہم و ان اللہ لیس بظلام للعبید (۸ : ۵۵)

اسلیے کہ خدا کبھی کسی قوم کی نعمت کو محرومی سے نہیں بدلتا جب تک وہ قوم خود ہی اپنے اندر تبدیلی نہ کردے اور وہ اپنے بندوں کیلیے ظالم نہیں ہے کہ انکو بغیر جرم کے سزا دے -

خدا اب بھی غیروں کیلیے نہیں بلکہ صرف تمہارے ہی لیے ہے، بشرطیکہ تم بھی غیروں کے لیے نہیں بلکہ صرف خدا ہی کیلیے ہوجاؤ:

ان تنصروا اللہ ینصرکم و یثبت اقدامکم -

اگر تم خدا کے کلمۂ حق کی مدد کروگے تو اللہ بھی تمہاری مدد کریگا اور تمہارے اندر ثابت قدمی اور مضبوطی پیدا کردیگا -

(یادگار حریت)

تم ربیع الاول میں آنے والے کی یاد اور محبت کا دعوا رکھتے ہو، اور مجلسیں منعقد کرکے اسکی مدح و ثنا کی صدائیں بلند کرتے ہو، لیکن تمہیں کبھی بھی یہ یاد نہیں آتا کہ جسکی یاد کا تمہاری زبان دعوا کرتی ہے، اسکی فراموشی کیلیے تمہارا ہر عمل گواہ ہے؟ اور جسکی مدح و ثنا میں تمہاری صدائیں زمزمہ سرا ہوتی ہیں، اسکی عزت کو تمہارا وجود بٹہ لگا رہا ہے؟ وہ دنیا میں اسلیے آیا تھا تاکہ انسانوں کو انسانی بندگی سے ہٹاکر صرف اللہ کی عبودیت کی صراط مستقیم پر چلائے، اور غلامی کی ان تمام زنجیروں سے ہمیشہ کیلیے نجات دلادے جنکے بڑے بڑے بوجھل حلقے انھوں نے اپنے پانوں میں ڈال لیے تھے:

یضع اصرہم و الاغلال التی کانت علیہم

پیغمبر اسلام کے ظہور کا مقصد یہ ہے کہ گرفتاریوں اور بندشوں سے انسان کو

مقالات

الدین و السیاسه
(۱)

دنیوي حکومتوں نے اگرچه سیاست کو ظلم و جور' تمرد و طغیان' خود غرضي و هواے نفس' کذب و فریب' دسائس و حیل' اور حرص و مطامع کا مرادف بنا دیا ' لیکن در حقیقت وہ ایک روحاني صداقت ہے' جسپر دنیا کي تمام صداقتوں کي طرح ابتلاء و امتحان' ترقي و تنزل' اور ظهور و خفاء کے مختلف دور گذر چکے هیں - آغاز خلقت میں جب انسان جنگل کے تاریک گوشوں اور پہاڑوں کي اندهیري غاروں میں رهتا تها' تو سیاست بهي اوسکے تمام محاسن و فضائل کي طرح انهي تاریکیوں میں عزلت گزیں رهي - پهر جب دنیوي تمدن نے ترقي کي اور متمدن سلطنتیں قائم هوئیں' تو سیاست نے بهي اس تاریک افق سے سر نکالا ' اور سلاطین کے هواے نفس کے ساتهه ساتهه مدتوں تک دنیا پر جابرانه حکومت کرتي رهي -

لیکن اوسکا یه جابرانه دور حکومت خدا کي مرضي کے مطابق نه تها' اسلیے وہ پادشاهوں کے عظیم الشان درباروں سے رخصت هوئي ' اُسنے تاج و تخت کو ٹهوکر لگایا' اور مذهب کے داعیان الهي کے دامن میں جاکر پناہ لي -

دنیا کي تمدني تاریخ میں یه ایک عظیم الشان انقلاب تها' اس نے دنیا کي غیر متحرک فضا میں شعاع آفتاب کي رعشه دار ارنگلیوں کي طرح ایک نوراني تموج پیدا کردیا ' جسکي پهلي لہر دریاے نیل سے اوٹهي ' اور پهر ریگستان عرب میں پهونچکر آب زمزم کي سطح ساکن کے اندر مل گئي !

(القرآن الحکیم)

قرآن حکیم ایک مجموعه صداقت ہے' اسلیے اوس نے دنیا کي تمام صداقتوں کے ساتهه سیاست کو بهي اپنے دامن میں سب سے پہلي جگه دي' اور جو نور چند لمحوں کیلیے کوہ طور پر چمکا تها' وہ همیشه اوسکے تاج حقیقت کا طرۂ زرنگار رها' سیاست الهي فرعون کے تاج و تخت کي ذمه دار نہیں تهي' اُوسکا کام ابو جهل و ابو سفیان کي سیادت کو محفوظ رکهنا نه تها' وہ دنیا میں صرف میزان عدل کے قائم کرنے کیلیے آئي تهي' اسلیے اوس نے ایک فطري مذهب کي آغوش میں اپنے آپ کو نمایاں کیا' کیونکه فطرۃ هي ایک ایسي چیز ہے جو خود عدل و انصاف سے سر مو تجاوز نہیں کرسکتي' اور اگر وہ اپنے مرکز سے هٹ جاے تو دنیا کا تمام قدرتي نظام دفعة درهم برهم هو جاے -

(المیزان)

آفتاب و ماهتاب دنیا پر ایک لا زوال طاقت کے ساتهه حکومت کر رہے هیں' اور اونکا دور حکومت سلاطین کي حکومت سے بہت زیادہ وسیع و طویل ہے - گهنے درختوں کا سایه بادشاهوں کے دامن دولت سے بہت زیادہ فراخ هوتا ہے - امیر و غریب کو یکساں طور پر جگه دینے کیلیے اوسکي آغوش هر وقت کهلي رهتي ہے - آسمان کي حکومت سب سے زیادہ قدیم اور پائدار ہے کہ وہ ازل هي سے تمام دنیا کے سر پر محیط ہے - لیکن فطرت نے ان کو بهي خود سر' مغرور' اور سرکش نہیں بنایا' بلکه ایک عادلانه نظام کا پابند کردیا ہے' اور اونہوں نے فطرۃ الهي کے آگے اپني اپني گردنیں جهکا دي هیں :

الشمس و القمر بحسبان	سورج اور چاند ایک خاص نظام کے
و النجم و الشجر یسجدان	ماتحت گردش کر رہے هیں' درختوں
و السماء رفعها و وضع	نے بهي اپنے بلند سروں کو اوسي نظام
المیزان (۴ : ۵۵)	کے آگے جهکا دیا ہے' یه فطري

نظام قدیم سے ہے' خدا نے جب آسمان کو پیدا کیا اور اوسکو بلند کیا تو اوسي وقت ایک میزان عدل بهي قائم کردیا -

انسان فطرت کا اعلی ترین مظهر ہے' اس بنا پر خدا کي ان عظیم الشان مخلوقات کي طرح وہ بهي اسي فطرتي نظام عدل کا پابند ہے' اور اگر وہ خدا کي تمام مخلوقات میں بڑا ہے تو اسکو خدا کے نظام عدل کا بهيؐ سب سے زیادہ پابند هونا چاهیے - چنانچه الله تعالی نے آفتاب و ماهتاب کي پابندیوں کے جلوے دکها کر انسان کو بهي اسي عادلانه قانون کي پابندي کا حکم دیا :

الا تطغوا فی المیـــزان	جسطرح آفتاب و ماهتاب' درخت اور
و اقیموا الـــوزن بالقسط	آسمان' اپنے محور و نظام عدل سے تجاوز
و لا تخســرو المیـــزان	نہیں کرتے' اُسي طرح تم بهي اس
(۸ : ۵۵)	میزان عدل کو پوري عدالت کے ساتهه

قائم رکهو' اور اوس میں کسي قسم کي کمي بیشي نه کرو !

(عـدالت الهي)

یهي نظام عـدل ہے جو سیاست مذهبي کي روح ہے - مذهب دنیا میں اسیکے پهیلانے کیلیے آیا تها' لیکن انسان کا دست ستم همیشه اس نظام کو درهم برهم کرتا رها ہے' اسلیے فطرت الهي همیشه اوسکو سزا بهي دیتي رهتي ہے' اور سیاست کا میزان همیشه قوت هي سے قائم رہ سکتا ہے -

فطرت کي عدالت دنیوي عدالتوں سے بالکل مختلف مگر اون سے زیادہ منصف ہے - دنیوي عدالتیں سزائیں دیتي هیں' لیکن جرم و سزا میں کوئي مناسبت نہیں ڈهونڈهتیں - اگر ایک شخص نے چوري کي ہے تو عدالت حکم دیتي ہے کہ وہ تین برس تک ایک عمارت کے اندر قید کردیا جاے' اگر ایک شخص نے مکر و فریب سے کسي کو دهوکا دیا ہے تو عدالت اسکے اخلاقي مرض کا یه علاج تجویز کرتي ہے کہ روز ایک من گیهوں پیسے - مگر فطرت جرم و سزا میں همیشه دقیق مناسبت تلاش کرتي ہے' اور اوسي مناسبت کي بنا پر سزا دیتي ہے - مثلاً جن قوموں نے احکام الهي کي خلاف ورزي کي' میزان عدل و قسط کو پامال کیا' اور خدا کے بندوں پر ظلم و جبر کے ساتهه مسلط هوگئے' تو خداوند تعالی نے بهي اون پر اپني عظیم الشان مخلوقات کو مسلط کردیا'

جنھوں نے انکے سر غرور و طغیان کو چور چور ' ریزہ ریزہ ' پاش پاش کردیا :

كذبت ثمود و عاد بالقارعة فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية و اما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية ، سخرها عليهم سبع ليال و ثمنية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كانهم اعجاز نخل خاوية ، فهل ترى لهم من باقية ؟ (٥ : ٦٩)

ثمود و عاد نے ہلا دینے والی چیز یعنے قیامت کا انکار کیا جو خدا کی عدالت کا دن تھا - پس ہم نے دنیا ہی میں اسکا نمونہ دکھا دیا ' ثمود کی قوم زلزلہ سے تباہ کردی گئی ' اور عاد پر آندھی کا طوفان آیا جو متصل سات رات اور آٹھہ دن تک قائم رہا - وہ لوگ اوس میں گرے ہوے کھوکھلے درختوں کی طرح نظر آتے تھے ' وہ کہ اپنی آبادیوں اور عمارتوں پر ناز کیا کرتے تھے اور ظلم و فساد کے غرور میں عذاب الہی سے غافل تھے ' آج زمین پر انکی ایک یادگار بھی نہیں دکھائی جاسکتی !

ایک مدت تک اسی نظام عدل اور اصول فطرت کی بنا پر دنیا میں قومیں بنتی بگڑتی رہیں - جب تک دنیا میں کوئی قوم یا کوئی سلطنت عدل و انصاف کے قیام کے ذریعہ خود صالح رہی ' اور اپنے ساتھہ دوسروں کی بھی اصلاح کی ' اوسوقت تک وہ ہلاکت و بربادی سے محفوظ رہی :

وما كان ربك ليهلك القرى بظلم و اهلها مصلحون - (٥ : ٦٩)

تمہارا پروردگار کسی آبادی کو اوسوقت تک ہلاک نہیں کرتا جب تک کہ وہ اصلاح کی خدمت انجام دیتی ہے -

دنیا کی بادشاہت و سیاست صرف اصلاح کیلیے ہے - " اصلاح " اور " افساد " کی تشریح کا یہ موقعہ نہیں لیکن تم سورۂ انبیاء میں بار بار پڑھچکے ہو :

ان الارض يرثها عبادي الصلحون (١٠٥ : ٢١)

زمین کے وارث صرف ہمارے صالح بندے ہوے اور ہوں گے -

لیکن برخلاف اسکے جب کسی قوم نے عدل کو ظلم سے ' اور اصلاح کو افساد سے بدل دیا ' اور خدا کے بندوں کو خدا کی غلامی سے ہٹاکر اپنا غلام بنانا چاہا تو وہ دفعۃً ہلاک کردی گئی :

الم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد و ثمود الذين جابوا الصخر بالواد و فرعون ذي الاوتاد الذين طغوا في البلاد فاكثروا فيها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب (٥ : ٨٩)

کیا تم نہیں دیکھتے کہ تمہارے پروردگار نے عاد ارم کے ساتھہ کیا سلوک کیا ' جو ایسے قوی و متمدن تھے کہ دنیا میں ویسی قوی قوم اب تک پیدا نہیں ہوئی ؟ اور قوم ثمود جنھوں نے اپنے رہنے کیلیے پہاڑوں کو تراشکر گھر بناے تھے ' اور فرعون جو اپنی شان و شوکت خسروی کیلیے خیمہ و خرگاہ رکھتا تھا ؟ یہ وہ لوگ تھے جنھوں نے انسانی آبادیوں میں فتنہ و ظلم کا بڑا سر اوٹھایا تھا ' اور عدل و اصلاح کی جگہ اون میں فساد پھیلا رکھا تھا - پس قانون الہی نے اپنے تازیانۂ عذاب کو حرکت دی اور ان سب کو نابود کردیا -

ان آیات کریمہ نے ظلم و عدوان اور تمرد و طغیان کے نتائج ہی کی تصریح نہیں کی بلکہ اسکے سر چشمۂ اصلی کی طرف اشارہ بھی کردیا ' یعنی قوت کا صحیح استعمال جس طرح دنیا کے نظام عدل و معیار انصاف کو قائم رکھہ سکتا ہے ' اوسی طرح اوسکا غلط استعمال اس شیرازہ کو درہم و برہم بھی کردیتا ہے -

(عذاب الہی کا پہلا دور)

لیکن ہواے نفسانی قوت کا مرکز ثقل اکثر بدل دیتی ہے ' اور جب تک کوئی روحانی طاقت ان اغراض فاسدہ کی مقاومت نہیں کرتی ' قوت ہمیشہ بیراہ روی اختیار کرتی رہتی ہے - ان قوموں نے دنیا میں ظلم و عدوان کی جو آگ بھڑکا دی تھی ' اسکی وجہ صرف یہ تھی کہ انکے ضمیر کا احساس بالکل فنا ہوگیا تھا - یہ وسیع ملک رکھتے تھے ' دولت و ثروت کا ذخیرہ اونکے پاس تھا ' اور قوت جسمانی نے پہاڑوں کو اونکے لیے روئی کا تودہ بنا دیا تھا - خدا کی زمین صالح تھی - اوس نے نیکی کے بیج کیلیے اپنی آغوش کو کھول دیا تھا ' اور عدل و انصاف کا چشمہ اسکے ایک ایک مسام سے ابل سکتا تھا - اگر یہ قومیں زمین کی اصلاح پر آمادہ ہوتیں تو وہ بھی اونکو صالح قوم کا خطاب دیتی ' اور اپنے آپ کو ہمیشہ کیلیے اونکے قدموں کے نیچے ڈالدیتی ' لیکن اونھوں نے زمین کو اپنی اہواء فاسدہ کا مرغزار بنایا ' اور اوس میں گل و ریحان کے بجاے کانٹے بوے ' اسلیے جو چیزیں نیکی کے بیج کی تربیت و نشو و نما کر سکتی تھیں ' وہی اون کیلیے عذاب الہی بن گئیں - ثمود کو خود زمین ہی نے پیس دیا ' عاد کی نسل کو خود ہوا ہی اوڑا لیگئی ' اور فرعون کو خود دریاے احمر کی موجیں نگل گئیں - چنانچہ خداوند تعالی نے قران حکیم کی دوسری آیتوں میں اس اصول کو نہایت وضاحت کے ساتھہ بیان فرمایا ہے :

فاما من طغى و آثر الحيوة الدنيا فان الجحيم هي المأوى - واما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى (٣٧ : ٧٩)

لیکن جو شخص سرکش ہوا ' اور دنیوی زندگی کو آخرت پر ترجیح دی تو اوسکا ٹھکانا صرف جہنم ہے ' لیکن جو شخص خدا سے ڈرا ' اور اپنے دل کو اون نفسانی خواہشوں سے روکا جو ظلم و تمرد اور طغیان و فساد کی طرف لیجاتی ہیں تو اوسکا ٹھکانا جنت ہے -

(عذاب الہی کا دوسرا دور)

لیکن دنیا کی ترقی کے ساتھہ قوانین فطرت نے بھی ترقی کی ہے اور اس ترقی کی حرکت نہایت عجیب و غریب ہے - دنیا کی ہر چیز ترقی کرتی ہے تو بڑھتی ہے ' ابھرتی ہے ' پھیلتی ہے ' لیکن قوانین فطرت کی نشو و نما بالکل اسکے برعکس ہوئی - اونھوں نے ترقی کی تو سکڑنا شروع کیا ' اور سمٹ کر انسان کے گرد جمع ہوگئے - وہ پہلے خاک کے ذرات میں ملے ہوے تھے ' ہوا کے اجزا میں بکھرے ہوے تھے ' پانی کی موجوں کے ساتھہ تیرتے پھرتے تھے ' اسلیے جب کوئی قوم نظام عدل کی خلاف ورزی کرتی تھی ' تو خاک کے تودوں ' ہوا کے جھونکوں ' اور دریا کی لہروں کے اندر ہیجان پیدا ہوتا تھا ' اور وہ زمین کی زلزلہ انگیز حرکت ' ہوا کے قیامت خیز تموج ' اور سمندر کی طوفانی لہروں کی صورت میں تمرد کرکے پیس ڈالتے تھے ' اوڑا لیجاتے تھے ' بہا کر ساحل عدم تک پہونچا دیتے تھے - لیکن اب اونھوں نے صرف انسان ہی کے دل و دماغ کو اپنا نشیمن بنایا کہ وہ تمام مظاہر فطرت کا مجموعہ تھا ' پس اب اون تمام ذمہ داریوں اور اون تمام فرائض کا بوجھہ صرف انسان ہی کے سر پر آگیا ' جس کو آسمان و زمین نے گھبراکر اپنے کندھے سے پھینک دیا تھا :

انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا (٣٣ : ٧٢)

ہم نے اپنی امانت کو آسمان ' زمین اور پہاڑوں کے سامنے پیش کیا ' لیکن سب نے اوسکے اوٹھانے سے انکار کیا ' اور اوس سے ڈر گئے - لیکن انسان آگے بڑھا اور اس بوجھہ کو اوٹھا لیا - بلا شبہ ایسا کرکے اس نے اپنے اوپر ظلم کیا اور بڑی ہی نادانستگی کی -

انبیاء کرام کا ظہور اسی ترقی کی مکمل صورت تھی ' لیکن آغاز فطرت سے انسانی قوت نے جو بے راہ روی اختیار کی تھی ' اب وہ اپنے

انتہائي درجه تک پہونچ چکي تهي' اور انبياء عليهم السلام نے زباني وعظ و نصائح اور هدايت و ارشاد کا جو طريقه اختيار کر رکها تها' وه دنيا کيليے کافي نه تها - اب دنيا قوت کے نشه ميں بالکل چور چور هوگئي تهي' اور ايسي حالت ميں اوسکا مقابله صرف قوت هي سے کيا جاسکتا تها - انسان پر فطرت نے جو ذمه دارياں عايد کردي تهيں' تمدن کي ترقي اور جذبات و عواطف کي رقت و لطافت نے اونکے احساس کو اور بهي سريع الاشتعال بناديا تها' اسليے قلب کي يه حرکت هاتهه پاؤں ميں بهي جنبش پيدا کرنا چاهتي تهي' اور انسان زبان کے ساتهه هاتهه سے بهي کام لينا چاهتا تها -

(دعـوة موسوي)

اس آتشکده کي آگ سب سے پہلے مصر کي سرزمين ميں بهڑکي' جسکو فراعنه نے ظلم و عدوان اور تمرد و طغيان کا جولانگاه بنا ديا تها' جهاں ايک قوم کے ساتهه اسر و غلامي کي حالت ميں جانوروں کي طرح سلوک کيا جاتا تها' غلامي کي لعنت کي زنجيريں اسکے پاؤں ميں تهيں' اور انساني حکومت کي پرستش کا داغ پيشاني پر' يه ظالمانه طرز عمل صرف فرعون کے قصر شاهي تک هي محدود نه تها' بلکه اوسکا نظاره هر گلي کوچے ميں نظر آتا تها - حاکم قوم اپني قومي حکومت کے گهمنڈ ميں بني اسرائيل کے هر فرد کو اپنا زر خريد غلام سمجهتي تهي' اور اُسکو يقين تها که سرزمين کنعان کا يه مهجور گله صرف اسي ليے همیں ديا گيا هے تاکه چارپايوں کي طرح همارے آگے جهکے' اور کتے کي طرح هماري جوتيوں کي گرد چاٹے - پس خدا تعالى کے ايک او العزم' صاحب قوت و نفوذ' اور ذکي الحس بندے نے راه جور و ستم کا يه درد انگيز نظاره ديکها' اور ايک مظلوم اسرائيلي شخص کي اچانک فرياد' اور غيرت قومي کے فوري احساس نے اوسکے جذبات رقيقه کے برقي خزانے ميں آگ لگا دي :

و دخل المدينة على حين غفلة من اهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته و هذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه - قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين (۲۸ : ۱۴)

اور ايک ايسي حالت ميں جب که تمام شهر غافل تها' موسى شهر ميں آے' اور دو آدميوں کو ديکها که لڑ رهے هيں' اون ميں ايک موسى کي قوم کا تها' دوسرا اوسکے دشمن کے گروه کا - موسى کو ديکهکر اوسکي قوم کے آدمي نے اپنے دشمن کے مقابله ميں مدد مانگي - موسى نے اوسکي مدد کي - اوسکے دشمن کو ايک گهونسا مارا اور وه مرگيا - موسى نے اپنے دل ميں کها که يه تو ايک شيطاني کام هوگيا' بے شک شيطان انسان کا دشمن اور گمراه کن هے -

اسکے بعد اگرچه فرعون کے غلبه اور جبر و استبداد کے خوف سے موسى عليه السلام گهبرا گئے' ليکن قومي حميت کي آگ دل ميں برابر سلگتي رهي - سوء اتفاق سے دوسرے دن پهر يهي ناگوار موقعه پيش آگيا :

فاصبح في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي استنصره بالامس يستصرخه قال له موسى انك لغوي مبين - فلما اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما قال يموسى اتريد ان تقتلني كما

اب موسى شهر ميں خوف زده هوکر چهپنے لگے' اتفاق سے پهر وهي پهلا سا موقع پيش آگيا - اور جس شخص نے کل اون سے مدد طلب کي تهي' اوس نے آج پهر اون سے فرياد کي - موسى نے کها تو تو بڑا گمراه آدمي هے - پهر جب موسى نے اوس قبطي پر حمله کرنا چاها جو اون دونوں کا دشمن تها' تو

قتلت نفسا بالامس ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض و ما تريد ان تكون من المصلحين (۲۸ : ۱۷)

اوس نے کها : کيوں موسى ! جسطرح تم نے کل ايک آدمي کو مار ڈالا هے - کيا آج اسيطرح مجهے بهي قتل کرنا چاهتے هو؟ تم زمين ميں ظالم بنکر رهنا چاهتے هو امن دوست بننا تمهيں پسند نهيں ؟

(هجـرت)

اب تمام شهر ميں اس واقعه کي شهرت هوگئي' اور حضرت موسى عليه السلام کے سامنے جلا وطني کا وه مقدس مرحله پيش آگيا' جو هر حقاني جد و جهد کي پهلي منزل هے :

و جاء رجل من اقصا المدينة يسعى - قال يموسى ان الملاء يا تمرون بک ليقتلوک فاخرج اني لک من النصحين - فخرج منها خائفا يترقب - قال رب نجني من القوم الظلمين (۲۸ : ۱۹)

شهر کے کنارے سے ايک آدمي دوڑتا هوا آيا اور کها که اے موسى ! ارکان سلطنت تمهارے قتل کے بارے ميں مشوره کر رهے هيں - اب تم يهاں سے نکل جاؤ' ميں تمهيں خيرخواهانه مشوره ديتا هوں - موسى شهر سے خوف زده هوکر خفيه طور پر نکلے' اور خدا کي جناب ميں دعا مانگي که : خداوندا ! مجهکو ظالموں کے پنجه سے نجات دے !

(حريت کا بيروني مرکز)

مصر سے نکل کر اونکو خدا کے اوس صالح بندے کي باريابي کا شرف حاصل هوا جو مصر کي غلامانه اور مستبدانه آبادي کي جگه آزادي کي آب و هوا ميں آزادانه زندگي بسر کر رها تها' اور حضرة موسى کي دعوة حريت کيليے يه دوسري منزل تهي که ايک آزاد و خود مختار سرزمين ميں رهکر آنے والے وقت کيليے طيار هوں :

فلما جاء و قص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظلمين (۲۸ : ۲۵)

جب حضرت موسى عليه السلام حضرت شعيب کے پاس مدين ميں آے' اور ان سے اپنے واقعات بيان کيے' تو انهوں نے اونکي حوصله افزائي کي اور کها مت ڈرو' تم نے ظالم قوم کے پنجه سے نجات حاصل کرلي -

(تکميل و اعلان)

مذهبي حيثيت سے يه پهلا قدم تها جو سياست کي طرف بڑهايا گيا تها - ليکن قومي حميت کي جو آگ حضرت موسى عليه السلام کے دل ميں سلگ رهي تهي' اس کيليے اس سے بهي زياده حرارت درکار تهي - چنانچه جب فرعون کے تخت و تاج کے اولٹنے کا وقت آگيا تو آتشکده طور نے اپني حرارت کو اونکي دل کے کانون مقدس کے اندر مشتعل کرديا :

فلما قضى موسى الاجل و سار باهله آنس من جانب الطور نارا قال لاهله امكثوا اني آنست نارا لعلي آتيكم منها بخبر او جذوة من النار لعلكم تصطلون - فلما اتها نودي من شاطي الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يموسى اني انا الله رب العالمين (۲۸ : ۲۹)

جب موسى نے شعيب کي خدمت ميں اپنے درس و فکر کے دن پورے کرليے اور اپنے اهل و عيال کو ليکر وهاں سے چلے' تو طور کے دامن ميں ايک آگ نظر آئي - انهوں نے اپني بيوي سے کها : تم لوگ ٹهرو' ميں اوس آگ کا پته لگاؤں' يا آگ کا کوئي انگارا ساتهه لے آؤں تاکه تمهارے تاپنے کے کام آے - ليکن جب وه اوس آگ کے پاس پهونچے تو وادي ايمن کے کنارے سے ايک رباني صدا آئي : اے موسى يه آگ نهيں هے جسکے ليے تم دوڑے هو' بلکه ميں هوں تمام دنيا کا پالنے والا ! !

خدا تعالی کو دنیا کے ایک سب سے بڑے سرکش اور مستبد بادشاہ، اور سب سے بڑي ظالم حکمراں قوم کو ہلاک کرنا منظور تھا، اسلیے وہ خود هي دنیا میں اوتر ایا جیسا کہ وہ همیشہ اپني جلال و قہاریت کي فضا میں اترتا رہا ہے، اور حضرت موسی علیہ السلام کے وجود مطہر کے اندر سے اس نے اپني پاک حریت اور انسانیۃ کي قدرتي آزادي کے ظہور کا اعلان کردیا - لیکن ابھي حضرت موسی اس راہ کے پہلے مرحلہ میں تے، اور اقتضاے بشریت سے انکے دل میں خوف و هراس باقي تھا - وہ جب اپني تنہائي اور فرعونیوں کي کثرت و قوت کا مقابلہ کرتے تے تو قدرتي طور پر انکے اندر هراس پیدا هوجاتا تھا - پس قوۃ مربیۂ الہي نے سب سے پہلے انکے قلب کو مختلف طریقوں سے عزم و ثبات کا کامل جوہر بخشا، اور دکھلا دیا کہ طاقت صرف انسانوں کي قلت و کثرت هي میں مخفي نہیں ہے، حق اور رباني نصرت کي روح سے معمور هوکر ایک تنہا انسان لاکھوں انسانوں پر غالب آسکتا ہے - چنانچہ سب سے پہلے اُنہیں حکم دیا :

و ان الق عصاک، فلما راها تهتز کانها جان ولیٰ مدبرا و لم یعقب - یموسی اقبل ولا تخف انک من الامنین (٣١ : ٢٨)

اے موسی اپني لاٹھي پھینک دو! جب موسی نے اپني لاٹھي کو دیکھا تو وہ سانپ کي طرح حرکت کررهي تھي، وہ ڈرے اور پیٹھہ پھیر کر بھاگے - خدا نے کہا اے موسی! تم پیچھے ہٹنے کیلیے پیدا نہیں کیے گئے ہو - تمہارا کام صرف آگے بڑھنا ہے - آگے بڑھو، کیونکہ تمہیں آگے هي بڑھانے کیلیے یہ سب کچھہ کیا گیا ہے، خوف نکرو، تم همیشہ اَمن میں رهوگے -

موسی علیہ السلام کے هاتھہ نے اب تک اگرچہ تلوار کا قبضہ نہیں پکڑا تھا، لیکن خدا نے انکو دکھا دیا کہ جو هاتھہ حق کي حمایت میں اوٹھتا ہے، اسکے پاس گو لوہے کي تلوار نہو لیکن وہ خود اپني انگلیوں کے اندر هي تلوار کي چمک رکھتا ہے :

اسلک یدک في جیبک تخرج بیضاء من غیر سوء و اضمم الیک جناحک من الرهب فذنک برهانان من ربک الی فرعون و ملائہ انهم کانوا قوما فاسقین (٣٣ : ٢٨)

اپنے گریبان میں هاتھہ ڈالو، وہ اوسکے اندر سے چمکتا هوا نکلیگا - اور اس سے تمہیں کچھہ نقصان نہ پہنچیگا - اپنے بازو کو سمیٹ لو، تمہارے خدا کي طرف سے فرعون اور اوسکي قوم کیلیے یہ دو نشانیاں هیں، یہ وہ لوگ تے جنہوں نے عدالت الہي کے قانون کو توڑ دیا تھا اور اللہ کي اطاعت سے باہر هوگئے تے -

حضرت موسیٰ علیہ السلام اب اگرچہ ان معجزانہ آلات حرب سے مسلح هوگئے، لیکن سیاسي میدان میں تلوار کي چمک اور تڑپوں کي گرج سے زیادہ دل کي قوت اور زبان کي طاقت و رواني کام آتي ہے، اسلیے انہوں نے اپني کمزوریوں کا عذر کیا :

قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان یقتلون و اخي هرون هو افصح مني لسانا فارسله معي ردا یصدقني اني اخاف ان یکذبون (٣٣ : ٢٨)

الہي! انکي قوم کے ایک آدمي کو میں نے مار ڈالا ہے - ایسا نہ هو کہ وہ اوسکے عوض میں مجھے قتل کردیں، میرا بھائي هارون مجھہ سے زیادہ فصیح و مقرر ہے، اوسکو میرا حامي بناکر میرے ساتھہ کردے کہ وہ میري تصدیق کرے، ایسا نہ هو کہ وہ لوگ مجھے جھٹلائیں -

خدا نے انکي تمام دعائیں قبول کیں اور حضرۃ هارون علیہ السلام کي مدد سے انکے دست و بازو کو قوي تر کردیا :

قال سنشد عضدک باخیک و نجعل لکما سلطانا فلا یصلون الیکما بایتنا انتما و من اتبعکما الغلبون (٣٥ : ٢٨)

خدا نے کہا : هم تیرے بھائي کے ذریعہ تیرے دست و بازو کو قوي کردینگے اور تم دونوں کو اپنے معجزات قاهرہ کي برکت سے ایسا غلبہ عطا کرینگے کہ وہ لوگ تمہارے پاس پھٹک بھي نہ سکینگے - صرف تم اور تمہارے ساتھیوں هي کو غلبۃ حاصل هوگا -

(حضرت موسی کا مطالبہ)

خــدا تعالی نے ان معجزات قــاهرہ اور ان بشارات عظیمــہ کے ساتھہ حضرت موسی علیہ السلام کو فرعون کے پاس بھیجا - فرعون مشرک بھي تھا، مے نوش بھي تھا، بدکار بھي تھا، فاسق بھي تھا، فاجر بھي تھا - غرض وہ سب کچھہ تھا جو دنیا کا ایک سیاہ کار اور شریر و ظالم انسان هوسکتا ہے -

لیکن اب غور کرو کہ تفسیر قران کا کیسا اهم مقام تمہارے سامنے ہے، اور افسوس کہ تم نے قران کا حق فہم کبھي بھي ادا نہ کیا - حضرت موسی علیہ السلام ایک پیغمبر حق تے - توحید الہي، رد شرک و اصنام پرستي، تزکیہ نفس و اخلاق، درس کتاب و حکمت، انکے فرائض نبوت کے حقیقي ارکان هیں - انکا مخاطب ایک مشرک و فاجر پادشاہ اور ایک مشرک و فاجر حکمران قوم تھي - اگر "سیاست" اور "دین" دو الگ الگ چیزیں هیں جیسا کہ ناداني اور جہل کے ابلیس نے تمہیں سمجھایا ہے، اور اگر ایک قوم کو غلامي سے نجات دلانا ایک غیر دیني عمل ہے جیسا کہ بد بختانہ تم سمجھتے آئے هو، تو اب ضرور تھا کہ حضرۃ موسی کي دعوت و تبلیغ بھي اس چیز سے بالکل الگ رهتي جسکا نام تم نے "سیاست" رکھا ہے - وہ آتے اور فرعون سے سب کچھہ چاهتے، مگر وہ نہ چاهتے جو نہ تو دین ہے اور نہ پیغمبرانہ دعوۃ کا کوئي جزو حقیقي، مگر قران حکیم تمہارے سامنے موجود ہے - خدا نے فرعون کو نہ تو توحید کي دعوت دي، نہ اوسکي شراب کي بوتلیں توڑ ڈالیں، نہ اوسکي سیہ کاریوں کا جائزہ لیا، بلکہ حضرت موسی علیہ السلام کو اس دعوت کا صرف ایک هي مقصد بتا کر رخصت کیا :

اذهب الي فرعون انہ طغی (٢٥ : ٢٠)

فرعون کے پاس جاؤ کیونکہ وہ بڑا سرکش اور ظالم هوگیا ہے -

حضرت موسی علیہ السلام اوسکے پاس آے، اور انہوں نے بجز اسکے اور کچھہ نہ کہا کہ :

ان ادوا الی عبـاد اللہ اني لکــم رسول امین (١٧ : ٤٤)

خدا کے بندوں یعني قوم بني اسرائیل کو مجھے واپس دیدو جسے تم نے اپنا محکوم بنا رکھا ہے - میں تمہارے پاس ایک امانت دار رسول بنکر آیا هوں -

تم نے غور [illegible] یعني حضرۃ موسی نے فرعون کے آگے اپني تبلیغ کا مقصد یہ نہیں کہا کہ فسق و فجور چھوڑ دو، گناہ اور شرارت سے باز آجاؤ، نیک زندگي اختیار کرو، پاک طریقوں پر عمل کرو، بلکہ اولین مطالبہ یہ کیا کہ خدا کے جن بندوں کے پانوں میں تو نے اپني محکومي اور غلامي کي زنجیریں ڈالدي هیں، انہیں چھوڑ دے اور مجھے واپس دیدے - خدا نے مجھے اس قوم کا امین بنایا ہے - اسکے بندوں کو میں آزادي دلاؤنگا - محکومي کي جگہ ایک حکمراں قوم بناؤنگا - خدا کے بندے خدا کي امانت هیں - تو ظالم و مستبد ہے - اسلیے تو اس امانت کا مستحق نہیں - یہ شرف اللہ نے مجھے عطا فرمایا ہے کہ میں اس امانت کو ٹھیک ٹھیک اپنے پاس رکھونگا !

یہ مطالبہ اگرچہ نہایت مختصر الفاظ میں کیا گیا، لیکن درحقیقت وہ سیاست کي روح، سیاست کا مغز، اور سیاست کي حقیقي تفسیر تھا - پہلے تو حضرت موسی علیہ السلام نے اپنا مطالبہ "ادوا" کے لفظ سے کیا "ادوا" کا اصل "الاداۃ" ہے اور

کي نمائش کيليے جنگ ناگزير هے ' ليکن اونهوں نے کها که اپنے دشمنوں کو بهي پيار کرو - غرض حضرت موسى عليه السلام کے زمانے ميں قوت جس درجه افراط تک پهونچ گئي تهي ' ٹهيک اوسي کے مقابل حضرة مسيح نے اوسکو درجه تفريط تک پهونچا ديا - اگرچه اپنے اپنے وقتوں ميں دونوں چيزيں صحيح اور عين اعتدال تهيں -

(امــة وسطــا)

اس بنا پر اعتدال کلي و دائمي کيليے جس قسم کے الگ الگ افراط و تفريط کي ضرورت تهي ' اب وه پوري هو گئي ' اور قوانين ارتقاء جس جامع و مکمل مذهب کو ڈهونڈه رهے تيے ' اوسکے ظهور کا وقت آگيا - پس زبان الهي نے اوس معتدل امت کے پيدا هونے کي بشارت دنيا کو سنا دي :

وكذالك جعلنا كم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا (۲ : ۱۳۷)	اسي طرح هم نے تمکو ايک عدل و توسط کي قوم بنايا ' تاکه تملوگ دنيا کيليے نمونه بنو ' اور پيغمبر تمهارے ليے نمونه هو -

داعي مذهب اسلام نے اس " امة وسطا " کيليے اپنا اعلى نمونه قائم کرديا - حضرت موسى عليه السلام کو چونکه ايک سخت طاقتور بادشاه اور سخت جابر قوم کا مقابله کرنا تها ' اسليے خدا نے اونکو فطرتاً پر جلال بنايا تها - اسي بنا پر فرعون کے سامنے نرم کلامي کي تلقين کرنا پڑي ' ليکن پيغمبر اسلام خود هي فطرتاً رحم و شفقت ' کرم و رافت ' عفو و درگذر کا خلق عظيم تها :

فبما رحمة من الله لنت لهم و لو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك (۳ : ۱۵۳)	يه الله کي رحمت هے که تم اونکے ليے فطرتاً نرم خو پيدا کيے گئے ' اور اگر تم سخت و سنگدل هوتے تو لوگ تمهارے گرد جمع هي نه هوتے اور بهاگ جاتے -

حضرت موسى عليه السلام سے اپني قوم کي ذلت برداشت نه هوسکي ' اور وه چند دنوں کے بعد اسکو ليکر چلے گئے - ليکن پيغمبر اسلام نے کامل ۱۳ برس تک اپني قوم کي هدايت ياب هونے کا انتظار کيا ' طرح طرح کي تکليفيں برداشت کيں ' اور اپنے متبعين کو مختلف قسم کے جسماني مصائب ميں مبتلا ديکها ' با اينهمه خدا نے اونکو صبر و سکون کا اعلى ترين معيار بتلاديا تها :

و اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدوة و العشي يريدون وجهه و لا تعد عينك عنهم (۱۸ : ۲۷)	اون لوگوں کے ساتهه رهکر صبر کرو جو صبح و شام اپنے خدا کي پکار ميں سرگرم رهتے هيں ' اور صرف خدا کي مرضي تلاش کرتے هيں ' اپني نگاه اون سے نه پهيرو -

کفار مکه کي ايک ايک کنکري اگرچه اوسکے متبعين کو ٹهوکر لگانا چاهتے تهي ' ليکن اون لوگوں نے داعي اسلام کے اسوۂ حسنه کي اس عديم النظير طاقت کے ساتهه تقليد کي که ايک تنکے کو بهي نگاه گرم سے نه ديکها ' بلکه بعض موقعوں پر تو وه کيا که اخلاق مسيحي اسکے آگے هيچ هے :

و عباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا و اذا خاطبهم الجهلون قالوا سلاما (۲۵ : ۶۴)	اور خدا کے وه بندے جو زمين پر آهسته آهسته چلتے هيں - اور جب جهلاء اونکو نامعقول طريقے سے مخاطب کرتے هيں تو وه کهتے هيں که تم سلامت رهو - همیں اپني راه چلنے دو !

ليکن اسي ضعف ميں اونکي قوت کا راز بهي چهپا هوا تها - دنيا ميں ايک هي اصول متضاد نتائج پيدا کرتا هے - کبهي تو قوت دبکر بالکل فنا هوجاتي هے ' اور کبهي وه جسقدر دبائي جاتي هے اسيقدر ابهرتي بهي هے ' اور آهسته آهسته اپنے بکهرے هوے اجزاء کو جمع کرليتي هے - پاني کي سوتيں بعض اوقات تو خاک پتهر کے اندر دب کر بالکل خشک هوجاتي هيں ' ليکن کبهي اندر هي اندر منافذ پيدا کرکے زمين کے اندروني حصے ميں اپنا جال پهيلا ديتي هيں ' اور ايک دن چشمه کي صورت ميں ابل پڑتي هيں - يه کوئي تعجب انگيز بات نهيں - قوت کي موت اور اوسکي زندگي در حقيقت تربيت هي پر موقوف هے - حضرت عيسى عليه السلام چونکه يهود کي شقاوت کو توڑنا چاهتے تيے اسليے اونهوں نے اپنا ايک خاص مظلومانه نمونه قائم کيا ' ليکن پيغمبر اسلام مسلمانوں کو ايک طاقتور قوم و عزيز ترين هستي بنانا چاهتا تها - وه آسمان کي پادشاهت غريبوں اور مسکينوں کو نهيں ديتا تها بلکه دنيا کي پادشاهت کي بشارت سے مسکينوں کو صاحب تاج و تخت بنانے والا تها ' اسليے اسنے ابتدا هي سے اون کو عزم و استقلال کي تعليم دي - اور ايک بلند تر مطمع نظر کيليے تيار کيا - چنانچه اوس مظلومي کے زمانے ميں جب که ارض مکه کي ايک ايک کنکري مسلمانوں کو ٹهوکر لگاتي تهي اور دنيوي عيش و نعم کے تمام دروازے اونپر بند هوگئے تيے ' اس نے خدا کي نصرت سے معمور هوکر بشارت دي که آج ظلم و جبر کے پتهروں کو اٹها لو ' کل کو تمام دنيا تمهارا بوجهه اوٹهائيگي :

شكونا الى رسول الله صلى الله عليه و سلم قلنا له الا تستنصر لنا الا تدعو الله لنا ؟ قال كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الارض فيجعل فيه فيجاء بالمنشار فيوضع على راسه فيشق باثنين و ما يصده ذلك عن دينه و يمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه من عظم او عصب و ما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضر موت لا يخاف الا الله - (بخاري جزء ۴ - ص - ۲۰۱)	صحابه کهتے هيں که هم نے آنحضرت سے اپنے مصائب کي شکايت کي ' اور کها که آپ همارے ليے خدا سے مدد نهيں مانگتے اور اوسکي درگاه ميں دعا نهيں کرتے ؟ آپ نے فرمايا که گذشته قوموں ميں ايسے راسخ العزم لوگ تيے که زمين ميں گڑهے کهود کر انهيں ڈال ديا جاتا تها ' پهر آرے سے اونکے دو ٹکرے کرديے جاتے تيے اور لوهے کي کنگهياں اونکے بدن پر چلائي جاتي تهيں جو اونکي رگوں کو هڈيوں تک سے الگ کرديتي تهيں - تاهم يه آزمائشيں بهي اونکو سچائي سے نهيں هٹا سکتي تهيں - خدا کي قسم دين اسلام اسقدر کامل اور غالب هوگا که ايک سوار يمن سے حضرموت تک اسطرح بے خوف و خطر چلا جائيگا که خدا کے سوا اوسکو کسي چيز کا ڈر نهوگا -

دنيا کے خزائن و دفائن ميں قوت کا خزانه سب سے زياده قيمتي اور مستحق حفاظت هے - اسليے اوسکو هر وقت اور هر جگهه آساني کے ساتهه صرف نهيں کيا جاسکتا - هر چيز اجزاء کي تقسيم سے فنا هوجاتي هے ' اور کوئي عظيم الشان نتيجه پيدا نهيں کرسکتي - عرب جاهلية سے زياده فياضي کے ساتهه کسي قوم نے جنگي قوت کو خرچ نه کيا هوگا - ليکن انتشار و پراگندگي کے سوا اس سے کوئي نتيجه حاصل نه هوا :

لا يقاتلونكم جميعاً الا في قرى محصنة او من وراء جدر باسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا و قلوبهم شتى ذلك بانهم قوم لا يعقلون	وه متفق هوکر تم سے نهيں لڑ سکتے ' صرف قلعه بند گانوں ميں يا کسي ديوار کي آڑ ميں چهپکر حمله کرينگے - وه باهم نهايت سخت جنگ کرتے تيے ' اسلئے تم اونکو ايک متحده جماعت سمجهتے هو ' ليکن جماعت صرف اتفاق هي سے پيدا هوتي هے اور اونکے دلوں ميں اتفاق کهاں ؟ وه ايک نادان و بے عقل قوم هے ' اتفاق و اجتماع قواء کے فوائد نهيں سمجهتي -

ليکن تکميل مذهب ' نشر امن و سلام ' اور عدل و انصاف کے قيام کا جو مقصد اسلام کے پيش نظر تها ' وه ايک متفقه جماعت اور متحده قوت کا محتاج تها ' اسلئے وه اپني قوت کا خزانه اوس طرح نهيں صرف کرسکتا تها ' جس احمقانه طريقے سے اهل عرب

صرف کیا کرتے تھے - متبعین اسلام کو کفار مکہ کی سفیہانہ آویزشوں پر صبر و تحمل کا جو حکم دیا گیا تھا ' وہ نہ تو کسی قسم کی کمزوری پر مبنی تھا ' اور نہ اوس سے اخلاق مسیحی کی تکمیل مقصود تھی ' بلکہ سیاسی مصالح کی بنا پر اوس کے ذریعہ قوت کے خزانے کو ایک اجتماع عظیم اور مقصد وحید کیلیے جمع کرنا اور محفوظ رکھنا مقصود تھا - چنانچہ جب اس سیاست الہی کے اظہار کا وقت آگیا ' اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ :

یا ایها النبی جاهد الکفار و المنفقین و اغلظ علیهم (۹ : ۷۴)	اے پیغمبر کفار اور منافقین سے جہاد کرو ' اور اونکے ساتھہ پوری سختی سے پیش آو -

تو قوت کا یہ سرچشمہ دفعتاً اوبل پڑا ' اور وہی فقیر و مظلوم مسلمان جنہوں نے سالہا سال تک دشمنان حق کے مظالم خاموشی کے ساتھہ سہے تھے ' اس جوش و قوت کے ساتھہ سر فروشی کیلیے طیار ہوگئے کہ آگ کے شعلے ' سمندر کی موجیں ' پہاڑوں کی چوٹیاں ' تیروں کی بارش بھی انکے سیلاب کو نہ روک سکی :

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم شاور حین بلغه اقبال ابی سفیان ' فقام سعد بن عبادہ فقال ایانا ترید یا رسول اللہ والذی نفسی بیدہ لو امرتنا ان نخیضها البحر لاخضناها و لو امرتنا ان نضرب اکبادها الی برک الغماد لفعلنا (مسلم ج - ۲ - ص - ۸۴)	آنحضرت کو جب معلوم ہوا کہ ابو سفیان نے بدر کی طرف پیش قدمی کی ہے تو آپنے صحابہ سے مشورہ کیا ' انصار میں سے سعد بن عبادہ اوٹھے اور کہا : کیا آپ کا روی سخن ہماری طرف ہے ؟ اوس ذات کی قسم جس کے ہاتھہ میں ہماری جان ہے ' اگر آپ فرمائیں تو ہم دریا میں

گھس پڑیں ' اور اپنے سینوں کو تلواروں کی میانوں سے ٹکرادیں -

لیکن یہ سیلاب ایک معتدل قوم کے دل سے اومڈا تھا ' اسلیے وہ دریاے احمر کی موجوں کی طرح ہر جسم کے نگلنے کیلیے اندھا دھند تیار نہ تھا ' بلکہ اسکا حال بالکل مختلف تھا - جو تنکا اوس کی سطح پر جسقدر جنبش پیدا کرتا تھا ' اوسی قدر مساوی و ہم وزن طاقت کے ساتھہ وہ آے تھپیڑے بھی لگاتا تھا :-

فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم واتقوا اللہ واعلموا ان اللہ مع المتقین (۱۹۰ : ۲)	جو شخص تم پر ظلم کرے ' تم بھی اوسپر اوسی قدر ظلم کرو جس قدر اوس نے تم پر کیا ہے ' اس سے آگے بڑھنے میں خدا سے ڈرو اور یقین رکھو کہ خدا صرف پرہیز گاروں کے ساتھہ ہے -

سیاست و اخلاق کے جو اجزاء شریعت موسوی و عیسوی میں الگ الگ بکھرے ہوے پڑے تھے ' اسلام نے اون میں باہم ترکیب دیدی ' اور رحمت اور فیاضی سے سیاست پر اخلاق کے جزء کو غالب کردیا - لیکن مضمون بہت طویل ہوگیا ہے اور ہم اس بحث کو نہیں چھیڑنا چاہتے - یہ ایک مستقل عنوان ہے ' اور اللہ تعالی درس و بیان معارف اسلامیہ کی ہم سب کو توفیق عطا فرماے -

بہرحال صفوۃ القول یہ کہ اسلام جسطرح اخلاق و عقائد اور عادات و خصائل کا مکمل مجموعہ ہے ' اوسی طرح سیاسیات میں بھی وہ ایک اکمل ترین مذہب ہے - اور سیاست صحیحہ اور دین الہی دو الگ الگ حقیقتیں نہیں ہیں ' بلکہ دین حق کا اہم ترین مقصد سیاست صالحہ کا قیام ہی ہے - اس حقیقت کو صرف وہی سمجھہ سکتا ہے جسنے قران حکیم کو پڑھا ہے ' مگر قران کے پڑھنے والے زیادہ نہیں ہیں -

یہی وجہ ہے کہ جب عقائد و عبادات کے تمام ارکان قائم ہوگئے تو اونکے ساتھہ اوسکے سر چشمۂ سیاست یعنی حکومت کی بھی تکمیل ہوگئی ' اور دنیا کو اوسکی تکمیل کا مژدہ سنا دیا گیا : الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا -

بصائر و حکم

جنگ اور مطالعۂ علم النفس

(۲)

(سپاہیوں کی روایت)

واقعات جنگ کے متعلق نامہ نگاروں سے زیادہ قابل اعتبار شہادت خود فوجی سپاہیوں کی خیال کی جاتی ہے - لیکن اوسکی حقیقت بھی سراب سے زیادہ نہیں - چنانچہ ذیل کی مثال سے اسکی تشریح ہوسکتی ہے جو پیرس کے ایک اخبار میں شائع ہوئی تھی اور ہم اسے موسیو لیبان کی زبانی نقل کرتے ہیں :

"دریا میں طوفان آیا اور تند ہوا کے جھونکوں نے ایک اسٹیمر کو جنگی جہاز سے دور پھینکدیا - طوفان اور برق و باد کے تھمنے کے بعد جہاز اوسکی تلاش میں روانہ ہوا - دن کا وقت تھا ' سورج نہایت تیزی کے ساتھہ چمک رہا تھا ' مطلع بالکل صاف تھا - ایک شخص نے ایک ڈوبتے ہوے اسٹیمر کی طرف اشارہ کیا ' تمام لوگوں کی نگاہیں اوسکی طرف اوٹھہ گئیں - ہر سپاہی نے دیکھا کہ ایک اسٹیمر ہچکولا کھا رہا ہے - اور اوسپر ڈوبنے کی خبر دینے والی جھنڈیاں لہرا رہی ہیں - کپتان نے فوراً ایک کشتی بھیجی کہ اوسکو بچاے - کشتی نہایت سرعت سے آگے بڑھی - جو لوگ اس کشتی میں تھے ' وہ جوں جوں ڈوبنے والے اسٹیمر سے قریب ہوتے جاتے تھے ' اونکو مصیبت زدہ لوگوں کا ایک غول نظر آتا جاتا تھا ' وہ ڈوبتے تھے ' اوچھلتے تھے ' ہاتھہ پاؤں مارتے تھے ' شور و شغب کرتے تھے - لیکن جب کشتی قریب پہونچی تو معلوم ہوا کہ یہ سب وہم کی کرشمہ سازیاں تھیں ' نہ اسٹیمر تھا ' نہ ڈوبنے والے آدمی - ساحل کے قریب چند سرسبز درختوں کی ٹہنیاں کاٹ کے دریا میں ڈال دی گئی تھیں ' جنکو ہوا کے جھونکے حرکت دیتے تھے ' وہی ٹہنیاں اسٹیمر ' جھنڈیاں ' ڈوبنے والے آدمیوں کا غول ' غرضکہ سب کچھہ بنگئی تھیں " !!

اس مثال سے ثابت ہوتا ہے کہ فوج کے مشاہدات میں وہم کی قوت اختراعی کسطرح عمل کرتی ہے ' اور سریان خیال اوس وہم پرستی کو کیونکر عام کردیتا ہے -

فوج کے سپاہیوں سے زیادہ خود سپہ سالاروں کی شہادت وقیع ہوتی ہے - لیکن اون کی رپورٹیں عموماً سپاہیوں کے بیان سے مرتب کی جاتی ہیں ' اور سپاہیوں کی شہادت کی جو وقعت ہے اوسکا آپ خود اندازہ کر سکتے ہیں - یہ رپورٹ جب کسی محکمہ کے سامنے پیش ہوتی ہے تو وہ اوسکو بدل دیتا ہے ' اور جدید رپورٹ مرتب کرتا ہے - یہ رپورٹیں فوجی افسر اعلی کی خدمت میں پیش ہوتی ہیں ' وہ ان سب کو بدلکر ایک نئی رپورٹ لکھتا ہے ' اس حک و محو اور تغلیط و ترمیم میں اصل حقیقت بالکل گم ہو جاتی ہے -

پس ہم جنگ کے متعلق یقینی طور پر صرف اتنا جان سکتے ہیں کہ کس نے فتح پائی اور کسنے شکست کھائی - اسکا علم بھی آخر میں ہو سکتا ہے ' اور صرف اسی کا انتظار کرنا چاہیے -

(جنگ اور تمدن)

مصائب جنگ میں تمدن کی بربادی سب سے بڑی مصیبت ہے ' ہم مال و دولت کی بربادی کی تلافی کرسکتے ہیں ' مقتولین جنگ

كي ياد بهي بهلا ديسكتے هيں ' مجروحين كے زخموں سے بهي آنكهه بند كر لےسكتے هيں ' ليكن هم تاريخ كو بهلا نهيں سكتے ' وه هميشه همارے سامنے رهيگي ' اور اگر همكو يه يقين هے كه جن واقعات كو وه نهايت آب و رنگ كے ساتهه همارے سامنے پيش كرتي هے ' اونپر كذب و مبالغه كا رنگ چڑها هوا هے ' تو اسكي پهانس همارے دلوں كيليے تلوار كي نوك سے بهي زيادہ تكليف ده هوگي -

جنگ اگر جنگ هے تو مثل اور تمام مصائب كے اس تاريخي غلطي كي مصيبت بهي اوسكے ليے لازمي هے - ليكن ايك جماعت نے تمدن و تهذيب كي چادر كے اندر ايك خوشنما خواب ديكها هے ' اور وه كهتي هے كه اسكي تعبير ايك صلح عام كي صورت ميں ظاهر هوكر جنگ كے ساتهه جنگ كے تمام مصائب كا بهي خاتمه كرديگي - اگر يه تعبير صحيح هے تو همكو اسكا خير مقدم كرنا چاهيے - فلسفۂ تاريخ كا سنگ بنياد كها جاتا هے كه ابن خلدون نے ركها هے " ليكن اگر اس زمانه ميں جنگ كا هميشه كيليے خاتمه هوجاے ' تو اوسكے حقيقي نتائج اب ظاهر هونگے ' اور دنيا كي صحيح تاريخ كا دور جديد بيسويں صدي سے از سرنو شروع هوجائيگا -

ليكن هم كهيں حالت خواب ميں فريب تو نهيں كهاتے ؟

كيا تمدن جنگ كو مٹا سكتا هے ؟

چند ظاهر بيں لوگ مايوسانه جواب اس بنا پر ديتے هيں كه فن جنگ كي جديد ترتيب ' مصارف قواے بحريه و بريه كي وسعت ' آلات مهلكه كي ايجادات نے تو اور زيادہ جنگ كے دست و بازو كو قوي كرديا هے - پهر عالمگير صلح كي تشكيل كيونكر ممكن هے ؟ ليكن يه تو كوئي مايوسي كي وجه نهيں - بگاڑنا بنانے سے زيادہ آسان هے ' جس دولت نے بحر و بر ميں يه مخزانه لٹايا هے ' وهي اوسكو سميٹ بهي سكتي هے - جن دماغوں نے جديد فوجي نظام قائم كيا هے ' وهي اوسكو درهم برهم بهي كر سكتے هيں ' جن مشينوں نے مهلك آلات جنگ ڈهالے هيں ' وهي اونكو پهر خاك آلود لوهے كے قالب ميں ڈهال بهي سكتے هيں - يه كام بهت آسان هے ' اور مادي طاقت اسكو بآساني كر سكتي هے -

ليكن اصلي بحث يه هے كه كيا همارا دل بهي قساوت كے جذبات سے خالي هوسكتا هے ؟ فوجي بارکيں سپاهيوں سے خالي كردي جائيں ' كارخانوں سے توپوں كے ڈهالنے كي مشينيں نكال دي جائيں ' بارود كے مخزن سے بارود نكالكر گيهوں بهر ديا جاے ' ليكن انسان كے دل و دماغ كے اندر جو كچهه هے ' اسے كيونكر نكالكر پهينكديں ؟

كيا تمدن رحمدلي پيدا كرتا هے ؟ جذبات و تمدن ميں كيا علاقه هے ؟ تمدن كا اصلي كام كيا هے ؟

يهي سوالات جنگ و صلح كا فيصله كر سكتے هيں ' اگر علم و تهذيب كي بركت سے دنيا جنگ كو مٹانا چاهتي هے تو يه ايك دماغي جهاد هے ' اسليے اسپر صرف عقلي حيثيت هي سے بحث كرني چاهيے - اس ميدان ميں زنگ آلود تلوار اور جوهر دار خنجر ' دونوں بيكار هيں - تمدن نظام عالم ميں كسي قسم كي كمي نهيں كر سكتا - وه ايك ذره كو بهي نهيں مٹا سكتا - اوس كا كام كسي جديد چيز كو پيدا كرنا نهيں هے ' بلكه دنيا كے مواد كو مختلف قالب ميں بدلديتا هے -

دنيا پهلے زمين پر بيٹهه كر كهاتي تهي ' اب ميز كرسي پر كهاتي هے ' پهلے همارے دسترخوان پر پتوں كے اندر كهانا چنا جاتا تها ' اب رنگين تشترياں سامنے ركهي جاتي هيں ' پهلے هم چلو سے پاني پيتے تهے ' اب گلاس ميں پيتے هيں - ماده ايك هے ' ليكن مختلف قالبوں ميں جلوه گر هورها هے - جنگ بهي دنيا كي ايك قديم ذهني و مادي طاقت هے - تمدن اسكو مٹا نهيں سكتا ' اوسكي شكل كو بدل سكتا هے - آج يورپ و ايشيا كے بحر و بر ميں جو طوفان خيز نظاره نظر آتا هے ' وه تمدن كي اسي ترقي يافته جنگ كي ايك مهيب شكل هے - كها جاتا هے كه تمدن اسكو مٹا دے گا ' ليكن اگر وه اس ميں كامياب هوا تو وه تمدن نهيں ' بلكه وقت هے - اگر تمدن تمدن هے تو اوسكا حقيقي فرض يه هے كه وه اسكو اور زيادہ ترقي دے ' اور وه اپنے فرض كو پوري مستعدي كے ساتهه انجام دے رها هے ' پس جنگ كو مٹانا بعينه تمدن كو مٹانا هے - تمدن جذبات كو بهت زيادہ لطيف و رقيق كرديتا هے ' وحشي قوميں گالي گلوچ كو معمولي بات سمجهتي تهيں ' ليكن تمدن كے زمانے ميں اسي پر لڑائياں چهڑ جاتي هيں - وحشي قوميں صرف اپنے قبيله كي نگراني كرتي تهيں ' ليكن ڈاوننگ اسٹريٹ كا دفتر خارجيه آج هر اوس طالب العلم كي مردم شماري كررها هے جو جرمني ميں رهتے هيں اور اپنے آپ كو انگريزي سلطنت كا شهري باشنده كهتے هيں - اخبارات كي اشاعت معمولي سے معمولي واقعه كو بهي اهم بنا ديتي هے جو آگے چل كر جنگ كا سبب بن جاتے هيں - پس هم كو يقين كرنا چاهيے كه تمدن اسباب جنگ كو اور زيادہ ترقي ديتا هے اور بهت زيادہ ترقي ديگا -

جنگ تو پهر بهي ايك بهت بڑي مصيبت هے ' ليكن تمدن نے دنيا كي كس مصيبت كو كم كيا هے ؟ تعليم كي اشاعت كے ساتهه ساتهه جرائم نے بهي غير معمولي ترقي كي هے ' فرانس كا ايك جج كهتا هے : " اسوقت چار هزار مجرموں ميں صرف تين هزار طالب العلم هيں " اوس نے مجرموں كي جو فهرست مرتب كي هے ' اوس سے ثابت هوتا هے كه زيادہ تر جرم وهي نوجوان طلباء كرتے هيں ' جنسے انكے اصلي پيشه كي تعليم چهڑا دي گئي هے اور علوم و فنون كي نرمي تعليم دي جاتي هے -

كميت كے ساتهه اگر كيفيت كا لحاظ كيا جاے تو تعليم كا چهره اور بهي سياه نظر آئيگا - پهلے ساده طريقه سے جرائم كيے جاتے تهے ' اب اون ميں علمي آفرينش كرلي گئي هے - جو چيز برقي صندوق ميں ركهي جاتي هے ' وه بجلي هي كي كنجي سے كهولي جاتي هے - پس تمدن دنيا كے ايك ذرے كو بهي نهيں مٹا سكتا ' البته ذرے كو آفتاب بنا ديتا هے - بيسويں صدي ميں فلسفه كتني هي ترقي كرجاے ' ليكن جنگي تاريخ اوتني هي مشتبه رهيگي جسقدر وه اوس دن تهي ' جب قابيل نے اپنے بهائي كے اوپر تلوار اوٹهائي تهي - يهي وجه هے كه قرآن حكيم ميں غزوات اسلاميه كا حال بهت كم مذكور هے ' اور مغازي كے دفتر كو صحاح سته نے نهايت مختصر كرديا هے - اكثر صحابه مغازي كے متعلق بهت كم روايت كرتے تهے ' اور اس باب ميں اسلام كي تاريخ كو ايك خاص درجۂ امتياز حاصل هے -

(دماغ كا اثر جنگ پر)

ليكن هر قوت كا ايك رد عمل بهي هوتا هے ' اگر هم كسي گيند كو زمين پر پٹكيں تو وه اوچهل كر هماري طرف آئيگا - يهي فطري اصول جنگ اور دماغ كے اثرات پر بهي راست آتا هے - جنگ دماغ كو ايك فانوس خيال بناديتي هے ' ليكن دماغ پر صرف جنگ هي كا حمله نهيں هوتا ' بلكه كبهي كبهي دماغ بهي ميدان جنگ پر حمله كرديتا هے - اگر تم كسي قوم كے مظالم كي ' وحشت كي ' خونريزي كي ' داستان ايك قوم كو بار بار سناتے رهو ' اوسكي طرف سے قوم كے دلوں ميں بدگماني پيدا كرتے رهو ' اوسكے اعمال كو بد ترين شكل ميں دكهاتے رهو ' تو آهسته آهسته دماغ اوس سے متاثر هوتا رهيگا ' رفته رفته كاسۂ دماغ ميں يه قطرے جمع هوكر ايك دن چهلك جائينگے ' اور وهي دن هوگا جب مقدمات جنگ كا شعله ايك

اسي پاک ذات ميں محدود هے' کيونکه تمهيں اعمال صالحه کا يه خزانه دوسري جگهه نهيں مل سکتا - اس طرز بيان سے نه صرف جناب رسول الله صلی الله عليه و سلم کا اتباع لازم کرديا گيا' بلکه ساتهه هي دوسرے تمام بڑے بڑے انسانوں کے اتباع کي نفي بهي کردي' اسليے صرف ايک هی آفتاب هے جسکي روشني ظلمت زار دنيا کي هر اندهيري راه اور هر تيره و تاريک راستے ميں هماري رهنمائي کر سکتي هے :

چو غـلام آفتابم همـه ز آفتاب گـويم
نه شبم نه شب پرستم که حديث خواب گويم

اسي آفتاب کي روشني سے اور سيارے بهي نور حاصل کرتے هيں' اسليے ارنکا اتباع بهي هم پر واجب هو جاتا هے :

خيـر القـرون قرني '	بهترين زمانه ميرا زمانه هے' اسکے بعد
ثـم الـذين يلـونهم	ارن لوگوں کا دور جو اسکے بعد آئينگے'
ثـم الـذين يلـونهم -	پهر وه لوگ جو اسکے بعد ان اسوه هاے حسنه کي تقليد کرينگے -
اصحـابي کالنجـوم =	ميرے اصحاب مثل ستارے کے هيں-

اسي بنا پر الله تعالی نے قرآن حکيم ميں جناب رسول الله صلی الله عليه و سلم اور صحابه کرام کي اس خصوصيت کا بار بار ذکر کيا هے :

و هـو الـرسـول النبـي الامـي المکتوب فـي التوراة و الانجيـل : يامر بالمعروف و ينهی عن المنکر و يحل لهم الطيبات و يحرم عليهم الخبائث - (۷ : ۱۵۶)	اور يه وهي پيغمبر امي هے' جسکي بعثت توراة و انجيل ميں لکهي هوئي هے - وه نيکي کے کاموں کا حکم ديتا هے' برائيوں سے روکتا هے' پاک و مفيد چيزوں کو انپر حلال' اور ناپاک و مضر چيزوں کو حرام کرتا هے -
کنتم خير امـة اخرجت للنـاس تـامـرون بالمعـروف و تنهـون عن المنکر و تومنون بالله	تم لوگ بهترين امت هو جسکو خدا نے دنيا کي هدايت و رهنمائي کيليے نماياں کيا - تم نيکي کا حکم ديتے هو' برائي سے روکتے هو' اور خدا پر ايمان لاتے هو !

ليکن ان آيتوں کي عملي تفسير همکو صرف احاديث کي کتابوں ميں ڈهونڈهنا چاهيے' جنکے ذريعه جناب رسول الله صلی الله عليه و سلم اور صحابهٔ کرام کے مواقع احتساب کے ايک ايک جزئيات کا پته لگ سکتا هے' اور اوس سے ثابت هوتا هے که خدا نے هدايت و ارشاد کيليے جو آفتاب و سيارے پيدا کيے تهے' وه هميشه ضياء گستر رهتے تهے -

(اسوهٔ نبوي)

احتساب کي ترتيب اصلاح نفس سے شروع هوکر بالترتيب محتسب کے قبيله' اور قوم تک منتهی هو جاتي هے - جناب رسول الله صلی الله عليه و سلم نے فرض احتساب کو اسي ترتيب کے ساتهه ادا فرمايا هے -

(اصلاح نفس)

آنحضرت کي ذات پاک جامع فضائل تهي' الله تعالی نے آپ کے تمام زلات کو معاف کرديا تها' با اينهمه آپ اس کثرت سے نماز پڑهتے تهے که پاؤں پهول کر پهٹ پهٹ جاتے تهے - صحابه نے اس رياضت شاقه کو ديکهکر عرض کيا : " يا رسول الله ! خدا نے تو آپ کے تمام اگلے پچهلے گناهوں کو معاف کر ديا هے' پهر آپ کيوں اس قدر مصروف عبادت رهتے هيں ؟ آپ نے فرمايا :

افلا اکون عبدا شکورا (۱)	کيا ميں خدا کے شکر گذار بنده هونے کي کوشش نه کروں ؟

(۱) بخاري مطبوعه بولاق ص - ۹۹ جزء - ۸

چنانچه جب کبهي اس قسم کے مواقع پيش آتے تهے جو قلب کو خدا کي طرف سے پهير ديسکتے تهے' يا نفس ميں غرور و تکبر پيدا کر سکتے تهے' تو آپ نهايت سختي کے ساتهه ارنکا انکار فرماتے - حضرت عائشه رضي الله عنها نے گهر ميں ايک پرده لٹکا رکها تها جس ميں تصويريں بني تهيں' آپ کي نظر پڑي تو فرمايا :

اميطي عنا قرامک فانه لاتـزال تصاويره تعرض في صلاتي (۱)	همارے سامنے سے اپنا پرده هٹالو کيونکه ارسکي تصويريں هميشه ميري نماز ميں خلل انداز هوتي رهتي هيں -

ايک صحابي نے بطور تحفه کے آپ کو حرير کا ايک چغه ديا' آپ نے اسکو پهنکر نماز پڑهي - نماز سے فارغ هونے کے بعد نهايت ناگواري سے اوتار کر پهينکديا اور فرمايا :

لا ينبغي هذا للمتقين (۲)	يه پرهيز گاروں کے قابل نهيں هے -

غرور و کبر کا سرچشمه مدح و تعريف هے' امراء و سلاطين کو اسي مرض نے دنيا کي تمام چيزوں سے بالا تر بنا ديا هے' آنحضرت اگرچه خير البشر تهے' ليکن اگر کوئي شخص آپ کو انبياے سابقين پر ترجيح ديتا تها' تو آپ اسکو منع فرماتے تهے - ايک صحابي اور ايک يهودي ميں جهگڑا هو گيا - صحابي نے غصه ميں قسم کهائي اور کها : " اسي خدا کي قسم جس نے محمد کو تمام دنيا سے افضل بنايا هے " يهودي نے بهي قسم کهائي اور کها : " اس خدا کي قسم جس نے موسی کو تمام دنيا پر ترجيح دي هے " صحابي نے اسپر غصه ميں آکر يهودي کے منهه پر طپانچه مارا' اس نے آنحضرت سے شکايت کي - آپ نے حکم ديا که " مجهے موسی پر ترجيح نه دو " (۳)

(احتساب قبيله و خاندان)

خيرات گهر هي سے شروع هوتي هے' اسي بنا پر الله تعالی نے آنحضرت کو حکم ديا تها : و انذر عشيرتک الاقربين' اپنے خاندان کے قريبي رشته داروں کے آگے حق کو پيش کرو اور عذاب الهي سے ڈراؤ- جب يه آيت نازل هوئي تو آپ نے اپنے تمام قبيله اور تمام خاندان کو جمع کر کے ايک پيغمبرانه لهجه ميں اس حکم الهی کو سنايا :

" يا معشر قريش ! يا معشر بني عبد مناف ! يا معشر بني قصی ! يا معشر بني عبد المطلب ! اے فاطمه محمد کي بيٹي' تم سب اپنے آپ کو دوزخ کي آگ سے بچاؤ' کيونکه ميں تمهيں قيامت کے دن کچهه بهي نفع و نقصان نه پهونچا سکوں گا ! اے فاطمه تجهکو مجهه سے صرف جسماني تعلق هے' اور ميں رشتے کي بيل کو صرف دنيا هي ميں سر سبز و شاداب رکهه سکوں گا " (۴)

يه ايک عام احتساب تها' ليکن مخصوص مواقع پر بهي آپ ازواج مطهرات اور اهل و عيال کو نيکي کي ترغيب ديتے' اور برائي سے روکتے رهتے تهے - ام سلمه سے روايت هے که آپ ايک رات کو اٹهے اور فرمايا : " سبحان الله ! آسمان سے فتنهٔ و فساد کي بارش هو رهي هے' اور برکات و فضائل کے خزانے کهل گئے هيں - حجروں ميں سونے واليوں کو (ازواج مطهرات) کو جگادو کيونکه دنيا کي بهت سي کپڑے پهننے والي عورتيں آخرت ميں برهنه نظر آئينگي " (۵)

آپ نے تنزه نفس اور استغناء و قناعت کيوجه سے باوجود فقر و فاقه کے اپنے اوپر اور اپنے تمام خاندان کے اوپر صدقه کو حرام کرديا تها-

(۱) بخاري جزء ۱ - ص - ۷۰
(۲) بخاري جزء ۱ - ص - ۸۰
(۳) بخاري جزء ۸ - ص - ۱۰۸
(۴) ترمذي صفحه ۵۲۶ کتاب التفسير-
(۵) بخاري جزء ۲ - ص - ۳۰

امام حسین علیہ السلام نے ایک مرتبہ بچپن میں صدقہ کی ایک کھجور اوٹھاکر منہہ میں ڈال لی - آپکی نگاہ پڑی تو فوراً ٹوکا: "کخ کخ" کیا تمہیں خبر نہیں کہ ہمارا خاندان صدقہ نہیں کھاتا"(۱)

آپ ایک مرتبہ شب کو حضرت علی (ع) اور حضرت فاطمہ کے پاس آے اور فرمایا: "تملوگ اوٹھکر تہجد نہیں پڑھتے ؟" حضرت علی علیہ السلام نے جواب دیا "یا رسول اللہ ! ہماری نیند اور بیداری تو خدا کے اختیار میں ہے ' اگر وہ جگائیگا تو جاگینگے " آنحضرت خاموش ہوگئے مگر اپنی ران پر افسوس کے ساتھہ ہاتھہ مارا اور یہ آیت پڑھی :

کان الانسان اکثر شی جدلا - آدمی بڑا ہی جھگڑا لو ہے - (۲)

(احتساب قوم)

اگرچہ وہ تمام جزئی مواقع جہاں آنحضرت نے احتساب کا فرض ادا کیا ہے ' احتساب قومی کے تحت میں داخل ہیں ' لیکن آپ نے کلی طور پر دو موقعوں پر نہایت بلیغ تشبیہ کے ساتھہ اپنی اس خصوصیت کا اظہار تمام قوم کے سامنے فرمایا - ٭

ایک موقع پر فرمایا :

" میری اور میری شریعت کی مثال بعینہ اوس شخص کی سی ہے' جس نے ایک قوم کے پاس آکر یہ وحشت انگیز خبر سنائی کہ میں نے اپنی آنکھوں سے ایک لشکر تمہاری طرف آتے ہوے دیکھا ہے ' میں ایک نذیر عریاں ہوں (عرب میں کسی اہم و انقلابی واقعہ کی خبر ننگے ہوکر دیتے تھے) پس تمکو ہوشیار ہوجانا چاہیے - چنانچہ ایک گروہ نے اوسکا کہنا مانا اور وہ رات ہی رات بچکے نکل گیا اور دوسرے گروہ نے اوسکو جھٹلایا ' نتیجہ یہ ہوا کہ لشکر نے دھاوا مارا ' اور اوسکا استیصال کردیا "

دوسرے موقع پر آپ نے فرمایا :

" میری اور تمام لوگوں کی مثال اوس شخص کی سی ہے جس نے آگ بھڑکائی ' جب آگ کی روشنی چاروں طرف پھیلی ' تو پروانے اوس پر ٹوٹ ٹوٹ کر گرنے لگے ' اوس نے پروانونکو آگ میں جانے سے روکنا چاہا ' لیکن وہ سب اوسکے قابو میں نہ آ سکے اور آگ میں گھس گئے -

اسی طرح میں تم لوگوں کی کمر پکڑ کر کھینچتا ہوں تاکہ آگ میں داخل ہونے نہ پاؤ ' لیکن لوگ اوسمیں گھسے جاتے ہیں " (۳)

(عقـائـد)

آنحضرت کی بعثت کا سب سے بڑا مقصد تصحیح عقائد تھا - عقائد میں بد ترین چیز شرک فی اللہ تھی ' اور آنحضرت نے صرف شرک ہی کے مٹانے کیلیے جہاد کیا جو احتساب کی آخری منزل ہے - لیکن اسکے علاوہ اور بھی بہت سے عقائد ہیں جو عام دسترس سے باہر ہیں - اگر عام لوگوں کو اون میں غور و فکر کرنے کا موقع دیا جاے ' تو مذہبی عقائد میں بہت سے مفاسد پیدا ہوجائیں ' اور اسلامی عقائد کی سادگی فنا ہوجاے جو اسلام کا سب سے بڑا زیور ہے - اسی غرض سے آنحضرت نے مسلمانوں کی یہ خصوصیت قرار دی تھی کہ وہ غیر ضروری چیزوں میں وقت ضائع نہیں کرتے - چنانچہ عہد نبوت میں جب کبھی اس قسم کے مواقع پیش آے ہیں ' آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سختی کے ساتھہ صحابہ کو زجر و توبیخ کی ہے -

ایک مرتبہ صحابہ مسئلہ قضا و قدر کے متعلق مباحثہ کر رہے تھے ' جس نے آگے چل کر مسلمانوں کے دو عظیم و حریف مقابل فرقے پیدا کردیے - آنحضرت نے دیکھا تو چہرہ مبارک غصے سے سرخ ہوگیا ' اور فرمایا :

لہذا خلقتم تضربون القرآن بعضہ ببعض لہذا ہلک الامم قبلکم (۱)	کیا تملوگ اسی لیے پیدا کیے گئے ہو ؟ تملوگ قرآن کو گڈ مڈ کررہے ہو ' گذشتہ قوموں کو اسی قسم کے لا یعنی مسائل نے برباد کردیا -

اسلام نے اگرچہ عرب جاہلیت کے تمام توہم آمیز عقائد کو مٹادیا تھا ' تاہم بعض باتیں باقی رہ گئی تھیں ' اور کبھی کبھی اونکا ظہور ہوجاتا تھا - عرب کا خیال تھا کہ جب کوئی بڑا شخص مرتا ہے تو سورج میں گہن لگ جاتا ہے - آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کے صاحبزادے ابراہیم نے انتقال کیا تو اتفاق سے اوسی دن سورج میں گہن بھی لگ گیا - لوگوں کو خیال ہوا کہ یہ حضرت ابراہیم ہی کی موت کا اثر ہے - لیکن آپنے فوراً اس خیال سے لوگوں کو روکا ' اور فرمایا : " چاند اور سورج میں کسی کے مرنے جینے سے گہن نہیں لگتا "

(عبـادات)

عبادات چونکہ روز کی چیز تھی جس میں سہو و غفلت اور بے عنوانی کا پیدا ہونا ضروری تھا ' اسلیے آنحضرت کو اس کے متعلق احتساب کی اکثر ضرورت پیش آتی تھی (۲) - اسلام نے اداے نماز کیلیے جماعت کو واجب کردیا تھا ' لیکن اکثر لوگ اس میں غفلت کرتے تھے - ایک مرتبہ آنحضرت نے جماعت میں چند اشخاص کو ڈھونڈھا تو نہیں پایا ' نہایت برہم ہوے اور فرمایا : "جی میں آتا ہے کہ ایک شخص کو امام بناکر خود اون لوگوں کے پاس چلا جاؤں اور لکڑیوں کا ڈھیر لگاکر اونکو آگ میں پھونک دوں (۳)

بعض لوگ جب امامت کرتے تھے تو نماز میں طول دیتے تھے جس سے کار و باری اور ضعیف لوگ گھبرا جاتے تھے - ایک شخص نے اسی بنا پر امام کی شکایت کی ' آپ کو معمول سے زیادہ غصہ آگیا ' اور فرمایا " تم لوگوں کو مذہب سے متنفر کررہے ہو - امام کو نماز میں تخفیف کرنی چاہیے " کیونکہ اون میں مریض ' ضعیف ' کار و باری ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں (۴)

نماز کا اصلی مقصد خشوع و خضوع ہے ' لیکن جب کسی کے طرز عمل سے انکا ظہور نہیں ہوتا تھا تو آنحضرت اوسکو تنبیہ فرماتے تھے - ایک بار ایک شخص نے نہایت عجلت کے ساتھہ نماز پڑھی - نماز پڑھ چکا تو آپنے فرمایا : " نماز کو پھر دوہراؤ " تم نے نماز پڑھی ہی نہیں - اوس نے تین بار نماز دوہرائی اور آپنے تینوں بار ٹوکا ' آخر میں اوس نے کہا : " اب میں اس سے بہتر نماز نہیں پڑھ سکتا " آپنے تکبیر ' قرات ' رکوع ' سجود ' قیام و قعود کے وہ طریقے بتاے جن سے اطمینان ' سکون ' وقار ' اور اعتدال کا اظہار ہوتا تھا - (۵)

عبادات اور مقدمات عبادات کے متعلق آپ نہایت معمولی اور جزئی باتوں پر بھی گرفت فرماتے تھے - ایک بار سفر میں تھے ' نماز عصر کا وقت آگیا ' صحابہ نے پانوں کا مسح کیا ' آپ نے دیکھا تو دور سے چلاکر آواز دی :

(۱) بخاری جزء ۲ - ص - ۱۲۸
(۲) بخاری جزء اول - ص - ۵۰
(۳) بخاری جزء ۸ صفحہ ۱۰۱ - ۱۰۲

(۱) سنن ابن ماجہ - ص - ۱٦
(۲) بخاری جزء ۲ - ص - ۳۴
(۳) صحیح مسلم مطبوعہ مصر جلد ۱ - ص - ۲۴۳
(۴) بخاری جزء ۱ - ص - ۲٦
(۵) بخاری جزء ۱ - ص - ۱۴۸

ويل للاعقاب من النار (١) ایڑیوں کیلیے آگ کا عذاب ہے -

ابتداے اسلام میں نماز کے قیام و ادا کی حالت بالکل ابتدائی تھی اور تمام جزئیات و فروعات ابھی واضح نہیں ہوے تھے - اس طرح کا بتدریج ارتقاء مذہب کی ہر تعلیم میں ہوتا ہے - موجودہ حالت ایک مدت کے تغیرات کے بعد پیدا ہوئی تھی - چنانچہ ابتدا میں اکثر لوگ مسجد کے اندر تھوک دیتے تھے - ایک مرتبہ آپ نے مسجد میں تھوک کا دھبہ دیکھا، خود اوٹھے اور اپنے دست مبارک سے اوسکو مٹا دیا، پھر فرمایا: "نماز میں ہر شخص خدا سے سرگوشی کرتا ہے، اسلیے کسی شخص کو قبلہ کی طرف تھوکنا نہیں چاہیے، البتہ دائیں بائیں، یا اپنے پانوں کے نیچے تھوک سکتا ہے - (٢)

(یہاں یہ واضح رہے کہ اسوقت مسجد کا فرش پختہ نہ تھا - صحن مسجد اور عام سطح زمین میں سوا حدود عمارت کے اور کوئی امتیاز قائم نہ تھا - ریتلی زمین تھی اور وہ ہر طرح کی رطوبت جذب کرلیتی تھی - لیکن اب مسجدوں کا داخلی حصہ پختہ ہوتا ہے، پس وہاں تھوکنا مسجد کی صفائی اور نمازیوں کے حقوق نشست و مقام پر حملہ کرنا ہے -)

(بدعت)

نظام مذہبی کا سب سے زیادہ خطرناک مرض بدعت ہے، آنحضرۃ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اگرچہ اسلام اس مرض میں مبتلا نہیں ہوسکتا تھا تاہم جاہلیۃ کے زمانے کی بہت سی بدعتوں کی جھلک کبھی کبھی نظر آجاتی تھی - اسلیے آپ ہمیشہ اونکے مٹانے میں مصروف رہتے تھے -

بدعت کی اگرچہ مختلف قسمیں اور مختلف مظاہر ہیں، لیکن اسکی بدترین شکل رہبانیت اور جوگ ہے، جو یہود و نصاری کے مذہب کا جزء بن گئی ہے - و رهبانیہ ابتدعوها - عرب پر چونکہ یہود و نصاری کا مذہبی اثر غالب تھا، اسلیے وہاں اس قسم کی بدعات پیدا ہوگئی تھیں - ایک مرتبہ آنحضرت نے ایک بوڑھے آدمی کو دیکھا کہ اپنے دو بیٹوں کے کاندھے پر ہاتھہ رکھہ کے جارہا ہے - آپ نے پوچھا یہ کیا معاملہ ہے؟ لوگوں نے کہا "اس نے پیدل چلنے کی نذر مانی ہے - ضعف کیوجہ سے بیٹوں کے سہارے چلتا ہے" آپ نے فرمایا: "اوس نے اپنے آپ کو کیوں عذاب میں مبتلا کر دیا ہے؟ خدا اس سے بے نیاز ہے" عقبہ بن عامر کی بہن نے خانہ کعبہ تک ننگے پانوں پیدل جانے کی منت مانی، اور عقبہ کو آنحضرت کے پاس بھیجا کہ پوچھہ آئیں - آنحضرت نے فرمایا: "سواری پر بھی جا سکتی ہے" (٣)

ایک مرتبہ آپ خطبہ دے رہے تھے اور لوگ نہایت سکون و اطمینان کے ساتھہ بیٹھہ کر سن رہے تھے، لیکن ایک شخص کھڑا تھا - آپ نے دریافت فرمایا تو معلوم ہوا کہ اوس نے نذر مانی ہے کہ ہمیشہ کھڑا رہے گا، سایے میں نہ بیٹھے گا، کسی سے بات چیت نہ کرے گا، اور روزہ رکھے گا - آنحضرت نے حکم دیا کہ اوسکو بیٹھنا چاہیے، سایے میں آنا چاہیے، گفتگو کرنی چاہیے، اور روزہ کو بھی پورا کرنا چاہیے (۴)

اسی طرح آپ کو ایک شخص نظر آیا جسکو ایک آدمی ناک میں نکیل ڈالکر خانہ کعبہ کا طواف کرا رہا تھا - آپ نے اوسکی ناک کی رسی کاٹ دی اور فرمایا "اسکا ہاتھہ پکڑ کر طواف کراؤ" (٥)

لیکن ان بدعات سے زیادہ ان اصولوں کا مٹانا ضروری تھا جن کی بنا پر بدعات پیدا ہوتی ہیں - بدعت کا سب سے بڑا سرچشمہ، تشددآمیز مذہبی انہماک ہے - یہی وجہ ہے کہ اسلام نے اپنے نظام عبادت کو نہایت سہل و آسان طریقے پر قائم کیا ہے، اس لحاظ سے اگرچہ خود اسلام کے سنگ بنیاد پر بدعت کی عمارت نہیں قائم کی جاسکتی تھی، تاہم ابتداء میں صحابہ کا ایک پرجوش و مخلص گروہ نہایت شدت کے ساتھہ عبادت میں مصروف رہنا چاہتا تھا - جب آنحضرت نے ایک دن چھوڑ کے روزہ رکھنا شروع کیا، تو اکثر صحابہ نے بھی اسکی تقلید کی - لیکن آپ کو نظر آیا کہ یہی چیز بدعت کا پیش خیمہ بھی ہے - آپ نے صحابہ کو سختی کے ساتھہ منع فرمایا - اسپر بھی لوگ باز نہیں آے، تو معمول کے خلاف متصل روزہ رکھنا شروع کردیا کہ لوگ خود گھبرا کر باز آجائیں گے - (١) عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو کثرت صوم و صلاۃ سے اسی بنا پر روکدیا تھا - حضرت سلمان رضی اللہ نے حضرت ابو الدرداء رضی اللہ کو بھی شدت زہد سے منع فرمایا تھا، اور آپ نے اونکی تائید کی تھی (٢)

(رسم و رواج کا انسداد)

رسم و رواج کو جب استحکام ہوجاتا ہے تو بدعات کی طرح اونکا چھوڑنا بھی نہایت شاق گذرتا ہے - حالانکہ اکثر حالتوں میں وہ بدعات سے کم ضرر رساں ثابت نہیں ہوتیں، اور بڑی قیامت یہ ہے کہ بعض اوقات مذہبی حیثیت پیدا کرلیتی ہیں -

عرب میں بہت سے مضر رسمیں قائم ہوگئی تھیں جن کی پابندی نہایت ضروری خیال کی جاتی تھی، اسلیے بدعات کے ساتھہ ساتھہ ان کا بھی انسداد کیا گیا -

عرب کے جذبات نہایت رقیق و لطیف تھے، اسلیے وہ اعزہ و اقارب کی موت سے نہایت متاثر ہوتے تھے جسکا اظہار مختلف حیثیتوں سے کیا جاتا تھا - عورتیں نہایت شدت کے ساتھہ میت پر گریہ و بکا کرتی تھیں، منہ نوچنا، بال منڈوا ڈالنا، گریباں چاک کردینا، شوہر کی موت پر برسوں تک خاص خاص پابندیوں کے ساتھہ گھر سے باہر رہکر ماتم کرنا، عرب کی عورتوں کا عام شعار تھا - آنحضرت نے ان تمام رسوم کو نہایت سختی سے مٹایا، لیکن شخصی حالتوں کے علاوہ میت پر قومی حیثیت سے بھی ماتم کیا جاتا تھا - یعنی قبیلہ کی بہت سی عورتیں جمع ہوکر میت کے محاسن و فضائل بیان کرتیں اور باہم روتی تھیں، اسی رسم کا نام "نیاحہ" ہے - آنحضرت کے زمانے تک یہ رسم قائم تھی، لیکن آپ کے سامنے جب کبھی اس قسم کے مواقع پیش آے تو اس طرح کی عورتوں کو سختی کے ساتھہ تنبیہ کی -

حضرت ام سلمہ کو جب اپنے شوہر کے انتقال کی خبر ملی تو بہ حسرت بولیں: "مسافر مسافرت میں مرا - اوس پر اسقدر گریہ و بکا کروں گی کہ یادگار رہے گا" چنانچہ اس غرض سے اوٹھیں تو عرب کے دستور قدیم کے مطابق ایک عورت نے گریہ و بکا میں اونکا ساتھہ دینا چاہا - آنحضرت نے دیکھا تو فرمایا: "کیا اوس گھر میں شیطان کو داخل کرنا چاہتی ہو جس سے خدا نے اوسکو نکال دیا ہے" (٣)

جب حضرۃ جعفر بن ابی طالب کے قتل کی خبر آئی تو اونکی عورتوں نے اسی طریقہ سے نوحہ کرنا شروع کیا - ایک شخص نے آنحضرت کو خبر کی - آپ نے منع کرنے کا حکم دیا لیکن وہ ناکامیاب

(١) بخاری جزء ١ - ص - ٢٧
(٢) بخاری جزء ١ - ص - ٨٦
(٣) صحیح مسلم جلد ٢ - ص - ١٧
(۴) بخاری جزء ٨ - ص - ١۴٣
(٥) بخاری جزء ٨ - ص - ١۴٣

(١) بخاری جزء ٨ - ص - ١٧۴
(٢) بخاری جزء ٨ - ص - ٣٢
(٣) صحیح مسلم جلد ١ - ص - ٣۴٠

واپس آیا - آپ نے اسي غرض سے دوسري مرتبه پهر اوسیکو بهیجا ' اسپر بهي کچهه اثر نه هوا تو تیسري بار فرمایا : " جاکر اون عورتوں کے منه میں خاک جهونک دو " (۱)

جنازه کے متعلق بهي اسي قسم کي متعدد رسمیں پیدا هوگئي تهیں - مثلاً اهل عرب جنازه کے ساتهه سواري پر جاتے تهے - آنحضرت صلی الله علیه و سلم نے چند اشخاص کو دیکها که وه ایک جنازه کے ساتهه سوار هوکر جا رهے هیں - فرمایا : " کیا تمهیں شرم نهیں آتي که فرشتے پیدل هیں اور تم سواري پر جا رهے هو ؟ " (۲)

جنازه کي مشایعت صرف کرته پهنکر کرتے تهے ' اظهار غم کیلیے چادر اوتار ڈالتے تهے ' چادر عرب کا عام لباس تها - آنحضرت نے اسي وضع میں چند اشخاص کو دیکها تو فرمایا : " کیا جاهلیة کے طریقه پر عمل کر رهے هو ؟ " (۳)

جنازه میں عورتیں بهي عموماً شریک هوتي تهیں ' چنانچه آپ نے چند عورتوں کو بیٹهے هوے دیکها تو پوچها " کیوں بیٹهي هو ؟ بولیں : " ایک جنازے کا انتظار هے " فرمایا : " کیا اوسکو غسل دوگي ؟ " اون سبهوں نے کها " نهیں " پهر فرمایا " تو کیا لاش کو کاندها دوگي " اون سبهوں نے کها " نهیں " پهر فرمایا " تو کیا لاش کو قبر میں اوتار وگي ؟ " بولیں " نهیں " - تو آپ نے فرمایا : " پهر واپس جاؤ " (۴)

عرب کي فخر پسند طبیعت همیشه باپ دادا کے کارناموں کا ذکر نهایت بلند آهنگي سے علی رؤس الاشهاد کرتي تهي - یهاں تک که زمانۂ حج میں بهي یه داستان پارینه تازه کي جاتي تهي : واذکروا الله کذکرکم اباءکم او اشد ذکرا - اس کو " مناشرت " کهتے تهے - فخر و غرور کے اظهار کا یه طریقه اکثر بڑي بڑي نزاعیں قائم کردیتا تها - اسلام نے اس رسم کو بالکل هي مٹا دیا - لیکن اسکا اثر مختلف صورتوں میں پهیل گیا تها ' منجمله اونکے ایک صورت یه تهي که باپ دادا کے نام کي قسم کهاتے تهے - ایک مرتبه حضرت عمر نے بهي قسم کهائي - آپنے فرمایا : " خدا باپ دادا کے نام کي قسم کهانے سے منع کرتا هے ' صرف خدا کي قسم کهاني چاهیے ' ورنه خاموشي بهتر هے " (۵)

(اخــلاقي اصــلاح)

آنحضرت صلی الله علیه و سلم کي بعثت کا اصلي مقصد اصلاح اخلاق و تزکیه نفس تها ' جسکو خود آپ نے ظاهر فرما دیا تها :

انما بعثت لاتمم مکارم الاخلاق - میں اخلاق کي تکمیل کیلیے مبعوث هوا هوں -

اور یه مقصد همیشه آپ کے پیش نظر رهتا تها ' اصولي طور پر آپنے اخلاق کے متعلق جو اصلاحیں کیں ' وه اونکے علاوه هے ' جزئي طور پر جب کسي شخص سے کسي قسم کي بد اخلاقي کا ظهور هوتا تها تو آپ فوراً اوسکو تنبیه فرمادیتے تهے - چنانچه احادیث میں اسکي به کثرت مثالیں ملتي هیں ' جنکے جزئیات کي تفصیل حسب ذیل هے :

(انســداد گداگــري)

اسلام نے زکواة کا ایک مستقل نظام قائم کردیا کیونکه خاص خاص لوگ اوسکے حقیقي مستحق تهے ' لیکن عام طور پر اسلام گداگري اور مفت خواري کو نهایت ذلیل پیشه قرار دیتا هے - یهي وجه هے که آنحضرت صلی الله علیه و سلم غیر مستحق لوگوں کو اس سے نهایت سختي کے ساتهه روکتے تهے -

(۱) صحیح - مسلم جلد ۱ - ص - ۳۴۵
(۲) سنن ابن ماجه - ص - ۲۵۰
(۳) سنن ابن ماجه - ص - ۲۵۱
(۴) سنن ابن ماجه - ص - ۲۶۹
(۵) بخاري جزء ۸ - ص - ۲۷

ایک مرتبه ایک انصاري نے آپ سے سوال کیا ' آپنے پوچها : " تمهارے گهر میں کچهه پونجي بهي هے " اوس نے کها " ایک ٹاٹ هے جسکو اوڑهتا بچهاتا هوں - ایک پیاله هے جس میں پاني پیتا هوں " - آپنے فرمایا " اوسکو جاکر لے آؤ " وه جاکر اوٹها لایا ' آپنے تمام صحابه کے سامنے اوسکو بغرض فروخت پیش کیا - ایک صحابي نے ایک درهم پر لینا چاها ' دوسرے صحابي نے قیمت میں اضافه کرکے دو درهم پر لے لیا - آپنے دونوں درهم اوس انصاري کے حوالے کیے اور فرمایا " ایک درهم کا غله لیکر گهر میں دے آؤ ' دوسرے درهم کا ایک بسولا خرید کر میرے پاس لاؤ " وه بسولا خرید لایا ' آپنے خود دست مبارک سے اوس میں دسته لگایا ' اور حکم دیا که " جنگل میں جاکر لکڑي کاٹو اور بیچو - ۱۵ دن تک میں تمهاري صورت نه دیکهوں - " وه لکڑي کاٹ لایا اور اوسکو فروخت کیا - دس درهم هاتهه آے - اس رقم کو لیکر آنحضرت کي خدمت میں حاضر هوا - آپنے فرمایا : " اس رقم سے کچهه غله اور کچهه کپڑا خرید کر کهاؤ پهنو ' گداگري سے یه بهتر هے ' وه تو آدمي کے چهرے کا داغ هے - صرف اپاهج لوگوں کیلیے هي جائز هوسکتي هے " (۱)

(رشــوت خـــواري)

عدل و انصاف کي بربادي اور ظلم کي روح خبیث کا سب سے بڑا سبب رشوت خواري هے - عهد نبوت میں چونکه آنحضرت کے فیض صحبت سے صحابه کا معیار اخلاق نهایت بلند هوگیا تها - اسلیے رشوت خواري کي مثالیں نهیں ملتیں - تاهم جب کبهي کسي کے طرز عمل پر رشوت کا شبهه بهي هوتا تها تو آنحضرت اوسپر تنبیه فرماتے تهے - حکام و عمال کو اکثر رشوتیں نذر و هدیه کے ذریعه سے دي جاتي هیں - آنحضرت کے زمانه میں بهي اسي قسم کا ایک واقعه پیش آیا - آپنے قبیلۂ ازد کے ایک شخص کو صدقه وصول کرنے کیلیے بهیجا ' اوس نے واپس آکر آنحضرت کے سامنے صدقه کا مال پیش کیا اور کها " اتنا مسلمانوں کا مال هے ؛ اور اس قدر مجهے هدیتاً ملا هے " چونکه اس قسم کا هدیه رشوت کا ذریعه بن سکتا تها اور اگر علانیه اسکا انسداد نه کیا جاتا تو اور لوگ بهي اس طریقه سے فائده اوٹهاتے ' اسلیے آپ نے ایک خطبه دیا اور فرمایا : " اس عامل کو دیکهو جو کهتا هے که یه مال مسلمانوں کا اور یه مال میرا هے - ذرا وه اپنے گهر میں تو بیٹهه کے دیکهے که اوسکے پاس هدیه آتا هے یا نهیں ؟ (۲)

(خیانت کا انسداد)

معاملات میں سب سے زیاده خیانت ' چالاکي ' اور خدع و فریب کا موقعه تجارتي کاروبار میں مل سکتا هے ' اسلیے آنحضرت خاص طور پر اسکي طرف اپني توجه مبذول رکهتے تهے - ایک مرتبه بازار میں سے گذرے اور ایک شخص کے غله کے ڈهیرے اندر هاتهه ڈال کے دیکها تو نمي محسوس هوئي - چونکه بهیگنے سے غله کا وزن بڑه جاتا هے اسلیے آپ نے فرمایا : " جو شخص دهوکا دیتا هے ' وه هم میں سے نهیں هے " (۳)

عرب میں چونکه غله بهت کم آتا تها ' اسلیے جب باهر سے سوداگر غله لاتے تهے تو لوگ شهر سے باهر هي تخمیناً خرید لیتے تهے ' لیکن اس سے کئي طرح کے نقصانات پیدا هوتے تهے - اولاً تو تمام شهر محروم ره جاتا تها ' دوسرے یه ایک غیر معین رغیر معلوم بیع تهي ' اسلیے آنحضرت صلی الله علیه و سلم نے اس سے روکا - آپ عموماً لوگوں کو اسپر سزا دیتے تهے (۴)

(۱) سنن ابن ماجه - ص - ۳۹۷
(۲) صحیح مسلم جلد ۲ - ص - ۱۱۳
(۳) سنن ابن ماجه - ص - ۴۰۳
(۴) بخاري جزء ۳ - ص - ۶۸

(حفظ اليد و حفظ اللسان)

اسلام نے ایک عظیم الشان اخلاقي اصول یہ قائم کیا تھا :

المسلم من سلم المسلمون من یدہ و من لسانہ - | مسلمان وہ ہے ' جس کے ھاتھہ اور زبان سے مسلمانوں کو ایذا نہ پہونچے -

اس اصول کي خلاف ورزي کا اثر اگرچہ ہر موقع پر برے نتائج پیدا کرتا ہے ' تاہم برابر درجہ کے لوگ انتقام لیکر اپنے دل کو تسکین دے لیتے ہیں کمزور انسانوں کو تو اسکا بھي موقعہ نہیں ملسکتا - چنانچہ اس قسم کے موقعوں پر جب کوئي شخص اس اخلاقي جرم کا مرتکب ہوتا تھا ' تو آپ فوراً ٹوکدیتے تھے - حضرت ابو ذر غفاري فرماتے ہیں کہ میںنے اپنے غلام کو ماں کي گالي دي - آپ نے فرمایا " تم اوسکو گالي دیتے ہو ؟ تم میں زمانۂ جاھلیة کا اثر ابھي باقي ہے - تمہارے غلام تمہارے بھائي ہیں جنکو خدا نے تمہارے سپرد کردیا ہے - جو تم کھاؤ ' وھي اونکو کھلاؤ - جو تم پہنو ' وھي اونکو پہناؤ ' اور اونکي طاقت سے زیادہ اون سے کام نہ لو ' اگر لیتے ہو تو اونکي اعانت کرو " (۱)

حضرت ابو مسعود انصاري کہتے ہیں : " میں اپنے غلام کو مار رہا تھا - یکایک پیچھے سے ایک آواز آئي کہ اے ابو مسعود ! ہوشیار ! خدا کو تم پر اس سے زیادہ قدرت حاصل ہے - میںنے پیچھے مڑکے دیکھا تو آنحضرت تھے " حضرت ابو مسعود پر اس کا یہ اثر پڑا کہ اونہوں نے غلام کو آزاد کردیا (۲)

(مداحي کا انسداد)

انسان خوشامد پسند ہے ' اور مداحي اس دبي ہوئي چنگاري کو اور بھي اوبھار دیتي ہے - امرا و سلاطین کو اسي نے تباہ کردیا - آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کو خود مدح سے نفرت تھي ' اور لوگوں کو بھي اس سے منع فرماتے تھے - چنانچہ ایک آدمي نہایت مبالغہ آمیز طور پر ایک شخص کي مدح کر رہا تھا ' آپ نے دیکھا تو فرمایا : " تم نے اوسکو ہلاک کردیا " (۳)

(عیش پرستي کا انسداد)

عیش پرستي بظاہر تمدن کا زیور ہے ' لیکن درحقیقت اوسکے اندروني نظام کا اصلي گھن یہي چیز ہے - آنحضرت کي زندگي نہایت سادہ تھي ' آپ تمام لوگوں کو اسي سادگي کي تعلیم دیتے تھے ' اور جب کبھي کوئي چیز اسکے خلاف نظر سے گذرتي تو اوس سے بیزاري ظاہر فرماتے تھے -

ایک مرتبہ آپ راستے سے گذرے تو ایک بلند عمارت نظر آئي - آپ نے فرمایا کسکا مکان ہے ؟ لوگوں نے ایک انصاري کا نام لیا - آپ خاموش ہوگئے ' لیکن دل میں بات رکھہ لي - وہ انصاري آپ کي خدمت میں حاضر ہوے اور سلام کیا ' آپ نے منھہ پھیر لیا - اونہوں نے کئي بار سلام کیا لیکن آپ کا اعراض بدستور قائم رہا - اونہوں نے اپنے دوستوں سے آنحضرت کي ناراضي کا سبب پوچھا تو لوگوں نے واقعہ بیان کیا - وہ فوراً گئے اور اوس مکان کو منہدم کردیا - آپ دوسري بار اوس طرف سے گذرے تو فرمایا کہ وہ عمارت کیا ہوگئي ؟ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ ! صاحب خانہ نے آپ کي ناراضي کے خوف سے اوسکو گرادیا - آپنے فرمایا ہر وہ گھر جو ضرورت سے زائد ہو ' صاحب خانہ پر وبال ہے - (۴)

ایک مرتبہ آپ کسي لڑائي سے واپس آے ' حضرت عائشہ نے شوق و محبت سے گھر کو ایک نہایت رنگین پردہ سے سجادیا - آپ تشریف لاے تو حضرت عائشہ نے سلام کیا ' لیکن آپ کے

(۱) بخاري جزء ۱ - ص - ۱۱
(۲) ابو داود ص - ۳۴۷ - جلد - ۲
(۳) بخاري جزء - ۳ - ص - ۱۷۷
(۴) ابو داود جلد - ۲ - ص - ۳۵۶

چہرے سے ناراضي کے آثار ظاہر ہوے اور سلام کا جواب تک نہیں دیا - پھر خود اپنے دست مبارک سے پردے کے ٹکڑے ٹکڑے کردیے اور فرمایا کہ خدا نے ہمکو مٹي اور پتھر کے آراستہ کرنے کا حکم نہیں دیا ہے - (۱)

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھہ بھي اس قسم کے مواقع پیش آے ہیں -

(عفت و عصمت)

اسلام پاکبازي اور عفت کي تعلیم دینے کیلیے آیا تھا :

والذین لفروجھم حافظون | کامیاب مسلمان وہ ہیں جو عفیف اور پاکباز ہیں -

اس بنا پر جب کبھي اس قسم کے مواقع پیش آتے تھے جن سے مسلمانوں کي اس خصوصیت پر حرف آسکتا تھا ' تو آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم فوراً اوس سے تعرض فرماتے تھے -

حضرت فضل ابن عباس نہایت وجیہہ آدمي تھے ' زمانہ حج میں آنحضرت نے اونکو اپنے ساتھہ سوار کرلیا تھا - ایک خوشرو عورت آنحضرت کي طرف فتوی پوچھنے کیلیے بڑھي - فضل نے اوسکو شوق کي نگاہوں سے دیکھنا شروع کیا ' آنحضرت نے خود دست مبارک سے اونکي ٹھڈي پکڑکر اونکا منہ اوسکي طرف سے پھیر دیا - (۲)

یورپ کو آج اپنے تہذیب و تمدن پر بڑا ناز ہے اگرچہ یورپ کي اخلاقي حالت کے اصلي منظر نہایت نفرت انگیز ہیں - بظاہر ہر انگریز کو ستر عورت کا خیال رہتا ہے اور کسي نے کسي انگریز کو راہ میں برہنہ تن بہت کم دیکھا ہوگا ' لیکن اسلام کي تہذیب اس بارے میں صرف نمائشي لباس آرائي ہي کو کافي نہیں سمجھتي - ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم نے ایک شخص کو میدان میں برہنہ نہاتے ہوے دیکھا ' فوراً منبر پر تشریف لاے اور ایک عام خطبہ دیا :

ان اللہ حي ستیر یحب الحیاء و الستر فاذا غسل احدکم فلیستر - | خدا صاحب حیا اور پردہ دار ہے ' وہ حیا اور ستر پوشي کو پسند کرتا ہے پس تم میں سے جو کوئي غسل کرے چاہیے کہ پردہ ڈال لیا کرے -

آنحضرت کو ستر عورت کا اسقدر خیال تھا کہ ایک مرتبہ مسور بن مخرمہ نے ایک بھاري پتھر اوٹھایا - اس حالت میں اونکا کپڑا گر گیا - آپ نے فوراً ٹوکا کہ کپڑا اوٹھاؤ - برہنہ نہ ہو (۳) لیکن یورپ کي ستر پوشي کا یہ حال ہے کہ غسل خانوں ' حماموں ' بحري ساحلوں ' اور پیراکي کے حوضوں میں صدہا متمدن انسان برہنہ ہوکر ایک دوسرے کے سامنے ہوتے ہیں -

(اصلاح شئون النساء)

اس معاملہ میں عورتوں کي حالت مختلف حیثیتوں سے قابل توجہ و محتاج اصلاح تھي - عرب میں مخنثوں کا ایک گروہ موجود تھا ' جو علانیہ گھروں میں آتا جاتا تھا - ایک بار ایک مخنث نے ازواج مطہرات کے سامنے ایک عورت کے محاسن بالکل ایک مرد کي نظر و ذوق سے بیان کیے - آنحضرت نے فوراً حکم دیا کہ یہ لوگ گھر میں نہ گھسنے پائیں (۴)

عرب کي عورتوں میں جو بد اخلاقیاں پھیل گئي تھیں ' اون میں ایک بد اخلاقي یہ بھي تھي کہ بعض عورتیں مردوں کي وضع اختیار کرتي تھیں - آنحضرت نے ان پر عموماً لعنت بھیجي ہے - لیکن جب کبھي کسي عورت کي وضع کو مردوں سے بلا قصد بھي

(۱) ابو داود ص - ۲۱۶ - جلد - ۲
(۲) بخاري جزء - ۸ - ص - ۵۱
(۳) ابوداؤد جلد - ۲ - ص - ۲۰۱
(۴) مسلم جلد - ۲ - ص - ۲۴۴

مشابہت ہوجاتي ' تو آپ فوراً ٹوکدیتے - ایک مرتبہ حضرت ام سلمہ دوپٹا اوڑہ رہي تھیں - آپ نے دیکھا تو فرمایا : لیۃ لا لیتین ایک تہ کرکے اوڑھو دوتہ نہ کرو کیونکہ دوتہ کرنے سے عمامہ کے ساتھہ مشابہت پیدا ہوجاتي تھي ' جو مردوں کي خاص وضع ہے - آپ کو اسپر اسقدر اصرار تھا کہ ایک عورت نے پردہ سے آپ کو ایک خط دینا چاہا ' اسکے ہاتھوں میں مہندي نہ تھي - آپ نے فرمایا : یہ مرد کا ہاتھہ ہے یا عورت کا ؟ اسنے کہا میں عورت ہوں ' فرمایا " اگر تم عورت ہو تو مہندي لگاؤ "

اکثر عورتیں نہایت غیر محتاط لباس پہنتي تھیں - اسکے متعلق خود قرآن حکیم میں آیتیں نازل ہوئي ہیں - خود آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم جب کبھي اس قسم کي بے احتیاطي ملاحظہ فرماتے تھے تو فوراً روکدیتے تھے - حضرت اسماء بنت ابي بکر آپ کے سامنے باریک کپڑا پہن کے آئیں تو آپ نے منہ پھیر لیا ' پھر فرمایا : " عورت بلوغ کے بعد صرف منہ اور ہاتھہ کھلا رکھہ سکتي ہے " (۱) -

عورتیں عموماً راستوں میں مردوں کے دوش بدوش چلتي تھیں - ایک مرتبہ آپ مسجد سے نکلے تو دیکھا کہ مرد و عورت دونوں ساتھہ ساتھہ راہ میں چل رہے ہیں ' آپ نے فرمایا : " تم کو درمیان راہ چلنے کا کوئي حق حاصل نہیں ' تم کو راستے کے کنارے چلنا چاہیے " اسکے بعد سے عورتیں دیواروں سے لگ کر چلنے لگیں - اس قسم کے بیسیوں واقعات کتب حدیث میں مذکور ہیں -

(رفع نزاع باہمي و اصلاح ذات البین)

اسلام نے مسلمانوں پر سب سے بڑا احسان الہي یہ جتایا ہے :
فاصبحتم بنعمتہ اخوانا خدا نے تمکو باہم دشمني کے بعد بھائي بھائي بنادیا -

لیکن باہمي اختلاف و تنازع سے یہ رشتۂ اخوت ٹوٹ سکتا تھا ' اسلیے آنحضرت کے فرائض احتساب میں سب سے اہم فرض رفع نزاع تھا - چنانچہ جب کبھي آپ کو کسي شرو فساد خانگي کي خبر ملتي تو آپ جاتے اور اصلاح فرماتے - ایک مرتبہ آپ کو خبر ملي کہ قبیلہ بني عمرو بن عوف میں باہم کچھہ نا چاقي پیدا ہوگئي ہے - آپ چند صحابہ کے ساتھہ تشریف لیگئے ' اور معاملہ کے سلجھانے میں اسقدر دیر لگي کہ نماز کا وقت آگیا - چنانچہ حضرت بلال کے درخواست کرنے پر حضرت ابوبکر نے نماز پڑھائي (۲)

عبداللہ بن سلول ایک بار نہایت گستاخانہ پیش آیا ' یہاں تک کہ صحابہ سے ضبط نہو سکا اور وہ لڑنے بھڑنے پر تیار ہوگئے ' اسپر عبد اللہ بن سلول کے حامي بھي اوٹھے ' اور فریقین باہم دست و گریباں ہوگئے ' لیکن آنحضرت نے مسلمانوں کو سمجھا بجھاکر الگ کیا اور فرمایا کہ صلح فساد سے بہتر ہے (۳)

واقعہ حک کے متعلق خود مسلمانوں کے دو قبیلوں اوس و خرج میں سخت نزاع قائم ہوگئي ' اور دونوں فریق آمادہ جنگ ہوگئے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو سمجھا بجھا کر ٹھنڈا کیا -

(مراعاۃ ادب)

آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کو بڑوں کے ادب و تعظیم کا نہایت خیال رہتا تھا ' معمولي باتوں پر بھي گرفت کرتے تھے - ایک موقع پر جب حضرت عبد اللہ بن مسعود کے چھوٹے بیٹے نے گفتگو میں مسابقت کرني چاہي تو آپ نے فوراً ٹوکدیا :
الکبر الکبر (۴) یعني پہلے بڑے کو بولنے دو !

(۱) ابوداؤد جلد - ۲ - ص - ۲۱۱
(۲) ابوداؤد جلد - ۲ - ص - ۲۱۸
(۳) ابوداؤد جلد - ۲ - ص - ۲۱۱
(۴) ابوداؤد جلد - ۲ - ص - ۳۶۰

اسئلۃ واجوبتھا

حکومۃ شوری اور اسلام

خلافۃ راشدۂ اسلامیہ کا نظام جمہوري

منہاج نبوۃ اور شوری

(از جناب مولوي مصباح الدین صاحب - لشکر گوالیار)

عرصہ ہوا الہلال میں جناب نے اسلام کے حکم شوری اور خلافۃ راشدہ کے نظام حکومت کے متعلق ایک مضمون تحریر فرمایا تھا ' اور دہلي کے کسي شخص نے اسپر اعتراض کیا تھا - خاکسار نے وہ مضمون جو پیسہ اخبار میں شائع کیا گیا تھا ' حضور کي خدمت مبارک میں بھیجا تھا اور استدعا کي تھي کہ اس مسئلہ کو ایک بار بالکل واضح کردیا جاے - جناب نے از راہ کرم لکھا تھا کہ عنقریب اسپر توجہ کي جائیگي - اسکے بعد جب الہلال میں " القارعہ " کے عنوان سے جناب نے مسئلہ خلافۃ اسلامي پر مضمون لکھا تو اسمیں یہ بھي لکھا تھا کہ اسلام نے اپنا نظام حکومت ایک خاص طرح کا جمہوري قرار دیا ہے ' اور کوئي حکومت اسلامي نہیں ہوسکتي جب تک کہ وہ پارلیمنٹري طرز حکومت پر عامل نہو - اسپر بھي بعض لوگوں نے اعتراض کیا تھا ' اور اس وقت مکرر خاکسار نے جناب کو اس اہم مسئلہ پر توجہ دلائي تھي ' لیکن صد افسوس کہ اسکے بعد مقدس الہلال کي اشاعت بند ہوگئي ' اور دل کي حسرت دل ہي میں رہگئي -

اب تیسري بار جناب کو زحمت دیتا ہوں اور ملتمس ہوں کہ البلاغ میں اس کے لیے بھي کچھہ جگہ نکالي جاے - معترضین کا بیان ہے کہ خلافت راشدہ کا طرز حکومت ایک طرح سے شخصي تھا - ایک شخص خلیفۃ المسلمین ہوتا تھا ' اور سب اسکي متابعت کرتے تھے - حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید کو معزول کردیا اور باوجود مخالفت کے مسلمانوں کے مشورہ کي کچھہ پروا نہ کي - حضرۃ ابوبکر نے منکرین زکواۃ سے قتال کیا اور بہت سے صحابہ اسکے مخالف تھے - پس پارلیمنٹ کہاں ہوئي اور ارکان شوری کي راے کي متابعت خلیفہ کیلیے کیونکر واجب ہوئي ؟ وغیرہ وغیرہ - ضرورت اسکي ہے کہ سب سے پہلے جناب خلفاء راشدین کے طرز حکومت کو واضح فرمادیں تاکہ موجودہ زمانے کي اصطلاحات پارلیمنٹ وغیرہ کو اس سے ملاکر معلوم کیا جاسکے کہ کسقدر حالت مختلف اور کسقدر متحد تھي ؟ خاکسار نے الفاروق کو اسي خیال سے بار بار دیکھا تاکہ کم از کم حضرۃ عمر کے عہد کا نمونہ صاف ہوجاے ' لیکن تشفي نہوئي - بعض حضرات کا یہ بھي خیال ہے کہ جب تک سلطان عبد الحمید سریر اراے خلافت تھے ' اس وقت تک دولۃ عثمانیہ ٹھیک ٹھیک اسلامي خلافۃ کي مصداق تھي ' لیکن اسکے بعد یورپ کے اثرات سے متاثر ہوکر نوجوان ترکوں نے شورش کي ' اور انکو معزول کرکے تمام رشتۂ حکومت اپنے ہاتھوں میں لے لیا - اب سلطان ترکي کوئي اختیار نہیں رکھتے ' اور تمام اختیار پارلیمنٹ کے ہاتھہ میں ہے - اسمیں عیسائي ممبر بھي ہیں ' یہودي ممبر بھي ہیں ' دروز بھي ہیں - اب امیر المومنین کي اسلامي طاقت محض براے نام ہے -

البـــلاغ :

آپ نے ایک نہایت اهم ديني اور تاريخي بحث چهيڑدي هے جو بغير اسكے صاف نہيں هوسكتي كه نہايت شرح و بسط كے ساتهه نظر ڈالي جاے - آپكے سوال كو ميں چند ٹكڑوں ميں منقسم كرديتا هوں تاكه بسہولت تمام پہلو بحث ميں آسكيں :

(١) خلافة راشدهٔ اسلاميه كا طرز حكومت جسكو آنحضرة صلى الله عليه وسلم نے " على منهاج النبوة " فرمايا يعنے وہ طريق نبوة پر كار بند هوگي ' كيا تها ؟

(٢) موجوده پارليمنٹري طرز حكومت اور اسلامي طريق شورى -

(٣) ايک ايسا دار الشورى جسميں غير مسلم اركان بهي هوں ' كيا اسلامي دارالشورى هوسكتا هے ؟

الہلال كي جلد (٣) ميں جو سلسلهٔ مضامين " الحرية في الاسلام " كے عنوان سے شائع هوا هے ' آپ اسپر مكرر نظر ڈال ليں - نہايت شرح و بسط كے ساتهه اس مسئله كا حل شرعي اسميں موجود هے اور ايک طالب حق كو كفايت كرتا هے - البته يه سلسله نا تمام رهگيا تها ' اور ايک پورا ٹكڑہ جو " حكم شورى " كے عنوان پر لكها گيا تها ' اس خيال سے شائع نہوا كه زياده مفصل و مدلل كركے شائع كرنا مقصود تها - ليكن اس ٹكڑے كو بهي اب شائع كرديا جاتا هے - يه ايک مختصر اور اجمالي نظر هے - آپكے مطالعه ميں آجاے - اسكے بعد بقيه سوالات كا جواب عرض كرونگا -

(حكـــم شورى)

يعني تمام داخلي و خارجي معاملات ملكي اور امور انتظامي و قانوني ملک كے اهل الراے اور وكلاء ملت اشخاص كے مشوره سے انجام پائيں ' اس مسئلهٔ كے اثبات و تفصيل سے پہلے ايک تمهيد كي ضرورت هے -

هر دستوري (مقيد بقانون) حكومت كيليے ايک اصولي قانون هوتا هے ' جو باهمي مشوره سے منفصل هوكر آينده تمام قوانين كيليے ايک اصول موضوعه اور سنگ بنياد قرار پاتا هے - يورپ كے جمہوري و پارليمنٹري دور نے اسے " قانون اساسي " كے لفظ سے تعبير كيا هے - حكومت هميشه اس بنيادي قانون كي متابعت پر مجبور هوتي هے اور جتنے قوانين و اصول وضع هوتے هيں ' سب كے سب اسي اولين قانون اساسي كے ماتحت رهتے هيں - اسكي تمام دفعات اصولي و كلي هوتي هيں - وہ جزئيات سے كوئي تعلق نہيں ركهتا - هر شاخ حكومت و نظام سلطنت كيليے اصولي دفعات وضع كرديتا هے -

اسلام كا بهي ايک قانون اساسي هے يعني " قرآن اور اسكي عملي تفسير جسكا نام " سنت " هے - اسي پر تمام قوانين اسلامي كي بنياد هے -

اسلام كا يه قانون اساسي دنيا كے تمام ديگر قوانين اساسيه كے خلاف انسانوں كا گهڑا هوا نہيں هے بلكه اوس مقنن اعظم كي تاسيسات هيں جسكے قوانين فطرت سے دنيا كا ذره ذره جكڑا هوا هے ' اور جسكے كلمات و سنن ميں كبهي تغير و تبدل نہيں هوسكتا : لا تبديل لكلمات الله - و لن تجد لسنة الله تبديلا -

اس قانون اساسي كے ماورا جو معاملات ملكي اور امور انتظامي و قانوني هيں ' اسلام كا حكم هے كه وہ هميشه باهمي مشورهٔ عام سے طے هوں - مسجد نبوي هماري مجلس شورى تهي - مهاجرين و انصار مجلس كے اركان خاص ' اور عام مسلمان اوسكے اركان عام تهے - " الصلوة جامعة " انعقاد مجلس كا اعلان تها ' آنحضرت صلى الله عليه و سلم جو مشورهٔ انساني سے مستغني تهے ' وہ بهي بربناے تعليم امت استشاره فرماتے تهے اور تمام خلفاے راشدين كا اسي پر عمل تها - همكو اس مسئله ميں زياده كاوش كي ضرورت نہيں ' خود قرآن حكيم نے اس مسئله كو فيصل كرديا هے :

و شـــاورهـم في الامر — معاملات حكومت ميں مشوره كرليا كرو ! (٣ - ١٥٣)

دوسري جگه صحابه كرام كي توصيف و مدح ميں خدا فرماتا هے :

وامرهـــم شورى بينهـم — اونكے معاملات حكومت باهمي مشوره سے طے هوتے هيں - (٤٢ - ٣٦)

پہلي آية نے حكم ديا ' اور دوسري نے اسكي تعميل كي خبر ديدي -

پہلي آيت كي تفسير ميں صاحب فتح البيان نے ايک نامور عالم ابن خواز منداد كا يه قول نقل كيا هے :

واجب على الولاة مشاورة العلماء فيمـــا لايعلمون و فيمـا اشكل عليهم من امور الدنيا و مشاورة وجوه الجيش فيمـــا يتعلق بالحرب و وجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح و وجوه الكتاب و العمال و الوزراء فيما يتعلق بمصالح البلاد و عمارتها (ج - ٢ - ص - ١٣٠ مصر)	حكام ملک پر اون معاملات ميں جنكو وہ نہيں جانتے اور ديگر امور دنياوي ميں واقف كاروں سے ' معاملات جنگ ميں افسران فوج سے ' مصـــالح عـــامه ميں معززين ملک سے ' اور معاملات ملكي ميں اهل دفتر و حكام و وزرا سے مشوره كرنا واجب هے -

وہ امام يا سلاطين جو حكم شورى كي تعميل نہيں كرتے ' امام قرطبي حسب ذيل فتوى اونكے متعلق نقل كرتے هيں :

لا خلاف في وجوب عزل من لايستشير اهل العلم و الدين - (فتح البيان ج - ٢ - ص - ١٣٠)	جو خليفه اهل علم و اهل دين سے مشوره نه كيا كرے ' اوسكي معزولي كے واجب هونے ميں كسي كو اختلاف نہيں -

" الحرية في الاسلام " كي گذشته صحبتوں ميں هم حكم شورى كي تشريح كرچكے هيں - اب ديكهنا چاهيے كه عمل كي حيثيت سے اسلام نے اسكا كيا نمونه پيش كيا ؟ آنحضرت صلى الله عليه و سلم كے متعلق حضرت عائشه كي شہادت هے كه :

ما رايت رجلاً اكثر استشارة للرجال من رسول الله صلعم :- (رواه البغوي)	ميں نے رسول الله سے زياده كسيكو اس بارے ميں نه پايا كه لوگوں سے مشوره كركے كام كيا جاے -

حضرة ابو هريره سے مروي هے :

ما رايت احدا اكثر مشورة لاصحابه من رسـول الله صلعم (رواه الترمذي)	ميں نے آنحضرت صلعم سے زياده كسيكو اپنے اصحـــاب سے مشوره ليتے نہيں ديكها -

حضرت ابو بكر صديق رضى الله عنه نے عمرو بن عاص كو لكها تها :

ان رسول الله صلعم شاورنا في الحرب فعليك بـــه (كنزه العمال - ج - ١ - ص ١٦٢)	رسول الله صلعم امور جنگ ميں هم لوگوں سے مشوره ليتے تهے ' پس تم بهي ايسا هي كيا كرو -

اس حديث سے نه صرف آنحضرت كا طرز عمل ظاهر هوتا هے بلكه حضرت ابو بكر كا بهي اصول عمل واضح هوجاتا هے -

اسكے بعد حضرت عمر كا دور هے - انهوں نے مهاجرين و انصار كي باقاعده مجلسيں قائم كيں ' اون سے هميشه امور مملكت ميں مشوره ليا - عام مسلمانوں كو بهي هر مسئله ميں اعتراض كا حق حاصل تها ' عهد فاروقي كي تاريخ ان واقعات سے اسقدر لبريز هے كه انكو كسي ايک مضمون ميں ضمناً سميٹنا ممكن نہيں - مثالاً چند واقعات حوالهٔ قلم هيں :

عن ابن شہاب کان عمر بن الخطاب اذا نزل الامر المعضل دعا الفتیان فاستشارهم لیقتفی حدة عقولهم (کنز العمال ج ۱ - ص - ۱۶۳)

زهري روایت کرتے هیں که حضرت عمر کو جب کوئي مشکل مسئله پیش آتا تو نوجوانوں کو طلب فرماتے اور ان سے مشورہ لیتے ' تاکه ان کی ذکاوت عقل کا اتباع کریں -

بلاذری جو مشهور مورخ هے ' ایک ضمني موقع پر لکھتا هے :

کان للمهاجرین مجلس في المسجد فکان عمر یجلس معهم و یحدثهم عما ینتهی الیه من امر الافاق (فتوح البلدان -).

مسجد نبوي میں مهاجرین کي ایک مجلس تهي - حضرت عمر ان کے پاس بیٹھتے تھے اور ملک کے جو واقعات ان تک پهونچتے تھے انکو بیان کرتے تھے -

قرآن و حدیث کے بعد فقه کا درجه هے - فقه اسلامي کا تیسرا رکن اجماع هے ' جو مشورۂ ملت کي سب سے کامل اور محتاط حد هے - یعني علماء امت کا کسي مذهبي غیر منصوص مسئله پر اور قوم کے ارباب سیاست کا کسي طریقه سیاست پر اتفاق کرنا - آنحضرۃ نے جماعت کي اکثریت کو همیشه ایک بالاتر جگه دي - کبھي فرمایا که لا تجتمع امتي علی الضلالة - میري امة کبھي بھي ضلالت پر اجماع نهیں کرسکتي - کبھي ارشاد هوا که ید الله علی الجماعة - جماعت پر الله کا هاتھ هے - اس سے تخلف نه کرو - شخصیت کے مقابله میں جماعت کي قوت کو قائم کرنا جمهوریت کي اصلي بنیاد هے ' اور اس سے بڑھکر اسکے لیے تصریح کیا هوسکتي هے ؟

ان تصریحات کے علاوہ تاریخ و احادیث کے بکثرت واقعات هیں جن سے ثابت هوتا هے که خود آنحضرت باتباع حکم الٰهي اور نیز خلفاے راشدین باقتداے سنت نبوي ' هر امر اهم میں لوگوں سے مشورہ لیتے تھے ' اور مسائل پر اجماع کرتے تھے - مسجد نبوي اسلام کي مجلس عمومي یا سینیٹ تھي - اکابر مهاجرین و انصار ارکان خاص ' اور عام مسلمان ارکان عام تھے - مدینه کي گلیوں میں الصلوۃ جامعة کي ندا انعقاد مجلس کا اعلان کردیتي - اس قسم کي مجالس میں جو واقعات پیش هوے ' انکي ایک مختصر فهرست ذیل میں هم پیش کرتے هیں :

(عهد نبوت)

طریقۂ اذان ' تکذیب واقعۂ افک ' جنگ بدر میں آگے بڑھنا ' بدر کے کنوئیں پر مقیم هونا ' فدیۂ اسیران جنگ بدر ' جنگ احد میں مدینه سے نکلکر لڑنا ' غزوۂ خندق میں مدینه کے اندر محصور هوکر لڑنا ' ایام خندق میں حمله آوروں سے مدینه کي ایک تهائي پیداوار پر صلح کرنیکي بحث ' حدیبیه میں جنگ کا مسئلۂ ' وغیرہ

(عهد خلافت راشدہ)

کتابت قرآن ' قتال اهل ارتداد ' جنگ شام ' مجوسیوں سے جزیه لینے کي بحث ' ملک عراق و شام کو فوج کي جاگیر میں دینے کا مسئله ' نهاوند کي لڑائي میں حضرت عمر کي شرکت کي بحث ' بعض عمال و حکام کا تقرر ' امراء فوج کا انتخاب ' تقسیم غنیمت ' فوج کي تنخواہ ' سنه هجري کا تعین ' غسل جنابت بغیر خروج ' ترتیب دفاتر ' وبا زدہ ملک میں داخل هونیکي بحث ' تجارت غیر قومي پر محصول ' جنگ افریقه ' بیت المال کا تعلق و تصرف ' وغیرہ ذالک -

شخصي اور غیر شخصي حکومتوں میں بڑا فرق یهي هے که شخصي حکومتوں میں همیشه سلاطین و ملوک نے ملک کي آمدني کو اپني خاص چیز سمجھا هے ' جسپر وہ هر قسم کا اختیار تصرف و اقتدار کا رکھتے هیں ' اور اپنے فوائد ذاتي سے بچاکر جو کچھه رعایا کیلیے خرچ کرتے هیں ' اسکو اپنا احسان قرار دیتے هیں لیکن

دستوري و جمهوري حکومت کي سب سے پهلي خصوصیت یه هے که محاصل ملکي کو انکے دست قهر سے نجات دلاے ' کیونکه وہ پبلک کي چیز هے ' اور پبلک هي کي ضرورتوں میں اسکو صرف هونا هے - البته رئیس ملک کو اپني خدمات و انتظام کے معاوضه میں بقدر ضرورت اس سے دیا جاسکتا هے - لیکن یه ایک ایسي مساوات هے جسکي تعمیل یورپ کي دستوري حکومتوں میں بھي اب تک نهوسکي ؛ اور لاکھوں روپے هر سال ملوک و سلاطین اور ارکان خاندان شاهي کے اسراف و نشاط کیلیے دیے جاتے هیں - هم الحریة في الاسلام کے ایک نمبر میں سلاطین یورپ اور پریسیڈنٹ جمهوریت فرانس و امریکه کي تنخواهوں کا حال درج کرکے اسکا مقابله خلفاء راشدین کي تنخواهوں سے کرچکے هیں -

لیکن اسلام اپنے اول ظهور سے اسپر عامل هے - ملک کي آمدني کو وہ مال الله اور پهر مال المسلمین سمجھتا هے ' اور اسي لیے خزانۂ ملکي کا نام اسکي اصطلاح میں بیت مال المسلمین هے یعنے تمام مسلمانوں کے مال کا خزانه ! -

عهد نبوت میں خراج و جزیه کي جو رقم ممالک مفتوحه سے آتي تھي ' آپ اس سے صرف اسقدر لیتے جسقدر ایک فقیر الحال شخص کي نا گزیر ضرورتوں کیلیے لا بدي هے ' اور تمام رقم ملک کے اهل حاجت کي امداد اور مسلمانوں کي عام ضروریات میں صرف هوتي تھي - اکثر ایسا هوتا تھا که بادشاہ عرب بھوک سے پیٹ پر پتھر باندھتا تھا ' اسکے گھر میں مهینوں چولها نهیں جلتا تھا ' اکثر راتونکو چراغ میں تیل تک میسر نه آتا تھا ' لیکن خزانۂ ملکي سے وہ اس حالت میں بھي ایک پیسه لینا گوارہ نکرتا تھا - جب اسنے وفات پائي تو اسکي زرہ ایک یهودي کے هاں چند سیر جو پر رهن تھي !

حکومت کو ذاتي ملک نه قرار دینے پر سب سے بڑي دلیل یه هے که آپ نے اپنا جانشین اپنے کسي عزیز کو قرار نهیں دیا - خلفاے راشدین بھي اس اسوۂ حسنه کے بهترین نمونه تھے ' خلفاے اربعه میں سے کسیکو بھي یه حق نه تھا که بمعاوضۂ خدمت ملکي چند درهم ماهوار سے زیادہ حاصل کرے - حضرت ابو بکر رضي الله عنه اپنے آغاز ایام خلافت میں بھي تجارت کرتے تھے ' اور اپنے لیے بیت المال سے کچھه نه لیتے تھے ' جب خدمات خلافت کي گرانباري سے مجبور هوگئے اور تجارت کیلیے وقت نه نکال سکے تو مسلمانوں کے مشورہ کے بعد خود بھي بقدر احتیاج لینے لگے - حضرت عمر بھي بیت المال سے حق مقررہ سے زیادہ نهیں لیتے تھے ' اور اس حق مقررہ کي بھي خود انهوں نے تفصیل کر دي تھي - یعني گرمي اور جاڑوں کیلیے دو جوڑے کپڑے ' ایک متوسط الحال قریشي کیطرح اهل و عیال کے اخراجات ' حج کیلیے سال میں ایک بار سواري ' اور بس !

ایک بار ایک مسلمان نے صرف اس بنا پر انکي اطاعت سے انکار کیا که اسکو شبهه هوا که حضرت عمر نے اپنے حق سے زیادہ چادر لیلي هے - بیت المال سے ایک اونٹ گم هوتا تھا تو حضرت عمر (رض) گھبرا جاتے تھے که میں جوابدہ هوں - کار بار خلافت کیلیے جب چراغ جلاتے تھے تو فراغت کے بعد فوراً بجھادیتے تھے که اب مجھے اس سے فائدہ اٹھانے کا حق نهیں !

ایک بار حضرت عمر کي بیوي نے ایک مسلمان قاصد کي معرفت جب وہ خلافت کے طرف سے قسطنطنیه جا رها تھا ' قیصر کي بیوي کو کچھه تحفه بھیجا - قیصرہ نے رومي قاصد کے هاتھه ایک گرانبها هدیه حضرت عمر کي بیوي کے لیے بھیجدیا - حضرت عمر کو جب معلوم هوا تو گھر میں تشریف لاے اور وہ گرانبها هدیه لیکر بیت المال میں داخل کردیا ' اور فرمایا " یه عام مسلمانوں کي چیز هے ' کیا اس سے پهلے بھي قیصر نے تجھکو هدیه بھیجا تھا ؟ "

اس واقعہ سے زیادہ واضح اور زیادہ روشن حضرت عمر کا وہ خطبہ ہے جسمیں اونہوں نے خلیفہ اور عام اہل ملک کے حقوق مالي کا ذکر کیا ہے :

انما انا و ما لكم كولي اليتيم ان استغنيت استعففت و ان افتقرت اكلت بالمعروف ' لكم علي ايها الناس خصال فخذوني بها ' لكم علي ان لا اجتبي شيئاً من خراجكم و لا مما افاء الله عليكم الا من وجهه ' ولكم علي اذا وقع في يدي ان لا يخرج مني الا في حقه ' ولكم علي ان ازيد في اعطيا تكم (كتاب الخراج ابو يوسف - ص ٦٧)

تمہارے مال کي اور میري مثال ایک یتیم کے مربي کیطرح ہے ' اگر میں مستغني ہونگا تو کچھہ نہ لونگا اور اگر محتاج ہونگا تو حسب دستور کچھہ کھانیکو لے لونگا - لوگو ! مجھپر تمہارے چند حقوق ہیں جنکا تمکو مجھسے مطالبہ کرنا چاهیے - مجھپر تمہارا حق ہے کہ ملک کا خراج اور مال غنیمت بیجا طور سے جمع نکروں ' مجھپر تمہارا حق ہے کہ جب میرے هاتهہ تمہارا خراج و غنیمت آئے تو میرے هاتهہ سے بیجا طور سے نہ نکلے ' مجھپر تمہارا حق ہے کہ میں تمہارے وظائف میں اضافہ کروں -

الله الله ! آج رعایا گورنمنٹوں سے اپنا حق مانگتي ہے اور نہیں ملتا ' اور ایک زمانے میں مسلمانوں کو عادت دلائي گئي تهي کہ اگر وہ اپنا حق مانگنا بهول جائیں تو خود پادشاہ وقت انکو یاد دلاے کہ تمہیں مجھسے مطالبہ کرنا چاهیے !!

حضرت عثمان رضي الله عنہ کا بهي خود اپنے متعلق یہي طرز عمل تها ' آخر ایام میں جب بعض اعزہ کے متعلق طرفداري کا میلان ان سے ظاہر ہوا تو فوراً مسلمانوں کي ایک بڑي جماعت انکي طرف سے مشتبہ ہوگئي - حضرت علي علیہ السلام کا بهي بشدت اسي پر عمل تها - عبد الله بن زمعہ نے جب اون سے بلا استحقاق کچھہ طلب کیا تو فرمایا :

ان هذا المال ليس لي و لك و انما هو فيئ للمسلمين !

یہ مال نہ میرا ہے اور نہ تیرا ' یہ عام مسلمانوں کي آمدني ہے -

(نہج البلاغة ص - ٩ ٤٨)

ولید بن عبد الملک دمشق میں جب بے انتہا مصارف سے جامع مسجد بنوا رہا تها تو مسلمانوں نے فوراً اعتراضات کیے کہ بیت المال کا اسقدر روپیہ کیوں بیکار صرف کیا جا رہا ہے ؟ حضرت عمر بن عبد العزیز سلطنت کے کاغذات دیکھنے کیلیے ایک خاص چراغ رکھتے تهے جسمیں بیت المال کا تیل ڈالا جاتا تها ' اور اپنے ذاتي مطالعہ کیلیے دوسرا چراغ رکھتے تهے جسمیں اپني ذاتي تنخواہ سے تیل ڈالتے تهے -

کیا ان واقعات کے بعد بهي اسمیں شبہ ہوسکتا ہے کہ حکومت اسلامیہ کا نظام دستوري یا جمہوري نہ تها ؟ کیا اس سے بہتر مثال حکومت عامہ کي کوئي قوم پیش کرسکتي ہے ؟ کیا تاریخ ماضي کے خزانہ میں اس سے بہتر کوئي نظیر موجود ہے ' اور مستقبل کو اس سے بہتر نمونہ ملسکتا ہے ؟

یہ تو مسلمانوں کي حکومۃ ماضیہ کا افسانہ تها جو اونکي مذہبي تعلیمات کي سطح پر ٹهیک تیرہ سو برس ہوے کہ قائم ہوئي تهي ' لیکن آج مسلمانوں نے اگر زندگي حاصل کي ہے ' اگر مذہبي احساس اونمیں پهر پیدا ہوگیا ہے ' اگر جوہر و روح اسلام کے وہ پهر طالب ہیں ' تو دین کے بعد اونکي سب سے پہلي کوشش دنیا کي صحیح سیاست کیلیے ہوني چاهیے ' کیونکہ اسلام نے دین اور سیاست کو الگ الگ نہیں رکھا ہے - وہ ایک ہي حقیقت شرعي ہے - قران حکیم نے ' احادیث نے ' تاریخ اسلام نے ' ہمکو جس طرز سیاست کي آب و ہوا میں زندہ رکھنا چاہا ہے ' اوسي میں ہمارے لیے زندگي ہے ' اور اوسکے بغیر موت ہے -

تاریخ و عبر

تاریخ معتزلہ کا ایک ورق

نظائر و امثال

(٢)

معتزلہ میں اگرچہ دعوۃ حق کي آخري منزل شہادت سے گذر جانیکا فخر صرف غیلان دمشقي ہي کو حاصل ہوا ' تاہم احتساب کي وہ خصوصیت جو کسي گروہ کو سلاطین سے بے نیاز ' جاہ پرستي سے متنفر ' مناصب دنیا سے بیزار کردیتي ہے ' اس فرقہ کے ہر فرد میں نمایاں طور پر نظر آتي ہے -

محمد بن اسمعیل عسکري کي بے نیازي کا یہ عالم تها کہ ایک بار بادشاہ وقت نے اونکے پاس خط بهیجا - سلاطین کے خطوط دنیادار اشخاص کي تاریخ زندگي کا روشن صفحہ ہوتے ہیں - لیکن اوس نے نہایت بے پروائي سے کہا : " میں ذرہ ہاے خاک کے برابر بهي اس خط کي وقعت نہیں کرتا " -

جعفر بن بشر اگرچہ اس عسرت کے ساتهہ زندگي بسر کرتا تها کہ وہ مستحقین زکوۃ میں داخل ہوگیا تها ' تاہم جب اوس کو ایک بادشاہ نے دس ہزار درہم کا عطیہ دینا چاہا ' تو اوس نے صاف انکار کردیا ' البتہ ایک دوست کے دو درہم قبول کر لیے - لوگوں نے اسکي وجہ پوچهي - اوس نے کہا : " جن لوگوں کو دس ہزار کي ضرورت ہے ' وہ مجھہ سے زیادہ اوسکے مستحق تهے - میري ضروریات کیلیے یہ دو درہم کافي ہیں "

ابوبکر محمد بن ابراہیم کو ایک بادشاہ نے عطیہ لینے پر اسقدر مجبور کیا کہ اوسکے ناخنوں میں کیلیں ٹهکوادیں - با اینہمہ اوس نے قبول نہیں کیا -

صلہ و عطیہ ہي کي خصوصیت نہ تهي ' بلکہ علماے حق کو ہر اوس چیز سے احتراز تها جو سلاطین و امراء کي طرف منسوب ہوتي تهي - ابو عبد الله حسین بن علي کي فاقہ مستي اس درجہ تک پہنچ گئي تهي کہ ایک مرتبہ ابو الحسن ازرق اوسکے پاس آیا - دیکها تو وہ تصنیف و تالیف میں مصروف تها - ابو الحسن نے حجرے میں پاني ڈهونڈها تو نہیں ملا ' ادهر ادهر نگاہ دوڑائي ' کهانے پینے کي کوئي چیز نظر نہیں آئي ' اوس نے تعجب کے ساتهہ پوچها : " آپ اس فاقہ مستي میں کیونکر تصنیف و تالیف کرتے ہیں ؟ " حسین بن علي نے کہا : " اگر میں مشاغل علمیہ کو چهوڑ دوں تو کیا سامان معاش فراہم ہوجائیگا ؟ " ابو الحسن نے کہا " نہیں " حسین بن علي نے کہا " تو پهر وقت ضائع کرنے سے کیا فائدہ ؟ تصنیف و تالیف میں مصروف رہنا ہي بہتر ہے "

لیکن با اینہمہ اوسکے زہد کي یہ کیفیت تهي کہ عضد الدولہ اوسکے لیے خوان شاہي سے طعام خاصہ بهیجتا تها اور وہ اوس میں سے ایک لقمہ بهي منہہ میں نہیں ڈالتا تها -

ابو مسلم نقاش ایک معتزلي تها جو نگینہ پر نام کهودا کرتا تها - ایک مرتبہ ایک امیر کا خادم ایک نگینہ لیکر آیا ' اوس نے نام کهودنے سے انکار کردیا - خادم نے کہا : " اگر اجرت کم ہے تو میں اس سے زیادہ دیسکتا ہوں " چنانچہ اوس نے سو دینار تک اجرت دینا چاہي ' لیکن ابو مسلم نے منظور نہیں کیا - یہاں تک کہ گهر میں سے اسکي عورتوں نے پکارا : " تنگدستي سے ہم سب کا برا حال ہورہا ہے ' اس رقم سے انکار کردینا کسي طرح مناسب نہیں " لیکن اوسکا

انکار برابر قائم رہا - اسکے بعد ایک تاجر نے ایک نگینہ کھدوایا اور دس درہم اُجرت دي - ابومسلم نے ان درہموں کو گھر میں لاکر عورتوں کے سامنے پھینک دیا ' اور کہا : " میں دس سال سے متصل یہ کوشش کررہا ہوں کہ تمکو مال حرام نہ کھلاؤں "

جعفر بن حرب کا باپ پادشاہ کے درباریوں میں تہا ' اسلیے وہ اپني دولت اور جائداد کو ہمیشہ مشتبہ نگاہ سے دیکھتا تھا - چنانچہ آخر عمر میں تمام مال و دولت چھوڑ کر برہنہ تن گھر سے نکل گیا ' اور ستر پوشي کیلیے ایک تالاب میں جاکر بیٹھہ گیا - اسي حالت میں ایک دوست کي نگاہ پڑگئي ' اوس نے ایک کرتہ پہنا کر تالاب سے باہر نکالا -

عیسي بن صبیح نے بھي اسي اشتباہ کي بنا پر مرنے سے پہلے اپني تمام دولت لٹادي -

محدثین کرام کي سب سے نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ وہ علم و مذہب کي خدمت پر کسي سے ایک حبہ معارضہ لینا پسند نہیں کرتے تھے - تاریخ معتزلہ میں بھي اس خصوصیت کے نظائر بکثرت ملتے ہیں - جعفر بن مشیر نہایت فقیرانہ زندگي بسر کرتا تھا - ایک بار اوس نے خطبہ نکاح پڑھا ' اور ایک تاجر اوسکي طلاقت لساني پر فریفتہ ہوگیا - وہ فوراً اپنے گھر گیا اور پانسو اشرفیاں جعفر بن مشیر کے یہاں بھجوادیں - لیکن جعفر نے اونکو واپس کردیا - لوگوں نے کہا : " آپ بادشاہوں کے عطیہ کو تو واپس ہي کردیتے تھے " لیکن یہ تو تاجر کا مال ہے ' اور اوس نے اپنے ہاتھہ سے کمایا ہے " جعفر نے کہا : " ہاں لیکن میں اپني خوش بیاني پر معارضہ لینا نہیں چاہتا "

معتزلہ اگرچہ زہد و قناعت کي بنا پر تعلقات سلطنت سے ہمیشہ احتراز کرتے تھے ' یہاں تک کہ ابوالقاسم عبید اللہ بن احمد کو ایک مرتبہ امور سلطنت سے کچھہ تعلق پیدا ہوگیا تو آخر میں اونہوں نے اس سے توبہ کي ' لیکن اگر یہ گروہ نظام سلطنت کا جزو بنایا جاتا ' تو ہمیشہ کیلیے ظلم کي بنیاد متزلزل ہوجاتي ' اور عدل و انصاف کا منارہ دوبارہ قائم ہوجاتا - عمال کے مظالم کا سب سے بڑا سبب حرص و ہوا ہے جو خزانہ شاہي سے زیادہ اون کے جیب و دامن کو بھرتي رہتي ہے - لیکن علماء حق مال و دولت سے بالکل بے نیاز تھے ' اسلیے وہ ان مناصب پر فائز ہوکر احتساب کے غرض کو پوري قوت و نفوذ کے ساتھہ ادا کرسکتے تھے - واثق باللہ کے زمانے میں جب تحصیلداروں کا ظلم حد سے گذر گیا تو اوس نے حکم دیا کہ تمام عہدہ داروں کي نگراني کیلیے صیغہ مال میں صرف فرقہ معتزلہ ہي کے لوگ منتخب کیے جائیں - چنانچہ قاضي ابن ابي داؤد نے ابویعقوب شحام کا انتخاب کیا ' اور فضل بن مروان کي نگراني کي خدمت اوسکو تفویض کي - نتیجہ یہ ہوا کہ فضل کا جو ہاتھہ رعایا کي ہر چیز کي طرف بے روک ٹوک بڑھتا تھا ' اب احتساب کي سخت زنجیروں میں جکڑ گیا ' اور اوسکي مطلق العناني دفعتاً جاتي رہي -

(معتزلہ کي علمي زندگي)

اسلام نے جو آزادي فکر اور حریت اظہار تمام غیر مذاہب کو بخشي تھي ' اسکو مسلمانوں کي علمي ترقي ' اور خلفاے عباسیہ کي بے تعصبي نے اور زیادہ ترقي دیدي تھي - اسلیے ہر فرقہ نہایت آزادي کے ساتھہ اپنے مذہبي عقائد کا اظہار کرسکتا تھا ' اور عموماً بحث و مناظرہ کا بازار گرم رہتا تہا - یہ میدان معتزلہ کي علمي خدمات کا بہترین جولانگاہ بنا -

قدیم مذاہب میں یہود و نصاری کا فرقہ مدت سے اسلام کا حریف مقابل رہچکا ہے اسلیے معتزلہ نے اونکي مذہبي کتابوں کا

کافي مطالعہ کیا تھا - ابراہیم بن سیار نظام نے توراۃ و انجیل اور زبور کو مع شروح و تفاسیر کے ازبر یاد کرلیا تھا - واصل بن عطاء نے فرقہ مانویہ کے رد میں ایک مستقل کتاب لکھي تھي جو عموماً پڑھي پڑھائي جاتي تھي - ابو یعقوب نے مخالفین اسلام کے رد میں مختلف کتابیں تصنیف کیں ' ابو علي نے اسي غرض سے علم نجوم میں مہارت حاصل کي اور منجمین کے رد میں ایک کتاب لکھي -

لیکن معتزلہ نے سب سے زیادہ ملاحدہ و دہریہ کي طرف توجہ کي - ملاحدہ میں ایک شخص ابن الراوندي تہا جسکا پورا نام ابوالحسین احمد بن یحیی ہے - وہ بعض ذاتي اغراض سے ملحد ہوگیا اور الحاد کي تائید میں متعدد کتابیں لکھیں - ایک کتاب خود قرآن حکیم کے رد میں لکھي تھي جسکا نام واسغ تہا ' ایک کتاب میں موحدین کا رد کیا تھا ' ایک کتاب تمام انبیاء کے رد میں تصنیف کي تھي جسکا نام فرید تہا ' ایک کتاب معتزلہ کي ہجو میں بھي لکھي تھي - وہ نہایت تنگدست تھا ' اور غالباً شکم پروري ہي کي غرض سے ملحد ہوگیا تہا ' اسلیے دوسرے مذاہب کي تائید میں بھي معارضہ لیکر آجرتي کتابیں لکھدیا کرتا تھا - بعض کتابوں میں یہود و نصاری اور ثنویہ اور ارباب تعطیل کے مذاہب باطلہ کي تائید کي تھي -

معتزلہ نے اس فتنہ کے دبانے کیلیے ہر قسم کي کوششیں کیں ' پہلے بادشاہ کو اوسکے قتل پر آمادہ کیا ' لیکن ابن راوندي نے بھاگ کر کوفہ کے ایک یہودي کے دامن میں پناہ لي اور وہیں مرگیا ' اوسکے بعد اسکي تصنیفات کے رد میں معتزلہ کي مجموعي طاقت نے حصہ لیا - فضائح المعتزلہ کا رد ابوالحسین نے کیا جسکا نام النقض والانتصار ہے - کتاب الفرید کي تغلیط ابو ہاشم نے کي ' شیخ ابو علي ابوالحسین خیاط اور زبیري نے اوسکے رد میں بکثرت کتابیں لکھیں - ابو بکر محمد بن ابراہیم نے اوسکي چاروں کتابوں کا رد کیا -

لیکن ان مذہبي سرگرمیوں میں قلم سے زیادہ معتزلہ نے زبان سے کام لیا - تمدني ترقیوں نے بغداد کو ہر فرقہ ' ہر مذہب ' اور ہر گروہ کا مرکز بنا دیا تھا ' اسلیے بغداد کے اندر دجلہ کي لہروں کے ساتھہ مختلف عقائد اور مختلف خیالات کا تلاطم بھي برپا رہتا تھا - خلفاے عباسیہ کي علمي بے تعصبي نے ہر گروہ کو اظہار خیالات کا نہایت فیاضانہ موقع دیا تھا ' اس آزادي سے یہودي ' سوفسطائي ' ثنوي ' مجوسي ' سب کے سب یکساں فائدہ اوٹھاتے تھے - خیالات کے اس تراکم اور زبان کي اس آزادي نے مناظرہ کا ایک اکھاڑا قائم کردیا ' خلفاے بنو عباس کے دربار میں اگرچہ دوسرے سامان آرائش کے ساتھہ ' فقہاء ' محدثین ' اور ادباء کا گلدستہ بھي سجایا جاتا تھا ' لیکن اس دنگل کے مرد میدان صرف معتزلہ ہي ہوسکتے تھے -

لیکن اون مناظروں میں اس زمانہ کي طرح محض علمي زور آزمائیاں نہیں ہوتي تھیں ' بلکہ وہ اشاعت اسلام کا سب سے بڑا ذریعہ تھے ' اور اسي غرض سے معتزلہ نے اوس کو اپني علمي طاقت کا جولانگاہ بنایا تھا - ایک مرتبہ فرقہ سمنیہ کے ایک شخص نے جہم بن صفوان معتزلي سے پوچھا : " کیا کوئي چیز حواس خمسہ کے ادراک سے باہر بھي ہے ؟ " جہم نے کہا " نہیں " اوس نے پھر پوچھا : " تم نے اپنے خدا کو کس حاسہ کے ذریعہ سے پہچانا ؟ " جہم بند ہوگیا ' لیکن اوس نے واصل بن عطاء سے بذریعہ خط و کتابت کے جواب دریافت کیا ' واصل نے جواب دیا کہ " حواس خمسہ کے علاوہ ایک چیز عقل اور حجت بھي ہے ' زندہ اور مردہ میں عقل ہي کے ذریعہ سے تفریق کي جاسکتي ہے ' ہوشیار اور دیوانے کو دلیل ہي کے ذریعہ پہچانا جاتا ہے " جہم نے اوسکو یہي جواب دیا ' متعرض نے کہا " یہ سچ ہے " لیکن یہ کسي دوسرے کي بتائي ہوئي بات معلوم ہوتي ہے " جہم نے اسکا اعتراف کیا ' چنانچہ معترض

خود راصل کے پاس آیا' اوس سے بالمشافہ بحث کي' اور اس فرقۂ الحاد کے تمام لوگ مسلمان ہوگئے!

ابو الہذیل علاف سرگروہ معتزلہ کو مناظرہ میں نہایت کمال حاصل تھا' وہ مخالف کو چند فقروں میں بند کردیتا تھا - بالخصوص مجوس اور فرقۂ ثنویہ کے ساتھہ جو مناظرے کیے ہیں' وہ خاص طور پر شہرت رکھتے ہیں - انہي مناظروں کے اثر نے تین ہزار آدمیوں کو اوسکے ہاتھہ پر مشرف باسلام کرایا!

معتزلہ کے مناظروں کا عام اثر اسلیے ہوتا تھا کہ وہ ہر شخص کو عقلي گورکھہ دھندوں میں پھنسانا نہیں چاہتے تھے' بلکہ اکثر سیدھا سادھا جواب دیدیتے تھے' جو معترض کے دل میں اُتر جاتا تھا - ایک مرتبہ ابوالہذیل کے پاس ایک آدمي آیا اور کہا : "مجھے قران مجید کي بعض آیتوں میں شبہہ ہے اسکو حل کرنا چاہتا ہوں - لوگوں نے اس غرض کے لیے آپ ہي کا نام بتایا ہے" ابوالہذیل نے پوچھا "آپ کو کیا شبہہ ہے؟" اس نے کہا : "مجھے قران کي بعض آیتیں متناقض اور بعض اصول عربیت کے مخالف معلوم ہوتي ہیں" ابو الہذیل نے کہا "میں اُن میں سے ہر ایک کا الگ الگ جواب دوں یا ایک عام تقریر کردوں جو سب کا جواب ہو جاے" اس نے کہا "ایک کلي جواب بہتر ہوگا" ابوالہذیل نے کہا :

"آپ کو یہ معلوم ہے کہ آنحضرت شرفاے عرب میں سے تھے' اور انکي زبان مستند ماني جاتي تھي - آپ یہ جانتے ہیں کہ آنحضرت کا شمار عقلاے عرب میں کیا جاتا تھا - آپ سے یہ بھي مخفي نہیں کہ اہل عرب نے آنحضرت سے مناظرے کیے' آپ کو ان کوششوں کا بھي علم ہے جو اہل عرب نے آپ کي تکذیب میں کیں' تو کیا ایک معمولي درجہ کے آدمي کے بہکانے سے آپ اُنلوگوں کے اقوال کو چھوڑدیتے ہیں جو عربي لغت کے سب سے بڑے ماہر تھے؟ اور جنہوں نے بہت سے مناظروں کے بعد اسلام کو قبول کیا تھا؟"

اس نے اسي وقت کلمہ پڑھا اور مسلمان ہوگیا -

فن مناظرہ میں سب سے زیادہ ضرورت انتقال ذہني اور قوت حافظہ کي ہوتي ہے - ابوالہذیل کا حافظہ اس قدر قوي تھا کہ اُسنے ایک مجلس مناظرہ کے اندر سات سو عربي اشعار استشہاد میں پیش کیے!

صالح بن عبد القدوس ایک مجوسي تھا اُوس نے ایک مرتبہ مناظرہ میں دعوی کیا کہ "عالم ہستي نور و ظلمت کي ترکیب سے پیدا ہوا ہے" ابو الہذیل نے سوال کیا کہ "ان دونوں کے امتزاج سے کوئي تیسري چیز پیدا ہوئي' یا نور و ظلمت کي حقیقت میں کوئي تغیر پیدا ہوا؟" صالح نے کہا "نہیں عالم صرف نور و ظلمت کا نام ہے' امتزاج نے کوئي تیسري چیز نہیں پیدا کي" - ابو الہذیل نے کہا "اصول فلسفہ کي بنا پر دو متضاد عناصر کي ترکیب سے ہمیشہ ایک تیسري حقیقت پیدا ہوتي ہے' اور اگر ترکیب و انضمام سے یہ حقیقت جدیدہ وجود میں نہیں آے تو سمجھنا چاہیے کہ وہ عنصر متضاد نہیں تھے' بلکہ صرف ایک ہي عنصر تھا -"

صالح ساکت ہوگیا -

صالح اور ابوالہذیل میں ہمیشہ مجلس مناظرہ گرم رہتي - ابوالہذیل اُوس پر اس قدر غالب آگیا تھا کہ ہنسي مذاق میں بھي اُوسکو زیر کردیتا تھا - ایک بار صالح کا ایک صغیر السن بچہ مرگیا' ابو الہذیل اُوسکي طرف سے گذرا تو نہایت افسردہ پایا - ابوالہذیل نے کہا "غم کي کیا بات ہے؟ آدمي تو تمہارے نزدیک صرف ایک سبزۂ روئیدہ ہے" اُوس نے کہا "مجھے صرف یہ افسوس ہے کہ اوس نے میري کتاب الشکوک نہیں پڑھي" ابوالہذیل نے کہا "کتاب الشکوک کس فن کي کتاب ہے؟"

صالح نے کہا "میںنے ایک کتاب لکھي ہے جسکو پڑھ کر ہر چیز میں شک پیدا ہوجاتا ہے" ابو الہذیل نے کہا "تو پھر اُوسکا مرنا بھي مشکوک ہے' اور اس میں بھي شبہہ ہے کہ اُوس نے وہ کتاب پڑھي یا نہیں؟"

اسي ظریفانہ طریقہ سے ابو القاسم عبد اللہ بن احمد نے بھي ایک سوفسطائي کو بند کر دیا تھا اور اوس نے اپنے عقائد سے توبہ کرلي تھي -

معتزلہ نے فن مناظرہ میں اسقدر شہرت حاصل کي کہ وہ اکثر مناظروں میں جج مانے جاتے تھے - مسئلہ نسخ شریعت میں ایک شخص نے کسي یہودي سے گفتگو کي اور بات اسقدر بڑھي کہ ابو القاسم معتزلي کو دونوں نے حکم مانا -

رفتہ رفتہ مناظرہ کا ذوق اسقدر عام ہوگیا کہ خود خلفاء نے بھي اوس میں حصہ لیا اور دربار شاہي بھي مجلس مناظرہ بن گیا' لیکن اس بزم کي شمع بھي معتزلہ ہي تھے - ایک مرتبہ مامون الرشید نے ابو الہذیل علاف اور زادان ثنوي سے مناظرہ کرایا' سوء اتفاق سے جعفر برمکي مجلس مناظرہ میں شریک نہوسکا' لیکن فرط شوق سے خود زادان کے پاس پہونچا اور اس مناظرہ کے متعلق جو واقعات تھے اوسکي تصدیق کرني چاہي - زادان نے کہا "یہ واقعات سچ ہیں' لیکن اسکا کیا علاج کیا جاے کہ تمہارے ہي یہاں مجلس ہوتي ہے' اور تمہارا ہي بادشاہ اوسکا صدر نشین ہوتا ہے"

(ہندوستان میں مجلس مناظرہ)

اب ان مناظروں کي شہرت بغداد سے نکل کر اقصاے ہند تک پہونچي - چنانچہ بادشاہ ہندوستان (سندھہ) نے ہارون الرشید کو کہا کہ "آپ اس قوم کے بادشاہ ہیں جو اپنے مذہب کو صرف تلوار کے ذریعہ سے پھیلانا جانتي ہے' لیکن اگر آپ کو اپنے مذہب کي صداقت پر اعتماد ہے تو مناظرہ کیلیے ایک عالم کو بھیجدیجیے - اگر اپ کا مذہب حق ہوگا تو میں مسلمان ہوجاؤنگا' ورنہ آپ کو ہمارے مذہب میں داخل ہونا پڑےگا" یہ وہ زمانہ تھا جبکہ فقہاء کي مخالفتوں سے ہارون الرشید نے معتزلہ کو بحث و مناظرہ سے روکدیا تھا' بلکہ اکثر معتزلہ کو قید کردیا تھا' اسلیے مناظرہ کیلیے ایک فقیہ کو بھیجنا پڑا - فقیہ موصوف جب بادشاہ ہندوستان کے دربار میں پہونچے' تو اوس نے نہایت تعظیم کي اور ہندوستان کے تمام پنڈتوں کو جمع کیا -

مناظرہ شروع ہوا تو ان میں سے ایک برہمن نے پوچھا : حقانیت کي کیا دلیل ہے؟ فقیہ موصوف نے ثوري' سفیان' شعبي' اور ابن عون کے سلسلہ سے روایت شروع کي - برہمن خاموشي کے ساتھہ تمام روایتوں کو سنتا رہا' جب وہ سلسلہ روایت ختم کرچکے تو اس نے کہا "جس شخص کي حدیثیں آپ نے سنائي ہیں' اسکے ثبوت پر کیونکر یقین کیا جا سکتا ہے"؟ عالم موصوف نے قرآن مجید کي چند آیتیں پڑھ دیں جن میں آنحضرت کو نبي اور پیغمبر کہا گیا تھا' برہمن نے کہا "اسکا کیا ثبوت ہے کہ یہ خدا کا کلام ہے؟ ممکن ہے کہ پیغمبر نے اسکو خود ہي گڑھہ لیا ہو" اب وہ بالکل خاموش ہوگئے - اسنے اصول اسلام کو چھوڑ کر علم کلام کے ایک خاص مسئلہ پر گفتگو شروع کي - اسنے پوچھا : کیا تمہارا خدا قادر ہے؟ انہوں نے کہا "ہاں" اُسنے کہا "تو کیا وہ اپنا مثل بھي پیدا کر سکتا ہے"؟ فقیہ موصوف نے جواب دیا "یہ تو علم کلام کا مسئلہ ہے' ہملوگ اسکو بدعت سمجھتے ہیں"

اب برہمن نے بادشاہ کي طرف مخاطب ہوکر کہا "میں نے تو پہلے ہي کہدیا تھا کہ مسلمانوں کي قوم ایک جاہل قوم ہے' وہ صرف تلوار کے ذریعہ سے اپنے مذہب کو پھیلا سکتي ہے"

آل انڈیا محمڈن کانفرنس

اور دعـــوۃ اســـلامي

اواخر نومبر میں اس عاجز نے صاحبزادہ آفتاب احمد خان جوائنٹ سکریٹري کانفرنس کو رجسٹرڈ خط کے ذریعہ اطلاع دي که وہ سالہاے گذشته کي طرح امسال بهي کانفرنس کے پروگرام میں میري تقریر کیلیے وقت رکهیں' اور میري تقریر کا موضوع " صراط مستقیم " هوگا -

اس خط کے جواب میں صاحبزادہ صاحب نے جو خط لکها ' اور اسکے جواب میں جو خط میں نے بهیجا ' ان دونوں کي نقل حسب ذیل هے - میں بیمار هوں ' اور اس اشاعت میں اسکے متعلق اور کچهه نہیں لکهه سکتا - آیندہ نمبر میں انشاء الله لکهونگا - یه محض ایک شخصي مسئله نہیں هے' بلکه کانفرنس کے اصول مباحث و مواعظ کا ایک عام سوال پیدا هوگیا هے' اور مسلمانوں کو معلوم کرنا چاهیے که اسکے احاطه کے اندر اسلام کي دعوۃ و تعلیم کیلیے گنجایش هے یا نہیں ؟

(۱)

(صاحبزادہ صاحب کا خط)

میں گذشته پانچ هفتوں میں والدہ صاحبه کي علالت اور اپنے جوان گریجویٹ بهانجے کي علالت اور انتقال کے سبب سے سخت پریشانیوں میں رها ' اور نیز چونکه آپکے خط کے مضمون کے متعلق مجهکو جناب والا آنریري سکریٹري صاحب کانفرنس اور دیگر ممبروں سے مشورہ کرنا تها ' اسلیے جواب میں دیر هوئي - معاف فرمائیں -

آپکو معلوم هے که اِس کانفرنس کے وجود کا مقصد اور موضوع تعلیمي تحریک کي اشاعت ان اصول کے مطابق هے جو سرسید علیه الرحمة نے قائم کي' اور جنهپر علي گدہ کي تحریک مبني هے - پس کانفرنس کے پلیٹ فارم پر جو کچهه بهي تعلیمي تجاویز پیش هوں اور انکے متعلق جو کچهه تقریریں هوں' ان سب میں اصلي غرض کا ملحوظ رهنا لازمي امر هے - کانفرنس میں جو تعلیمي مسایل یا مسلمانونکي تعلیمي ضرورتوں کے متعلق جو تجاویز پیش هوں' ان سے اتفاق یا اختلاف کرنیکا هر ایک ممبر کو حق هے - لیکن کانفرنس کے وجود کا جو مقصد اور موضوع هے' اوسپر کانفرنس کے پلیٹ فارم پر حمله کرنیکا کسیکو حق نہیں - اسقدر تمہید کے بعد اب میں آپکو آپکي وہ تقریر یاد دلاتا هوں جو گذشته سال راولپنڈي کے اجلاس کانفرنس میں آپنے فرمائي تهي - اور جس میں آپنے فرمایا تها که کانفرنس کي تعلیمي تحریک اِس قسم کي هے جیسے که کسي مردہ کو موم روغن کے ذریعه سے زندہ کرنیکي کوشش کرنا - اِس سے مجهکو بحث نہیں که آپنے جس راے کا اظہار کیا تها' وہ صحیح هے یا کیا؟ لیکن یه میں ضرور عرض کرونگا که کانفرنس کے پلیٹ فارم پر اس قسم کي تقریر قطعاً ان مقاصد کے منافي هے جنکے لیے یه کانفرنس قائم هے - سالها سال کي کوشش کے بعد بڑي مشکلات کا سامنا کرکے راولپنڈي میں کانفرنس کا اجلاس اس غرض سے کیا گیا تها که سرحد کے مسلمانونکو تعلیم کي طرف توجه هو' اور شمال مغربي اضلاع میں جو اسلامي خطه هے اور جو جہل کي تاریکي کیوجه سے نہایت پستي کي حالت میں هے' اوس میں تعلیم کے ذریعه سے بیداري کے سامان پیدا هوں - چنانچه حتی الامکان مختلف تحریکوں اور لکچروں کے ذریعه سے حاضرین کو تعلیمي تحریک کي طرف متوجه کرنے کي کوشش کي گئي تهي - لیکن آپنے آخري اجلاس میں جو تقریر فرمائي' اوس کا لازمي نتیجه یه تها که جو اثر کانفرنس کے مقاصد کي تائید میں پیدا هـوا تها' وہ بہت کچهه زایل هوگیا - ایسي حالت میں سب سے اول یه امر صاف هو جانا ضروري هے که جس تعلیمي تحریک کي اشاعت کیلیے یه کانفرنس قائم هے اور جن اصول کے مطابق اور جن مقاصد کیلیے سرسید علیه الرحمة نے اسکي بنا قایم کي هے' اونکو آپ هندوستان کے مسلمانوں کے لیے مفید اور ضروري سمجهتے هیں یا نہیں ؟ اور اونکو قوم میں مقبول عام کرانے کي کوشش کرنا کانفرنس کے ممبروں کا فرض تصور کرتے هیں یا نہیں ؟ اس امر کي نسبت جواب آنے پر جناب کے اول خط کے متعلق جواب عرض کیا جاویگا - والسلام -

خاکسار : آفتاب احمد

(۲)

(خـــط کا جـــواب)

جس دن آپکا والا نامه پہنچا' آسي دن سے نزلۂ و درد گلو میں مبتلا هوں' تمام کام معطل هیں - آج تهوڑي سي مہلت ملي تو سب سے پہلے جناب یاد آے -

افسوس هے که مجهے اُن حوادث کي خبر نه تهي جنکا ذکر جناب نے آغاز خط میں کیا هے ' ورنه تاخیر جواب کیلیے کسي طرح اظہار شکایت نه کرتا - انالله و انا الیه راجعون' و عظم الله اجورکم بمصائبکم -

میں آپکا شکرگذار هوں که آپنے اپنے خیالات صاف صاف ظاهر کردیے ' اور اُن مصنوعي اور نمایشي عذرات سے بالکل کام نه لیا جو آجکل ایسے مواقع میں عموماً اخفاء اصلیت کیلیے کام میں لاے جاتے هیں - یہي شان ایک مسلمان کي تمام معاملات میں

(بقیه مضمون صفحۂ ۲۸ کا)

بادشاہ سندہ نے هارون الرشید کو لکهه بهیجا که " میں نے اپ کے مذهب اور اپ کي قوم کے متعلق جو باتیں سني تهیں' انپر یقین نہیں کرتا تها ' لیکن اج انکي تصدیق هو گئي " هارون الرشید کو یه خط پڑہ کے سخت رنج هوا اور بے اختیار پکار اٹها " کیا اب کوئي ایسا شخص نہیں رها جو مذهب اسلام کي حمایت کرے ؟ " لوگوں نے کہا " هاں ! اے امیر المومنین ! ایسے لوگ هیں' مگر اسوقت انکي زبانیں بند کردیگئي هیں' اور انمیں سے اکثر تو قید خانوں میں پڑے هوے سڑ رهے هیں" هارون الرشید نے علماء معتزله کو بلوایا اور اس مسئله کا جواب پوچها - اِنهي لوگوں میں ایک لڑکا بهي تها - اسنے کہا " یه سوال هي صحیح نہیں ' کیونکه هر مخلوق حادث هوتي هے اور خدا قدیم هے' اسلیے وہ اپنا مثل پیدا هي نہیں کر سکتا - قدرت کا یہاں کوئي سوال نہیں ! "

هارون الرشید اس جواب سے اسقدر خوش هوا که اوسي لڑکے کو مناظرہ کیلیے هندوستان بهیجنا چاها لیکن لوگوں نے کہا که اور مسائل بهي پیش آئینگے - ایسے شخص کو بهیجنا چاهیے جو علم کلام کے تمام مسائل پر حاوي هو - چنانچه اس غرض کیلیے معمر معتزلي کا انتخاب هوا' لیکن اوس برهمن نے جس نے فقیه موصوف کے ساتهه مناظرہ کیا تها' اپني رسوائي کے خوف سے راستے میں زهر دلوا دیا -

(استـــدراک)

معتزله کے یه تمام حالات زیادہ تر قاضي ابوبکر یحیی کي تاریخ معتزله سے لیے گئے هیں جسے پچهلے دنوں ڈاکٹر ارنلڈ نے شائع کیا تها - بعض بعض واقعات مقریزي کي تاریخ مصر جلد دوم اور ابن خلکان ذخیرہ سے بهي ماخوذ هیں -

هونی چاهیے - اگر هم سب ایسا هي کیا کریں تو نصف اندرونی اختلافات کا خاتمہ هوجائے -

لیکن جناب نے اپنے خط میں (معاف فرمائیگا) ترتیب مقدمات و طرز استدلال کے ایسے متعدد مسامحات جائز رکھے هیں جنکی وجه سے مجھے عرض جواب میں بڑي هي مشکل پیش آگئي هے - اگر اُن اُمور کي نسبت لکھتا هوں' تو صفحوں کے صفحے چاهییں' مگر نه مجھے اِسکي مہلت نه آپکو - اعراض کرتا هوں تو جو خلط مبحث آپنے کردیا هے' وہ کسي مقصود کو صاف و واضح نہیں هونے دیتا - ایک چیز آپکي اور آپکے هم خیال بزرگوں کي خواهش هے' اور ایک چیز کسي کام کے اصول و مقصد اور شرائط وغیرہ کا مسئلہ - کچھه ضروري نہیں که پہلي چیز کي بنیاد ثاني الذکر هي پر رکھي جاے - آپ اگر دونوں مسئلوں کو الگ رکھتے تو بات زیادہ صاف اور روشن تھي -

آپ نے کیسي تعجب انگیز غلطي کي هے جبکه خود هي ایک مقدمه قائم کیا هے اور قبل اسکے که مخاطب اُسے تسلیم کرے' یا اسکا مقدمۂ مسلمه هونا ثابت هوجاے' پُوري شکل بھي قائم کرلي هے اور پھر نتیجه بھي نکال لیا هے ؟

آپ لکھتے هیں که " کانفرنس کا موضوع تعلیمي هے " یه بالکل تھیک هے اور اسکا نام هي اسکے لیے شاهد :

گواہ عاشق صادق در آستیں باشد !

لیکن اسکے بعد ارشاد هوتا هے که " اُن اصولوں کے مطابق جو سر سید مرحوم نے قائم کیے " گذارش هے که مقدمه کا یه ٹکڑہ کہاں سے ماخوذ هے ؟ میں اسے تسلیم نہیں کرتا - کانفرنس کے مقاصد کي فہرست' دفعات و قواعد' شرائط و ضوابط' عہد اولیں کي مجلسیں' ارکان اساسي کي تقریریں' خود سید صاحب کي تقریر جو اُنہوں نے علي گدہ کے دونوں جلسوں اور لکھنؤ میں کي' نیز اسکي تمام رپورٹیں' یه تمام ذخیرہ موجود هے - میں بہت ممنون هونگا اگر آپ اُنسے ثابت کردکھائیں که خود سید صاحب مرحوم نے یه کہاں لکھا هے ؟ اور کانفرنس کي تقریروں کے متعلق یه فیصلۂ امر و نہي کس نے قرار دیا هے ؟

بلا شبه سر سید مرحوم اسکے باني تھے' لیکن باني هونے سے یه کہاں لازم آتا هے که مسئلۂ تعلیم کو اُنہوں نے ایک خاص اصول کے ماتحت کرکے کانفرنس کے حوالے کردیا هے' اور اب اسکے پلیٹ فارم پر اسکے ایک حرف سے بھي انحراف و اختلاف جائز نہیں ؟

قرآن حکیم سے همارے مجتہدین و فقہاء مسائل کا استخراج کیا کرتے هیں - اس استخراج و استنباط کي اُنہوں نے متعدد قسمیں قرار دي هیں - ایک یه که صاف صاف کسي آیت میں کوئي حکم هو اسکو " صراحة النص " کہیں گے - ایک یه که صاف صاف حکم نهو' لیکن اور طرق بیان سے دلالت هوتي هو یا اشارہ کیا گیا هو' تو اُسکے لیے " دلالة النص " اور " اشارة النص " وغیرہ اصطلاحات قائم کي هیں -

آپکے لیے بھي یه دروازہ باز هے - صراحة النص کا تو اصلي مطالبه هے' لیکن خیر' دلالة النص هي سہي - کسي نه کسي طرح یه واضح کردیجیے که جناب کا پیش کردہ اعتقاد فلاں نص سرسید سے ماخوذ هے -

یا للعجب ! آپ لوگ فخر کرتے هیں اگر ایک نصراني کانفرنس کے پلیٹ فارم پر آکر بہت سي ایسي باتیں کہه جاے جو آپکے عقائد و اغراض کے بالکل ضد هوں' لیکن آپ لوگونکا اعتقاد یه هے که کوئي مسلمان اختلاف نہیں کرسکتا ؟

پھر کیا آپکو یاد نہیں رها که آپکا یه مقدمه کس طرح همیشه پامال کیا جاچکا هے' اور کتني نظیریں اسکے لیے مخالف و ضد موجود هیں ؟

کیا بمبئي کانفرنس کے پریسیڈنٹ مسٹر بدرالدین طیب جي نہیں بنائے گئے جو یکسر علي گدہ کي تحریک هي کے مخالف تھے ؟ کیا اُنہوں نے اپنے اختتامي ایڈریس کے اندر وہ کچھه نه کہا جو سر سید مرحوم کے مشن اور عقائد و اصول تعلیم کے سرتا سر خلاف تھا؟ انسے یه شرط نہیں کرائي گئي تھي !

سر سید مرحوم پردۂ نسواں کے کسقدر اشد شدید حامي تھے ؟ اور خارجي تعلیم نسوان کے ولولوں پر کیسے غضب ناک هوجاتے تھے ؟ حتی که میر ممتاز علي کے رساله حقوق نسوان کو پھاڑ کر ردي کے ٹوکرے میں ڈالدیا تھا' لیکن آپکے پیشرؤں نے مسٹر طیب جي کو صدر بنایا' اور انہوں نے پردہ کي علانیه مخالفت پریذیڈینشل ایڈریس میں کي -

پھر دوسري دهلي کانفرنس کي صدارت کیلیے سر آغا خاں لاے گئے' انہوں نے مسلمانوں کے تنزل کے جو اسباب اساسي بتلاے' اون میں عورتوں کا پردہ بھي تھا - کیا یه سر سید کے عقائد کے خلاف نه تھا ؟

اسي پونا کانفرنس کا صدر آپنے جسٹس عبد الرحیم کو بنایا هے جو سر سید کے بہت سے بنیادی اصولوں هي کے مخالف هیں - کیا انسے بھي آپنے یه مقدمه طے کرا لیا هے ؟ آپکو معلوم هے که وہ ایڈریس میں کیا کہیں گے ؟ آپکو معلوم نہیں مگر مجھے معلوم هے -

مدراس کانفرنس کا صدر ایک مسیحي عہدہ دار (جسٹس اڈم) تھا - اس مقدمه کا اثر زیادہ سے زیادہ یه هے که سر سید مرحوم کے مذهب تعلیم سے انحراف نهو - لیکن ایک مسیحي شخص کے متعلق تو یه سوال بھي پیدا هوسکتا تھا که کہیں وہ نفس اسلام کے خلاف کوئي بات نه کہدے - آپ تو اُسوقت اس جگہه پر نه تھے' لیکن مرحوم محسن الملک کے کاغذات میں اس اقرار نامے کي نقل تلاش کیجیے جو انہوں نے جسٹس موصوف سے کرایا تھا !

پہلي لکھنؤ کانفرنس میں تو خود سر سید مرحوم نے مرحوم سجاد حسین ایڈیٹر اودہ پنچ سے یه مقدمے طے نه کیا' حالانکه بڑي ضرورت اس مقدمے کي اُس وقت تھي - معلوم نہیں آپکو وہ واقعات معلوم هیں یا نہیں ؟

معاف فرمائیگا' آپنے یه ایک اصولي سوال چھیڑ دیا هے' اور اسکے معني یه هیں که آل انڈیا کانفرنس جسکو تمام مسلمانوں کي نیابت دي جاتي هے' اپنے پلیٹ فارم کیلیے ایک خاص مذهب رکھتي هے' اور جو اُسکے خلاف راے رکھتا هو' اُسے وهاں قدم رکھنے کا حق نہیں - یه کانفرنس کا ایک خطرناک اقفال هے' اور ضروري هے که ایک بار اس مسئله کو پبلک کے سامنے ٹھیک ٹھیک فیصل کرلیا جاے - آجتک کسي کو بھي اسکا خیال نہیں هوا تھا -

(۲) بہر حال یه تو آپکا مقدمه هے - رهي اصلي حقیقت تو یه بھي صحیح نہیں که میں نے راولپنڈي کانفرنس میں کانفرنس کے مقاصد کو سامنے رکھکر اسکا رد کیا تھا - بلکه اسکا مقصد عام طور پر مسئلۂ دعوة و اصلاح کا مبحث تھا' اور یه دکھلانا مقصود تھا که مسلمانوں کي هر دعوة کو اصولاً مذهبي هونا چاهیے' اور اسیکے واسطه سے تعلیم بھي پھیلاني چاهیے' یه نہیں هونا چاهیے که مذهب سے الگ هوکر ایک مستقل تعلیمي دعوت قرار دي جاے' جسمیں کبھي کامیابي نہیں هوسکتي -

نیز یه که اسلام میں " تعلیم " کي کوئي علحدہ دعوة نہیں هے - اسکي دعوة ایک هي هے' اور اسي کے اندر سب کچھه موجود هے -

لیکن معاف فرمائیگا' یه جو کچھه کہا گیا' اسکو آپ حضرات بالکل نہیں سمجھه سکتے' بلکه قدیم و جدید جماعتوں میں آج کوئي گروہ ایسا موجود نہیں هے جو اس حقیقت کا صحیح اندازہ شناس اور محرم

و خبر دار هو - گذشته صدي كے تمام مسائل اصلاح و دعوة ميں سے آپ حضرات كو صرف سر سيد مرحوم هي كي تحريک كا حال معلوم هے - اسكے استغراق سے مهلت نهيں - آپ كو كيا معلوم كه مسئله " تحريک جديد " و " دعوة تعليم جديد " (متعلق اهل اسلام) خود ايک موضوع مستقل هوگيا هے ' اور گذشته صدي كے اندر تمام عالم اسلامي نے اسپر نظر ڈالي هے ' اور ايک وسيع لٹريچر اسكا موجود هے - اسكے ديكهنے سے ايک شخص اُن تمام مشارب و مذاهب و طرق و اساليب كو معلوم كر سكتا هے جو اس مسئله سے تعلق ركهتے هيں ' اور اسلام كي ديني تعليمات اور مسلمانوں كے قومي خصائص و مقومات كے علم صحيح كا اسپر اضافه كركے حقيقت شناسي كے طرف قدم اٹها سكتا هے - ميرے گذشته دس سال كے ليل و نهار ' سفر و حضر ' صحت و مرض ' هر حال كے مطالعۂ دائمي كا ايک خاص موضوع يه چيز بهي رهي هے - آپكو سنكر تعجب هوگا كه مختصر رسائل و اخبارات و مجلات عالم اسلامي كے سوا ' خاص اسي موضوع پر كم از كم پچاس كتابيں ميري نظر سے گذري هيں ' جنكے وجود كا بهي خبر داران هند كو علم نهيں - پهر اسكے ساتهه هي الحمد لله ميں نے اس بارے ميں ايک مجتهدانه بصيرة پائي هے ' اور اسلامي تاريخ كے استقرائي نتائج نے ميري مدد كي هے ' اور قران و سنة نے مجھے دلائل و براهين كے ساتهه بتلايا هے كه اس مسئله كي صحيح و سعيد راه كيا هے ؟ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم -

پس اس بارے ميں ميرا تخاطب آپ حضرات سے نهيں هے ' اور نه ميں اس بارے ميں آپ حضرات سے كچهه كهنا چاهتا هوں - يه موضوع دوسرا هے ' اور اسكي كائنات اُس دنيا سے بالكل مختلف هے جسميں آپ لوگ بستے هيں - موجوده مسئله سے اسكا كوئي تعلق نه تها ' اور يه بالكل بے سود تها كه آپنے اپني خواهش كو كانفرنس كے ايک اصول كي شكل ميں پيش كرديا -

آپ لوگوں كا دعوا هے كه آپ سر سيد مرحوم كے مشن كے داعي هيں - سرسيد كا بڑا كارنامه يه بتلايا جاتا هے كه انهوں نے تقليد كا قلع و قمع كيا اور اجتهاد راے كا دروازه كهولنا چاها - ليكن آپ لوگ خود هي ايک بدترين تقليد اعمي ميں گرفتار هوگئے هيں ' اور يه تقليد اُس تقليد سے هزار درجه افسوس ناک هے جو مقلدين فقه هدايه يا مقلدين تفسير جلالين و مدارک كي بيان كي جاتي هے - تاهم ميں اس بارے ميں كچهه نه كهونگا ' كيونكه كهنا بيكار هے - " تقليد " كا پهلا خاصه يه هے كه سوال كا جواب نهيں ملسكتا :

ولكن لا حياة لمن تنـادي

(٣) بهر حال آپنے ميرے شخص خاص كے معاملے كو كانفرنس كا اصولي مسئله بناكر ايک اهم بحث چهيڑ دي هے ' جسكو اگر صاف نه كيا گيا تو كانفرنس كے دروازوں پر مسلمانوں كيليے قفل چڑهادیے جائينگے - اسكا صاف كرنا تو اب ناگزير هوگيا هے - ليكن ان دو چار دنوں كے اندر آپكے ليے كچهه ضروري نهيں هے كه ايک شخصي معاملے كو كسي اصول موضوعه كے حوالے كركے الگ هوجائيں -

(٤) سر دست اس مسئله كو يوں صاف كيا جاسكتا هے كه آپ مجهسے شخصاً دريافت كر ليں كه آئنده كانفرنس ميں كس موضوع پر تقرير كرونگا ؟ اور پهر اس سے اندازه كرليں كه يه تقرير كيسي هوگي ؟ ميں نے پہلے آپكو لكها تها - اب بالتشريح لكهتا هوں كه ميري تقرير كا موضوع " صراط مستقيم " هوگا - اسكي تشريح ' اور وه بيانات جو قران حكيم نے صراط مستقيم كے متعلق كيے هيں ' اس موضوع كے كسي حصه كو نه تو سر سيد كے تعليمي مشن سے كوئي تعلق هے اور نه كچهه اسكي بحث هے - يه ايک خالص مذهبي موضوع هے اور از سرتا پا قران و سنة سے متعلق -

(٥) الحمد لله كه خدا نے هندوستان كے هر گوشے كو ميري آواز كي پذيرائي كيليے آماده كرديا هے اور هر جگه هزار ها دل پيدا كرديے هيں جو ميري هر آواز كے استقبال كيليے مستعد هيں - و اما بنعمة ربك فحدث - كوئي روک جو آپ حضرات اسكے ليے پيدا كريں ' سودمند نهيں هوسكتي ' اور گيند كي قوت جذب كا فعل جس قوة سے هوتا هے ' اتني هي طاقت سے قوة دفع جواب بهي ديتي هے - راولپنڈي ميں خود آپ لوگوں نے ميري مخالفت كركے پبلک كو اپنے سے بدظن كرايا ' اور پهر اسكے نتائج لازمي هيں - على الخصوص پونا كو تو ميں آپسے زياده جانتا هوں - كانفرنس كا پنڈال آپ مجهپر بند كركے ديكهه ليں ' ميں كسي اور گوشے ميں خدا اور اسكے رسول كا پيام مسلمانوں كو پهنچا سكتا هوں - ميرا ذاتي نقصان اس سے كچهه نهوگا ' اور اگر كوئي شخص اس حماقت ميں گرفتار هے كه كانفرنس كا پليٹ فارم ميرے ليے ايک بهت هي بڑي عجيب و غريب دولت هے جس سے محروم هوكر لٹ جاؤنگا ' تو اُسكي حماقت بهت هي افسوس ناک هے - اگر آپ لوگ سمجهتے هيں كه كانفرنس ميں ميري تقرير روک كر كوئي بڑي كاميابي حاصل كر سكتے هيں ' تو بسم الله ' اسكا بهي تجربه هوجاے ' جيسا كه چار پانچ سال سے بيسيوں تجربے آپ لوگ كرچكے هيں - مجھے الله اور اسكے رسول كي ان تعليمات كو كهنا ' لكهنا ' مدون كرنا هے ' جنكو ميري بصيرة حق سمجهتي هے ' اور ميرا معامله اب وهاں تک پهنچ گيا هے كه اب لوگوں كے يه ارادے اسكے ليے بالكل خارج از بحث هيں - مولوي نذير احمد مرحوم كا ترجمۃ القران آپكے پاس شايد هوگا - اسميں سوره جن كو نكاليے اور كسي وقت فرصت ملے تو اس آيت پر غور كيجيے :

و انه لما قام عبد الله يدعوه ' كادوا يكونون عليه لبدا -

ضـــرورت مارچ سنه ١٩١٦ع ميں

——○: * :○——

ايک قومي بلا فيس تعليم دينے والے اسكول كي هيڈ ماسٹري كے ليے ايک ايم - اے پاس مسلمان اور سكنڈ ماسٹري كے ليے تين تجربه كار گريجويٹ كي ضرورت هے -

تنخواه يا ديگر باتوں كا فيصله بذريعه خط و كتابت طے هوسكتا هے - درخواستيں معه نقل سرٹيفكٹ پوسٹ بوكس نمبر ٣٧١ - رنگون آني چاهيے -

P. O. Box No. 371
Rangoon,

ايجنٹوں كيليے كميشن

هندوستان كے تمام اردو ' بنگله ' گجراتي ' اور مرهٹي هفته وار رسالوں ميں البلاغ پهلا رساله هے جو باوجود هفته وار هونے كے روزانه اخبارات كي طرح بكثرت متفرق فروخت هوتا هے - تمام ملک ايک سرے سے ليكر دوسرے سرے تک اسكي اشاعت كے استقبال كيليے چشم براه هے - پس اگر آپ ايک عمده اور كامياب تجارت كے متلاشي هيں تو ايجنسي كيليے درخواست بهيجيے ' كميشن معقول ديا جاتا هے - اور تبليغ حق اور اشاعة معارف قرانيه كا ثواب اخروي مزيد براں -

مختارات

الحرب في الاسلام

تاريخ اسلام اور نظام فوجي

البلاغ نمبر ۳ ميں ايک مضمون عنوان بالا سے شائع هوا تها ' جو زياده تر جارج زيدان ايڈيٹر الهلال قاهره کے مضامين سے ماخوذ تها - اسميں ظاهر کيا گيا تها که حجاج بن يوسف (عهد عبد الملک اموي) تک مسلمانوں کا تمدن فوجي نظام سے محروم تها ' حجاج نے سب سے پہلے ايک با قاعده نظام کي بنياد ڈالي اور رومي نظام سے اصول و قواعد اخذ کیے -

اس مضمون کے ساتهه هم نے ايک مختصر نوٹ لکها تها ' اور اس خيال کي تغليط کرتے هوے وعده کيا تها که آينده اشاعتوں ميں اس موضوع پر مفصل بحث کرينگے -

هم نے لکها تها که مسلمانوں کا فوجي نظام نه تو عبدالملک اموي کے زمانے ميں قائم هوا ' اور نه حجاج بن يوسف کو اسميں کچهه دخل هے - خلافة راشده کے ابتدائي دور هي ميں اسکي باقاعده بنياد پڑ گئي تهي ' اور قدماء مورخين کے علاوه کتب حديث کے ضمني اشارات و آثار سے بهي اسپر روشني پڑتي هے -

اسی اثناء ميں هميں معلوم هوا که شمس العلماء مولانا شبلي نعماني مرحوم نے الفاروق ميں ايک مستقل عنوان سے اسپر نظر ڈالي هے ' اور تمام شواهد و واقعات جمع کردیے هيں - الفاروق کے ديکهنے سے اس خيال کي پوري تصديق هوئي - في الحقيقت جس وسعت و تحقيق کے ساتهه انهوں نے اس بحث کو لکهديا هے ' اسپر سوا چند حديث الطبع کتابوں کے شواهد اور بعض آثار صحابه کے ' اور کچهه اضافه نهيں هوسکتا -

همارا عرصه سے خيال تها که " مختارات " کے عنوان سے ايک نيا باب رساله ميں بڑهايا جاے - اسکا مقصد يه هو که بعض اهم اور وقيع مصنفات کے مفيد مقامات و ابواب اقتباس و تهذيب کے بعد درج کیے جائيں - صدها کتابيں هيں جو شائع هو چکي هيں ' ليکن عام و سرسري نظر و مطالعه کي رو ميں انکے اهم مقامات بهي بهه گئے هيں - ضرورت هے که انهيں از سر نو ابهارا جاے اور بعنوان مناسب ملک کے سامنے پيش کيا جاے -

غير مطبوعه مصنفات کے مفيد ابواب و حصص بهي اسميں درج کیے جاسکتے هيں ' اور عربي و انگريزي کتب کے تراجم و منقولات اسکا اصلي موضوع هے -

چنانچه " مختارات " کے باب کو اس اشاعة سے شروع کيا جاتا هے ' اور سب سے پہلے الفاروق کے اس حصه کو شائع کرتے هيں - الهلال و البلاغ کي تحرير و تصنيف کي تاريخ ميں يه پهلا موقعه هے که کسي اردو کتاب کا کوئي حصه اسميں نقل کيا گيا هے ' بلکه يوں کهنا چاهیے که موجوده عهد کي کسي کتاب سے کوئي چيز نقل کي گئي هے - ليکن اميد هے که موضوع کي اهميت اور منقول عنه کتاب کي واقعي وقعت اسي کي مستحق تصور کي جائيگي -

(عرب جاهلية اور نظام فوجي)

عرب ميں شاهان يمن وغيره کے يهاں فوج کا کوئي منتظم بندوبست نهيں تها - اسلام کے آغاز تک اسکي ضرورت هي نهيں پيش آئي ' حضرت ابوبکر کے عهد ميں صرف اسقدر هوا که خلافت کے پہلے سال غنيمت سے جسقدر بچا ' وه سب لوگوں پر دس دس روپے کے حساب سے تقسيم کرديا گيا - دوسرے سال آمدني زياده هوئي تو يه تعداد دس سے بيس تک پهنچ گئي ' ليکن نه تو فوج کي کچهه تنخواه مقرر هوئي ' نه اهل فوج کا کوئي رجسٹر بنا ' اور نه کوئي محکمه جنگ قائم هوا -

حضرت عمر رض کي اوائل خلافت تک بهي يهي حال رها ' ليکن سنه ۱۵ هجري ميں حضرت عمر نے اس صيغے کو اسقدر منتظم اور باقاعده کرديا که اسوقت کے لحاظ سے تعجب هوتا هے -

(حضرت عمر کا فوجي نظام)

حضرت عمر کے توجه کرنے کے مختلف اسباب بيان کیے گئے هيں - عام روايت يه هے که حضرت ابوهريره جو بحرين کے حاکم مقرر کیے گئے تهے ' پانچ لاکهه درهم ليکر مدينه ميں آئے ' اور حضرت عمر کو اس کي اطلاع دي - پانچ لاکهه کي رقم اس وقت اسقدر اعجوبه چيز تهي که حضرت عمر نے فرمايا : خير هے ! کهتے کيا هو ؟ انهوں نے پهر پانچ لاکهه کها - حضرت عمر نے فرمايا : تم کو گنتي بهي آتي هے ؟ ابوهريره نے کها هاں ! يه کهکر پانچ دفعه لاکهه لاکهه کها - حضرت عمر کو يقين آيا تو مجلس شوری منعقد کي ' اور راے پوچهي که اسقدر زر کثير کيونکر صرف کيا جاے ؟ حضرت علي ' حضرت عثمان ' اور ديگر صحابه نے مختلف تجويزيں پيش کيں - وليد بن هشام نے کها که ميں نے شام کے واليان ملک کو ديکها هے که ان کے يهاں فوج کا دفتر اور رجسٹر مرتب رهتا هے - حضرت عمر کو يه راے پسند آئي اور فوج کي اسم نويسي اور ترتيب دفتر کا خيال پيدا هوا - (۱) ايک اور روايت ميں هے که راے دهنده نے سلاطين عجم کا حواله ديا ' اور يهي روايت قرين قياس هے ' کيونکه جب دفتر مرتب هوا تو اس کا نام ديوان رکها گيا ' اور يه فارسي لفظ هے - دبستان ' دبير ' دفتر ' ديوان ' سب ايک ماده کے الفاظ هيں جنکا مشترک ماده " دب " ايک پهلوي لفظ هے ' جسکے معنے نگاه رکهنے کے هيں -

(تمام ملک کو فوج بنانا)

بهر حال سنه ۱۵ هجري ميں حضرت عمر نے فوج کا ايک مستقل محکمه قائم کرنا چاها - اس باب ميں ان کي سب سے زياده قابل لحاظ جو تجويز تهي ' وه تمام ملک کو فوج بنانا تها - انهوں نے اس مسئلے کو که هر مسلمان فوج اسلام کا ايک قدرتي سپاهي هے ' باقاعده طور سے عمل ميں لانا چاها - ليکن چونکه ابتداء ميں ايسي تعميم ممکن نه تهي ' اسليے اول قريش اور انصار سے کام شروع کيا - مدينه منوره ميں اسوقت تين شخص بهت بڑے نساب اور حساب و کتاب

(۱) مقريزي صفحه ۹۲ اور فتوح البلدان صفحه ۴۴۹ -

کے فن میں اُستاد تھے : مخرمة بن نوفل ' جبیر بن مطعم ' عقیل بن ابي طالب - علم الانساب عرب کا موروثي فن تھا ' اور خاص کر یہ تینوں (۱) بزرگ اس فن کے لحاظ سے تمام عرب میں ممتاز تھے - حضرت عمر نے اُن کو بلاکر یہ خدمت سپرد کي کہ تمام قریش اور انصار کا ایک دفتر تیار کریں ' جس میں هر شخص کا نام و نسب مفصلاً درج هو - اِن لوگوں نے ایک نقشہ بناکر پیش کیا ' جس میں سب سے پہلے بنو هاشم ' پھر حضرت ابوبکر کا خاندان ' پھر حضرت عمر کا قبیلہ تھا - یہ ترتیب اُن لوگوں نے خلافت و حکومت کے لحاظ سے قرار دي تھي - لیکن اگر وہ قائم رهتي تو خلافت خود غرضي کا آلہ بن جاتي - حضرت عمر نے فرمایا " یوں نہیں بلکہ آنحضرت کے قرابت داروں سے شروع کرو ' اور درجہ بدرجہ جو لوگ جسقدر آنحضرت سے دور هوتے گئے هیں اسي ترتیب سے اُن کے نام آخر میں لکھتے جاؤ - یہاں تک کہ جب میرے قبیلے تک نوبت آے تو میرا نام بھي لکھو " اس موقع پر یہ یاد رکھنا چاهیے کہ خلفاے اربعہ میں سے حضرت عمر کا نسب سب سے اخیر میں جاکر آنحضرت سے ملتا ھے - غرض اِس هدایت کے موافق رجسٹر تیار هوا ' اور حسب ذیل تنخواهیں مقرر هوئیں : (۲)

تعداد تنخواہ سالانہ	تقسیم مراتب
۵ - هزار درهم	جو لوگ جنگ بدر میں شریک تھے -
۴ - هزار درهم	مهاجرین حبش اور شرکاے جنگ اُحد -
۳ - هزار درهم	فتح مکہ کے پہلے جن لوگوں نے هجرت کي -
۲ - هزار درهم	جو لوگ فتح مکہ میں ایمان لاے -
۲ - هزار درهم	جو لوگ جنگ قادسیہ اور یرموک میں شریک تھے -
۴۰۰ - درهم	اهل یمن -
۳۰۰ - درهم	قادسیہ اور یرموک کے بعد کے مجاهدین -
۲۰۰ - درهم	بلا امتیاز مراتب -

جن لوگوں کے نام درج دفتر هوے ' اُن کي بیوي بچوں کي تنخواهیں بھي مقرر هوئیں - چنانچہ مهاجرین اور انصار کي بیویوں کي تنخواہ ۲۰۰ سے ۴۰۰ درهم تک اور اهل بدر کي اولاد ذکور کي دو دو هزار درهم مقرر هوئي - اس موقع پر یہ بات یاد رکھنے کے قابل ھے کہ جن لوگوں کي جو تنخواہ مقرر هوئي ' اُن کے غلاموں کي بھي وهي تنخواہ مقرر هوئي ' اور اس سے اندازہ هوسکتا ھے کہ اسلام کے نزدیک غلاموں کا کیا پایہ تھا ؟

جسقدر آدمي درج رجسٹر (۳) هوے ' اگرچہ سب درحقیقت فوج کي حیثیت رکھتے تھے ' لیکن اُن کي دو قسمیں قرار دي گئیں :

---

(۱) جاحظ نے کتاب البیان و التبیین (جلد دوم صفحہ ۳۷ مطبوعہ مصر) میں لکھا ھے کہ تمام قریش میں چار شخص اشعار عرب اور انساب و اخبار کے حافظ تھے ' مخرمہ بن نوفل ' ابوالجهم ' حویطب بن عبد العزي ' عقیل بن ابیطالب -

(۲) تنخواهوں کي تفصیل میں مختلف روایتیں هیں - میں نے کتاب الخراج صفحہ ۲۴ و مقریزي جلد اول صفحہ ۹۲ و بلاذري صفحہ ۴۴۸ و یعقوبي صفحہ ۱۷۵ و طبري صفحہ ۲۴۱۱ کے بیان کو حتي الامکان مطابق کرکے لکھا ھے -

(۳) اس موقع پر ایک امر نہایت توجہ کے قابل ھے - وہ یہ ھے کہ بہت سے ظاهر بینوں کا خیال ھے کہ حضرت عمر نے تمام عرب کي جو تنخواهیں مقرر کیں ' اُسکو فوجي صیغے سے چنداں تعلق نہیں ' بلکہ یہ رفاہ عام کي غرض سے تھا - لیکن یہ نہایت غلط خیال ھے ' اولاً تو جہاں مورخوں نے اس واقعہ کا شان نزول بیان کیا ھے ' لکھا ھے کہ ولید بن هشام نے حضرت عمر سے کہا : " قد جئت الشام فرایت ملوکها قد دونوا دیوانا و جندوا جنداً فاخذ بقوله " یعني میں نے شام کے بادشاهوں کو دیکھا ھے

(۱) جو لوگ هر وقت جنگي مهمات میں مصروف رهتے تھے - گویا یہ فوج نظام یعني با قاعدہ فوج تھي -

(۲) جو لوگ معمولاً اپنے گھروں پر رهتے تھے ' لیکن ضرورت کے وقت طلب کیے جاسکتے تھے - اُن کو عربي میں " مطوعہ " کہتے هیں ' اور آجکل کي اصطلاح میں اس قسم کي فوج کو والنٹیر کہا جاتا ھے - البتہ فرق اتنا ھے کہ آجکل والنٹیر تنخواہ نہیں پاتے -

فوجي نظم و نسق کا یہ پہلا دیباچہ تھا ' اور اسوجہ سے اسمیں بعض بے ترتیبیاں بھي تھیں - سب سے بڑا غلط مبحث یہ تھا کہ فوجي تنخواهوں کے ساتھہ پولیٹکل تنخواهیں بھي شامل تھیں اور دونوں کا ایک هي رجسٹر تھا - لیکن رفتہ رفتہ یعني سنہ ۲۱ ھ میں حضرت عمر نے اس صیغے کو اسقدر مرتب اور منتظم کردیا کہ غالباً اس عہد تک کہیں اور کبھي نہیں هوا تھا - چنانچہ هم ایک ایک جزئي انتظام کو اس موقع پر نہایت تفصیل سے لکھتے هیں اس سے معلوم هوگا کہ عرب کے ابتداے تمدن میں انتظامات فوجي کي اسقدر شاخیں قائم کرنا اور ایک ایک شاخ کا اس حد تک مرتب اور با قاعدہ هونا اُسي شخص کا کام تھا جو فاروق اعظم کا لقب رکھتا تھا -

اس صیغے میں سب سے مقدم اور اُصولي انتظام کو ملک جنگي حیثیت سے مختلف حصوں کے اندر تقسیم کردینا تھا - حضرت عمر نے سنہ ۲۰ ھ میں فوجي اور ملکي حیثیت سے ملک کي دو تقسیمیں کیں : ملکي اور فوجي - ملکي کا حال دیواني انتظامات کے ذکر میں گزر چکا - فوجي حیثیت سے چند بڑے بڑے مرکز قرار دیے جنکا نام (۱) " جند " رکھا ' اور یہي اصطلاح آجتک قائم ھے - اُن کي تفصیل یہ تھي : مدینہ ' کوفہ ' بصرہ ' موصل ' فسطاط ' مصر ' دمشق ' حمص ' اردن ' فلسطین - حضرت عمر کے زمانے میں فتوحات کي حد اگرچہ بلوچستان کے ڈانڈے سے مل گئي تھي ' لیکن جو ممالک آئیني ممالک کہے جاسکتے تھے '

(پہلے کالم نمبر ۳ کا بقیہ نوٹ)

کہ وہ دفتر اور فوج رکھتے هیں - آپ بھي دفتر بنائیے اور فوج مرتب کیجیے - چنانچہ حضرت عمر نے ولید کے قول پر عمل کیا - دوسرے یہ کہ جن لوگوں سے جنگي خدمت نہیں لیجاتي تھي اور قدیم جنگي خدمتوں کا استحقاق بھي نہیں رکھتے تھے ' حضرت عمر اُنکي تنخواہ نہیں مقرر کرتے تھے - اسي بنا پر مکہ کے لوگوں کو تنخواہ نہیں ملتي تھي - فتوح البلدان میں ھے : " ان عمر کان لا یعطي اهل مکة عطاءاً و لا یضرب علیهم بعثا " یہي وجہ تھي کہ جب صحرا نشین بدووں نے حضرت ابو عبیدہ سے تنخواہ کي تقرري کي درخواست کي ' تو اُنھوں نے فرمایا کہ جب تک آبادي میں رهنے والوں کي تنخواهیں مقرر نہو جائیں ' صحرا نشینوں کا روزینہ نہیں مقرر هوسکتا - البتہ اسمیں شک نہیں کہ اول اول فوج کے رجسٹر میں اور بھي بہت سي قسم کے لوگ شامل تھے - مثلاً جو لوگ قرآن مجید حفظ کرلیتے تھے ' یا کسي فن میں صاحب کمال تھے ' لیکن استقراء سے معلوم هوتا ھے کہ رفتہ رفتہ یہ خلط مبحث جو بضرورت اختیار کیا گیا تھا ' مٹتا گیا - چنانچہ اسي مضمون میں آگے اسکي بحث آتي ھے -

(۱) جند کي تحقیق کے لیے دیکھو فتوح البلدان صفحہ ۱۳۲ مورخ یعقوبي نے واقعات سنہ ۲۰ هجري میں لکھا ھے کہ اس سال حضرت عمر نے فوجي صدر مقامات قائم کیے ' لیکن مورخ مذکور نے صرف فلسطین ' جزیرہ ' موصل ' اور قنسرین کا نام لکھا ھے ' یہ صریح غلطي ھے -

ره صرف عراق ' مصر ' جزیره ' اور شام تھے - چنانچه اسي اصول پر فوجي صدر مقامات بهي انهي ممالک میں قائم کیے گئے - موصل جزیره کا صدر مقام تها - شام کي وسعت کے لحاظ سے وہاں متعدد صدر مقام کرنے ضرور تھے ' اس لیے دمشق ' فلسطین ' حمص ' اردن ' چار صدر مقام قرار دیے - فسطاط کي وجه سے جواب قاہره سے بدل گیا ' تمام مصر پر اثر پڑتا تها - بصره ' کوفه ' یه دو شہر فارس ' خوزستان ' اور تمام مشرق کي فتوحات کے دروازے تھے -

(بارکیں ' سواري ' اور رسد)

ان صدر مقامات میں جو انتظامات فوج کے لیے کیے تھے ' حسب ذیل تھے :

(١) فوجوں کے رہنے کے لیے بارکیں تهیں - کوفه ' بصره ' فسطاط ' یه تینوں شہر در اصل فوج کے قیام اور بود و باش کے لیے آباد کیے گئے تھے - موصل میں عجمیوں کے زمانے کا ایک قلعه ' چند گرجے ' اور معمولي مکانات تھے - ہرثمه بن عرفجه ازدي (گورنر موصل) نے حضرت عمر کي ہدایت کے بموجب داغ بیل ڈال کر اسکو شہر کي صورت میں آباد کیا ' اور عرب کے مختلف قبیلوں کے لیے جدا جدا محلے بسائے -

(٢) ہر جگه بڑے بڑے اصطبل خانے تھے جن میں چار چار ہزار گھوڑے ہر وقت ساز و سامان کے ساتھ تیار رہتے تھے - یه صرف اس غرض سے مہیا رکھے جاتے تھے که دفعتاً ضرورت پیش آجائے تو ٣٢ - ہزار سواروں کا رساله فوراً تیار ہوجائے - (١) سنه ١٧ - ہجري میں جزیره والوں نے دفعتاً بغاوت کردي تو یہي تدبیر کلید ظفر ٹھہري - ان گھوڑوں کي پرداخت اور تربیت میں نہایت اہتمام کیا جاتا تها - مدینهٔ منوره کا انتظام حضرت عمر نے خود اپنے اہتمام میں رکھا تها - شہر سے چار منزل پر ایک چراگاه (٢) تیار کرائي تهي ' اور خود اپنے غلام کو جسکا نام ہني تها ' اسکي حفاظت اور نگراني کے لیے مقرر کیا تها - ان گھوڑوں کي رانوں پر داغ کے ذریعه سے یه الفاظ لکھے جاتے تھے ' " في سبیل الله " (٣) کوفه میں اسکا اہتمام سلمان بن ربیعة الباهلي کے متعلق تها ' جو گھوڑوں کي شناخت اور پرداخت میں کمال رکھتے تھے ' یہاں تک که ان کے نام میں یه خصوصیت داخل ہوگئي تهي ' اور سلمان الخیل کے نام سے پکارے جاتے تھے - جاڑوں میں یه گھوڑے اصطبل خانے میں رکھے جاتے تھے - چنانچه چوتھي صدي تک یه جگه " آري " کے نام سے مشہور تهي جس کے معنے اصطبل خانه کے ہیں ' اور اسي لحاظ سے عجمي اسکو آخور شاہجهان کہتے تھے - بہار میں یه گھوڑے ساحل فرات پر عاقول

(١) تاریخ طبري صفحهٔ ٢٥٠٤ میں ہے : کان لعمر اربعة الاف فرس عدة لکون ان کان یشتیها في قبلة قصر الکوفة - و بالبصرة نحو منها - و قیمه علیها جزء بن معاویة و في کل مصر من الامصار الثمانیة علی قدرها - فان نابتهم نایبة رکب قوم و تقدموا الی ان یستعد الناس -

(٢) حضرت عمر نے گھوڑوں اور اونٹوں کي پرورش اور پرداخت کے لیے عرب میں متعدد چراگاہیں تیار کرائي تهیں - سب سے بڑي چراگاه مقام ربذه میں تهي جو مدینهٔ منوره سے ۴ - منزل کے فاصلے پر نجد کے ضلع میں واقع ہے - یه چراگاه دس میل لمبي اور اسیقدر چوڑي تهي - دوسري مقام ضریه میں تهي جو مکه معظمه سے سات منزل پر ہے - اسکي وسعت ہر طرف سے چهه چهه میل تهي ' اسمیں قریباً ۴٠ ہزار اونٹ پرورش پاتے تھے - ان چراگاہوں کي پوري تفصیل خلاصة الوفا باخبار دار المصطفی مطبوعه مصر صفحهٔ ٢٥٥ و ٢٥٦ میں ہے -

(٣) کنز العمال جلد - ٦ - صفحه - ٣٣١ -

کے قریب شاداب چراگاہوں میں چرائے جاتے تھے - سلمان ہمیشه گھوڑوں کي تربیت میں نہایت کوشش کرتے تھے ' اور ہمیشه سال میں ایک دفعه گھوڑدوڑ بهي کراتے تھے -

خاص کر عمده نسل کے گھوڑوں کو انہوں نے نہایت ترقي دي - اس سے پہلے اہل عرب نسل میں ماں کي پروا نہیں کرتے تھے - سب سے پہلے سلمان نے یه امتیاز قائم کیا - چنانچه جس گھوڑے کي ماں عربي نہیں ہوتي تهي ' اسکو دوغلا قرار دیکر تقسیم غنیمت میں سوار کو حصے سے محروم کردیتے تھے - (١)

بصره کا اہتمام جزء بن معاویه کے متعلق تها جو صوبهٔ اہواز کے گورنر رہ چکے تھے -

(٣) فوج کے متعلق ہر قسم کے کاغذات اور دفتر انهي مقامات میں رہتا تها -

(٤) رسد کے لیے جو غله اور اجناس مہیا کي جاتي تهیں ' ره انهي مقامات میں رکھي جاتي تهیں ' اور یہیں سے اور مقامات کو بھیجي جاتي تهیں -

(فوجي چھاؤنیاں)

ان صدر مقامات کے علاوه حضرت عمر نے بڑے بڑے شہروں اور مناسب مقامات میں نہایت کثرت سے فوجي چھاؤنیاں قائم کیں ' اور عرب کو تمام ممالک مفتوحه میں پهیلا دیا - اگرچه یه انکا عام اصول تها که جو شہر فتح ہوتا تها ' اسي وقت ایک مناسب تعداد کي فوج وہاں متعین کردي جاتي تهي (٢) جو وہاں سے ٹلتي نه تهي - چنانچه حضرت ابو عبیده نے جب شام فتح کیا ' تو ہر ہر ضلع میں ایک ایک عامل مقرر کیدیا جس کے ساتھ ایک معتد به فوج رہتي تهي ' لیکن امن و امان قائم ہونے پر بهي کوئي بڑا ضلع یا شہر ایسا نه تها جہاں فوجي سلسله قائم نہیں کیا گیا ہو -

سنه ١٧ ہجري میں حضرت عمر نے جب شام کا سفر کیا تو ان مقامات میں جہاں ملک کي سرحد دشمن کے ملک سے ملتي تهي ' یعني دلوک ' بنبج ' رعبان ' قورس ' تیزین ' انطاکیه ' وغیره (عربي میں ان کو فروج یا ثغور کہتے ہیں) ایک ایک شہر کا دوره کیا اور ہر قسم کا فوجي نظم و نسق اور مناسب انتظامات کیے - جو مقامات دریا کے کنارے پر واقع تھے اور بلاد ساحلیه کہلاتے تھے (یعني عسقلان ' یافا ' قیساریه ' ارسوف ' عکا ' صور ' بیروت ' طرسوس ' صیدا ' ایاس ' لاذقیه) چونکه رومیوں کي بحري طاقت کي زد پر تھے ' اس لیے اسکا مستقل جداگانه انتظام کیا ' اور اسکا افسر کل عبد الله بن قیس کو مقرر کیا - (٣) بالس چونکه غربي فرات کے ساحل پر تها اور عراق سے ہم سرحد تها ' اسلیے وہاں فوجي انتظام کے ساتھ اسقدر اور اضافه کیا که شامي عرب جو اسلام قبول کر چکے

(١) کتب رجال میں سلمان بن ربیعه کا تذکره دیکھو -

(٢) فتوح البلدان صفحهٔ ١٢٨ میں ہے : و کان المسلمون کلما فتحوا مدینة ظاهرة او عند ساحل رتبوا فیها قدر من یحتاج لها الیه من المسلمین - فان حدث في شي منها حدث من قبل العدو سربوا الیها الامداد - اور صفحهٔ ١٥ میں ہے : و ولي ابو عبیدة کل کورة فتحها عاملا و ضم الیه جماعة من المسلمین و شحن النواحي المخوفة -

(٣) تاریخ طبري صفحهٔ ٢٥٢٣ = اصل عبارت یه ہے : قسم عمر الارزاق و سمي الشواتي و الصوایف و سد فروج الشام و مسالحها و اخذ یدور بها ' و سمي ذلک في کل کورة ' و استعمل عبد الله بن قیس علي السواحل من کل کورة -

تھے، آباد کیے - (۱) سنه ۱۹ھ میں جب یزید بن ابي سفیان کا انتقال ہوا تو اُن کے بھائي معاویه نے حضرت عمر رضي الله عنه کو اطلاع دي که سواحل شام پر زیاده تیاري کي ضرورت ہے - حضرت عمر نے اُسي وقت حکم بھیجا که تمام قلعوں کي نئے سرے سے مرمت کرائي جاے، اور اُن میں فوجیں مرتب کیجائیں، اِس کے ساتھه تمام دریائي منظرگاهوں پر پہره والے تعینات کیے جائیں، اور آگ روشن رهنے کا انتظام کیا جاے (۲) -

اسکندریه میں یه انتظام تھا که عمرو بن العاص کي افسري میں جسقدر فوجیں تھیں، اُس کي ایک چوتھائي اسکندریه کے لیے مخصوص تھي، ایک چوتھائي ساحل کے مقامات میں رهتي تھي، باقي آدھي فوج خود عمرو بن العاص کے ساتھه فسطاط میں اقامت رکھتي تھي - یه فوجیں بڑے بڑے وسیع ایوانوں میں رهتي تھیں، اور هر ایوان میں اِن کے ساتھه ایک عریف رهتا تھا، جو اُن کے قبیله کا سردار هوتا تھا اور جسکي معرفت اُن کو تنخواهیں تقسیم هوتي تھیں - ایوانوں کے آگے صحن کے طور پر وسیع اُفتاده زمین هوتي تھي (۳) -

سنه ۱۶ ھ میں جب هرقل نے دریا کي راه سے مصر پر حمله کرنا چاها، تو حضرت عمر نے تمام سواحل پر فوجي چھاؤنیاں قائم کردیں - یہاں تک که عمرو بن العاص کي ماتحتي میں جسقدر فوج تھي، اُسکي ایک چوتھائي اِنهي مقامات کے لیے مخصوص کردی (۴) - عراق میں بصره و کوفه اگرچه خود محفوظ مقام تھے، چنانچه خاص کوفه میں چالیس هزار سپاهي همیشه موجود رهتے تھے اور انتظام یه تھا که اِن میں سے دس هزار بیروني مهمات میں مصروف رکھے جائیں (۵)، تاهم اِن اضلاع میں عجمیوں کي جو فوجي چھاؤنیاں پہلے سے موجود تھیں، از سرنو تعمیر کرکے فوجي قوت سے مضبوط کردی گئیں - حزیبه اور زابوقه میں سات چھوتي چھوتي چھاؤنیاں تھیں، وه سب نئے سرے سے تعمیر کردی گئیں (۶) -

صوبۂ خوزستان میں نهایت کثرت سے فوجي چھاؤنیاں قائم کي گئیں، چنانچه نهر تیری، مناذر، سواق الاهواز، سرق، هرمزان، سوس، بنیان، جندی سابور، مهرجانقدق، یه تمام مقامات فوجوں سے معمور هوگئے (۷) - رے اور آذر بایجان کي چھاؤنیوں میں همیشه دس هزار فوجیں موجود رهتي تھیں -

(۱) فتوح البلدان صفحۂ ۱۵۰ میں ہے: و رتب ابوعبیدة ببالس جماعة من المقاتلة، و اسکنها قوماً من العرب الذین کانوا بالشام فاسلموا بعد قدوم المسلمین الشام -

(۲) فتوح البلدان صفحۂ ۱۲۸ میں ہے: ان معاویة کتب الي عمر بن الخطاب بعد موت اخیه یزید، یصف له حال السواحل، فکتب الیه في مرمة حصونها و ترتیب المقاتلة فیها و اقامة الحرس علی مناظرها و اتخاذ المواقید لها -

(۳) مقریزي جلد اول صفحۂ ۱۶۷ میں ہے: و کان لکل عریف قصر ینزل فیه بمن معه من اصحابه و اتخذوا فیه الخاید -

(۴) دیکھو طبري صفحۂ ۲۵۹۴ و مقریزي صفحۂ ۱۶۷

(۵) تاریخ طبري صفحۂ ۱۸۰۵ میں ہے و کان بالکوفة اذ ذاک اربعون الف مقاتل، و کان یغزو هذین الثغرین ری و آذربیجان منهم عشرة الاف في کل سنة - فکان الرجل نصیبه في کل اربع سنین غزوة -

(۶) فتوح البلدان صفحۂ ۴۵۰

(۷) طبري صفحۂ ۲۶۵۰ -

(فوجي چھاؤنیاں کس اُصول پر قائم کي تھیں)

اِسي طرح اور سیکڑوں چھاؤنیاں جابجا قائم کي گئیں، جن کي تفصیل کي چنداں ضرورت نهیں - البته اِس موقع پر یه بات لحاظ کے قابل ہے که اِس سلسلے کو اسقدر وسعت کیوں دیگئي تھي اور فوجي مقامات کے انتخاب میں کیا اُصول ملحوظ تھے؟ اصل یه ہے که اسوقت تک اسلام کي فوجي قوت نے اگرچه بهت زور اور وسعت حاصل کرلي تھي، لیکن بحری طاقت کا کچھه سامان نه تھا - اُدھر یوناني مدت سے اِس فن میں مشاق هوگئے تھے - اسوجه سے شام و مصر میں اگرچه کسي اندروني بغاوت کا کچھه اندیشه نه تھا، کیونکه اهل ملک باوجود اختلاف مذهب کے مسلمانوں کو عیسائیوں سے زیاده پسند کرتے تھے، تاهم رومیوں کے بحري حملوں کا همیشه کھتکا لگا رهتا تھا - اس کے ساتھه ایشیاے کوچک ابھي تک رومیوں کے قبضے میں تھا، اور وهاں اُنکي قوت کو کوئي صدمه نهیں پهنچا تھا - اِن وجوه سے ضرور تھا که سرحدي مقامات اور بندرگاهوں کو نهایت مستحکم رکھا جاے - یهي وجه تھي که حضرت عمر نے جسقدر فوجي چھاؤنیاں قائم کیں، انهي مقامات میں کیں، جو یا تو ساحل پر واقع تھے، یا ایشیاے کوچک کے ناکے پر تھے - عراق کي حالت اِس سے مختلف تھي، کیونکه وهاں سلطنت کے سوا ملک کے بڑے بڑے رئیس جو مرزبان کهلاتے تھے، اپني بقاے ریاست کے لیے لڑتے رهتے تھے، اور دب کر مطیع بھي هو جاتے تھے تو اُن کي اِطاعت پر اطمینان نهیں هو سکتا تھا - اِس لیے اِن ممالک میں هر جگه فوجي سلسله قائم رکھنا ضروري تھا که مدعیان ریاست بغاوت کا خواب نه دیکھنے پائیں -

(فوجي دفتر کي وسعت)

حضرت عمر نے اِس سلسلے کے ساتھه انتظامات کے اور صیغوں پر بھي توجه کي، اور ایک ایک صیغے کو اسقدر منتظم کردیا که اُسوقت کے تمدن کے لحاظ سے ایک معجزه سا معلوم هوتا ہے، فوجوں کي بھرتي کا دفتر جسکي ابتداء مهاجرین اور انصار سے هوئي تھي، وسیع هوتے هوتے قریباً تمام عرب کو محیط هو گیا - مدینه سے عسفان تک جو مکه معظمه سے دو منزل اِدھر ہے، جسقدر قبائل آباد تھے، ایک ایک کي مردم شماري هوکر رجسٹر بنے - بحرین جو عرب کا انتهائي صوبه ہے بلکه عرب کے جغرافیه نویس اسکو عراق کے اضلاع میں شمار کرتے هیں، وهاں کے تمام قبائل کا دفتر تیار کیا گیا - کوفه، بصره، موصل، فسطاط، حیره، وغیره میں جسقدر عرب آباد هو گئے تھے، سب کے رجسٹر مرتب هوے - اِس بیشمار گروه کي علي قدر مراتب تنخواهیں مقرر کي گئیں، اور اگرچه اِن سب کا مجموعي شمار تاریخوں سے معلوم نهیں هوتا، تاهم قراین سے معلوم هوتا ہے که کم سے کم آٹھه دس لاکھه هتیار بند آدمي تھے - ابن سعد کي روایت ہے که هر سال تیس هزار نئي فوج فتوحات کیلیے بھیجي جاتي تھي (۱) کوفه کي نسبت علامۂ طبری نے تصریح کي ہے که وهاں ایک لاکھه آدمي لڑنے کے قابل بساے گئے، جن میں سے ۴۰ هزار باقاعده فوج تھي - یعني اُن کو باري باري سے همیشه رے اور آذر بایجان کے مهمات میں حاضر رهنا ضرور تھا -

(سالانه بھرتي)

یهي نظام تھا جس کي بدولت ایک مدت تک تمام دنیا پر عرب کا رعب و داب قائم رها، اور فتوحات کا سیلاب برابر بڑھتا گیا - جسقدر اس نظام میں کمي هوتي گئي، اسي قدر عرب کي طاقت میں ضعف آتا گیا - سب سے پہلے امیر معاویه نے اسمیں تبدیلي کي یعني شیر خوار بچوں کي تنخواه بند کردي - عبد الملک بن مروان

(۱) کنز العمال صفحه ۳۳۱ - امام مالک نے مؤطا میں ۳۰ هزار کے بجاے ۴۰ هزار کي تعداد بیان کي ہے -

نے اور بھی اسکو گھٹایا ' اور معتصم باللہ نے سرے سے فوجی دفتر میں سے عرب کے نام ہی نکال دیے ' اور اسی دن درحقیقت حکومت بھی مسلمانوں کے ہاتھہ سے نکل گئی - یہ ایک اتفاقیہ جملہ بیچ میں آگیا تھا - ہم پھر حضرت عمر کے فوجی نظام کی طرف واپس آتے ہیں - حضرت عمر نے فوجی دفتر کو یہاں تک وسعت دی کہ اہل عجم بھی اسمیں داخل کیے گئے - یزد گرد شاہنشاہ فارس نے دیلم کی قوم سے ایک منتخب دستہ تیار کیا تھا جس کی تعداد چار ہزار تھی ' اور جند شاہنشاہ یعنی فوج خاصہ کہلاتا تھا - یہ فوج قادسیہ میں کئی معرکوں کے بعد ایرانیوں سے علحدہ ہوکر اسلام کے حلقے میں آگئی - سعد بن ابی وقاص گورنر کوفہ نے ان کو فوج میں داخل کرلیا ' اور کوفہ میں آباد کرکے ان کی تنخواہیں مقرر کردیں (۱) -

(فوجی اقوام)

چنانچہ اسلامی فتوحات میں ان کا نام بھی جا بجا تاریخوں میں آتا ہے - یزد جرد کی فوج ہراول کا سردار ایک بڑا نامی افسر تھا جو سیاہ کے لقب سے پکارا جاتا تھا - سنہ ۱۷ ہجری میں یزدگرد اصفہان کو روانہ ہوا تو سیاہ کو تین سو سواروں کے ساتھہ جن میں ستر بڑے بڑے نامی پہلوان تھے ' اصطخر کی طرف بھیجا تاکہ ہر ہر شہر سے چیدہ بہادر منتخب کرکے ایک دستہ تیار کرے - ابو موسیٰ اشعری نے جب سنہ ۲۰ ہجری میں سوس کا محاصرہ کیا تو یزد گرد نے سیاہ کو حکم دیا کہ اس چیدہ رسالے کے ساتھہ ابو موسیٰ کے مقابلے کو جاے - سوس کی فتح کے بعد سیاہ نے مع تمام سرداروں کے ابو موسیٰ سے چند شرائط کے ساتھہ امن کی درخواست کی - ابو موسیٰ گو شرائط پر راضی نہ تھے ' لیکن کیفیت واقعہ سے حضرت عمر کو اطلاع دی - حضرت عمر نے لکھہ بھیجا کہ تمام شرائط منظور کرلیے جائیں - چنانچہ یہ سب کے سب بصرہ میں آباد کیے گئے اور فوجی دفتر میں نام درج کرکے ان کی تنخواہیں مقرر کردی گئیں - انمیں سے چھہ افسروں کی (جن کے نام یہ تھے : سیاہ ' خسرو ' شہریار ' شیرویہ ' شہرویہ ' افرودین) ڈھائی ڈھائی ہزار ' اور سو سو بہادروں کی دو دو ہزار تنخواہ مقرر ہوئی - تستر کے معرکہ میں سیاہ ہی کی تدبیر سے فتح حاصل ہوئی تھی - (۲)

باذان نوشیرواں کی طرف سے یمن کا گورنر تھا ' اسکی رکاب میں جو ایرانی فوج تھی ' اسمیں سے اکثر مسلمان ہوگئے تھے - ان کا نام بھی دفتر فوج میں لکھا گیا - تعجب یہ ہے کہ فاروقی لشکر ہندوستان کے بہادروں سے بھی خالی نہ تھا - سندھ کے جات جنکو اہل عرب زط کہتے تھے ' یزد گرد کے لشکر میں شامل تھے - سوس کے معرکہ کے بعد یہ اسلام کے حلقہ بگوش ہوے ' اور فوج میں بھرتی کرکے بصرہ میں آباد کیے گیے - (۳)

یونانی اور رومی بہادر بھی فوج میں شامل تھے - چنانچہ فتح مصر میں ان میں سے پانسو آدمی شریک جنگ تھے ' اور جب عمرو بن العاص نے فسطاط آباد کیا تو یہ ایک جداگانہ محلے میں آباد کیے گئے - یہودیوں سے بھی یہ سلسلہ خالی نہ تھا ' چنانچہ مصر کی فتح میں ان میں سے ایک ہزار آدمی اسلامی فوج کے ساتھہ شریک تھے - (۴)

(۱) فتوح البلدان صفحہ ۲۸۰ -

(۲) طبری واقعات سنہ ۱۷ ہجری ذکر فتح سوس و فتوح البلدان از صفحہ ۳۷۲ تا ۳۷۵ -

(۳) فتوح البلدان صفحہ ۳۷۶

(۴) مقریزی نے صفحہ ۲۹۸ میں ان سب کے حالات کسی قدر تفصیل سے لکھے ہیں -

غرض حضرت عمر نے صیغۂ جنگ کو جو وسعت دی تھی ' اس کے لیے کسی قوم اور کسی ملک کی تخصیص نہ تھی - یہاں تک کہ مذہب و ملت کی بھی کچھہ قید نہ تھی - والنتیر فوج میں تو ہزاروں مجوسی شامل تھے جنکو مسلمانوں کے برابر مشاہرے ملتے تھے - فوج نظام میں بھی مجوسیوں کا پتہ ملتا ہے ' چنانچہ اسکی تفصیل غیر قوموں کے حقوق کے ذکر میں آئیگی - لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ صیغۂ جنگ کی یہ وسعت جسمیں تمام قوموں کو داخل کرلیا گیا تھا ' صرف اسلام کی ایک فیاضی تھی ' ورنہ فتوحات ملکی کے لیے عرب کو اپنی تلوار کے سوا اور کسی کا کبھی ممنون ہونا نہیں پڑا - البتہ اس سے بھی انکار نہیں ہوسکتا کہ جن قوموں سے مقابلہ تھا ' انھیں کے ہم قوموں کو ان سے لڑانا فن جنگ کا بڑا اصول ہے :

کہ خرگوش ہر مرز را بے شگفت
سگ آں ولایت تواند گرفت

جیسا کہ ہم اوپر لکھہ آے ہیں ' ابتداے انتظام میں فوجی صیغہ صاف صاف جداگانہ حیثیت نہیں رکھتا تھا - یعنی جو لوگ اور اور حیثیتوں سے تنخواہیں پاتے تھے ' ان کے نام بھی فوجی رجسٹر میں درج تھے ' اور اسوقت یہی مصلحت تھی - لیکن حضرت عمر نے اب یہ پردہ بھی اٹھا دینا چاہا - شروع شروع میں تنخواہ کی کمی بیشی میں قرآن خوانی کے وصف کا بھی لحاظ ہوتا تھا ' لیکن چونکہ اس کو فوجی امور سے کچھہ تعلق نہ تھا اسلیے حضرت عمر نے اسکو صیغۂ تعلیم سے متعلق کرکے اس دفتر سے الگ کردیا - چنانچہ سعد بن وقاص کو یہ الفاظ لکھہ بھیجے : لا تعط علی القرآن احدا -

(تنخواہوں میں ترقی)

اسکے بعد تنخواہوں کی ترقی کی طرف توجہ کی ' وہ فوج کو زراعت ' تجارت ' اور اس قسم کے تمام اشغال سے بزور باز رکھتے تھے ' اس لیے ضرور تھا کہ ان کی تمام ضروریات کی کفالت کی جاے ' چنانچہ اس لحاظ سے تنخواہوں میں کافی اضافہ کیا گیا - ادنی سے ادنی شرح جو ۲۰۰ سالانہ تھی ۳۰۰ کردی - افسروں کی تنخواہ سات ہزار سے لیکر دس ہزار تک بڑھا دی - بچوں کی تنخواہ دودھہ چھوڑنے کے دن سے مقرر ہوتی تھی ' اب حکم دیدیا کہ پیدا ہونے کے دن ہی سے مقرر کردی جاے -

(رسد کا انتظام)

رسد کا بندوبست پہلے صرف اسقدر تھا کہ فوجیں مثلاً قادسیہ میں پہونچیں تو آس پاس کے دیہات پر حملہ کرکے جنس اور غلہ لوٹ لائیں ' البتہ گوشت کا بندوبست دارالخلافت سے تھا یعنی حضرت عمر مدینۂ منورہ سے بھیجا کرتے تھے - (۱) پھر یہ انتظام ہوا کہ مفتوحہ قوموں سے جزیہ کے ساتھہ فی کس ۲۵ آثار غلہ لیا جاتا تھا اور وہ رسد کے کام میں آتا تھا - مصر میں غلہ کے ساتھہ روغن زیتون ' شہد ' اور سرکہ بھی وصول کیا جاتا تھا جو سپاہیوں کے لیے سالن کا کام دیتا تھا - جزیرہ میں بھی یہی انتظام تھا - لیکن اسمیں رعایا کو زحمت ہوتی تھی چنانچہ حضرت عمر نے آخر میں اس کے بجاے نقدی مقرر کردی (۲) جسکو رعایا نے نہایت خوشی سے قبول کیا -

(۱) فتوح البلدان صفحہ - ۲۵۶ - اصل عبارت یہ ہے : فاذا احتاجوا الی العلف و الطعام ' اخرجوا خیولا فی البر فاغارت علی اسفل الفرات و کان عمر یبعث الیهم من المدینة الغنم والجزر -

(۲) فتوح البلدان صفحہ ۱۷۸ و ۲۱۶ -

لاتهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مومنين (القران الحکیم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (۱۴ : ۵۲)

نمبر - ۸ - ۹ | کلکته : جمعه ۲۲ - ۲۹ ربيع الاول سنه ۱۳۳۴ هجري | جلد ۱

Calcutta : Friday, 28th Jan. & 4th Feb. 1916.

ترجمان القرآن

یعني قران حکیم کا اردو ترجمه ' از خامهٔ ایڈیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقیقي حامل و مبلغ حضرات انبیاء کرام و رسل عظام هیں - پس انکي تبلیغ و تعلیم اور نشر و توزیع کا مقدس کام دراصل ایک پیغمبرانه عمل هے ' جس کي توفیق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي هے جنهیں حق تعالی انبیاء کرام کي معیت و تبعیت کا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونکا نور علم براه راست مشکواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله یوتیه من یشاء -

هندوستان کي گذشته قرون اخیره میں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفیق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحیم رحمة الله علیه کا خاندان تها - انکے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکیم کے ترجمه کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ' اور فارسي میں اپنا عدیم النظیر ترجمه مرتب کیا - انکے بعد حضرة شاه رفیع الدین اور شاه عبد القادر رحمة الله علیهما کا ظهور هوا ' اور اردو زبان میں ترجمة القران کي بنیاد استوار هوئي - شکر الله سعیهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهیک ایک صدي گذر چکي هے ' لیکن یه کهنا کسي طرح مبالغه آمیز نه سمجها جائیگا که نشر و تبلیغ قرآن حکیم کي جو بنیاد اس خاندان بزرگ نے رکهي تهي ' اسکي تکمیل کا شرف حق تعالی نے ایڈیٹر الهلال کیلیے مخصوص کردیا تها ' جنهوں نے بعض داعیان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانیه ' و ضروریات و احتیاجات وقت کو ملحوظ رکهکر قرآن حکیم کا یه اردو ترجمه نهایت سلیس ' عام فهم ' معني خیز ' حقیقت فرما عبارت میں مرتب کیا هے ' اور بحمد الله که زیر طبع هے -

یه ترجمه کیسا هے ؟ ان لوگوں کیلیے جو الهلال کا مطالعه کرچکے هیں ' اسکا جواب دینا بالکل غیر ضروري هے -

یه ترجمه حامل المتن ٹائپ کي جگهه لیتهو میں چهاپا جارها هے تاکه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعه میں آسکے - قیمت في جلد چهه روپیه رکهي گئي هے - لیکن جو حضرات اس اعلان کو دیکهتے هي قیمت بهیجدینگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپیه لیے جائینگے - درخواستیں اور روپیه منیجر البلاغ کے نام بهیجنا چاهیے -

" كتاب مرقوم يشهده المقربون" (٨٣ : ١٨)
" في ذالك فليتنافس المتنافسون !" [٨٣ : ٢٣]

السّحر الحلال في مجلّدات الهلال

گاہ گاہے بازخوان این دفتر پارینہ را
تازہ خواہی داشتن گر داغہاے سینہ را

(١) " الهـلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا هفته وار رساله هے جو ایک هي وقت میں دعوۃ دینیۂ اسلامیه کے احیاء ' درس قرآن و سنت کي تجدید ' اعتصام بحبل الله المتین کا واعظ ' اور وحدۃ کلمۂ امۃ مرحومه کي تحریک کا لسان الحال ' اور نیز مقالات علمیه ' و فصول ادبیه ' و مضامین و عناوین سیاسیۂ و فنیه کا مصور و مرصع مجموعه تھا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب الله الحکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشهاد قرآنی نے تعلیمات الاهیه کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونه پیش کیا ہے ' وہ اسدرجه عجیب و موثر ہے که الهلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکي تقلید کرتے هیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور هیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جمله ' ایک ایک ترکیب ' بلکه عام طریق تعبیر و ترتیب ' و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اردو ذخیرہ میں مجددانه و مجتہدانه ہے -

(٢) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۃ الاهیه کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوي سیاست و اجتماعیۃ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپني خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبي مثال تمام عالم اسلامي میں نہیں رکھتا -

(٣) وہ تمام هندوستان میں پہلي آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکي تمام سیاسي و غیر سیاسي معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کي ' اور سیاسی آزادي و حریت کو عین تعلیمات دین و مذهب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک که دو سال کے اندر هي اندر هزاروں دلوں ' هزاروں زبانوں ' اور صدها اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانه نکلوا دیا !

(٤) وہ هندوستان میں پہلا رساله ہے جس نے موجودہ عهد کے اعتقادي و عملی الحاد کے دور میں توفیق الهي سے عمل بالاسلام والقرآن کی دعوت کا از سر نو غلغله بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغه کے کہا جاسکتا ہے که اسکے مطالعه سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ الاعتقاد مومن ' صادق الاعمال مسلم ' اور مجاهد في سبیل الله مخلص ہوگئے هیں - بلکه متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر هیں جن میں ایک نئي مذهبي بیداري پیدا ہوگئي ہے : و ذلک فضل الله یوتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم !

(٥) علی الخصوص علم مقدس جهاد فی سبیل الله کے جو حقائق و اسرار الله تعالی نے اسکے صفحات پر ظاهر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و رحمت خاص ہے -

(٦) طالبان حق و هدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الاهیه و علوم نبویه ' غرضکه سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعه اور کوئي نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بحثیں پرانی ہوجاتی هوں - وہ مقالات و فصول عالیه کا ایک ایسا مجموعه ہے ' جن میں سے هر فصل و باب بجاے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور هر زمانے اور هر وقت میں اسکا مطالعه مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید ہوتا ہے -

(٧) چهه مهینے کي ایک جلد مکمل هوتی ہے - فہرست مواد و تصاویر به ترتیب حروف تہجي ابتدا میں لگا دی گئي ہے - ولایتي کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام هندوستان میں وحید و فرید چھپائی کے ساتهه بڑي تقطیع کے (٥٠٠) صفحات !

(٨) پہلي اور دوسري جلد دوبارہ چھپے گي - تیسري ' چوتھي اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رہگئے هیں - تیسری جلد میں (٩٩) اور چوتھي جلد میں (١٢٥) سے زاید هاف ٹون تصویریں بھی هیں ' اس قسم کي دو چار تصویریں بھي اگر کسی اردو کتاب میں هوتی هیں تو اسکي قیمت دس روپیه سے کم نہیں هوتي

(٩) با این همه قیمت صرف سات روپیه ہے - ایک روپیه جلد کي اجرت ہے -

مدیر مسئول و رئیس التحریر
احمد المکنیٰ بابی الکلام آزاد الدہلوی
مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸
سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

البلاغ

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648
AL-BALAGH.
: Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA
Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly ,, Rs. 6-12

نمبر ۹ | کلکتہ : جمعہ ۲۹ ربیع الاول سنہ ۱۳۳۴ ھجری | جلد ۱
Calcutta : Friday, February 4, 1916.

دعـــوة الی القـــران

(۱) قرآن حکیم کي اشاعة اور تبلیغ مسلمانوں کا قومي عشق تھا - اُنھوں نے جو کچھه کیا صرف اسي کیلیے کیا' اور اُنکي تاریخ محامد و فضائل میں جو کچھه بھي ھے صرف اسي کے لیے ھے - انھوں نے اپنا وطن چھوڑا تو اُسي کیلیے' عزیز و اقربا سے مھجور ھوے تو اُسي کي خاطر' مال و دولت لٹایا تو اُسي کي یاد میں' انکي تلواریں بے نیام ھوئیں تو اسي کي صولت کیلیے' اور انکي گردنوں کا خون بہا تو اُسي کے عشق میں! آہ' انکي قومي زندگي کي عام صدا یه تھي:

اِن صـــلاتي و نسکي	میري عبادت' میري قرباني' میرا جینا
و محیاي و مماتي	میرا مرنا' غرضکه زندگي اور زندگي میں
لله رب العــالمین -	جو کچھه ھے' سب کچھه الله کیلیے ھے
	جو تمام جہانوں کا پروردگار ھے -

لیکن انقلاب زمانه نے آج اُسي قوم کو اِس حالت تک پہنچادیا ھے که قرآن کي تبلیغ کي راہ میں ایثار نفس اور فدویت جسم و جان کي توقع کیا کي جاے' مال و دولت کے کسي حقیر حصے کا انفاق بھي ناپید ھوگیا ھے !!

(۲) حدیث صحیح میں آیا ھے که میري اُمة پر ایک وقت ایسا آئیگا جب ایک چھوٹي سی نیکي اتنا ثواب حاصل کریگي' جسقدر بڑي سے بڑي نیکي آج حاصل کرتي ھے' کیونکه جب تاریکي بہت بڑھجاے اور روشني کي تمام قندیلیں بجھه جائیں' تو اُسوقت دیاسلائي کي ایک تیلي بھي بہت قیمتي ھوتي ھے' اور اگر ایک ٹمٹماتا ھوا دیا بھي میسر آجاے تو اُسے بجلي کے لیمپ سے بڑھکر لوگ غنیمت سمجھتے ھیں -

یقیناً وہ وقت آ گیا - تاریکي ھر طرف ھے مگر روشني کا کوئي سامان نہیں کرتا - ایسي حالت میں اگر کسي طرف سے ایک ھلکي سي شعاع بھي نظر آجاے تو اُسکي ویسي ھي عزت کرني چاھیے جیسي روشني کے عہد میں کسي قیمتي سے قیمتي فانوس کي کیا کرتے تھے -

(۳) ترجمان القرآن اور البیان کي توسیع اشاعة کیلیے بعض احباب کرام جو کچھه سعي کررھے ھیں' میں اُسے اِسي نظر سے دیکھتا ھوں' اور چاھتا ھوں که لوگ بھي اسي نظر سے دیکھیں - ان دونوں کتابوں کیلیے سب سے بڑي ضرورت اس چیز کي ھے که غیر مستطیع مسلمانوں میں (اور وھي مسلمان سب سے زیادہ اسکے مستحق ھیں) اسکي اشاعة کا انتظام کیا جاے' اور مسلمانوں کا کوئي حلقه اور کوئي طبقه ایسا باقي نه رھے جسکے اندر اسکے چند نسخے نه پہنچ جائیں - علي الخصوص انگریزي و عربي مدارس کے طلباء' مساجد کے ائمه و حفاظ' اور بالعموم تمام علماء کرام و ارباب درس و وعظ اسکے اصلي مخاطب ھیں - ان میں سے ھر شخص اپنے ساتھه ایک بڑا دائرہ دعوة و اثر کا رکھتا ھے' اور اگر قرآن حکیم کے فہم و درس کي صحیح راہ اُسکے آگے کھل جاے تو ھزاروں مسلمانوں کے اندر تبدیلي پیدا ھوجاے -

(۴) سو الحمد لله که بعض ارباب اخلاص کو اللہ نے اسکي توفیق دي ھے که اُنکي متعدد جلدیں لیکر مفت تقسیم کریں' اور اسطرح اُنھوں نے ایک ایسے عہد میں جبکه انفاق في سبیل الله کي سچي مثالیں ناپید ھو رھي ھیں' اور مسلمانوں کے مال و دولت میں خدا اور اسکے کلمۂ حق کے لیے کوئي حصه نظر نہیں آتا' ایمان بالله اور عشق کلام الہي کا ایک قابل صد عزت نمونه پیش کیا ھے -

اس سلسلے میں سب سے زیادہ مستحق ذکر حاجي حبیب عبدالشکور صاحب ھیں جنھوں نے تفسیر البیان کي پچاس جلدوں کي قیمت بھیجدي ھے - ان جلدوں کو وہ اپنے وطن میں تقسیم کرینگے -

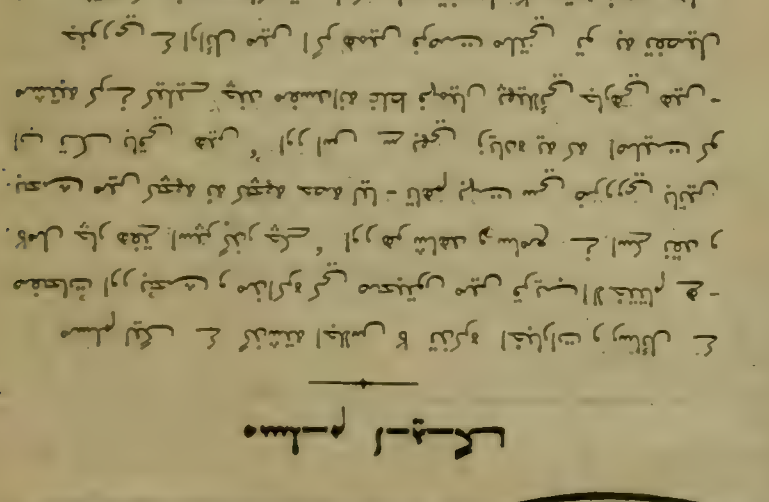
لیکن سب سے زیادہ قابل تقلید نمونه اُن احباب بہاولپور کا ھے جنھوں نے اپني ایک رسمي اور تفریحي صحبت کي دلاویزیوں پر الله کے کلام مقدس کي تبلیغ کو ترجیح دي ھے !

جناب شیخ محمد عبد الله صاحب بہاولپور سے لکھتے ھیں :

" میرے ایک دوست مسٹر علي احمد خاں بي - اے ھیں جنکي تنخواہ میں الله کے فضل سے پچاس روپیه کا اضافه ھوا ھے - اس ترقي کي خوشي میں دوستوں کي خواھش تھي که چاء اور شیریني کي کوئي صحبت منعقد ھو' لیکن سب کي یه راے قرار پائي که چند لمحوں کي بیفائدہ صحبت کي جگه اگر دین کي کوئي خدمت ھوجاے اور خدا کا کلام اسکے بندوں تک پہنچ جاے' تو یه بڑي ھي سعادت کي بات ھوگي - پس ھم سب نے قرار دیا که جو روپیه تي پارٹي میں خرچ کرنے کیلیے نکالا گیا تھا' اس سے آپکے ترجمة القرآن کے نسخے منگواے جائیں اور ارباب دل میں مفت تقسیم کیے جائیں - چنانچه سو روپیه کا مني آرڈر مرسل خدمت ھے - ترجمان القران کي قیمت میں محسوب ھو' اس روپیه سے جسقدر نسخے آپ بھیجیں گے' مسٹر موصوف کے احباب میں تقسیم کردیے جائینگے "

الله تعالی مسٹر موصوف اور انکے تمام دوستوں کو اس عمل خیر کیلیے جزاء خیر دے - بظاھر یه ایک معمولي سا واقعه ھے' لیکن غور کیجیے تو مسلمانوں کیلیے محبت قرآني کا ایک بہت بڑا نمونه ھے - اگر لوگ اسي طرح اپنے اولین فرض اسلامي کو محسوس کریں' تو بغیر کسي بہت بڑے دنیوي نقصان کے گوارا کیے وہ الله کي خدمت کیلیے بہت کچھه کر سکتے ھیں -

اسي طرح شیخ عبد الحمید صاحب (رسولپور ضلع میرٹھه) نے چند جلدوں کي قیمت بھیجدي ھے' اور چند قومي لائبریریوں کا پتہ لکھا ھے که انکے جانب سے مفت بھیجدي جائیں



قدمي كي بڑي بڑي چٹانوں كو پاني كي طرح بہا ديسكتي هے' تو پهر يه تو اسكے سعادت مند فرزندوں كا گهرانا اور اسكے عشاق قديم كي ايمان بكف محفل تهي - يہاں ترك گفت و شنود حسن و عشق' اور قول و قرار وصل و وصول كي جگه صرف ايك تبسم اميد نواز هي ديوانه بنا دينے كيليے كافي تها :

شنيده ام كه سگاں را قلاده مي بندي
چرا بگردن حافظ نمي نهي رسنے ؟

پس يه اطاعت شعاران عشق اپنے پر اسرار و غير مرئي معشوق كے حكموں كے آگے سچے عاشقوں كي طرح گر گئے ' اور اپنے وجود كو ايك فرماں بردار مركب بناكر اسكے سپرد كرديا - پهر كس قدر ناداں هيں وہ لوگ جو سواري كے ايك چارپاے كي تو شكايت كرتے هيں' مگر اسكو نہيں ديكهتے جسكے هاتهه ميں اسكي لگام تهي' اور جسكے بوجهه نے اس مسكين كي پيٹهه پر قابو پايا تها ؟ أولئك حزب الشيطان ' الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون
(۵۹ : ۱۹)

قرآن حكيم نے همكو شيطان كا ايك بڑا خاصه يه بهي بتلايا هے كه وہ اپنے وفادار غلاموں كو ايك كام كا حكم ديتا هے' ليكن جب وہ اسكي تعميل كرتے هيں تو دنيا سے كہتا هے كه مجهے اس كام سے كيا واسطه ؟

كمثل الشيطان اذ قال	انكي مثال شيطان كي سي هے -
للانسان اكفر' فلما كفر	اس نے انسان سے كہا كه كفر و ضلالت
قال اني بري منك !	اختيار كر' جب انسان نے اس حكم
(۵۹ : ۱۶)	كي تعميل كي تو پهر وہ الگ هوگيا' اور

كہنے لگا كه مجهے اس كام سے كوئي واسطه نہيں - ميں تيرے كفر سے بالكل بري الذمه هوں -

پس يه بيفائده هے اگر آج بهي وہ ظاهر كرے كه مجهے اس شر و فساد سے كوئي واسطه نہيں اور ميں اس سے بري الذمه هوں' كيونكه هميں اسكي قديمي عادت معلوم هے' اور اگرچه هميشه سب كچهه وهي كرتا هے' پر هميشه اپنے كو الگ دكهلاتا اور ظاهر كرتا هے كه اسے كوئي سروكار نہيں -

ياد ركهو كه شر و فساد جسقدر هے شيطان هي كي وسوسه اندازي كا نتيجه هے' ورنه اسلام كا كوئي چهوٹا سے چهوٹا فرزند بهي راہ فساد اختيار نه كرتا : ان الشيطان للانسان عدوا مبين -

اسي وسوسه اندازي كا نتيجه تها كه ليگ سے پہلے بهي شر و فساد پيدا هوا' اور اجلاس كے اندر تهي - پس همارا جو كچهه بهي معامله هے' وہ جهل و ناداني كي ان پتليوں سے نہيں هے جو دنيا كے سامنے ناچ رهي تهيں ؛ بلكه جو كچهه بهي هے وہ اس خوفناك آسيب سے هے جسكي روح انكے اندر حلول كرگئي تهي ' اور جب وہ چيخ رهے تهے تو اسي كي آواز انكے حلقوں سے نكل رهي تهي !

اس سے بهي بڑهكر قابل تذكرہ شرارت اُن لوگوں كي هے جو ليگ كے گذشته اجلاس كے اثرات و نتائج كي نسبت طرح طرح كي غلط فہمياں پهيلاتے هيں' اور اس هنگامه كے واقعات كو اس انداز سے بيان كرتے هيں' گويا انهوں نے ليگ كے اجلاس كو بالكل كهوديا -

ليكن هم كو يقين هے كه يه تمام كوششيں بيكار هيں' اور غلط فہمي خواہ كتني هي سخت هو ليكن انسان كي بينائي نہيں چهين سكتي - گذشته اجلاس كي كاميابي و ناكامي كا اندازہ صرف اس چيز سے كيا جاسكتا هے كه اجلاس كا مقصود اصلي كيا تها ' اور وہ حاصل هوسكا يا نہيں ؟

يه بالكل ظاهر هے كه اس سال ليگ كے بمبئي ميں منعقد كرنے كا كوئي مقصد اسكے سوا نه تها كه هندو مسلمانوں كے ملكي اتفاق كي طرف سعي و طلب كا ايك نماياں قدم بڑهايا جاے' اور موجودہ حالات و مقتضيات كے مطابق مسلمانوں كي طرف سے ايك زندہ سياسي آواز بلند هوسكے -

يهي مقصد تها جسكے ليے ايك جماعت اس بات پر اڑ گئي كه ليگ كا اجلاس ضرور بمبئي هي ميں منعقد كيا جاے' اور اسكے فوائد كے يقين كا اسقدر اسپر استغراق طاري هوا كه انعقاد كي خوشي ميں باهمي راضي نامه كي ايك بد ترين اور قابل صد نفرت شكل بهي اس نے منظور كرلي -

يه راضي نامه وہ هے جسكو سر سيد علي امام كي اس " صلح فرما " خصوصيت كا دوسرا عمل سمجهنا چاهيے جسكا پہلا عمل مسئله مسجد كانپور كي مشہور " صلح " هے -

اس راضي نامه كا مقصد يه تها كه ليگ كے اجلاس ميں سوا تين تجويزوں كے جنكے الفاظ تك قرار پا چكے تهے' اور كوئي كارروائي نه كي جاے : وفاداري' توسيع عهد ويسراے ' اور ايك كميٹي كا انعقاد -

اب اسكے بعد واقعات پر نظر ڈاليے اور ديكهيے كه يه تمام مفسدانه ساز و سامان جو راضي نامه كے بعد بهي جاري ركهے گئے ' اُس مقصد اصلي كو كہاں تك نقصان پہنچا سكے جو ليگ كے انعقاد سے مقصود اصلي تها ؟

آل انڈيا مسلم ليگ ' اسكے كاموں' اسكي كاركن جماعت ' اور اسكے سر پرستوں كے طريق عمل كے متعلق ابتدا سے هماري ايك خاص طرح كي راے رهي هے ' اور جو اُن دونوں جماعتوں كے انكار سے بالكل مختلف هے جنكو موجودہ ليگ كے موافقين و مخالفين كے نام سے پكارا جاتا هے - با ايں همه هم يقيني طور پر ديكهه رهے هيں كه ليگ كے آغاز وجود سے ليكر اس وقت تك اگر اسكا كوئي اجتماع ايسا هوا هے جسكو نسبتاً مفيد و كامياب كہا جاسكے ' تو وہ يهي عجيب و غريب اجتماع تها جو باوجود ان تمام مفسدانه طاقتوں اور مفسدانه ساز و سامان مقاومت كے ساحل بمبئي پر منعقد هوا -

انعقاد كا پہلا مقصد يه تها كه هندو مسلمانوں كے ملكي اتحاد كي طرف ايك زيادہ نماياں اور موثر قدم بڑهايا جاے - اسكو كوئي قوة فساد نه روك سكي - نه افساد و اضلال كي طاقتوں كا وہ سب سے بڑا هولناك بت روك سكا جسكے چهرے پر نقاب رهتا هے ' اور نه اسكے مندر كے وہ پجاري روك سكے جو اسكے پر اسرار حكموں پر رقص عبادت كرتے هيں - ليگ اور كانگريس كے اجلاس ايك شہر ميں هوے' ليگ كے ممبر هوم رول ليگ ميں شريك هوے اور ماڈريٹ كانگريسي پارٹي سے زيادہ اظہار جوش كے ساتهه اسكي كارروائي ميں حصه ليا ' پهر كانگريس ميں شريك هوے ' اور ممبران، كانگريس ليگ ميں آے - يه چيز في نفسه هماري نظروں ميں كوئي ايسي رفيع چيز نہيں هے - مگر چونكه كانگريس اور مسلمانوں كي تفريق كو هميشه ايك بت بناكر مسلمانوں نے پوجا هے' اسليے اسكا پاش پاش هونا هر طرح ايك اهم واقعه هونے كي استعداد ركهتا هے -

اس سے بهي اهم تر چيز يه تهي كه مسلمانوں كے سياسي مجمع سے ايك ايسي آواز آئے جسميں كچهه جان هو' اور جسكي روح كو وقت كا فرضي اور وهمي سوال اٹهاكر هلاك نه كيا جاسكے - سو اس ميں كوئي شك نہيں كه مسٹر مظهر الحق كا ايڈريس اس اعتبار سے ليگ كي تمام تاريخ كا حاصل زندگي هے ' اور باوجود هجوم مشكلات و احاطهٔ موانع كے انهوں نے جسقدر بهي اظهار حقيقت كي توفيق پائي' وہ هميشه يادگار رهيگي -

• انكے ايڈريس ميں جو كچهه موجود هے ' وہ بلحاظ وقت كي مشكلات كے اسقدر رفيع هے' كه اسكي وقعت پر غير موجود كا افسوس غالب نہيں آ سكتا -



احرار اسلام



الامـر بالمعـروف والنهي عن المنكـر

تاریخ عہد عباسیہ کا ایک صفحہ

' مسئلۂ خلق قرآن اور مناظرۂ دربار مامون الرشید

علماء سلف کي حریت حقه اور دعـوۃ الی الحق کا ایک نظارہ !

اسلام کے ابتدائي عہدوں میں جن مسائل نے سب سے پہلے اختلاف و تفریق کي بنیادیں رکھي ہیں' اور مسلمانوں کو کتاب و سنت کے صراط مستقیم اور صحابۂ کرام کے اسوۂ حسنه سے انحراف کي راہ دکھلائي ہے ' ان میں سے ایک معـرکۃ الآراء اور شدید الاختلاف مسئله " خلق و قدم قران " کا بھی ہے -

(مسئله خلق قران)

مسئلۂ " خلق و قدم قرآن " سے مقصود یه تھا کہ اللہ کا کلام جو ہمارے پاس ایک کتاب کي شکل میں موجود ہے ' اسمیں الفاظ ہیں اور معاني ہیں ' الفاظ کي آواز ہے جو مختلف حرکات زبان و اطراف زبان سے بنتي اور نکلتي ہے - معاني کے حقائق متصورہ ہیں جنکا وجود معقولي بھي ہے اور وجود خارجي بھي - پس ان اعتبارات سے قران قدیم ہے یا حادث ؟ مخلوق ہے یا غیر مخلوق ؟

اس مسئله کو فلسفه اور فلسفه داں اقوام کے اختلاط نے پیدا کیا تھا - اسلام کي اصلي سر زمین ان لا حاصل اور قواء عملیه کو بیکار کرنے والي کاوشوں سے بالکل پاک تھي - آنحضرۃ صلی اللہ علیه وسلم نے ہمیشه اُن سوالات سے صحابه کو روکا جو انکي عملي زندگي اور انکے نصب العین سے اُنکو ہٹانے والے تھے - اسلام نے عمل و سعادت کي ایک ہي سیدھي راہ کھول دي تھي' اور وہ چاہتا تھا کہ مسلمان صرف اسي کي رہروي میں مشغول رہیں - آپکے بعد تمام عہد صحابه بھي اسي حال میں بسر ہوا - لیکن بنو امیه کي حکومت نے نظام خلافۃ اسلامي میں ایک انقلاب عظیم کرکے اسکي اجتماعي قوت کي نشوؤ نما روک دي' اور نئے نئے فتنوں اور ہلاکتوں کا دروازہ کھول دیا - ایک بڑا فتنه علوم عقلیۂ قدیمه اور مذہب کا غیر صالح اختلاط تھا - ایک طرف نو مسلم عجمي اقوام اپني تمام پراني بحثوں اور کاوشوں کو اپنے ساتھه لائیں' دوسری طرف اہل کتاب اور مجوسي علماء حکومت اموي کي تمام شاخوں اور محکموں پر حاوي ہوگئے - ان لوگوں نے جہاں اپني مذہبي روایتیں مسلمانوں میں پھیلائیں' وہاں فلسفیانه مباحث قدیمه کا وہ دفتر پارینه بھي کھولدیا' جو اسکندریه و سوریا کے کھنڈروں اور جندیسا پور و مدائن کے اطلال و آثار کے اندر مدفون ہوچکے تھے -

در اصل اس سوال کو پیدا کرنا ہي ایک سخت ضلالت اور مسلک شریعۃ سے انحراف تھا - قران اللہ کا کلام ہے جسکو خدا کے رسول نے ہم تک پہنچایا - ہماري معلومات اسکي نسبت صرف اسي قدر ہے اور اس سے ہدایت حاصل کرنے کیلیے اتنا علم کافي ہے - وہ مخلوق ہے یا قدیم ؟ یه سوال نه تو خود قرآن نے ہمارے سامنے کیا ' نه اللہ کے رسول نے ' نه تربیت یافتگان عہد نبوت نے - پس جو کچھه ضروري تھا ' وہ وہي تھا جو بتلا دیا گیا ' اور جو نہیں بتلایا گیا وہ ضروري ہي نہیں ہے ' اور اسکي فکر و کاوش میں ہمارے لیے کوئي سعادت نہیں -

سلف صالح اور محدثین کرام کا یہي مسلک تھا ' اور صرف اسي راہ میں امن تھا - لیکن افسوس که مسلمان اُن فتنوں سے نه بچ سکے جو انسے پہلے کي قوموں میں موجب ضلالت ہو چکے تھے -

پھر قدم و حدوث کے اعتبار سے بھي دیکھا جاے تو مسئله بالکل واضح تھا ' اور اسکي حقیقت ایک ہي تھي - اللہ اور اسکي تمام صفات کامله قدیم ہیں - اسکي ایک صفت کلام بھي ہے - قران اللہ کا کلام ہے ' پس حروف و اصوات و الفاظ کي جس مرتبه و منظمه شکل میں وہ موجود ہے ' اسکي حقیقت نظمي و ترتیبي کو بھي قدیم ہي ہونا چاہیے -

لیکن فلسفیانه کاوشوں نے ایک صاف بات کو پیچیدہ بنا کر نظر و بحث کي اور راہیں بھي کھولدیں - فرقه معتزله نے جو فلسفه و معقولات یوناني سے متاثر ہوچکا تھا ' اس مسئله کو بالکل دوسري نظر سے دیکھا - انہوں نے کہا کہ قرآن حکیم آنحضرۃ صلی اللہ علیه وسلم پر نازل ہوا - اس سے پہلے نه تھا - وہ ایک با معني عبارت ہے - عبارت جملوں سے مرکب ہے ' جملے الفاظ سے ' اور الفاظ حروف سے - یه حروف اور یه الفاظ جب ہماري زبان سے نکلتے ہیں ' تو ہماري آواز ہوتے ہیں جو اس سے پہلے نه تھي ' اور جسکا حدوث ہمارے ہي حلق و زبان سے ہوا - پس ان اعتبارات سے قران مخلوق ہے ' قدیم نہیں ہو سکتا - علاوہ بریں اللہ ہرشے کا خالق ہے - قران بھي اشیاء میں داخل ہے - اسے بھي مخلوق ہونا چاہیے -

ان خیالات سے معتزله نے سخت ٹھوکر کھائي - انہوں نے دعوا کردیا کہ قران مخلوق ہے ' اور اسطرح گمراہي و فساد کا ایک بڑا دروازہ امۃ پر کھولدیا - انکي ہدایت فلسفیانه کاوشوں کے اندر گم ہوگئي - وہ یہ نه سمجھے که اصوات حروف کا مخلوق ہونا جو انسان کا فعل ہے ' دوسري چیز ہے - اور قران کا مخلوق ہونا جو ایک حقیقت نظمي و ترتیبي کا نام ہے ' بالکل دوسري - قران حکیم کو کسي اعتبار سے بھي مخلوق و حادث نہیں کہه سکتے - وہ نه تو حرفوں کا نام ہے اور نه ان آوازونکا جو انسان کے حلق سے نکلتي ہیں - " الحمد لله رب العالمین " کا ہر حرف اور ہر لفظ اپني انفرادي حالت میں جو آواز پیدا کرتا ہے ' اور انکي حرکات صوتیه سے جو تموج ہوا کے ذرات میں ہوتا ہے ' یقیناً حادث ہے - لیکن ساتھه ہي وہ قران بھي نہیں ہے - قران تو اُس حقیقت نظمي کا نام ہے جو ان حرفوں کي ایک خاص الہي ترتیب و تنظیم سے متشکل ہوئي ' اور " الحمد لله رب العالمین " بنکر لسان وحي پر جاریه ہوئي - وہ قدیم ہے ' اسلیے که خدا بھي قدیم ہے -

گلستاں کا ہر حرف اور ہر لفظ سعدي کا کلام نہيں ہے' ليکن گلستاں سعدي کي ہے - اسليے وہ حقيقت جو انفراد حروف و اصوات کے علاوہ ہے' اسي کا نام گلستاں ہوگا اور وہي سعدي کي تصنيف ہے - پس " قرآن " جس کتاب کا نام ہے' وہ کسي اعتبار سے بھي مخلوق نہيں ہوسکتي - معتزلہ نے اسے مخلوق قرار ديکر ايک طرف توان بحثوں کا دروازہ کھولا جو اسلام کيليے سب سے بڑا فتنہ تھا' دوسري طرف قرآن کي الہي عظمت و قدوسيت کے اعتقادي اساس کو بھي سخت صدمہ پہنچنے کا امکان پيدا کرديا - قرآن کي رباني و الہي عظمت کا اعتقاد اسلام کي تمام کائنات زندگي کي اصلي روح تھي - پس اگر آغاز عہد ھي ميں اسکي پوري حفاظت نہ کي جاتي تو بہت جلد وہ وقت آجاتا جب لوگ تورات اور انجيل کي طرح قرآن حکيم کي عزت الہي کو بھي غارت کرديتے -

الله تعالى نے فرزندان اسلام کي سب سے بڑي مقدس و حامل شريعۃ جماعۃ يعني محدثين کرام کو اس بدعۃ مضلہ کے انسداد کيليے کھڑا کرديا' اور انہوں نے اپنا خون بہاکر اس مسئلہ کے دست برد سے قرآن حکيم کي حفاظت کي -

(مسئلـہ کي اہميت)

آجکل کے بعض ارباب علم و نظر کا خيال ہے کہ اس قسم کي بحثيں جنکے ليے ہمارے سلف صالح اور علماء حق نے ايک عظيم الشان داخلي جہاد کيا' اور اکثر اوقات اپني زندگيوں تک کي قرباني کردي' محض ايک لفظي نزاع تھي' اور صرف سوء فہم و کج ذہني نے انکو اہم و وقيع بنا ديا تھا -

وہ ان لوگوں کي عقلوں پر تعجب کرتے ہيں اور کہتے ہيں کہ ہم ان سے زيادہ عقلمند ہيں کيونکہ ان بحثوں کي بے وقعتي و بے اثري کو خرد مندانہ محسوس کررہے ہيں - ليکن افسوس کہ ہم ان سے متفق نہيں ہوسکتے - يہ مسائل جس عہد ميں پيدا ہوے' وہ اسلام کي نشو و نماء اجتماعي کا ابتدائي عہد تھا - اسکے سرچشمے پھوٹ کر بہہ رہے تھے' اور ايک تنکا بھي انکي راہ ميں آ جاتا تھا تو خوف ہوتا تھا کہ يہي تنکے جمع ہوکر ايک دن بڑي بڑي نہروں کے دھانوں کو بند کردينگے - محدثين کرام نے اس حقيقت کو سمجھا' اور اسلام کي حفاظت کيليے کمر بستہ ہوگئے - انکي مثال اس جانباز عاشق کي سي تھي' جو اپنے معشوق کے تلووں ميں ايک کانٹے کي چبھن بھي ديکھتا ہے تو اس زور سے چيختا ہے' گويا اسکے پہلو ميں خنجر نے شگاف کرديا - وہ اس ايک ايک تنکے' ايک ايک کانٹے' اور مٹي کے ايک ايک ذرے کيليے اپني گردنوں کو ذبح کرا دينا چاہتے تھے جو اسلام کي راہ ميں آ جائيں' اور اسکي صراط مستقيم کو آلودہ کرنا چاہيں - اگر اس وقت الله تعالى فرزندان اسلام کي اس سب سے زيادہ برگزيدہ جماعت کے دلوں کو اپنے الہام سے معمور نہ کرديتا' اور وہ ايک داخلي جہاد عظيم کرکے ان تمام فتنوں کا سد باب نہ کرتے' تو آج دنيا ميں اسلام کي بھي وہي حالت ہوتي جو دنيا کے تمام محرف و مسخ مذاہب کي نظر آرہي ہے' اور اسکي حقيقي تعليم کو بھي طرح طرح کي بدعات و محدثات کا سيلاب بہا ليگيا ہوتا -

آج تمہارا حال يہ ہے کہ اسلام کي گردن پر تلواريں چلتي ہيں' تو تمہيں اتنا بھي صدمہ نہيں ہوتا جتنا کسي انگلي کے پوڑے ميں سوئي کي خلش سے ہو سکتا ہے - تم ان پاک روحوں اور خدا کے کلمۂ حق کے جاں نثاروں کي حالت کا کيا اندازہ کر سکتے ہو جو اسکي راہ ميں ايک تنکے کے آجانے سے بھي اسطرح بيچين ہوجاتے تھے' گويا انکے بستر پر دہکتے ہوے انگارے بچھا ديے گئے !

قرآن حکيم کي جس حفاظت و عظمت پر تم آج ناز کرتے ہو' يہ در اصل انہي محدثين کرام کي حق پرستيوں کا نتيجہ ہے جنہوں نے اسکو بھي گوارا نہ کيا کہ کوئي نئي آواز قران کيليے اٹھائي جاے' اور کوئي بات ايسي اسکي نسبت کہي جاے جو اسکي غير انساني عظمت کي تنزيہ و تقديس کو بٹہ لگاے -

پھر اس سے بھي قطع نظر کرو - يہ مسئلہ محض ايک لفظي نزاع ھي کب تھا ؟ معتزلہ کہتے تھے کہ قرآن مخلوق و حادث ہے - ہر مسلمان کو اسکا اعتقاد رکھنا چاہيے - اور اس طرح قرآن کيليے ايک ايسي بات کہتے تھے اور ايک ايسي بات کا اقرار کرانا چاہتے تھے جسکا اقرار نہ تو خود قران نے کرايا اور نہ رسول نے کبھي کہا' پھر کيا يہ ايک سخت فتنہ نہ تھا جو نئي نئي اعتقادي بدعتوں کا ابليسي دروازہ کھولتا تھا ؟ اور کيا يہ شريعۃ پر اضافہ کرنا اور اسلامي اعتقاد کي ترميم نہ تھي ؟

محدثين کرام نے جن مقاصد کي بنا پر اس طرح کے تمام فتنوں کي مخالفت کي اور کسي شکل ميں بھي انکو گوارا نہ کيا' واقعات نے ثابت کرديا ہے کہ وہ يکسر صحيح و واقعي تھے - ہم ديکھہ رہے ہيں کہ انہي مسائل نے بالاخر اسلام کي حقيقي تعليم کو طرح طرح کي خارجي ضلالتوں سے آلودہ کيا' اور ان کوششوں کے بعد بھي اسلامي عقائد غير ديني اثرات و اختلاط سے محفوظ نہ رہ سکے - صرف محدثين کرام ھي کا ايک گروہ ايسا نظر آتا ہے جنکے دلوں کو الله نے اپني حفاظت ميں لے ليا تھا - نہ تو انقلابات علمي کے موثرات انکي استقامت حق پر غالب آسکے - اور نہ انساني افکار و اوہام کي دلکشياں انکے دلوں کو جمال قران و سنت کے عشق سے پھير سکيں - في الحقيقت يہي وہ پاک جماعت تھي جسکے ليے زبان نبوت نے اول روز ھي حکم سناديا تھا : لا يزال طائفۃ من امتي قائمين على الحق' حتى ياتي امر الله و هم غالبون -

بہر حال علماء حق اور محدثين کرام نے اس بدعۃ شديدہ اور فتنۂ عظيمہ کا اس قوۃ و سرفروشي کے ساتھہ مقابلہ کيا کہ تمام دنيا کي حق پرستي و امر بالمعروف کي تاريخ ميں اسکے واقعات ياد گار رہينگے -

اگر يہ مسئلہ صرف عامۂ معتزلہ تک محدود رہتا' تو پيروان اسلام کے سواد اعظم کيليے (جو اسکا مخالف تھا) کوئي مصيبت نہ تھي' يہ صرف بحث و دلائل کا ميدان ہوتا اور زبان و قلم کا جہاد اسکے ليے کافي تھا' ليکن مصيبت يہ تھي کہ حکومت وقت نے اس مذہب کا ساتھہ ديا' اور بعض خلفاء عباسيہ نے معتزلہ کے ساتھہ ہوکر خلق قران کے مسئلہ کو بجبر پھيلانا چاہا' انہوں نے حکومت کے زور' سزاؤں کے اعلان' قيدخانوں کي زنجيروں' اور جلادوں کي تلواروں کو حرکت دي' اسليے يہ علمي مسئلہ' علمي نہ رہا' بلکہ ارباب حق کيليے ابتلاؤ آزمايش کي ايک ہيبت ناک ہولناکي بنگيا -

(مامون الرشيد کا استبداد)

خلفاے عباسيہ ميں مامون الرشيد عباسي ايک عجيب و غريب حکمراں گذرا ہے - اسکي زندگي ميں بعض چيزيں بالکل متضاد جمع ہوگئي تھيں - وہ ايک طرف علوم اسلاميہ کا ماہر تھا' عربيۃ کا کامل الفن تھا' علم و حکمت کا عاشق اور حريت و آزادي کا حامي تھا - اسکي حريت پسندي نے دنيا کے تمام مذہبوں کو مطلق العنان چھوڑ ديا تھا - الحاد آزاد تھا' ثنويت کي پرسش نہ تھي' مانويت علانيہ ظاہر کي جاتي تھي' مزدکيۃ کيليے کوئي درہ نہ تھا' يونان و ايران کے جن ملحدانہ مذاہب کو کبھي بھي پناہ نہ ملي تھي' وہ بغداد کے گلي کوچوں ميں پرورش پا رہے تھے -

ليکن دوسري طرف اسلام کے اندروني مذاہب و اختلافات کے ميدان ميں آکر ديکھيے' تو اسکے ہاتھہ ميں استبداد کي بے پناہ تلوار اور زبان پر جبر و قہر کے سخت سے سخت احکام نظر آتے ہيں !

مامون الرشيد کے اسي استبداد داخلي کے سلسلے ميں مسئلۂ خلق قرآن کا فتنۂ عظيمہ بھي ہے' جسنے تيسري صدي ہجري ميں علماء حق کيليے ابتلاء و امتحان کا ايک نہايت نازک وقت پيدا کرديا تھا - اس نے معتزلہ کا مذہب خلق قبول کر ليا' اور اسي کو حق و باطل اور اسلام و کفر کا معيار قرار ديا - اس نے چاہا کہ

اپني حکومت کے جبر و قہر سے لوگوں کو مجبور کرے' اور اس چیز کا اقرار کرائے جسکے لیے شریعت نے اُنھیں کوئي حکم نہیں دیا ہے - بلا شبہ وہ اپنے بھائي امین الرشید کو قید خانے کي کوٹھري میں قتل کرا سکتا تھا' او ر یقیناً اسکے بھیجے ہوے جلادوں کی تلواروں میں یہ قدرت تھي کہ مسکین امین کے تکیے کي ڈھال پر غالب آ جائیں' لیکن اسکي پوري حکومت اورحکومت کي تمام طاقتیں بھي اس سے عاجز تھیں کہ حاملین شریعت اور علماء حق کے استقامت و ثبات پر غالب آسکیں' اور انکو حق و ھدایت کي اُس راہ سے پھرادیں جسپر انکا یقین اور نور ایمان اُنھیں چلا رہا تھا !

تاہم فتنہ عظیم تھا' اور اسکے قہارانہ نتائج نے وہ سب کچھہ کیا جو ایسے مواقع میں ہمیشہ ہوا ہے - بہت سے علماء حق قید ہوے' بہت سے جلا وطن کیے گئے' بعض خاک و خون میں بھي تڑپے' اور بہتوں کے قدم جادۂ ثبات سے ڈگمگا بھي گئے -

(فتنہ کي ابتدا)

غالباً سب سے پہلے سنہ ۲۱۲ - ہجري میں مامون الرشید نے خلق قرآن کے مسئلہ کا سرکاري طور پر اعلان کیا اور دار الخلافۃ میں بحث و مباحثہ کا بازار گرم ہوا - لیکن جبر و تشدد کي ابتدا سنہ ۲۱۸ سے نظر آتي ہے' جبکہ مامون الرشید پوري قوت کے ساتھہ آمادہ ہوگیا تھا کہ تلوار کے زور سے خلق قرآن کا مذہب مسلمانوں میں پھیلا ے -

چنانچہ اسي سنہ میں اس نے ایک فرمان اسحاق بن ابراھیم گورنر بغداد کے نام بھیجا - فرمان کا مضمون یہ تھا کہ تمام علماء شہر کو جمع کرو - جو لوگ خلق قرآن کا اقرار کریں اُنھیں چھوڑ دو' جو انکار کریں اُنکي نسبت خبر دو - پھر دوسرا فرمان بھیجا کہ بشر بن ولید الکندي قاضي القضاۃ اور ابراھیم بن مہدي اگر انکار کریں تو قتل کردیے جائیں - لیکن انکے علاوہ دیگر منکرین خلق قران کو صرف قید کردیا جاے - (ابو الفداء - جلد دوم - صفحہ - ۳۱)

ابراھیم بن مہدي کے قتل کا تو پولیٹکل اسباب سے وہ خواستگار ھي تھا - لیکن بشر بن ولید کیلیے قتل کي سختي اسلیے تھي کہ وہ قاضي القضاۃ تھے - افسوس کہ ان دونوں کا ثبات اس پہلي آزمایش ھي میں ہلاک ہوگیا' اور خلق قرآن کا اقرار کرکے اپني جان بچالي' اور بہت سي کمزور روحوں نے بھي انکا ساتھہ دیا' لیکن علماء حق کي ایک مقدس جماعت ایسي بھي تھي جسکے لیے حکومت کي تلواروں اور دنیوي عقوبتوں کے فرمانوں سے بڑھکر خدا کا فرمان ہیبت و سطوت رکھتا تھا - اُنھوں نے صاف انکار کردیا' اور قید خانے کي بیڑیاں خوشي خوشي پہن لیں - اس جماعت حق کا سرتاج وہ وجود مقدس و مبارک تھا' جسکو شریعت کے احیاء و تجدید اور کتاب و سنت کے مسلک قویم کے اعلان و حفظ کي خدمت درگاہ الٰہي سے سپرد ہوئي تھي' اور جسکي قرباني کو خدا نے اس فتنہ کے استیصال کیلیے روز ازل ھي سے چن لیا تھا - یعني حضرۃ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ جو فی الحقیقت تمام ائمۂ سلف میں اپني مخصوص فضیلتوں کي بنا پر ایک ھي شخص ھیں' جنکو " امام اہل سنت و الجماعۃ " کے لقب سے پکارا جا سکتا ہے -

ہم اس مضمون کے دوسرے نمبر میں امام موصوف کي اس یادگار قرباني کا حال بہ تفصیل لکھینگے' یہاں صرف اسي قدر اشارہ کرکے ایک دوسرے واقعہ کي طرف متوجہ ہوتے ھیں -

(جامع رصافہ)

اس واقعہ کے بعد ھي مصائب و محن کا ایک سیلاب امنڈ آیا' اور تمام بغداد کانپ اٹھا - علماء کے سامنے صرف دو ھي راھیں تھیں - یا اس چیز کا اقرار کریں جسکا اقرار شریعت نے انسے نہ کرایا' یا جلاد کي تلوار دیکھیں اور قید خانے کي زنجیروں سے ہم آغوش ہوں -

بہتوں نے بغداد سے ہجرت کي' بہتوں نے گھر سے نکلنا بند کردیا' بہتوں کي عزلت گزیني یہاں تک بڑھي کہ جمعہ کي جماعت کي شرکت بھي ترک کردي - لیکن کسي کو اسکي جرأت نہیں ہوتي تھي کہ مامون الرشید کي سطوت و جلال کے مقابلے کیلیے اٹھے' اور اس جبر و قہر اور تسلط غیر شرعي سے آسے روکے -

مامون نے گذشتہ واقعات ھي پر قناعت نہ کي' بلکہ استبداد و جبر کا ایک قدم اور آگے بڑھایا - بغداد کي سب سے بڑي مسجد " جامع رصافہ " تھي جو رصافہ کے شرقي جانب واقع تھي' اور جسکا صحن ہمیشہ علماء ملت کے درس و مواعظ کي مجلسوں سے پر رہتا تھا - مامون نے حکم دیا کہ فقہاء و محدثین میں سے کوئي عالم مسجد میں درس نہ دے' اور نہ لوگوں کے مجمع میں بیٹھے - صرف بشر مریسي اور محمد بن جہم کیلیے یہ منصب مخصوص ہے جو اکابر معتزلہ' اور خلق قران کے دعاۃ میں سے تھے -

انھي دونوں شخصوں کے ہاتھہ میں تمام فقہاء و محدثین کي موت و حیات کا رشتہ دیدیا تھا - جو عالم مسئلۂ خلق قران کي مخالفت میں ایک لفظ بھي زبان سے نکالتا تھا' پولیس اسے گرفتار کرلیتي تھي' اور انکے سامنے لیجاتي تھي - وہ جو حکم دیتے تھے اسکي معاً تعمیل کي جاتي تھي - علماء کا ایک بہت بڑا گروہ جو اپنے اندر سچائي کیلیے دکھہ اٹھانے کي طاقت نہیں رکھتا تھا' بظاہر انکا ہم زبان بنگیا تھا' اور نفاق کے سپر پر انکي تلوار کو روکتا تھا -

یہ متوحش خبریں بہت جلد تمام عالم اسلامي میں پھیل گئیں' اور ہر شہر میں اسي فتنہ کا چرچا ہونے لگا -

(شیخ عبد العزیز الکناني)

مکہ معظمہ میں اس وقت ایک عالم حق اور محدث عصر شیخ عبد العزیز بن یحیی کناني تھے - انھوں نے جب اس فتنہ کا حال سنا اور مامون کے قہر و جبر' معتزلہ کے استیلاء' اور علماء کي خاموشي کي سرگذشتیں معلوم کیں' تو غیرت حق کے جوش اور امر بالمعروف کي روح ایماني کے اضطراب نے بے اختیار ہوگئے' اور عزم بالجزم کرلیا کہ اس فتنہ کے انسداد کي راہ میں اپني زندگي قربان کردینگے - وہ اپنے رسالہ میں (جو خاص طور پر اسي واقعہ کي نسبت لکھا ہے اور جسکا قلمي نسخہ جامع اموي دمشق کے کتب خانہ میں محفوظ ہے) لکھتے ھیں :

اتصـــل بي و انا بمکہ	میں مکہ میں تھا جب مجھکو بغداد
ما ابتلي بـہ النـــاس	کے واقعات معلوم ہوے کہ کس طرح
فـي بغـداد و کیـف	مسلمان ایک سخت مصیبت میں
استطـال علیھـم بشـر	مبتلا ہوگئے ھیں' اور کس طرح
المریسي و لبس علی	بشر مریسي انپر سختیاں کر رہا ہے'
امیر المومنین و عامـۃ	اور کس طرح امیر المومنین اور ارکان
اولیائہ' فاطار نومي'	سلطنت پر اسکا داؤ چل گیا ہے -
و خرجت من بلـــدي	پس میں غفلت سے چونکا اور اپنے
متوجھاً الی ربي' و اسألہ	شہر سے نکلا - اللہ کي طرف میري
سلامتي - حتی قدمت	نظر تھي اور اسي کے فضل و نصرۃ سے
بغداد فشاھدت من غلظ	اپني سلامتي کا خواستگار تھا - یہانتک
الامر و امتـداده اضعاف	کہ بغداد تک پہنچ گیا اور اپني آنکھوں
ما کان یتصـــل بي -	سے تمام حالت دیکھي - مجھپر روشن

ہوا کہ معاملہ اس سے بدرجہا زیادہ سخت و پر مصیبت ہے جتنا میں نے سنا تھا - انتہی :

ہم شیخ موصوف کے رسالے سے اس سفر حق اور جہاد امر بالمعروف کے واقعات نقل کرتے ھیں :

(ورود بغـــداد)

شیخ عبد العزیز بغداد پہنچے اور یہاں کے تمام حالات معلوم کیے - سب سے پہلا مرحلہ یہ تھا کہ وہ کسي طرح مامون الرشید کے دربار تک پہنچیں' اور اس مسئلہ کے متعلق امر بالمعروف

کا فرض ادا کریں - لیکن اسمیں بڑي هي مشکلیں تهیں - هر قدم پر اسکا خوف لگا تها که کہیں مامون کے مقابله سے پہلے هي گرفتار نه کر لیے جائیں' یا قتل کا فتوی نه دیدیا جاے -

وه الله کي طرف جهکے' اس راه میں اسکي نصرة غیبي سے مدد چاهي' اور ایک خاص تدبیر کرکے جمعه کے دن جامع رصافه میں پہنچے - انکا چهوٹا سا لڑکا بهي انکے ساتهه تها -

(جامع رصافه میں کلمۀ حق کا اعلان)

نماز جمعه ابهي ختم هي هوئي تهي که لوگوں نے حیرت و تعجب کے ساتهه ایک عجیب واقعه دیکها - ایک شخص جو اپني صورت اور لباس سے مکه کا باشنده معلوم هوتا هے' پہلي صف میں کهڑا هوگیا هے' ایک چهوٹا سا بچه اسکے بالمقابل ایک ستون سے پیٹهه لگاے اسکي طرف نگراں هے' اور باواز بلند باهم سوال و جواب هو رها هے :

اجنبي نے پکار کر پوچها : " میرے بیٹے ! قران کي نسبت تو کیا کہتا هے ؟ "

بچے نے پکار کر جواب دیا : " کلام الله ' منزل ' غیر مخلوق - الله کا کلام ' اتارا هوا ' غیر مخلوق ! ! "

آه ' یه چند لفظ تهے جو ایک بچے کي زبان سے نکلے ' لیکن في الحقیقت انهي کے اندر دعوة حق اور امر بالمعروف کي ایک کائنات ایمان مخفي تهي - یه وه صدا تهي جسکے لیے اس وقت بغداد کا ایک ایک ذره پیاسا تها' لیکن اسکي در و دیوار کو برسوں سے نصیب نہیں هوئي تهي - صرف ایک بار اس جمله کو کهدینا هي وه جهاد اعظم تها ' جسکي فضیلت کے آگے ایک هزار برس کي شب هاے عبادت اور روزهاے صیام بهي کچهه حقیقت نہیں رکهتے تهے !

اسلیے نہیں که خلق قران کا مسئله دعوة حق کي قوتوں کے خرچ کرنے کیلیے سب سے بڑا مصرف تها' اور اسلیے بهي نہیں که اس صدا کے ایک بار بلند هوجانے سے وه جیل خانے کهل جاسکتے تهے جنکے اندر علماء حق محبوس تهے' اور وه زنجیریں ٹوٹ جا سکتي تهیں جو امام احمد بن حنبل اور محمد بن نوح کے پانوں میں پڑي تهیں' بلکه صرف اسلیے که جبر و استبداد غیر شرعي سے ایک کلمۀ حق کو کہنا جرم قرار دیدیا گیا تها' اور انسان کا هاتهه بڑهرها تها تاکه خدا کي کهولي هوئي زبانوں کو بند کردے - پس اس وقت زمین کے هر اس بسنے والے پر جو خدا کو جانتا اور خدا کے رشتے کو اپنے دل میں رکهتا تها' فرض هوگیا تها که اس انساني جبر کو توڑے' اور خدا کي وفاداري کیلیے انساني اطاعت سے سرکش هو جاے -

اس وقت برسوں کے کاموں اور صدیوں کے ارادوں کي ضرورت نه تهي' بلکه صرف ایک هي مقدس لمحه کي جسکے اندر صداے حق کي ایک نڈر آواز بلند هوجاے - اس ایک آواز کا بلند کردینا هي اصلي کام تها - اسکے بلند کردینے کے بعد یه سوال نہیں کیا جاسکتا که اس نے کام کیا کیا ؟ حق کا کہنا جب جرم هوجاے تو حق کا کهدینا هي سب سے بڑا کام هے !

اگر شیخ عبد العزیز کناني اسکے بعد هي قتل کردیا جاتا' جب بهي اسکے کام کي عظمت کا ایک ذره بهي نه گهٹتا :

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم : افضل الجهاد کلمة حق عند سلطان جایر	آنحضرت صلی الله علیه وسلم نے فرمایا : سب سے زیاده فضیلت والا جهاد کلمۀ حق هے جو کسي جابر پادشاه کے مقابله میں کہا جاے -

(حاکم پولیس اور شیخ کي گفتگو)

اس سوال و جواب کي ایک هي صدا نے تمام مسجد کے اندر تہلکه مچادیا - لوگ حیرت سے دم بخود هوگئے اور حیران هوکر ایک دوسرے کا منه تکنے لگے - بہت سے لوگ بهاگے که اب کوئي بڑي هي مصیبت آنے والي هے - لیکن شیخ عبد العزیز بے خوف و هراس اپني جگه پر کهڑے تهے' اور انکا لڑکا سامنے کے ستون سے ٹیک لگاے دوباره منتظر سوال تها !

اتنے میں کوتوال شہر سپاهیوں کي ایک جماعت لیکر مسجد میں پہنچ گیا' اور شیخ عبد العزیز اور انکے لڑکے کو گرفتار کرکے اپنے صیغه کے رئیس اعلی کے دفتر میں لے گیا' جسکو آجکل کي اصطلاح میں پولیس کمشنر کہنا چاهیے - اس وقت بغداد کا پولیس کمشنر عمرو بن مسعده تها - دونوں میں حسب ذیل گفتگو هوئي :

عمرو بن مسعده پولیس کمشنر : " کیا تم پاگل هو ؟ "

شیخ عبد العزیز : " نہیں "

عمرو : کسي نے تمہیں بہکایا هے ؟

شیخ : نہیں -

عمرو : خود کشي کرنا چاهتے هو ؟

شیخ : نہیں - الحمد لله میں صحیح العقل هوں' اپنے هوش و حواس میں هوں اور علم و معرفة رکهتا هوں -

عمرو : کسي نے تم پر ظلم کیا هے - تم مظلوم هو ؟

شیخ : نہیں -

عمرو بن مسعده نے کوتوال سے کہا که اسے پوري نگراني و حفاظت کے ساتهه میرے مکان میں پہنچا دو - سپاهیوں کي جماعت نے شیخ کو گهیر لیا' دو آدمیوں نے انکے دونوں هاتهه اپنے اپنے هاتهوں میں لے لیے اور پولیس کمشنر کے مکان میں داخل هوے -

عمرو بن مسعده (کمشنر پولیس) انسے پہلے هي مکان پہنچ گیا تها' اور صحن میں ایک آهني کرسي پر بیٹها تها - ایک نہایت هي مکلف اور مطلا افسر پولیس کي وردي اسکے جسم پر تهي (۱) شیخ کو اپنے سامنے کهڑا کرکے اس نے مزید تحقیق شروع کي :

عمرو : تم کہاں کے رهنے والے هو ؟

شیخ : مکه معظمه کا -

عمرو : آج مسجد میں تمنے جو کچهه کیا اس سے تمہارا مقصد کیا تها ؟

شیخ : طلبت القربة الی الله و رجاء الزلفی لدیه ! (الله کے قرب کي طلب' اور اس کے رضا کي امید !)

عمرو : نہیں' تمہارا مقصد یه معلوم هوتا هے که اس واقعه کے ذریعه شہرت حاصل کرو' اور چونکه تم اسکے نتائج سے ناواقف هو اسلیے حماقت سے سمجهتے هو که یه شہرت وسیلۀ رزق هو جائیگي' اور لوگوں سے مال و دولت لوٹ سکونگا -

شیخ : اگر اعلان حق کے سوا اور کوئي خیال میرے سامنے تها' تو وه صرف یه تها که کسي طرح امیر المومنین کے حضور تک پہنچوں' اور انکي موجودگي میں اس مسئله کي نسبت مدعیان خلق قران سے مناظره کروں -

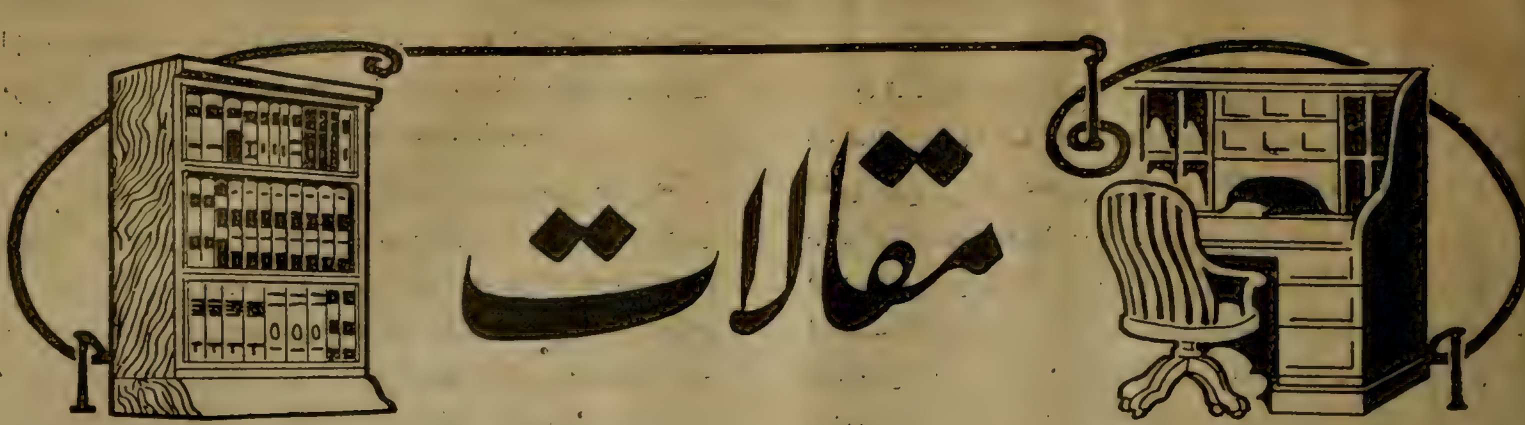
عمرو : سبحان الله ! اسکي بهي آپکو جرأت هے ؟

شیخ : تم کو میري خواهش پر تعجب کرنے اور حقارت کي نظر ڈالنے کا کوئي حق نہیں - تم امیر المومنین کو سب سے بڑا سمجهتے هوگے' مگر میں خدا کو سب سے بڑا یقین کرتا هوں !

عمرو : اچها' یهي سهي' پهر کیا تم طیار هو که امیر المومنین کے دربار میں اس عقیده کو ظاهر کرو اور علماء سے مناظره کرو ؟

شیخ : الحمد لله' الله کي مدد سے بالکل طیار هوں - صرف یهي ایک چیز هے جس نے مجهے یہاں تک پہنچایا' اور میں نے دیده و دانسته ایک ایسے شدید خطره میں اپنے آپکو اور اپنے عزیز بچے کي جان کو ڈالدیا - خدا کي مقدس کتاب کي عزت برباد هو رهي هے' اور اسکي نسبت اس بات کا اقرار لیا جارها هے جسکا اقرار

(۱) شیخ عبد العزیز نے اپنے رساله میں یہاں " شوار " کا لفظ لکها هے - شوار سے مقصود وه خاص لباس هے جو اس زمانے کے افسران فوج و پولیس کي سرکاري وردي هوتي تهي -



تربیت عسکـــریـــہ
اور
قــرآن حکیـــم

انسان نہایت سرکش اور متمرد ہے ' اوس نے بارہا حقوق الہي میں دست اندازي کي ہے ' اوسکي عظمت و جبروت کے سراپردۂ جلال کو چاک چاک کرنا چاہا ہے ' اوسکے دامن توحید پر چنگل مارا ہے ' اور پتھروں بلکہ کنکریوں تک کو اوسکا شریک بنا دیا ہے -

اوس نے خدا کي پاکي و قدوسیت کو بھي اپنے انساني جذبات کے ساتھہ ملوث کرنا چاہا ' اور اوسکے صالح بندوں کو اوسکا بیٹا بنایا : سبحانہ و تعالی عما یقولون علوا کبیرا (۱۷ :)

اوس نے کبھي کبھي غرور و تکبر کے گھمنڈ میں آکر خود اپنا نسب نامہ بھي خدا کے ساتھہ جوڑ دیا ہے ' اور اسطرح اپنے خاندان کو تمام دنیا سے اونچا کرنا چاہا ہے ! تعالی اللہ عما یشرکون !

اوس نے خدا کے بھیجے ہوے پیغمبروں کو ساحر ' مجنون ' پاگل اور دیوانہ کہا ہے ' اونکو طرح طرح کي اذیتیں دي ہیں ' اونکے ساتھہ ہر موقع پر گستاخي کي ہے ' بلکہ کبھي کبھي خدا کے ان صالح بندوں کو قتل بھي کردیا ہے -

لیکن اس سرکش انسان کا خون اس قدر گران قیمت اور بیش بہا ہے کہ اس تمرد و طغیان پر بھي خدا نے اوسکي حرمت کو قائم رکھا - لیکن جب سرکشي و عصیان نے بہت زیادہ سر اوٹھایا ' اور خدا کے دائرۂ عفو و کرم کے حدود سے آگے بڑھگئي ' تو قانون تعذیب الہي کو بھي حرکت ہوئي ' اور خدا نے ظالم قوموں پر اپني عظیم الشان مخلوقات کو مسلط کردیا - انھوں نے اوسکو بد اعمالیوں کي پوري پوري سزا دي - ثمود کو زمین نے پیس کر غبار بنا دیا ' عاد کو ہوا کے جھونکے خس و خاشاک کي طرح اوڑا لیگئے ' قوم نوح کو طوفان کا ریلا تنکے کي طرح بہا لیگیا ! وکذالک اخذ ربک اذا اخذ القری وھي ظالمة ' ان اخذہ الیم شدید ! (۱۱ :)

(حقوق العـــباد)

لیکن با اینہمہ خدا نے اپنے حقوق کي حفاظت و احترام کیلیے کبھي بھي ایک قطرہ خون نہیں بہایا - خدا نے دنیا کي بڑي بڑي متمرد قوموں کو مٹا دیا ' اونکي نسل فنا کردي ' اونکي یادگاروں کو برباد کردیا ' لیکن وہ جس سر زمین پر آباد تھے ' اوسکے دامن پر خون کا ایک دھبہ بھي نظر نہیں آیا -

البتہ جب انسان نے حقوق الہي کے حدود سے بھي آگے قدم بڑھایا ' اور خود اپنے بھائیوں کے فطري حقوق کو پامال کرنا چاہا ' اونکے ملک چھین لیے ' اونکي آزادي و خود مختاري سلب کرلي ' اونکے بچوں کي آزادانہ نشؤ و نما روکدي ' انکي زمینوں پر اپنے عیش و نشاط کے محل تعمیر کیے ' انکے جسم سے نکلے ہوے پسینے اور گردنوں سے بہے ہوے خون سے اپني تشنگي ظلم کو تسکین دي ' اور پوري قوم و ملک کو اپني قومي سیادت و عظمت کیلیے ایک آلۂ بیجان بنا لیا تاکہ اپني قدرتي حرکت کو چھوڑ کر صرف اونھي کے اشاروں پر حرکت کریں ' تو اس وقت خدا نے بھي اپنے شکنجۂ عذاب کو پہلے سے زیادہ سخت کیا ' اور جو سیاست الہي پہلے سے قائم تھي ' اوسکا رنگ بالکل بدل گیا - پہلے سیاست رباني کا منصب صرف آسمان و زمین اور ابر و دریا کو حاصل تھا ' جنکي عذاب کي چکي چند لمحوں کے اندر قوم کي قوم کو پیس ڈالتي تھی ' مگر اب یہ خدمت خود انسان ھي کو ' بلکہ صرف انسان کے ہاتھہ کي دس انگلیوں کو سپرد کردي گئي - انسان جب تک خدا کے حقوق کو پامال کر رہا تھا ' خدا اپني عظیم الشان مخلوقات کے ذریعہ سے اونکو عذاب دیتا تھا - اب خود انسان کے حقوق روندے جارہے تھے ' اسلیے خدا نے بھي انسانیة کي عزت و احترام کو قائم رکھنے کیلیے خود انسان ھي کو کھڑا کردیا !

زمانہ وحشت میں انسان نے کتنے انسانوں کے حقوق پامال کیے ہونگے ؟ کتنے انسانوں کو قتل کردیا ہوگا ؟ کتنے بچے ذبح کردیے ہونگے ؟ کتنے عورتوں کے سر سے چادر عصمت اوتار لي ہوگي ؟ ان حقوق کے تحفظ کیلیے تلواریں بھي چمکي ہونگي ' نیزوں نے بھي اپني رواني دکھائي ہوگي ' کمانوں کي چڑ چڑاہٹ کي آواز سے بھي وحشت کدۂ عالم گونج اٹھا ہوگا ' لیکن تاریخ نے ان واقعات کو یاد نہیں رکھا ' وہ اسوقت موجود نہ تھي - اسلیے وہ بھي ان قوموں کے ساتھہ جنگل کے تاریک گوشوں اور پہاڑوں کے تنگ غاروں میں گم ہوگئي - البتہ زمانۂ تمدن کي تاریخ نے اس قسم کے سیکڑوں واقعات کو اب تک ازبر رکھا ہے ' اور اس آموختہ کے یاد کرنے میں سب سے زیادہ زبان تیغ نے مدد دي ہے - خون کے دھبوں نے اونکے نقوش رنگین کو کبھي مٹنے نہ دیا -

(DIVIDE AND RULE.)

تربیت عسکري کیلیے پہلي چیز ایک متحدہ قومیت کا پیدا ہونا ہے - محض انسانوں کي ایک بھیڑ سے متمدن فوج نہیں بن سکتي جب تک کہ قومیت کي روح ایک متحد جماعت پیدا نہ کردے - باہمي اتفاق و اتحاد کي زنجیریں سب کے پاؤں میں ہوں ' کسي ایک مقصد کے عشق اور ایک حکم کي اطاعت میں سب کے سب ایک بن جائیں - یہي وجہ ہے کہ جو حکومتیں اپنے جبر و استبداد کے قائم کرنے کیلیے کسي قوم کے سپاہیانہ جذبات کو فنا کرنا چاہتي ہیں ' وہ سب سے پہلے سیاسي فریب و دسائس کے ذریعہ اوس میں پھوٹ ' نفاق ' بغض ' کینہ ' اور باہمي انتقام کے جذبات خبیثہ پیدا کرکے اونکي جمعیت کو توڑ دیتي ہیں ' اور اسطرح رفتہ رفتہ اونکي قومیت فنا ہو جاتي ہے -

لیکن اس خدع و فریب کي ضرورت اسوقت ہوتي ہے ' جب قوم میں کچھہ لوگ بیدار دماغ ' متحرک اعصاب ' اور مضطرب دل رکھتے ہوں ' اور سیاست کي چھپي ہوئي چالوں کے زہر آلود اثر سے متاثر ہوتے رہتے ہوں - لیکن جب کوئي قوم دل و دماغ کھوکر

اپنے سر چشمۂ احساس کو بالکل فنا کردیتي ھے ' تو پھر ان فریب کاریوں کي ضرورت ھي نہیں ھوتي ' بلکہ سر بازار تلوار سے اوسکے نقش وجود کو حرف غلط کي طرح مٹا دیا جاتا ھے -

دنیا کي ملکي تاریخیں اس قسم کي بہت سي مٹي ھوئي قوموں کو نمایاں کرسکتي ھیں ' لیکن مذھبي تاریخ واقعات میں تسلسل و نظام اور ترتیب نہیں ڈھونڈھتي - وہ دنیا کو محض عبرت کا افسانہ سناتي ھے - اسلیے وہ صرف ایک اھم اور کثیر النتائج واقعہ کا انتخاب کرلیتي ھے ' جو تمام دنیا کیلیے مجموعہ عبرت ھوتا ھے ' اور اسکو بار بار دنیا کے آگے پیش کرتي رھتي ھے - اس اصول کي بنا پر اوس نے ھمکو صرف فرعون کے مظالم کي داستان سنائي ھے ' جسکا انتہائي ظلم و عدوان یہ تھا کہ وہ اپني اجنبي رعایا کے اندر پھوٹ اور نااتفاقي ڈالکر حکومت کرتا تھا اور ایک گروہ کو ضعیف اور دوسرے کو قوي رکھتا تھا :

ان فرعون علا فی الارض و جعل اھلھا شیعا یستضعف طائفة منھم - (۳ : ۲۸)

فرعون نے خدا کي زمین میں بہت سر اوٹھایا ' اور اوسکے رھنے والوں میں پھوٹ ڈالکر انکو گروہ درگروہ کردیا - و ان میں سے ایک جماعت کو کمزور رکھتا اور ابھرنے نہ دیتا -

مذھبي حکومتوں کے سوا ظلم ھر دنیوي سلطنت کا مایہ خمیر ھے ' اور باوجود مختلف قسم کے مظالم کے وہ اپني زندگي کے وہ دن پورے کرلیتي ھیں جو خدا نے اونکے لیے مقرر کردیے ھیں - لیکن جب کوئي سلطنت ظلم کو اس انتہائي درجہ تک پہونچادیتي ھے کہ انساني حقوق کا کوئي ٹھکانا نہیں رھتا ' تو یہ اوسکي زندگي کا آخري دن ھوتا ھے - اسوقت اوسکا تاج و تخت اولٹ دیا جاتا ھے ' اور وہ صفحۂ ھستي سے حرف غلط کي طرح مٹا دي جاتي ھے -

آج بھي ھم دیکھہ رھے ھیں کہ خدا کا یہ قانون کس طرح کام کر رھا ھے ؟

(ظلم کي موت ھي سے عدل پیدا ھوتا ھے)

لیکن دنیا پر یکے بعد دیگرے ھمیشہ متضاد قوتوں نے حکومت کي ھے ' رات کے جانے کے بعد ھمیشہ دن جلوہ گر ھوا ھے ' تاریکي کے بعد ھمیشہ روشني چمکي ھے ' سیاھي کے بعد ھمیشہ سفیدي نے ظہور کیا ھے - یہي حال حکومتوں اور سلطنتوں کا بھي ھے - جب ایک ظالم حکومت مٹتي ھے تو اوسکي جگہ اوسیوقت ایک عادل سلطنت قائم ھو جاتي ھے - ظلم کا جانا ھي عدل کے ظہور کا پیام ھے ' اور رات اگر ختم ھوگئي ھے تو اسکے یہي معني ھیں کہ دن آگیا -

جب جابرانہ قوموں کي قوت فنا ھو جاتي ھے ' تو ایک عادلانہ نظام قائم ھوجاتا ھے - فرعون کي جابرانہ سلطنت کا زوال ایک دوسري قوم کي عادلانہ حکومت کا مقدمہ تھا ' اسلیے خدا نے فرعونیوں کي ھلاکت کے ساتھہ ھي عدل الہي کے قیام کا بھي مژدہ سنا دیا :

و نرید ان نمن علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلھم ائمة و نجعلھم الوارثین و نمکن لھم فی الارض و نری فرعون و ھامان و جنودھما منھم ما کانوا یحذرون (۴ : ۲۸)

اور ھم اپنے دائمي قانون عدل کي بنا پر چاھتے ھیں کہ جو لوگ ھماري زمین میں کمزور بنا کر ایک مدت تک رکھے گئے ھیں ' اون پر احسان کریں ' اور اونکو دنیا کي پیشوائي عطا فرمائیں ' بڑي بڑي طاقتور قوموں کے تاج و تخت کے وھي وارث ھوں ' اور انکي پادشاھت زمین پر قائم ھوجاے - فرعون و ھامان اور انکي حکمران قوم کو انکے طرف سے جس چیز کا کھٹکا تھا اور جسکے لیے وہ انھیں کمزور رکھتے تھے ' وھي انکے سامنے لائینگے !

(انقلاب قوۃ و ضعف)

یہ تو سلطنت فرعوني کے انقلاب کي سرگذشت تھي ' لیکن غور کرو کہ اس آیۂ کریمہ کے اندر قرآن حکیم نے کس طرح اپنے ایک قانون الہي کي خبر دیدي ھے ؟ وہ بتلاتا ھے کہ دنیا قوت کے جاہ و جلال کي نمایش گاہ ھے ' اور کمزوروں کي ھلاکت کا مقتل ھے - طاقتور قومیں کمزوروں کو اپنا غلام و محکوم بناتي ھیں ' ان میں پھوٹ اور اختلاف ڈالتي ھیں ' انکے مختلف فرقوں اور مختلف گروھوں کو باھم ملنے نہیں دیتیں ' کیونکہ اگر وہ ملکر ایک ھو جائیں تو پھر کمزور نہ رھیں اور اتفاق و یگانگت کي طاقت اعلی ظالموں کا تخت و تاج اولٹ دے - یہي حال مصر میں بنو اسرائیل کا تھا -

لیکن اسکے ساتھہ ھي دنیا کا ایک مستثنی قانون بھي ھے ' اور خدا کے زبردست ھاتھہ کي گاہ گاہ چمک جانے والي حرکت بھي ھوتي ھے - جب ظلم اور طاقت کے شیطان کا غرور حد سے بڑھجاتا ھے تو ایسا بھي ھوتا ھے کہ دنیا طاقت والوں کي جگہ کمزوروں کا گھر بنا دي جاتي ھے ' اور وھي زمین جو کمزوروں کیلیے قتل گاہ تھي ' طاقت والوں کي تباھي و ھلاکت کا تماشا گاہ بن جاتي ھے - پس اُس دن چھوٹے بڑے کیے جاتے ھیں ' اور بڑوں کو چھوٹا بنایا جاتا ھے - وہ کہ کمزور کردیے گئے تھے ' وہ کہ بیکس اور بے نوا تھے ' وہ کہ صرف رونے ' ماتم کرنے ' بے بسي کي چیخیں مارنے ' اور لٹنے لٹانے کیلیے تھے ' وقت آتا ھے کہ احسان الہي کے سزاوار ٹھہرتے ھیں ' اور کمزوري کي جگہ طاقت کیلیے ' بیکسي کي جگہ فرمانروائي کیلیے ' رونے کي جگہ خوشیوں کیلیے ' ماتم کي جگہ عیش و کامراني کیلیے ' اور لٹنے کي جگہ لوٹنے کیلیے ' تمام عالم میں نمایاں ھو جاتے ھیں - قوۃ فرعوني کي جگہ قوۃ موسوي کي تلوار آن کي آن میں دنیا کو پلٹ دیتي ھے ' اور صدیوں کي گري ھوئي قومیں پھر جاہ و جلال رباني کے ظہور و قیام کیلیے دنیا کي وارث اور خلیفہ بنا دي جاتي ھیں !

(تربیت عسکري)

لیکن جسطرح تلوار کي آخري حرکت کسي سلطنت کي شہرگ کو کاٹ دیتي ھے ' اوسي طرح اوسکي پہلي جنبش نظام حکومت کو قائم بھي کردیتي ھے - حکومت سیاست کا سر چشمہ ھے ' اور سیاست کي پیاس ھمیشہ تلوار ھي کے پاني سے بجھي ھے - خدا تعالی حضرت موسی علیہ السلام کو فرعون کے تاج و تخت اولٹنے اور بنو اسرائیل کي حکومت قائم کرنے کیلیے ایک تیغ برھنہ کي صورت میں نمایاں کرنا چاھتا تھا ' اسلیے دیکھو کہ کس طرح اونکو بچپن ھي سے میدان جنگ کے شدائد و مصائب برداشت کرنے کا خوگر بنایا ' اور طرح طرح کي آزمایشوں میں ڈالدیا ؟ ابھي آنھوں نے دنیا میں پہلا ھي قدم رکھا تھا کہ ماں کے آغوش محبت سے جدا ھوگئے ' اور جس آغوش کي محبت سے زمین پر رینگنے والے کیڑے بھي محروم نہیں رھتے ' اللہ کي معلمانہ مشیت نے اپنے رسول اولوالعزم کو اس سے محروم کردیا - دریاے نیل کي طوفان خیز موجوں کي آغوش میں انھیں ڈالدیا گیا کہ ایک دن دریا کے طوفان ھي میں سے انکو اپني راہ نکالني تھي :

و اوحینا الی ام موسی ان ارضعیه فاذا خفت علیه فالقیه فی الیم و لا تخافی و لا تحزنی انا رادوہ الیک و جاعلوہ من المرسلین (۶ : ۲۸)

اور ھم نے موسی کي ماں کے دل میں یہ بات ڈالدي کہ اوسکو دودھ پلاے ' اور اگر فرعون کے ظلم کیوجہ سے اوسکي جان کا خوف ھو ' تو دریا میں ڈالدے - اور کسي قسم کا خوف یا غم نہ کرے ' ھم پھر اسکي گود میں اسکے لخت جگر کو واپس کردینگے ' اور اسکو اپنا پیغمبر بنائینگے -

حضرۃ موسی کي والدہ نے اپنے لخت جگر کو دریا کي لہروں کي آغوش میں ڈالدیا - لیکن نیل کي لہریں اس امانت مقدس

کو اور کہیں نہیں لے گئیں ' اُسي کے محل تک بحفاظت پہنچا دیا جسکے سر غرور کو کچلنے کیلیے ایک دن یہ شیر خوار بچہ اُٹھنے والا تھا - پھر محل فرعوني کي عورتوں کو اُنپر مہربان کردیا ' اُنھوں نے اپنے بچوں کي طرح خاص شاھي محل کے اندر پرورش کي ' اور اُنکي والدہ ھي اُنکي دایہ قرار پائیں - اسمیں اللہ کي بڑي مصلحت یہ تھي کہ حضرۃ موسی کي پرورش شاھي محل میں ھوگي تو پادشاھوں کے جاہ و جلال باطل کا رعب اُنکے دل سے نکل جائیگا ' اور بچپن ھي سے شاھانہ زندگي ' سیاست و ملک داري کے طریقے ' اور ظالمانہ حکومتوں کے تمام اسرار و خفایا اُن پر منکشف ھوجائینگے -

فالتقطه آل فرعون لیکون لهم عدوا و حزنا - ان فرعون و هامان و جنودهما کانوا خاطئین ، (۲۸ : ۷)

پھر اوسکو آل فرعون نے دریا سے نکال لیا ' اور اس بچے کو پرورش کیا تاکہ آگے چلکر وہ اونکا دشمن اور سرمایہ رنج و غم بنے - بے شک فرعون ' ھامان ' اور اونکا لشکر غلطي پر تھا - جبکہ اپنے دشمن کو اپنے گھر کے اندر پالرھا تھا !

(آغاز کار)

اسکے بعد آزمائش و ابتلاء کے متعدد موقعے پیش آئے - اونھوں نے ایک ظالم شخص کو عین حالت ظلم میں قتل کردیا :

و دخل المدینة علی حین غفلة من اهلها ' فوجد فیها رجلین یقتتلان : هذا من شیعته و هذا من عدوه - فاستغاثه الذي من شیعته علی الذي من عدوه ' فوکزه موسی فقضی علیه - قال هذا من عمل الشیطان انه عدو مضل مبین ! (۲۸ : ۱۴)

اور جب کہ تمام لوگ غافل تھے موسی شہر میں آئے ' اور اوسمیں دو آدمیوں کو جھگڑتے ہوے دیکھا ' اون میں ایک آدمي اونکي قوم کا تھا ' اور دوسرا اونکے دشمن کے گروہ کا - موسی کو دیکھکر اونکي قوم کے آدمي نے دشمن کے ظلم کي فریاد کي ' اور موسی نے اوسکو ایک ایسا گھونسا مارا کہ وہ مرگیا - یہ حال دیکھکر وہ گھبراے کہ شیطان نے مجھے مصیبت میں پھنسادیا - بے شک شیطان گمراہ کن دشمن ھے -

اب خدا نے ظلم و فساد اور انساني عبودیت و غلامي کي سر زمین سے اونکو دور کرنا چاھا ' کیونکہ ضرورت تھي کہ وہ کسي آزاد مقام پر رھکر آنے والے وقت کیلیے طیار ھو جائیں - پس وہ نکلے اور ایک طرف خدا کي رھنمائي کے سہارے پر چل کھڑے ہوے :

و لما توجه تلقاء مدین قال عسی ربي ان یهدیني سواء السبیل - (۲۸ : ۲۱)

جب موسی مصر سے نکل کر مدین کي طرف روانہ ہوے ' تو کہا کہ خدا مجھکو ضرور سیدھا راستہ دکھائیگا -

(درسگاہ مدین)

خدا نے اونکي رھنمائي کي ' اور بخط مستقیم اونکو اپنے ایک صالح بندے کي آغوش تربیت میں ڈالدیا - وھاں اونھوں نے کامل آٹھ سال تک آزادي کي ھوا میں اپنے جذبات حقہ و قواء صالحہ کو نشو و نما دي - پھر جب پلٹے تو فرعون کے تاج و تخت اولٹنے کیلیے تمام ساز و سامان نصرۃ سے مسلح تھے :

و ان الق عصاك فلما راها تهتز کانها جان ولی مدبرا و لم یعقب - یموسی اقبل و لا تخف ' انك من الامنین - اسلك یدك في جیبك تخرج بیضاء من غیر سوء ' و اضمم الیك جناحك من الرهب فذنك برهانان من ربك الی فرعون و ملائه انهم کانوا قوما فاسقین - (۲۸ : ۳۱)

اور ھم نے موسی کو حکم دیا کہ اپني لاٹھي کو پھینک دو ' موسی نے اپنے ھاتھہ سے عصا پھینک دیا ' لیکن جب دیکھا کہ وہ سانپ کي طرح حرکت کر رھا ھے ' تو پشت پھیر کر بھاگے ' اور پھر اوس طرف رخ نہ کیا - ھم نے کہا اے موسی ! آگے بڑھو ' مطلق خوف نہ کھاؤ تم محفوظ رھوگے ' پھر ھم نے حکم دیا کہ اپنے ھاتھہ کو گریبان میں ڈالو ' وہ چمکتا ھوا نکلیگا - تمھارے خدا کي طرف سے فرعون اور اوسکے ارکان سلطنت کیلیے یہ دو نشانیاں دیگئي ھیں -

(سپہ سالار جنگ)

فوج کي تنظیم و ترتیب کیلیے جس سپہ سالار کي ضرورت تھي وہ تمام آلات حرب سے مسلح ھوگیا ' لیکن وہ جن لوگوں سے اپني فوج کو مرتب کرنا چاھتا تھا ' وہ خود گرفتار زندان مصیبت تھے ' اسلیے اُس نے اپنا پہلا مطالبہ جو فرعوني گورنمنٹ سے کیا ' وہ اسي فوج کي رھائي کا مطالبہ تھا :

ان ادوا الي عباد الله اني لکم رسول امین (۴۴ : ۱۷)

خدا کے ان بندوں کو میرے حوالے کردو ' میں تمھارے پاس ایک امانت دار پیغمبر بن کے آیا ھوں -

(داخلي تبلیغ)

لیکن فرعون نے جیسا کہ تمام ظالم بادشاھوں کا طریقہ ھے ' اُونکے اس الہي مطالبہ کو رد کردیا - پس ضرور ھوا کہ اب کچھہ دنوں تک مصر ھي میں رھکر بنو اسرائیل کي تربیت و تعلیم کا انتظام کیا جاے ' اور صدیوں کي محکومي و غلامي نے جس درجہ انکے فوجي قوی کو معطل کر دیا ھے ' اسي درجہ کي قوي و موثر تعلیم کے ذریعہ انمیں حریت و استقلال کے عزائم پیدا کیے جائیں -

پس حکم الہي کے مطابق حضرۃ موسی علیہ السلام اپني دعوۃ کي داخلي تبلیغ میں مشغول ھوگئے اور بني اسرائیل کو آنے والے وقت کیلیے طیار کرنا شروع کردیا - اس طیاري کا طریقہ اور اسکے اصول جو قرآن حکیم نے بتلاے ھیں ' ھم کسي دوسري صحبت میں انکي طرف متوجہ ھونگے -

(پہلي فوجي نمایش)

جب ایک اچھي مدت اسپر گذر گئي تو حکم الہي ھوا کہ اب وقت آگیا ھے کہ اس طیار کردہ فوج کي حرکت شروع ھوجاے - پس پہلي منزل یہ ھے کہ اب فرعوني گورنمنٹ کے ساز و سامان اور احکام و قوانین کي بالکل پروا نہ کرو - وہ بنو اسرائیل کو اپني غلامي سے نکلنے نہیں دیتي ' مگر تم اسکو اپنے ساتھہ لیکر راتوں رات نکل کھڑے ھو - تمھارا تعاقب کیا جائیگا ' لیکن عذاب الہي بھي اسکے تعاقب سے غفلت نہیں کریگا :

فاسر بعبادي لیلا انکم متبعون (۴۴ : ۲۲)

میرے بندوں کو لیکر راتوں رات نکل جاؤ ' کیونکہ تمھارا تعاقب کیا جائیگا -

اُنھوں نے حکم الہي کي تعمیل کي ' اور اسطرح فوج کیلیے جس اجتماع و انضمام کي ضرورت ھوتي ھے اُسکا قوام تیار ھوگیا -

(روح عسکري)

لیکن فوج صرف آدمیوں کي اُس صف ھي کا نام نہیں ھے جو میدان جنگ میں دیوار کي طرح کھڑي کردي جاتي ھے ' بلکہ جسطرح دنیا کي ھر حقیقت مادہ و قوت سے مرکب ھے ' اُسي طرح فوج بھي جسم و روح کے مجموعہ کا نام ھے - یہ روح تلواروں کے چمکتے ھوے جوھر میں نہیں مل سکتي ' اُسکا آشیانہ شہسواروں کے خود میں نہیں ھے ' وہ حلقہ دار زرہ کے جال میں مرغ رشتہ بپا کي طرح گرفتار نہیں ھے ' اُس نے ان تمام قیود سے آزاد ھوکر صرف سپاھیوں کے دل ھي کو اپنا گھر بنایا ھے - اسي گوشے میں اُسکي معجزانہ طاقت کي کار فرمائیاں ظاھر ھوتي ھیں - فوج کي تعداد کي کمي بیشي سے اسپر کوئي اثر نہیں پڑتا - ایک سو اور ایک ھزار کے اختلاف سے اسکي حقیقت بدل نہیں جاتي ' سامان جنگ کے عدم و وجود کو اسمیں کوئي دخل نہیں ' وہ چاھے تو ایک انسان کے اندر چمک کر اسے ایک ھزار انسانوں پر غالب کردے :

يا ايها النبي حرض المومنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بانهم قوم لايفقهون - (۸ : ۶۶)

اے پیغمبر مسلمانوں کو جہاد کیلیے أبہارو' اگر تم میں بیس آدمي بهي صابر هوں گے تو وہ دو سو دشمنوں پر غالب آجائینگے' اور اگر تم میں سو آدمي بهي صبر کي طاقت رکہتے هونگے تو کفار کي ایک هزار جمعیت پر غلبه حاصل کرلینگے -

عزم و استقلال اور صبر و توکل کي طاقت صرف افراد کي کثرت سے پیدا نہیں هوسکتي' اُسکو آزادي کي زندگي هي پیدا کرتي هے جو قواء انساني کي نشو و نما کي فطرتي تربیت گاہ هے -

لیکن آزادي ایک ایسا جوهر هے' جو کبهي تو اس قدر ارزاں هوجاتا هے که هر ریگستان کے چمکتے هوے ذرے میں مل سکتا هے' اور کبهي اس قدر گران قیمت هوجاتا هے که صرف تاج شاهي کے ٹکے هوے موتیوں هي میں اُسکي جهلک نظر آتي هے -

حضرت موسی علیه السلام جس فوج کي تعلیم و تربیت کیلیے خدا کي طرف سے مامور هوے تهے' اُس کے اندر یه جوهر یکقلم مفقود هوگیا تها - فرعون کي غلامي نے اُسکے تمام شریفانه جذبات فنا کردیے تهے' اُس نے کبهي حکومت کا خواب بهي نہیں دیکها تها - حضرت موسی علیه السلام کي پیغمبرانه دعوة کي طاقت نے مومنین بالغیب کا ایک چهوٹا سا گروہ ضرور پیدا کردیا جس نے حریة صادقه کي روح سے معمور هوکر فرعون کو للکارا تها :

فاقض ما انت قاض انما تقضي هذه الحیواة الدنیا (۷۵ : ۲۰)

جو حکم چاهو همارے لیے دو' تمهاري حکومت زیادہ سے زیادہ اس دنیوي زندگي هي کا فیصله کرسکتي هے که همیں قتل کردے - اس سے زیادہ تم اور کیا کرسکتے هو؟

لیکن یه بهي صرف نور ایمان کي ایک جدید روح کي صدا تهي جسنے غلاموں کے ملک میں حریت حقه کا غلغله بلند کرکے ایک نمونه قائم کردیا' ورنه بنو اسرائیل کے حلقے سے کبهي اِس قسم کي صدائیں بلند نہیں هوسکتي تهیں -

(جهاد في سبیل الله سے اعراض)

پس اِس بنا پر بنو اسرائیل کي فوجي تعلیم و تربیت کیلیے وهي قدرتي مرکز موزوں تها' جهاں انسان نے سب سے پہلے آزادي کي هوا کهائي هے - یعنے ابادیوں اور بستیوں سے الگ کوئي صحرا اور میدان' جهاں نه کسي کی حکومت هو' نه کسي انسان کا حکم - ازاد چرندوں کے غول هوں اور خود مختار پرندوں کے جهنڈ' اسي کائنات فطري و حقیقي میں رهکر وہ اپني گم شدہ حریة کو تلاش کرسکتے تهے جو مصر کي آبادیوں میں کهو گئي تهي !

لیکن حضرت موسی علیه السلام نے پہلے آنے والے جاہ و جلال و عظمت کو یاد دلاکر اُنکے جذبهٔ شجاعت کو تازہ کرنا چاها :

واذ قال موسی لقومه یا قوم اذکروا نعمت الله علیکم اذ جعل فیکم انبیاء وجعلکم ملوکا وآتکم مالم یوت احداً من العالمین - یا قوم ادخلو الارض المقدسة التي کتب الله لکم ولا ترتدوا علی ادبارکم فتنقلبوا خاسرین - (۵ : ۲۳)

جب موسی نے اپني قوم سے کہا : اے لوگو خدا کي نعمتوں کو دیکهو' اُس نے تم میں پیغمبر پیدا کیے تهے' اب تمکو بادشاہ بناتا هے' اور وہ عظمت عطا فرماتا هے جو ابتک کسیکو بهي ندي تهي - پس عزم اور همت کرو' اور ارض مقدس میں داخل هوجاو - اُسکي حکومت صرف تمهاري هي قسمت میں لکهدي گئي هے' اور هرگز بزدلوں کي طرح پیٹهه نه پهیرو' اِسکا نتیجه بجز نا کامیابي و محرومي کے کچهه نه هوگا -

لیکن یه امتحان ایک ایسي قوم کیلیے سودمند نه هوسکا جو صدیوں سے غلامي کي لعنت میں گرفتار تهي - بنو اسرائیل کي بزدلي نے نهایت مایوسانه جواب دیا :

قالوا یموسی ان فیها قوماً جبارین' وانا لن ندخلها حتی یخرجوا منها - فان یخرجوا منها فانا داخلون (۲۵ : ۵)

اُن لوگوں نے جواب دیا که اے موسی ارض مقدس میں ایک نهایت هیبتناک قوم رهتي هے - هم اُس میں هرگز داخل نہیں هو سکتے - وہ اپنے ساز و سامان اور طاقت سے همیں پیس ڈالینگے - جب تک که وہ ملک سے خود بخود نه هٹ جائیں' هم اُسکا رخ نه کرینگے -

اِس داخله سے محض شاهي جاہ و جلال کا منظر دکهانا مقصود نه تها' بلکه بنواسرائیل کي قدیم کهوئي هوئي عظمت کو خلافت الهي کي صورت میں قائم کرنا تها' اور خلافت الهي کے قائم کرنے کیلیے جس قسم کي شجاعت درکار هوتي هے' اُسکو صرف نور ایمان هي قائم کرسکتا تها - بنواسرائیل کے دل اس کي حرارت سے خالي تهے - دو مخلص مومنوں نے اپنے نور ایمان کی حرارت سے اُنکے دلوں کو گرمانا چاها :

قال رجلان من الذین یخافون انعم الله علیهما ادخلو علیهم الباب - فاذا دخلتموہ فانکم غالبون' وعلی الله فتوکلوا ان کنتم مؤمنین - (۵ : ۲۶)

جو لوگ بیت المقدس میں داخل هونے سے ڈر رهے تهے' اونهیں میں سے دو آدمیوں نے جن پر خدا نے نور ایمان کے ذریعه سے احسان کیا تها کہا : جهاد في سبیل الله سے انکار نه کرو اور الله پر اعتماد کرکے ارض مقدس میں داخل هوجاؤ - جب اُسکے اندر داخل هوجاؤ گے تو تم یقیناً غالب هوگے - اگر تم مسلمان هو تو خدا پر بهروسه کرو -

لیکن اس پر بهي اونکے دلوں میں حرارت پیدا نه هوئي' اور انهوں نے صاف جواب دیدیا :

قالوا یموسی انا لن ندخلها ابدا ما داموا فیها' فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون - (۵ : ۲۷)

اون لوگوں نے کہا اے موسی ! جبتک وہ طاقتور لوگ اُس شهر میں هیں' هم اُسمیں هرگز داخل نہیں هوسکتے - تم اپنے خدا کے ساتهه جاکر لڑو' هم اس جگهه بیٹهه کر تماشا دیکهینگے -

(چهل ساله قیام صحراء)

اب حضرت موسی علیه السلام کو بالکل مایوسي هوگئي' اور اونهوں نے اس بزدل قوم سے علیحدہ هونا چاها :

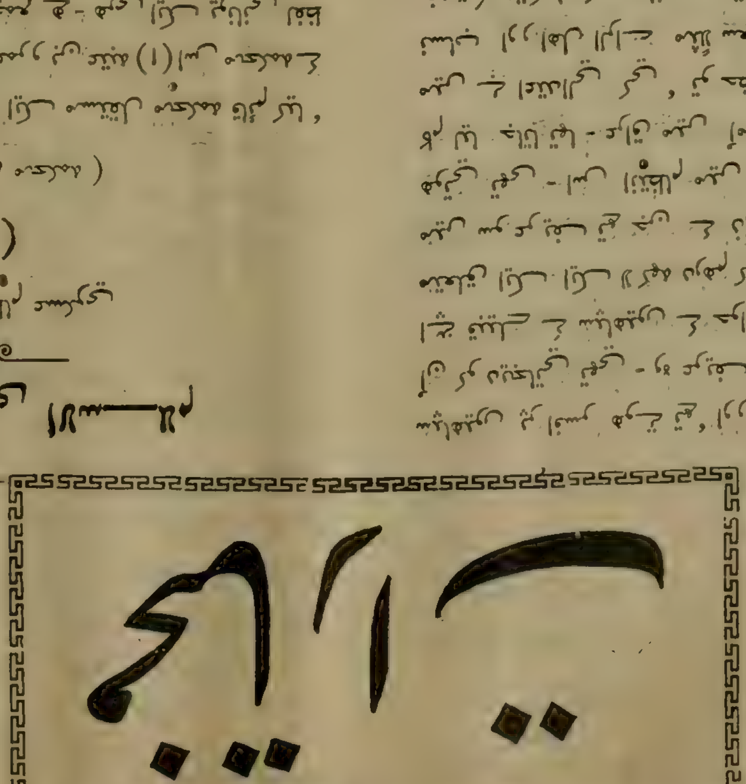
قال رب اني لا املک الا نفسي و اخي' فا فرق بنینا و بین القوم الفسقین (۵ : ۲۸)

حضرت موسی نے کہا : خداوندا ! میں صرف اپنے وجود پر اور اپنے بهائي هارون هي پر اختیار رکهتا هوں' اپني قوم کي بزدلي اور روحاني موت کو کیا کروں ؟ اب مجهه میں اور اس بدکار قوم میں علحدگي کردے -

لیکن حکم الهي هوا که اے موسی ! تم مایوسي کیلیے پیدا نہیں کیے گئے هو' تمهاري پیغمبرانه استقامت کي طاقت کو ان مشکلوں کا مقابله کرنا چاهیے - بني اسرائیل کو مدتوں کي غلامي نے جهاد فی سبیل الله کي مقدس راہ سے نا آشنا کردیا هے - وہ چهوٹي چهوٹي راحتوں کے عاشق هیں' بڑے مقصد کي راہ میں مصیبت اٹها نے سے جي چراتے هیں - غلامي کي زندگي کا یه لازمي نتیجه هے - پس اس سے نه گهبراؤ اور انهیں یهاں سے نکالکر کسي آزاد و بے قید صحرا میں جا بساؤ' وهاں کي خالص اور فطری اب و هوا میں ایک زمانه بسر کریں - عهد غلامي کي پرورش یافته نسل مٹ جاے - ایک نئي مستعد نسل پیدا هو' پهر وہ راہ جهاد کي مشکلات کو برداشت کرسکیگي :

قال فانها محرمة علیهم اربعین سنة یتیهون في الارض فلا تأس علی القوم الفسقین (۵ : ۲۹)

خدا نے کہا : بیت المقدس کا داخله اونکے لیے چالیس سال تک حرام هوگیا' اب اسي سرزمین میں وہ سرگرداں رهینگے - حصول عظمت میں یه چهل ساله تاخیر انهي کي بزدلي کا نتیجه هے - پس ایسے لوگوں کي محرومي پر تمهیں افسوس نہیں کرنا چاهیے -



تھا - چنانچہ عتبہ بن غزوان کو لکھا کہ ہمیشہ جب بہار کا موسم آجاے تو فوجیں شاداب اور سرسبز مقامات میں چلی جائیں (۱)

(بہار کے زمانے میں فوجوں کا قیام)

عمر بن العاص گورنر مصر موسم بہار کے آنے کے ساتھہ ہی فوج کو باہر بہیجدیتے تھے ' اور حکم دیتے کہ سیر و شکار میں بسر کریں ' اور گھوڑوں کو چراکر اور فربہ بناکر لائیں -

(آب و ہوا کا لحاظ)

(۳) بارکوں کی تعمیر اور چھاونیوں کے بنانے میں ہمیشہ عمدہ آب و ہوا کا لحاظ کیا جاتا تھا ' اور مکانات کے آگے کھلے ہوے خوش فضا صحن چھوڑدیے جاتے تھے - فوجوں کے لیے جو شہر آباد کیے گئے ' مثلاً کوفہ ' بصرہ ' فسطاط وغیرہ ' ان میں اصول صحت کے لحاظ سے سڑکیں ' کوچے ' اور گلیاں نہایت وسیع ہوتی تھیں - حضرت عمر کو اسمیں اسقدر اہتمام تھا کہ مساحت اور وسعت کی تعین بھی خود لکھہ کر بہیجی تھی - چنانچہ اسکی تفصیل ان شہروں کے ذکر میں گزر چکی ہے -

(کوچ کی حالت میں فوج کی آرام کا دن)

(۴) فوج جب کوچ پر ہوتی تھی تو حکم تھا کہ ہمیشہ جمعہ کے دن مقام کرے اور پورے ایک شب و روز قیام رکھے ' تاکہ لوگ دم لے لیں اور ہتیاروں اور کپڑوں کو درست کرلیں - یہ بھی تاکید تھی کہ ہر روز اسی قدر مسافت طے کریں جس سے تھکنے نہ پائیں ' اور پڑاؤ وہیں کیا جاے جہاں ہر قسم کی ضروریات مہیا ہوں - چنانچہ سعد بن وقاص کو جو فرمان فوجی ہدایتوں کے متعلق لکھا ' اسمیں اور اہم باتوں کے ساتھہ ان تمام جزئیات کی ' تفصیل بھی لکھی (۲)

(رخصت کے قاعدے)

رخصت کا بھی با قاعدہ انتظام تھا - جو فوجیں دور دراز مقامات پر مامور تھیں اُن کو سال میں ایک دفعہ ورنہ دو دفعہ رخصت ملتی ' بلکہ ایک موقع پر جب اُنھوں نے ایک عورت کو اپنے شوہر کی جدائی میں دردناک اشعار پڑھتے سنا تو افسروں کو احکام بھیجدیے کہ کوئی شخص چار مہینے سے زیادہ باہر رہنے پر مجبور نہ کیا جاے -

لیکن یہ تمام آسانیاں اسی حد تک تھیں جہاں تک ضرورت کا تقاضا تھا ' ورنہ آرام طلبی ' کاہلی ' عیش پرستی سے بچنے کے لیے سخت بندشیں بھی کی تھیں - نہایت تاکید تھی کہ " اہل فوج رکاب کے سہارے سے سوار نہ ہوں ' نرم کپڑے نہ پہنیں ' دھوپ کھانا نہ چھوڑیں ' حماموں میں نہ نہائیں "

(فوج کا لباس)

تاریخوں سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ حضرت عمر نے فوج کے لیے کوئی خاص لباس جسکو وردی کہتے ہیں قرار دیا تھا - اُن کے جو احکام فوج کے نام منقول ہیں ' اُن میں صرف اسقدر ہے کہ لوگ عجمی لباس نہ پہنیں - لیکن معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم کی تعمیل پر چنداں زور نہیں دیا گیا ' کیونکہ سنہ ۲۱ ہجری میں جب مصر میں ذمیوں پر جزیہ مقرر ہوا تو فوج کے کپڑے بھی اسمیں شامل تھے اور وہ یہ تھے - اُون کا جبہ ' لمبی ٹوپی یا عمامہ ' پاجامہ ' موزہ (۱) حالانکہ اول اول پاجامہ اور موزہ کو حضرت عمر نے بتصریح منع کیا تھا -

(فوج میں خزانچی و محاسب و مترجم)

فوج کے متعلق حضرت عمر کی اور بہت سی ایجادیں ہیں ' جنکا عرب میں کبھی وجود نہ تھا - مثلاً ہر فوج کے ساتھہ ایک افسر خزانہ ' ایک محاسب ' ایک قاضی ' اور متعدد مترجم ہوتے تھے - ان کے علاوہ متعدد طبیب اور جراح بھی ہوتے تھے - چنانچہ جنگ قادسیہ میں عبد الرحمن بن ربیعہ قاضی ' زیاد بن ابی سفیان محاسب ' بلال ہجری مترجم تھے - (۲) فوج میں محکمۂ عدالت ' سرشتہ حساب ' مترجمی ' اور ڈاکٹری کی ابتدا بھی اسی زمانے سے ہے -

(فن جنگ میں ترقی)

فوجی قواعد کی نسبت ہمکو صرف اسقدر معلوم ہے کہ حضرت عمر فوجی افسروں کو جو احکام بھیجتے تھے ' اُن میں چار چیزوں کے سیکھنے کی تاکید ہوتی تھی - تیرنا ' گھوڑے دوڑانا ' تیر لگانا ' ننگے پانؤں چلنا - اس کے سوا ہمکو معلوم نہیں کہ فوج کو کسی قسم کی قواعد سکھلائی جاتی تھی - تاہم اسمیں بھی شبہہ نہیں کہ حضرت عمر کے عہد میں سابق کی نسبت فن جنگ نے بہت ترقی کی - عرب میں جنگ کا پہلے یہ طریقہ تھا کہ دونوں طرف کے غول بے ترتیب کھڑے ہو جاتے تھے ' پھر دونوں طرف سے ایک ایک سپاہی نکل کر لڑتا تھا اور باقی تمام فوج چُپ کھڑی رہتی تھی - اخر میں عام حملہ ہوتا تھا - اسلام کے آغاز میں صف بندی کا طریقہ جاری ہوا ' اور فوج کے مختلف حصے قرار پاے - مثلاً میمنہ ' میسرہ ' وغیرہ - لیکن ہر حصہ بطور خود لڑتا تھا - یعنی تمام فوج کسی ایک سپہ سالار کے نیچے رہکر نہیں لڑتی تھی - سب سے پہلے سنہ ۱۵ ہجری میں یرموک کے معرکہ میں حضرت خالد کی بدولت تعبیہ کی طرز پر جنگ ہوئی یعنی کل فوج جسکی تعداد ۴۰ ہزار کے قریب تھی ' ۳۶ صفوں میں تقسیم ہوکر حضرت خالد کی ماتحتی میں کام کرتی تھی ' اور وہ تمام فوج کو تنہا لڑاتے تھے -

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں فوج کے جسقدر حصے اور شعبے تھے حسب ذیل ہیں :

قلب — سپہ سالار اسی حصے میں رہتا تھا -
مقدمہ — قلب کے آگے کچھہ فاصلے پر ہوتا تھا -
میمنہ — قلب کے دائیں ہاتھہ پر رہتا تھا -
میسرہ — بائیں ہاتھہ پر -
ساقہ — سب سے پیچھے -
طلیعہ — گشت کی فوج جو دشمن کی فوجوں کی دیکھہ بھال رکھتی تھی -
ردء — جو ساقہ سے پیچھے رہتی تھی تاکہ دشمن عقب سے حملہ نہ کرسکے -
رائد — جو فوج کے چارہ اور پانی کی تلاش کرتی تھی -
رکبان — شتر سوار -
فرسان — سوار -
راجل — پیادہ -
رماۃ — تیر انداز -

ہر سپاہی کو جنگ کی ضرورت کی تمام چیزیں اپنے ساتھہ رکھنی پڑتی تھیں - فتوح البلدان میں لکھا ہے کہ کثیر بن شہاب (حضرت عمر کے ایک فوجی افسر تھے) کی فوج کا ہر سپاہی

(۱) تاریخ طبری میں ہے " وکتب عمر الی سعد بن مالک و الی عتبة بن غزوان ان یتربعا بالناس فی کل حین ربیع فی اطیب ارضیهم " کتاب مذکور صفحۂ ۲۴۸۶ -

(۲) عقد الفرید جلد اول صفحہ ۴۹ میں یہ فرمان بعینہ منقول ہے -

(۱) فتوح البلدان صفحۂ ۲۱۵ -

(۲) طبری واقعات سنہ ۱۴ ہجری صفحہ ۲۲۲۶ -

اشیاء ذیل ضرور اپنے ساتھہ رکھتا تھا - سوئیاں ' سوا ' ڈورا ' قینچی ' سوتالي ' توبڑا ' چھلني (١) "

(قلعہ شکن آلات)

قلعوں پر حملہ کرنے کے لیے منجنیق کا استعمال اگرچہ خود آنحضرت کے زمانے میں شروع ہوچکا تھا ' چنانچہ سب سے پہلے سنہ ٨ ھ- میں طائف کے محاصرے میں اِس سے کام لیا گیا- لیکن حضرت عمر کے زمانے میں اسکو بہت ترقي ہوئي ' اور بڑے بڑے قلعے اِس کے ذریعے سے فتح ہوے ' مثلاً سنہ ١٦ ھ- میں بہرسیر کے محاصرے میں ٢٠ منجنیقین استعمال کي گئیں - محاصرے کے لیے ایک اور آلہ تھا جسکو دبابہ کہتے تھ - یہ ایک لکڑي کا برج ہوتا تھا ' جسمیں اُوپر تلے کئي درجے ہوتے تھ ' اور نیچے پہیے ہوتے تھ - سنگ اندازوں اور نقب زنوں اور تیر اندازوں کو اُس کے اندر بٹھا دیا جاتا تھا - اُسکو ریلتے ہوے آگے بڑھاتے چلتے تھ - اِس طرح قلعہ کي جڑ میں پہنچ جاتے تھ اور قلعہ کي دیواروں کو آلات کے ذریعے سے توڑ دیتے تھ - بہرسیر کے محاصرہ میں یہ آلہ بھي استعمال کیا گیا تھا -

(سفر میــنا)

راستہ صاف کرنا ' سڑک بنانا ' پل باندھنا ' یعني جو کام آجکل سفر مینا کي فوج سے لیا جاتا ہے ' اِسکا اِنتظام بھي نہایت معقول تھا ' اور یہ کام خاص کر مفتوحہ قوموں سے لیا جاتا تھا - عمرو بن العاص نے جب فسطاط فتح کیا تو مقوقس والي مصر نے یہ شرط منظور کي کہ فوج اسلام جدھر رخ کرے گي ' سفر مینا کي خدمتوں کو مصري انجام دیں گے (٢) - چنانچہ عمرو بن العاص جب رومیوں کے مقابلے کے لیے اسکندریہ کي طرف بڑھے تو خود مصري منزل بمنزل پل باندھتے ' سڑک بناتے ' اور بازار لگاتے گئے - علامۂ مقریزي نے لکھا ہے کہ چونکہ مسلمانوں کے سلوک نے تمام ملک کو گرویدہ کرلیا تھا ' اس واسطے قبطي خود بڑي خوشي سے ان خدمتوں کو انجام دیتے تھ -

(خبر رساني اور جاسوسي)

جاسوسي اور خبر رساني کا انتظام نہایت خوبي سے کیا گیا تھا اور اُسکے لیے قدرتي سامان ہاتھہ آگئے تھ - شام و عراق میں کثرت سے عرب آباد تھ ' اور ان میں سے ایک گروہ کثیر نے اسلام قبول کرلیا تھا - یہ لوگ چونکہ مدت سے ان ممالک میں رہتے تھ ' اس لیے کوئي واقعہ اُن سے چھپ نہیں سکتا تھا - ان لوگوں کو اجازت تھي کہ اپنا اسلام لوگوں پر ظاہر نہ کریں ' اور چونکہ یہ لوگ ظاہري وضع قطع سے پارسي یا عیسائي معلوم ہوتے تھ ' اسلیے دشمن کي فوجوں میں جہاں چاہتے تھ چلے جاتے تھ - یرموک ' قادسیہ ' تکریت میں انھي جاسوسوں کي بدولت بڑے بڑے کام نکلے - (٣) شام میں ہر شہر کے رئیسوں نے خود اپني طرف سے اور اپني خوشي سے جاسوس لگا رکھے تھ ' جو قیصر کي فوجي تیاریوں اور نقل و حرکت کي خبریں پہنچاتے تھ - قاضي ابو یوسف کتاب الخراج میں لکھتے ھیں : (١) " فلما رای اهل الذمة وفاء المسلمین لهم و حسن السیرة فیهم ' صاروا اشداء علی عدو المسلمین علی اعدائهم ' فبعث اهل کل مدینة ممن جری الصلح بینهم و بین المسلمین رجالا من قبلهم ' یتجسسون الاخبار عن الروم و عن ملکهم و ما یریدون ان یصنعوا " اُردن اور فلسطین کے اضلاع میں یہودیوں کا ایک فرقہ رهتا تھا جو سامرہ کہلاتا تھا - یہ لوگ خاص جاسوسي اور خبر رساني کے کام کیلیے مقرر کیے گئے ' اور اس کے صلے میں اُن کي مقبوضہ زمینیں اُنکو معافي میں دیدي گئي تھیں (٢) - اِسي طرح جراجمة کي قوم اس خدمت پر مامور ہوئي اور اُن کو بھي خراج معاف کردیا گیا -

(پرچہ نویسوں کا انتظام)

فوجي انتظام کے سلسلے میں جو چیز سب سے بڑھ کر حیرت انگیز ہے ' یہ ہے کہ باوجودیکہ اِس قدر بیشمار فوجیں تھیں اور مختلف ملک ' مختلف قبائل ' مختلف طبائع کے لوگ اِس سلسلے میں داخل تھ ' ساتھہ ھي وہ نہایت دور دراز مقامات تک پھیلي ہوئي تھیں ' جہاں سے دارالخلافۃ تک سیکڑوں ہزاروں کوس کا فاصلہ تھا ' تاهم تمام فوج اِس طرح حضرت عمر کے قبضۂ قدرت میں تھي کہ گویا وہ خود ہر جگہہ فوج کے ساتھہ موجود ھیں - اسکا عام سبب تو حضرت عمر کي سطوت اور اُن کا رعب و داب تھا - لیکن ایک بڑا سبب یہ تھا کہ حضرت عمر نے ہر فوج کے ساتھہ پرچہ نویس لگا رکھے تھ ' اور فوج کي ایک ایک بات کي اُنکو خبر پہنچتي رهتي تھي - علامۂ طبري ایک ضمني موقع پر لکھتے ھیں : " و کانت یکون لعمر العیون فی کل جیش فکتب الی عمر بما کان في تلک الغزاۃ ' و بلغه الذي قال عتبة (٣) -" ایک اور موقع پر لکھتے ھیں (٤) " و کان عمر لا یخفی علیه شيء في عمله "

اِس انتظام سے حضرت عمر یہ کام لیتے تھ کہ جہاں فوج میں کسي شخص سے کسي قسم کي بد اعتدالي ہو جاتي تھي ' فوراً اسکا تدارک کردیتے تھ ' جس سے اَوروں کو بھي عبرت ہو جاتي تھي - ایران کي فتوحات میں عمرو معدیکرب نے ایک دفعہ اپنے افسر کي شان میں گستاخانہ کلمہ کہدیا تھا ' فوراً حضرت عمر کو خبر ہوئي اور اُسي وقت اُنھوں نے عمرو معدیکرب کو تحریر کے ذریعے ایسي چشم نمائي کي کہ پھر اُنکو کبھي ایسي جرأت نہیں ہوئي - اِس قسم کي سیکڑوں مثالیں ھیں جنکا استقصاء نہیں ہو سکتا -

(١) فتوح البلدان صفحۂ ٣١٨ -

(٢) مقریزي صفحۂ ١٦٣ میں ہے - " فخرج عمرو بالمسلمین و خرج معه جماعة من رؤساء القبط و قد اصلحوا لهم الطرق و اقاموا لهم الجسور و الاسواق "

(٣) تاریخ شام لازدي صفحۂ ٢٤٩ و ٢٤٧٥ - ازدي کي عبارت یہ ہے : لما نزلت الروم منزلهم الذي نزلوا به ' دسسنا الیهم رجالا من اهل البلد کانوا نصاری و حسن اسلامهم و امرناهم ان یدخلوا عسکرهم و یکتموا اسلامهم و یاتوا باخبارهم -

(١) کتاب مذکور صفحۂ ٨٠ -

(٢) فتوح البلدان صفحۂ ١٥٨ -

(٣) طبري صفحۂ ٢٢٠٨ -

(٤) طبري صفحۂ ٢٥٢٦ -

اُسوۂ حسنہ

الحسبــة فــي الاســلام

احتســاب اور اســلام

تربیت یافتگان عہـد نبوت کا اسـوۂ حسنہ

"احتساب" کے معني یہ ھیں کہ انسان نیکي کا محافظ ھو' اور بدي کي ہر شکل اور ہر نمود کو فنا کرنے کا اپنے اندر ایک ان تھک عشق رکھے - وہ سب سے پہلے خود اپنے نفس کا محتسب بنے' پھر اپنے خاندان کا' اپنے ھمسایوں کا' اپنے محلہ کا' اپني قوم کا' اور پھر تمام کرۂ ارضي کا: لتکونوا شهداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شهیدا -

وہ همیشہ دنیا کے هر اعتقاد و عمل کا احتساب کرے' یعني همیشہ نگراں رھے کہ نیکي اور راستي کي راہ سے انحراف تو نہیں ہو رہا ؟

اگر اسکو سچائي اور عدالت سے انحراف نظر آے' تو وہ اپنے ہاتھہ سے' اپني زبان سے' اپني تمام قوتوں سے اس انحراف کو دور کرنے کي کوشش کرے' کیونکہ وہ خدا کي زمین پر خدا کي سچائي کا محافظ و ذمہ دار ھے' اور اسکے وجود کو صرف اسیلیے قائم کیا گیا ھے' تاکہ میزان عدل کي نگراني کرے اور بدي کے درخت کو بڑھنے اور پھلنے سے روکے -

جہاد اسلامي اسي احتساب کي ایک اصولي حقیقت ھے - امر بالمعروف اور نہي عن المنکر اسي کا نام ھے' اور یہي وہ قوۃ معلمۂ و مربیہ ھے جو امۃ مسلمہ کے ہر فرد کو سپرد کي گئي' اور انکي نسبت فرمایا کہ "کنتم خیر امة اخرجت للناس' تامرون بالمعروف و تنهون عن المنکر!"

گذشتہ نمبر میں ہم نے آنحضرۃ صلی اللہ علیہ و سلم کي حیاۃ طیبہ سے چند متفرق واقعات جمع کرکے کوشش کي تھي کہ آپکي زندگي کو ایک "محتسب" زندگي کے لحاظ سے پیش نظر رکھہ سکیں' اور بہ حیثیت سچائي کے ایک محتسب ہونے کے جو اسوۂ حسنہ آپنے قائم کیا ھے' اسکے بعض اہم جزئیات قوم کے سامنے واضح ہوسکیں - اسي سلسلے میں آج صحابۂ کرام اور تربیت یافتگان آغوش نبوۃ کي زندگي پر ایک سر سري نظر ڈالنا چاھتے ھیں' تاکہ مومنوں اولوں کا نمونہ بھي اس بارے میں واضح ہوجاے - یہ میدان نہایت وسیع ھے - ہم سر دست خلافۃ راشدہ کي ترتیب تاریخي کو اختیار کرینگے' اور سب سے پہلے حضرۃ ابوبکر و عمر رضي اللہ عنہما سے سلسلہ شروع کرینگے -

(اسوۂ صدیقي بہ حیثیت محتسب)

حضرت ابوبکر صدیق کي ذات در حقیقت آنحضرت کے اسوۂ حسنہ کا ایک مکمل پرتو ھے - فطرۃ صالحہ نے جاہلیت ھي کے زمانے سے اونکے دل میں فرض احتساب کے ادا کرنے کا احساس پیدا کردیا تھا - اسلام نے ان چھپے ہوے شراروں کو چمکا دیا' اور وہ مسلمان ہونے کے ساتھہ ھي محتسب اعظم بن گئے -

(تزکیۂ نفس)

اونکو تزکیۂ نفس کا (جو احتساب کي پہلي شرط ھے) اس قدر خیال تھا کہ اونکے غلام نے ایک بار اونکو کچھہ مال لاکر دیا - اوسکو حضرت ابوبکر نے اپني وجہ معاش میں صرف کردیا' غلام نے کہا "کیا آپ کو معلوم ھے کہ یہ کیسا مال تھا ؟" اونھوں نے کہا "مجھے کچھہ خبر نہیں" اوس نے کہا "میں جاھلیة کے زمانے میں عرب کے کاھنوں کی طرح مکر و فریب سے غیب کي باتیں بتایا کرتا تھا آج ایک شخص نے اوسیکا معاوضہ دیا" اور آپ نے اپني وجہ معاش میں خرچ کردیا" حضرت ابوبکر رضي اللہ عنہ نے اسي مال کي معاش سے کچھہ غذا اُس وقت کھائي تھی' جوش میں آکر اپني انگلیاں حلق میں ڈالدیں' اور جو کچھہ کھایا تھا' قے کرکے نکال دیا (بخاري جزء ۲)

(اصــلاح خانــدان)

شرائط احتساب میں اپنے نفس کي اصلاح کے بعد اصلاح خاندان کا مرحلہ پیش آتا ھے - حضرت ابو بکر همیشہ اس فرض کے ادا کرنے میں سرگرم رھتے تھے - حضرت عائشہ فرماتي ھیں: "مینے جب سے ھوش سنبھالا ھے' اپنے گھر کو مسلمان ھي پایا" یہ حضرت ابوبکر کي اسي ہدایت اور ارشاد احتساب کي برکت تھي' ورنہ اُس وقت صدھا خاندان تھے جنکا کوئي ایک شخص تو مسلمان ہوگیا تھا لیکن تمام گھرانا بدستور کفر میں مبتلا تھا - حضرت عائشہ باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کے نکاح میں آ چکي تھیں' اور اب اونکو حضرت ابوبکر رضي اللہ عنہ کي ہدایت و ارشاد کي ضرورت نہ تھي' تاھم جب کبھی اون سے کوئي لغزش ھوجاتي تو نہایت سختي کے ساتھہ تنبیہ کرتے تھے -

حضرت عائشہ آنحضـرت کے ساتھہ کسي سفر میں تھیں - اونکا ہار گم ہوگیا - آنحضرت اور صحابہ اوسکي تلاش کیلیے رک گئے - اتفاق سے اس جگہ پاني کا کوئي سامان نہ تھا - صحابہ نے حضرت ابوبکر صدیق سے شکایت کي - وہ آے تو دیکھا کہ آنحضرت حضرت عائشہ کے زانو پر سر رکھکر سو رھے ھیں - لیکن پھر بھي اُنسے ضبط نہ ہوسکا اور حضرت عائشہ کو سخت ملامت کي کہ "تونے اپنے ہار کیلیے تمام لوگونکو اسقدر پریشان کیا" - چنانچہ اسي موقع پر آیت تیمم نازل ہوئي تھی اور تمام صحابہ پکار اوٹھے تھے :

ما ھي باول برکتکم　　یعني اے خاندان ابوبکر! تمھاري
یا ال ابي بکـر (۱)　　صرف یہ پہلي ھي برکت نہیں ھے

کہ حکم تیمم کے نزول کا باعث ہوے' اس سے پہلے بھي تمھارا وجود برکتوں کا سر چشمہ رہچکا ھے !

(احـتساب ملت)

قوم کي ہدایت و ارشاد کیلیے اونھوں نے ایسے نازک موقع پر فرض احتساب ادا کیا کہ خود حضرت عمر جیسے ضابط اور مستقل شخص کے ہوش و حواس بھي پراگندہ ہوگئے تھے - آنحضرت کے انتقال کے وقت اسلام ایک سخت مصیبت میں مبتلا ہوگیا تھا - چھپے ہوے دشمنوں کے مخفي جذبات میں جنبش پیدا ہوگئي تھي' اور اگر ضبط و استقلال کے ساتھہ ارکان اسلام کو قائم نہ کر دکھایا جاتا' تو دشمنان حق اس مہلت کو اپنے دیرینہ حوصلوں کي شکارگاہ بنا لیتے - لیکن اس اہم فرض کي طرف کسي کو توجہ نہ تھي' اور محبوب رب العالمین کے فراق نے تمام صحابہ کو سرگردان و حیران بنا دیا تھا - ایسي حـالت میں حضرت ابو بکر صـدیق ھي کا دمـاغ تھا جو سکون کی حالت میں تھا - محبت اور جذبہ عقیدت کا اظہار تو

(۱) صحیح بخاري جزر - ۷۰۱

ارنھوں نے انحضرت کے جسد اطہر کو چوم کر کردیا تھا' لیکن اسلام کي حفاظت اس سے بھي زیادہ مقدم تھي - چنانچہ ابھي آپ دفن بھي نہیں ہوے تھے کہ وہ صحابہ کے مجمع میں تشریف لاے ' دیکھا کہ حضرت عمر رضي الله عنه پریشاني کي حالت میں صحابہ سے کچھہ خطاب کر رہے ھیں - ارنھوں نے روکا ' وہ باز نہیں آے - پھر روکا ' مگر پھر ارنھوں نے توجہ نہ کي - اب مجبور ہو کر خود ایک خطبہ دیا ' جس نے تمام صحابہ کو انکے آگے ھمه تن گوش بنا دیا :

اما بعد' فمن کان منکم یعبد محمدا صلی الله علیه وسلم فان محمدا صلی الله علیه و سلم قد مات - و من کان یعبد الله فـان الله حي لا یموت - قال الله تعالی ما محمـد الا رسول (۱)

جو لوگ تم میں سے محمد کو پوجتے تھے تو انھیں معلوم ہو کہ اب محمد (صلی الله علیه و سلم) کے وصال کے ساتھہ انکے اسلام کا بھي خاتمه ہوچکا ' لیکن جو لوگ خدا کے پوجنے والے تھے ' انکو یقین کرنا چاھیے کہ انکا خدا اب تک زندہ ھے ' اور کبھي نہ مریگا - خدا خود کہتا ھے کہ محمد تو صرف ایک پیغمبر ھیں ' جیسا کہ انکے پہلے پیغمبر آے اور اپنا فرض نبوت ادا کرکے دنیا سے چلے گئے -

صحابہ کہتے ھیں کہ " اس خطبہ کے بعد لوگونکو ایسا محسوس ہوا گویا یہ آیت بالکل نئي ھے جو کبھي نازل ھي نہیں ہوئي تھي " انکي زبان سے وہ کچھہ اسطرح بر وقت ادا ہوئي کہ ہر شخص کے دل میں اُتر گئي اور ہر زبان نے اسکو بار بار دھرایا !

غالباً اسي ضبط و استقلال کا اثر تھا کہ حضرت عمر رضي الله عنه نے سقیفہ بني ساعدہ میں اُنھي کي بیعت کیلیے سب سے پہلے ھاتھہ بڑھایا -

خلافت کے بعد احتساب کا ایک نہایت نازک موقع اور پیش آیا ' یعنے ایک گروہ نے زکواۃ روک دي - حضرت ابو بکر نے اُن سے جہاد کرنا چاھا - حضرت عمر رضي الله عنه نے اس سے اختلاف کیا اور کہا : " کلمہ گویوں کے ساتھہ کیونکر جہاد کیا جا سکتا ھے ؟ " لیکن حضرت ابوبکر نے صاف کہدیا : " جو لوگ نماز اور زکواۃ میں ذرہ برابر بھي تفریق کرینگے ' اور ایک بکري کا بچہ بھي روک لینگے میں اُن سے مقاتلہ کرونگا " چنانچہ حضرت عمر رضي الله عنه کو بھي بعد میں اُن کي اصابت راے کو تسلیم کرنا پڑا (۲)

ان اھم مواقع کے علاوہ احتساب کے اور بھي جزئي موقعے عہد نبوت میں پیش آے ' اور اُرنھوں نے اس فرض کو ادا کیا - صحابہ کرام کے پیغمبرانہ اعمال کا میدان اسقدر وسیع ھے کہ تمام واقعات کو جمع کرنا ممکن نہیں - عید کے دن کچھہ عورتیں حضرت عائشہ کے گھر میں گا رھي تھیں - حضرت ابوبکر آے اور اُرنکو ڈانٹا ' لیکن آنحضرت صلی الله علیه و سلم نے اُرنکو گانے کي اجازت دیدي (۳)

ایک مرتبہ ایک عورت کے پاس سے گذرے - دیکھا کہ وہ بالکل خاموش ھے - لوگوں سے دریافت فرمایا تو معلوم ہوا کہ اُوس نے عرب کے قدیم طریق رھبانیت پر " خاموش حج " کیا ھے - اُرنھوں نے اُوس سے کہا : " یہ جائز نہیں ' یہ زمانہ جاھلیت کا دستور تھا - "

یہ نہ سمجھنا چاھیے کہ اس فرض کے ادا کرنے پر اُونکو اسلام کي قوت یا خلافت کي سطوت نے اس قدر دلیر کر دیا تھا ' بلکہ یہ قوت خلافت سے پہلے بھي ھمیشہ اسي طرح اپنا عمل انجام دیتي رھي - ابتداے اسلام میں جب اسلام کا کوئي حامي و مددگار نہ تھا '

(۱) بخاري جزء ۲ - ص - ۷۲ کتاب الجنائز -

(۲) بخاري جزء ۱۵۹۲ -

(۳) بخاري جزء ۲ - ص - ۱۶ کتاب العیدین -

اُسوقت بھي اُونھوں نے اسي دلیري کے ساتھہ اس فرض کو ادا کیا - ایک مرتبہ آنحضرت نماز پڑھ رھے تھے ' عقبہ بن معیط نامي ایک شقي آیا اور آپکي اس مقدس گردن کو پکڑ کے زور سے دبایا جسکے اندر سے تمام کائنات ارضي کي سعادت کي صدائیں نکلتي تھیں - حضرت ابوبکر فوراً لپکے اور ھاتھہ پکڑ کے اُسکو دور پھینکا اور کہا " آہ ' تم ایک شخص کو صرف اس بنا پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ھے کہ میرا رب صرف خدا ھے ؟ " (۱)

(اسوۂ احتساب فاروقي)

حضرت عمر رضي الله عنه جب اسلام لاے تھے تو ارنکے ھاتھہ میں تلوار تھي - اسلام لانے کے بعد بھي وہ تلوار اونکے ھاتھہ میں ہر جگہ نظر آتي ھے -

ہم حدیثوں میں قدم قدم پر پڑھتے ھیں کہ جب کسي نے شان اسلام کے خلاف کوئي بات کي ' حضرت عمر رض نے فوراً تلوار اُٹھا لي - حاطب بن بلتعہ نے مدینہ سے اھل مکہ کو ایک خط لکھا ' جس کے ذریعہ ارنکو مسلمانوں کے مخفي حالات معلوم ہو گئے - حضرت عمر رض نے فوراً تلوار سنبھال لي اور آنحضرت سے عرض کیا : " اجازت دیجیے کہ اس منافق کي گردن اڑا دوں " (۲)

ایک غزوہ میں عبد الله ابن ابي نے کہ منافقوں کا لیڈر تھا ' کہا : " مدینہ چل کر محمد کو نکال دیا جائیگا " حضرت عمر نے فوراً آنحضرت کي خدمت میں حاضر ہوکر درخواست کي : " حکم دیجیے کہ اس منافق کا فیصلہ کردوں " لیکن رحمۃ للعالمین نے دونوں موقعوں پر ارنکو روک دیا (۳)

احتساب کیلیے نرمي و ملاطفت کے ساتھہ بہت زیادہ دلیري ' آزادي ' اور جرأت کي ضرورت ہوتي ھے - حضرت عمر میں احتساب کي یہي آخر الذکر شان زیادہ نمـایاں نظر آتي ھے جسکے بغیر کوئي انسان سچائي کا محتسب نہیں ہوسکتا - اسیران بدر اور صلح حدیبیہ کے واقعہ میں ارنھوں نے خود آنحضرت صلی الله علیه و سلم کے طرز عمل سے جس طرح اختلاف کرنے کي جرأت کي ' اوسکا حال ہر اوس شخص کو معلوم ھے جس نے صحاح کا مطالعہ کیا ھے ' جب آنحضرۃ نے عبدالله بن ابي کي نماز جنازہ پڑھني چاھي تو دیکھو کہ ارنھوں نے بے اختیار دامن پکڑ کے روک لیا (۴)

تمام صحابہ کو کم و بیش احتساب کے ادا کرنے کا خیال تھا ' لیکن کسي کي یہ جرأت نہ تھي کہ آنحضرۃ کي بیویوں کے معاملے میں بھي روک ٹوک کرتا - اس معاملہ میں صرف حضرت عمر تمام صحابہ کے اندر ممتاز نظر آتے ھیں - حضرت سودہ کو باھر نکلنے پر ارنھي نے ٹوکا تھا - (۵) اور خود آیت حجاب نے بھي ارنکي تائید کي - یہاں تک کہ خود حضرت ام سلمہ کو ایک بار شکایت کرني پڑي کہ " اے عمر ! اب تم اسقدر بڑھ چلے ہو کہ ازواج مطہرات اور خود آنحضرت کے معاملے میں بھي دخل دینے لگے ؟ " (۶)

حضرت ابوبکر رضي الله عنه تمام صحابہ میں مستغرق ادب خیال کیے جاتے تھے ' لیکن ایک موقع پر جب خود ارنکي بہن نے جوش غم میں حد شریعت سے تجاوز کرکے نوحہ کیا ' تو حضرت عمر رض نے ارنکو گھر سے نکلوا دیا - (۷)

(۱) بخاري جزء ۵ - ص - ۱۰ -

(۲) بخاري جزء ۵ ص - ۷۸

(۳) بخاري جزء ۹ - ص - ۱۴۵

(۴) بخاري جزء ۱ ص - ۹۷

(۵) بخاري جزء ۸ ص - ۵۴

(۶) بخاري جزء ۶ ص - ۱۵۷

(۷) بخاري جزء ۹ ص - ۸۲ -

هوتا هے ' لیکن اس طریقه میں جس قوت کي ضرورت هوتي هے ' وه ایک لدني جوهر مقدس هے جو هر شخص میں پیدا نهیں هوسکتا -

ایمان بالله ' انقطاع علائق ماسوی الله ' تقوی ' طهارت ' زهد و عبادت ' اور فضائل و اخلاق کي عملي زندگي سے انسان میں ایک خاص کیفیت الاهیه و راسخه پیدا هوجاتي هے ' جسکو شریعت کي زبان میں روحانیت ' اور علم النفس کي اصطلاح میں نفوذ کہتے هیں - جن لوگوں میں یه روحانیت پیدا هوجاتي هے وه اپنے وجود کے اندر طاقت و سلطاني کي ایک ایسي نافذانه قوة پالیتے هیں ' جو تلوار کي دهار اور آگ کي لپٹ سے زیاده مخلوقات پر اثر رکھتي هے - پس اس قوت کے حصول کے بعد وه انسانوں کے سامنے آتے هیں تو نیکي کا ایک فرشته نمایاں هوجاتا هے - انکے حضور میں کبھي برائي سر نهیں اُٹھا سکتي ' اور کوئي انسان گناه نهیں کر سکتا - جو لوگ انکي صحبت میں رهتے هیں ' اُنپر انکي یه قوة روحاني از سرتا پا چھاجاتي هے ' اور بسا اوقات اسطرح خیر مجسم بنا دیتي هے که گناه کي هوس هي معدوم هو جاتي هے -

صلحاء امت میں یه قوة اعتقاد راسخ اور اعمال صالحه سے پیدا هوتي هے ' اور اسکي ایک خاص حد هے - لیکن حضرات انبیاء کرام علیهم السلام کے ظهور کا مقصد چونکه اصلاح نفوس هوتا هے ' اسلیے الله تعالی انکي فطرة کے اندر هي اس قوة کو اس انتهائي حد تک ودیعت کردیتا هے جو انسانیة کبری کا درجهٔ قصوی هے ' اور جو صرف انبیاء هي کیلیے مخصوص هے -

وه جب دنیا میں آتے هیں تو بغیر کسب و اخذ کے اس قوة الهي کا اعلی ترین سر چشمه هوتے هیں ' اور انکے سلطان نفوذ و احاطهٔ کلي کے آگے بدي کي تمام طاقتیں فنا هوجاتي هیں - انکے پاس لوهے کے آلات اور خون ریزی کے اسلحه میں سے کچھه نهیں هوتا ' لیکن یهي قوة الاهیه هوتي هے جو انکو از سر تا پا ایک شمشیر الهي بنا دیتي هے اور انکا وجود ' انکي نقل و حرکت ' انکي کردار و رفتار ' انکا کھانا پینا ' رهنا سهنا ' غرضکه زندگي اور وجود کي ایک ایک حرکت اور ایک ایک ادا کا الله محافظ هوتا هے ' اور انکے اندر نیکي کي نافذانه و عاملانه قوة کي بجلیاں بھر دیتا هے -

انبیاء کرام کے ظهور کا مقصد سعادت انساني اور سلام ارضي هے ' اسلیے انکو نبوت کي جسقدر طاقتیں بخشي جاتي هیں ' وه انکے کام اور کام کي وسعت کے مطابق هوتي هیں - سپه سالار فوج کو جتني بڑي فوج سے لڑنا هوتا هے ' اسي کے مطابق اُسکو فوجي سر و سامان بھي دیا جاتا هے ' اور اسي کے مطابق اسکے سپاهیوں کي تعداد اور طاقت بھي هوتي هے - اسلام سے پہلے جسقدر انبیاء کرام علیهم السلام آئے ' انکا جهاد صرف محدود ملکوں اور قوموں کي گمراهیوں کے مقابلے میں تھا - لهذا انکا سامان جنگ بھي انکے کام کے مطابق تھا - لیکن اسلام کا ظهور تمام کرهٔ ارضي کي ضلالت کو نابود کرنے کیلیے تھا ' اور تمام نوع بشري کي اصلاح اسکے سامنے تھي - پس اسکا پیغمبر بھي تمام پچھلي قوتوں سے زیاده قوة لیکر آیا ' اور تمام پچھلي فوجوں اور فوجي سر و سامان سے زیاده وسیع و عظیم اسکي فوج اور اُسکا سامان جنگ تھا -

یهي وجه هے که پیغمبرانه طاقتوں میں سے هر طاقت پیغمبر اسلام کو زیاده ملي ' اور یهي وجه هے که اور تمام پیغمبروں کي طیار کرده جماعت سے کہیں زیاده طاقتور جماعت اس نے طیار کي - اعمال نبوت میں سب سے بڑي طاقت یهي قوة نفوذ و تربیت هے ' اسي قوة سے وه دنیا کي تمام شیطاني قوتوں کو نابود کردیتے هیں - پس اسلام کے پاس اس قوة کا خزانه بھي سب سے زیاده وسیع تھا ' اور اس نے صحابه کرام کي جو جماعت اس قوة سے طیار کي تھي ' وه تمام پچھلي خلفاء نبوت جماعتوں سے بڑھکر اس قوة روحاني کو اپنے اندر رکھتي تھي -

عهد نبوة کي تاریخ همیں اور کچھه نهیں بتلاتي ' صرف اسي قوة الهي کي ایک روحاني سرگذشت هے - صحابه کو جس چیز نے احتساب حق کي پیغمبرانه قوتوں سے معمور کردیا تھا ' وه اسي قوت کی تربیت تھي ' اور صحابه کي زندگي میں احتساب حق کا جو عملي نمونه نظر آتا هے اور جو انکي زندگي کي ایک ایک ادا کے اندر جلوه افگن هے ' وه اسي قوة معلمه و مربیه کي متعلمه و تربیت یافته تصویر تھي -

حضرت حنظله تمیمي فرماتے هیں : " هم لوگ آنحضرت کي خدمت میں تھے که آپ نے جنت و دوزخ کا ذکر اس موثر طریقه سے کیا که هم نے اُنکو اپني آنکھوں سے دیکھه لیا ' لیکن میں خدمت مبارک سے اُٹھکر بال بچوں میں آیا اور اُونکے ساتھه چهل اور هنسي مذاق کرنے میں مصروف هو گیا ' تو وه اثر زائل هوگیا جو آپ کے فیض صحبت نے پیدا کردیا تھا - پھر مجھکو وه تذکرے یاد آے تو میں فوراً اُٹھا اور حضرت ابوبکر سے مل کر کہا که میں منافق هوگیا هوں - آنحضرة کي خدمت میں جو ذوق و شوق مجھپر طاري هوگیا تھا ' وه گھر پهنچکر باقي نه رها - حضرت ابوبکر رضي الله عنه نے فرمایا : یه کوئي گھبرانے کي بات نهیں هے آخر هم بھي تو ایسا هي کرتے هیں "

لیکن حضرت حنظله کو اُونکے اس جواب سے تسکین نهیں هوئي - انهوں نے براه راست آنحضرت سے اسکا ذکر کیا - آپ نے فرمایا : " تم لوگوں کي جو حالت میرے پاس هوتي هے ' اگر یه قائم ره جاتي تو تم سے فرشتے راستوں میں مصافحه کرتے " (سنن ابن ماجه صفحه - ۷۷۵)

روحانیت کي اس قوة کي اصلي پهچان یه هے که یه انسان کے اندر ایک عامل و نافذ طاقت پیدا کردیتي هے ' اور اسلیے اسکا وجود جسطرح انسانوں کو نیک بنا دینے کیلیے گھیر لیتا هے ' دوسرے انسانوں سے نهیں هو سکتا - وه وعظ کرسکتے هیں ' هدایت کرسکتے هیں ' نیکي کي خوبیاں بتا سکتے هیں ' مگر اپني جلال و سلطاني حق سے چھاکر اُسے نیک نهیں بنا دیسکتے - صحابه کرام میں اس قوة حق کے کرشمے همیں هر جگه نظر آتے هیں - لیکن خاص طور پر حضرة علي ' حضرة عمر ' اور حضرة ابوبکر (رضي الله عنهم) اس قوة کا مظهر تھے - حضرت ابوبکر صدیق نے جب سب سے پہلے تنها هجرت کرني چاهي ' تو اسي قوة کا اعتراف تھا جسکي بنا پر ابن دغنه نے آپ کو جانے سے روکا :

مثلک یا ابا بکر لا تخرج ولا یخرج انک تکسب المعدوم و تصل الرحم وتحمل الکل و تقری الضیف و تعین علی نوائب الحق فانا لک جار ارجع واعبد ربک ببلدک (بخاری جزو ٥)

اے ابوبکر ! تم جیسا شخص نه هجرت کر سکتا هے ' اور نه هجرت کرنے پر اُسکو مجبور کیا جا سکتا هے - تم مفلسوں کو مال دیتے هو ' حقوق رحمي کا لحاظ رکھتے هو ' قوم کا بوجھه اپنے سر پر اوٹھا لیتے هو ' مهمانوں کي ضیافت کرتے هو ' مصیبتوں کے وقت قبیلے کي مدد کرتے هو ' تم میرے پڑوسي هو ' پلٹو اور اپنے شهر میں خدا کي عبادت کرو -

چنانچه کفار قریش نے بھي ابن دغنه کي سفارش سے آنکو اپنے گھر کے اندر عبادت کرنے اور قرآن پڑھنے کي اجازت دیدي اور اسطرح کفار باوجود انتهاء شقاوت و مخالفت کے خود انکو هجرت سے روکنے لگے !

اُنهوں نے شوق عبادت میں گھر کے اندر ایک مسجد بنائي اور عبادت و قرات میں مصروف هوگئے ' لیکن جب وه قرآن پڑھتے تھے تو آن پر سخت خشیت و رقت طاري هوجاتي تھي '

اور اسکا روحاني اثر کفار کے بال بچوں پر پڑتا تھا ' وہ سب پروانہ وار اس شمع ھدایت پر ٹوٹ ٹوٹ کے گرتے - یہ حال دیکھکر کفار کو خوف ھوا کہ ھمارے بال بچے کہیں مسلمان نہ ھو جائیں - چنانچہ کفار نے ابن دغنہ کو ارنکا اپنا قول و قرار یاد دلایا - لیکن حضرت ابوبکر نے فرمایا: " اب میں تمھاری ھمسائیگی سے خدا کي ھمسائیگي میں جاتا ھوں " خدا نے بھي انکي یہ آرزو بہت جلد پوري کردي اور چند ھي دنوں کے بعد ھجرت نبوي کا واقعہ پیش آ گیا -

حضرت عمر رضي الله عنہ کي قوۃ احتساب اور روحاني اثر کا تو خود آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تصدیق فرمائي - جب چند عورتوں نے آنحضرت کے سامنے ذرا بیباکي سے گفتگو کي ' اور آنحضرت کے رفق و ملاطفت نے بھي اسکو گوارا کرلیا ' تو یہ حضرت عمر ھي کي ھیبت تھي جس نے انکو پردے کي آڑ میں بھگا دیا تھا ' اور اس موقع پر نبوت کي زبان نے حضرۃ عمر کي اس روحاني قوۃ احتساب کا اعلان کیا تھا :

ما لقیک الشیطان سالکا في ... ھمیشہ شیطان تمھاري راہ سے
فج الا سلک في غیرک ... بچ کے چلے گا -
(بخاري جزو ۵)

(ایک متفرق نظر)

خلافت کے فرائض نے اگرچہ حضرت ابوبکر (رض) و حضرت عمر (رض) کے دائرۂ احتساب کو نہایت وسیع کردیا ھے ' تاھم صحابہ کا زمانہ خیر القرون تھا ' اسلیے صحابہ کا ھر فرد سرگرم احتساب رھتا تھا - یہاں تک کہ معمولي سے معمولي چیزوں پر بھي روک ٹوک کي جاتي تھي -

اسلام نے دنیا کي مدنیۃ صالحہ کو جو ترقي دي ھے ' اوسکا اثر ایک ایک جزئیات میں نظر آتا ھے - کھانے پینے ' اوٹھنے بیٹھنے ' ملنے جلنے ' غرض ھر چیز میں عرب کي حالت قابل اصلاح تھي ' اور اسلام نے اوسکي اصلاح کي - منجملہ اون تمام اصلاحوں کے ایک جزئي اصلاح یہ بھي تھي کہ کھانے پینے کي حالت میں حرص و طمع کا اظہار نہ ھونے پاے - اسي بنا پر آنحضرت نے ایک ساتھہ دو دو کھجوروں کے کھانے کي ممانعت فرمادي تھي ' کیونکہ اس سے حرص و طمع کا اظہار ھوتا تھا - احادیث کي اصطلاح میں اسکو " قران " کہتے ھیں -

ایک مرتبہ قحط کا زمانہ تھا ' حضرت ابن زبیر لوگوں کو کھجوریں تقسیم کردیا کرتے تھے ' لوگ شدت گرسنگي میں کھاتے تھے ' تو تہذیب اور ارشاد نبوي کا لحاظ نہیں رکھتے تھے - لیکن جب حضرت عبد اللہ ابن عمر اودھر سے گذرتے تو لوگوں کو ٹوکتے : " آنحضرت نے قران سے منع فرمایا ھے ' البتہ اپنے دوسرے شریک طعام سے اجازت لیکر ایسا کیا جاسکتا ھے " (بخاري جزء ۳)

ایک مرتبہ حضرت ابن عمر نے ابو ایوب انصاري کو دعوت دي ' وہ آے تو دیوار پر ایک منقش و مصور پردہ لگا ھوا تھا - حضرت ابن عمر نے معذرت کي کہ " عورتوں نے ایسا کیا ھے " لیکن اونھوں نے دعوت کو رد کردیا اور اوٹھکر چلے آے -

فرض احتساب کا دائرہ صحابہ ھي تک محدود نہ تھا بلکہ جو لوگ اونکي صحبت سے مستفید ھوتے تھے ' وہ بھي نہایت آزادي کے ساتھہ اس فرض کو ادا کرتے تھے ' اور خود صحابہ کو ٹوکتے تھے - ایک مرتبہ حضرت ابو ھرزہ سلمي گھوڑے پر سوار ھوکر آے ' اور اوتر کر نماز پڑھنے لگے ' گھوڑا بھاگا ' اونھوں نے نماز چھوڑ کر اوسکا تعاقب کیا اور پکڑ لاے ' پھر نماز پوري کي - ایک شخص نے دیکھا تو کہا: " اس بڈھے کي اس جرات کو دیکھیے کہ گھوڑے کے پکڑنے کیلیے نماز چھوڑ دي " اونھوں نے کہا: " جب سے آنحضرت کا ساتھہ چھوٹا کسي نے مجھہ کو ملامت نہیں کي تھي - میرا گھر بہت دور ھے ' اگر گھوڑا بھاگ جاتا تو میں شام تک گھر نہیں پہونچ سکتا تھا ' میں آنحضرت کي آسانیاں دیکھہ چکا ھوں (بخاري جزء ۸)

تفسیــر البیــان

از جمـاعـۃ طـلـبـاء

تفسیر کے حقیقي مخاطب و مستحق طلباء ھیں

مجھے اس بات سے ایک گونہ افسوس ھے کہ آپنے عام مسلمان خریداروں کے لیے البیان کے چندے میں ایکروپیہ کي رعایت کي ھے ' بشرطیکہ ایک ماہ کے اندر خریداري کي درخواستیں آپ کے دفتر میں پہونچ جائیں - مگر اون بیچاروں کے لیے کسي قسم کي رعایت نہیں رکھي جن کے لیے البیان کا مطالعہ از بس ضروري ھے " اور قوم کے لیے عموماً اور آپ جیسے فاضل اجل ' داعي الی الحق ' اور اسلام کے دلدادہ کے لیے خصوصاً لازم ھے کہ اون کي حالتوں کو درست کیا جاے - تاکہ آیندہ ترقي کے لیے ایک مفید عنصر ثابت ھوں -

آپ کو معلوم ھوگا کہ آجکل کے پڑھے لکھے نوجوانوں پر مغربي تعلیم نے ایسا اثر کیا ھے کہ وہ اسلام کي حقانیت اور اوس کے معاني کو پس پشت ڈالتے جاتے ھیں ' اور اس طرف سے بہت کچھہ غفلت کر رھے ھیں ' آجکل کے طالب علم کو اتنا بھي معلوم نہیں ھے کہ اسلام کیا ھے ؟ اور قرآن حکیم کي کیا تعلیم ھے ؟ مگر میرے خیال میں ایک طرح وہ راستي پر ھیں ' کیونکہ اون کو ایسي ھي تعلیم دي جارھي ھے جس میں مستغرق ھونے کے بعد وہ مذھبي تعلیم کي کسي طرح پروا نہیں کرسکتے - پھر عموماً وہ غریب اپنے تعلیمي اخراجات کے نیچے اس قدر دبے ھوئے ھیں کہ ان میں اتني طاقت ھي نہیں ھوتي ھے کہ عمدہ عمدہ مذھبي کتب کا مطالعہ کر سکیں -

اگرچہ جو قیمت سالانہ آپنے البیان کي رکھي ھے ' اسقدر زیادہ نہیں ' مگر ایک طالب علم کے لیے زیادہ ھے ' کیونکہ اوس کے تعلیمي اخراجات اتنے زیادہ ھیں کہ ایک کوڑي بھي ان کتب کے مطالعہ کے لیے نہیں بچا سکتا - میں نے اکثر طالب علموں کو اسوقت کہتے سنا ھے کہ " افسوس البیان کا مطالعہ ھمارے لیے ازحد ضروري ھے " مگر ھم کچھہ نہیں کر سکتے - ھم میں اتني طاقت نہیں کہ اس کي خریداري کے لیے رقم مہیا کر سکیں "

میں دعوے سے کہہ سکتا ھوں کہ اگر ھم طالب علموں کے لیے کسي قدر ھمیشہ کے لیے البیان کے سالانہ چندے میں رعایت کي جاے ' تو بہت سے طالب علم اس کو خریدنے کے لیے تیار ھو جائینگے -

اس زمانہ میں اس بات کي سخت سے سخت ضرورت ھے کہ کسي صورت سے طالب علموں کے دلوں میں اسلام کي حقانیت کا اثر ڈالا جاے ' اور اسلام کا من جانب اللہ ھونا ثابت کیا جاے - اور یہ اسي طرح ھو سکتا ھے کہ قـران کریـم کي ایک مفصل اور مشرح تفسیر انکے سامنے پیش کي جاے ' جس کو وہ بآساني مطالعہ کرسکیں - یہ تو ھر طرح معلوم و یقین ھے کہ صرف آپ ھي کي تفسیر اس ضرورت کو پورا کر سکتي ھے ' مگر سوال یہ ھے کہ ھم لوگ (طالب علم) کیا طریقہ اختیار کریں جس سے فیضیاب ھو سکیں ؟

.... بي - اے -

متعلم ایل - ایل - بي - کلاس

البیان

فی

مقاصد القرآن

هــذا بـيــان لـلـنــاس، و هـدى و موعظة للمتقين (۳ : ۳۳)

یعنی قرآن حکیم کی مفصل تفسیر، از خامہ اڈیٹر الہلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاہر کردینا کافی ہے کہ قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور اوسکی محیط الکل معلمانہ دعوۃ کا موجودہ دور جس قلم کے فیضان سے پیدا ہوا ہے، یہ اسی قلم سے نکلی ہوئی مفصل اور مکمل تفسیر القرآن ہے !

یہ تفسیر موزون کتابی تقطیع پر چھپنا شروع ہوگئی ہے - ہر مہینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۶۴ اور زیادہ سے زیادہ ۱۰۰ صفحے اعلی درجہ کے ساز و سامان طباعۃ کے ساتھہ شائع ہوتے رہینگے - اس سلسلے کا پہلا نمبر جسمیں نصف حصہ مقدمۂ تفسیر اور نصف سورۂ فاتحہ کی تفسیر کا ہوگا، انشاء اللہ عنقریب شائع ہوجائیگا - قیمت سالانہ ۲۵ - ربیع الاول تک چار روپیہ - بعد کو پانچ - روپیہ -

لا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مومنين (القرآن الكريم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد وليذكر اولوا الالباب (١٣ : ٥٢)

نمبر - ١٠ | کلکته : جمعه ٦ - ربيع الثاني سنه ١٣٣٤ هجري | جلد ١

Calcutta : Friday, 11,th February 1916.

ترجمان القران

يعني قران حكيم كا اردو ترجمه ' از خامهٔ اديٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء كرام و رسل عظام هيں - پس انكي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع كا مقدس كام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے ' جس كي توفيق صرف انهي لوگوں كو مل سكتي هے جنهيں حق تعالى انبياء كرام كي معيت و تبعيت كا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونكا نور علم براه راست مشكواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان كي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پہلے جس مقدس خاندان كو اس خدمت كي توفيق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه كا خاندان تها - انكے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حكيم کے ترجمه كي ضرورت الهام الهي سے محسوس كي ' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب كيا - انكے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما كا ظهور هوا ' اور اردو زبان ميں ترجمة القران كي بنياد استوار هوئي - شكر الله سعيهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذر چكي هے ' ليكن يه كهنا كسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا كه نشر و تبليغ قرآن حكيم كي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے ركهي تهي ' اسكي تكميل كا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال كيليے مخصوص كرديا تها ' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانيه ' و ضروريات و احتياجات وقت كو ملحوظ ركهكر قرآن حكيم كا يه اردو ترجمه نهايت سليس ' عام فهم ' معني خيز ' حقيقت فرما عبارت ميں مرتب كيا هے ' اور بحمد الله كه زير طبع هے -

يه ترجمه كيسا هے ؟ ان لوگوں كيليے جو الهلال كا مطالعه كرچكے هيں ' اسكا جواب دينا بالكل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ كي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاكه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعه ميں آسكے - قيمت في جلد چهه روپيه ركهي گئي هے - ليكن جو حضرات اس اعلان كو ديكهتے هي قيمت بهيجدينگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ کے نام بهيجنا چاهيے -

قيمت فی پرچه | چار آنه

" کتاب مرقوم یشهدہ المقربون" (٨٣ : ١٨)

" فی ذالک فلیتنافس المتنافسون ! " [٨٣ : ٢٣]

السحر الحلال فی مجلدات الهلال

گاہ گاہے باز خوان این دفتر پارینه را
تازہ خواہی داشتن گر داغہاے سینه را

(١) " الهلال " تمام عالم اسلامی میں پہلا هفته وار رساله ہے جو ایک هی وقت میں دعوۂ دینیۂ اسلامیه کے احیاء ' درس قرآن و سنت کی تجدید' اعتصام بحبل الله المتین کا واعظ' اور وحدۂ کلمۂ امۂ مرحومه کی تحریک کا لسان الحال ' اور نیز مقالات علمیه' و فصول ادبیه' و مضامین و دعاوی سیاسیۂ و فنیه کا مصور و مرصع مجموعه تھا - اسکے درس قرآن و تفسیر اور بیان حقائق و معارف کتاب الله الحکیم کا انداز مخصوص محتاج تشریح نہیں - اسکے طرز انشاء و تحریر نے اُردو علم ادب میں دو سال کے اندر ایک انقلاب عام پیدا کردیا ہے - اسکے طریق استدلال و استشهاد قرآنی نے تعلیمات الاهیه کی محیط الکل عظمت و جبروت کا جو نمونه پیش کیا ہے ' وہ اسدرجہ عجیب و موثر ہے کہ الهلال کے اشد شدید مخالفین و منکرین تک اسکی تقلید کرتے هیں اور اس طرح زبان حال سے اقرار و اعتراف پر مجبور هیں - اسکا ایک ایک لفظ ' ایک ایک جمله ' ایک ایک ترکیب ' بلکه عام طریق تعبیر و ترتیب ' و اسلوب و نسج بیان اس وقت تک کے تمام اُردو ذخیرہ میں مجددانه و مجتهدانه ہے -

(٢) قرآن کریم کی تعلیمات اور شریعۂ الاهیه کے احکام کو جامع دین و دنیا اور حاوی سیاست و اجتماعیۂ ثابت کرنے میں اسکا طریق استدلال و بیان اپنی خصوصیات کے لحاظ سے کوئی قریبی مثال تمام عالم اسلامی میں نہیں رکھتا -

(٣) وہ تمام هندوستان میں پہلی آواز ہے جس نے مسلمانوں کو انکی تمام سیاسی و غیر سیاسی معتقدات و اعمال میں اتباع شریعت کی تلقین کی' اور سیاسی آزادی و حریت کو عین تعلیمات دین و مذهب کی بنا پر پیش کیا - یہاں تک کہ دو سال کے اندر هی اندر هزاروں دلوں ' هزاروں زبانوں ' اور صدها اقلام و صحائف سے اس حقیقت کو معتقدانه نکلوا دیا !

(٤) وہ هندوستان میں پہلا رساله ہے جس نے موجودہ عهد کے اعتقادی و عملی الحاد کے دور میں توفیق الهی سے عمل بالاسلام والقرآن کی دعوت کا از سر نو غلغله بپا کردیا ' اور بلا ادنی مبالغه کے کہا جاسکتا ہے کہ اسکے مطالعه سے بے تعداد و بے شمار مشککین ' مذبذبین ' متفرنجین ' ملحدین ' اور تارکین اعمال و احکام ' راسخ الاعتقاد مومن ' صادق الاعمال مسلم ' اور مجاهد فی سبیل الله مخلص هوگئے هیں - بلکه متعدد بڑی بڑی آبادیاں اور شہر کے شہر هیں جن میں ایک نئی مذهبی بیداری پیدا هوگئی ہے : و ذلک فضل الله یوتیه من یشاء و الله ذو الفضل العظیم !

(٥) علی الخصوص حکم مقدس جهاد فی سبیل الله کے جو حقائق و اسرار الله تعالی نے اسکے صفحات پر ظاهر کیے ' وہ ایک فضل مخصوص اور توفیق و رحمت خاص ہے -

(٦) طالبان حق و هدایت ' متلاشیان علم و حکمت ' خواستگاران ادب و انشاء ' تشنگان معارف الاهیه و علوم نبویه ' غرضکه سب کیلیے اس سے جامع و اعلی اور بہتر و اجمل مجموعه اور کوئی نہیں - وہ اخبار نہیں ہے جسکی خبریں اور بحثیں پرانی هوجاتی هوں - وہ مقالات و فصول عالیه کا ایک ایسا مجموعه ہے ' جن میں سے هر فصل و باب بجاے خود ایک مستقل تصنیف و تالیف ہے ' اور هر زمانے اور هر وقت میں اسکا مطالعه مثل مستقل مصنفات و کتب کے مفید هوتا ہے -

(٧) چھه مہینے کی ایک جلد مکمل هوتی ہے - فہرست مواد و تصاویر به ترتیب حروف تہجی ابتدا میں لگا دی گئی ہے - ولایتی کپڑے کی جلد ' اعلی ترین کاغذ ' اور تمام هندوستان میں وحید و فرید چھپائی کے ساتھه بڑی تقطیع کے (٥٠٠) صفحات !

(٨) پہلی اور دوسری جلد دوبارہ چھپے گی - تیسری ' چوتھی اور پانچویں جلد کے چند نسخے باقی رهگئے هیں - تیسری جلد میں (٩٩) اور چوتھی جلد میں (١٢٥) سے زاید هاف ٹون تصویریں بھی هیں ' اس قسم کی دو چار تصویریں بھی اگر کسی اردو کتاب میں هوتی هیں تو اسکی قیمت دس روپیه سے کم نہیں هوتی

(٩) با ایں همه قیمت صرف سات روپیه ہے - ایک روپیه جلد کی اجرت ہے -

(منیجر)

مدیر مسئول رئیس قلم تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی

مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ

ٹیلی فون نمبر ۶۴۸

سالانہ - ۱۲ - روپیہ
شش ماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

البلاغ

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648.

AL-BALAGH.

: Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly „ Rs. 6-12

نمبر - ۱۰ | کلکتہ : جمعہ ۶ - ربیع الثانی سنہ ۱۳۳۴ ہجری | جلد ۱

Calcutta : Friday, 11th February 1916.

دعوۃ الی القران

گذشتہ اشاعۃ کے آخری صفحہ میں ہم نے تفسیر البیان کی قیمت کے متعلق ایک مراسلۃ درج کی تھی - اُسکے متعلق پنجاب کے ایک صاحب غیرت و درد بزرگ لکھتے ہیں :

"اس خط کو پڑھکر خاکسار کی طبیعت پر نہایت اثر پڑا' الله الله ایک جماعت تو ان لوگوں کی ہے جنکو جناب کی قلمی خدمات سے مستفید ہونے کی توفیق ملی ہے مگر اپنی بدبختی سے محروم رہتی ہے - اور ایک جماعت اُن لوگوں کی ہے جو فیض یاب ہونے کیلیے مضطرب ہیں' لیکن اتنی استطاعت نہیں رکھتے کہ اپنی حسرت پوری کریں - حقیقت یہ ہے کہ جناب کی تصنیفات کے اصلی مستحق یہی لوگ ہیں - انگریزی مدارس کے تعلیم یافتہ طلباء کی مذہبی اصلاح تمام آیندہ نسل کی اصلاح ہے' اور انہی کو سب سے زیادہ ضرورت اس بات کی ہے کہ جناب کی روح بخش تصنیفات سے فیض یاب ہوں - جس وقت سے جناب نے البیان کا اعلان کیا ہے' میں اسکی ضرورت محسوس کر رہا ہوں اور اپنے اکثر دوستوں سے بھی عرض کرچکا ہوں - اس مشکل کے دور کرنے کا اصلی علاج یہ ہے کہ ایک مستقل فنڈ اس غرض سے کھولدیا جاے کہ جو طلباء' علماء' اور عام طور پر غیر مستطیع اشخاص البلاغ اور البیان کو انکی اصلی قیمت دیکر نہیں خرید سکتے' انسے نصف قیمت لی جاے' اور نصف قیمت اس فنڈ سے ادا کردی جاے - جناب کے عقیدتمندوں کا دائرہ بحمد للہ اسقدر وسیع ہے کہ کسی ایسے فنڈ کے قائم کرنے میں ذرا بھی دقت نہیں ہوسکتی - صرف اعلان کی ضرورت ہے - جناب نے خاکسار کی درخواست پر پانچ شخصوں کے ساتھہ رعایت منظور فرمالی لیکن اسطرح کس کس شخص کیلیے صرف دفتر ہی پر بار ڈالا جائیگا' علی الخصوص جبکہ الہلال پریس کی ضبطی ضمانت کے نقصانات کثیرہ اس ضبط و تحمل کے ساتھہ جناب نے گوارا کیے ہیں - بہر حال میں اس بارے میں صرف تحریک ہی نہیں کرتا بلکہ اپنی جانب سے پچاس روپیہ کی ایک حقیر رقم بھی پیش کرتا ہوں - بشرطیکہ دیگر ناظرین البلاغ بھی خاکسار کا ساتھہ دیں' اور بہت جلد اس فنڈ کو اس حد تک پہنچا دیں کہ ہزاروں غیر مستطیع صاحبان علم میں ہم "البلاغ" اور "البیان" کو تقسیم کرسکیں - جناب از راہ نوازش اس عریضہ کو شائع فرمادیں - البتہ خاکسار کے نام کے اظہار کی ضرورت نہیں -"

حقیقت حال یہ ہے کہ جس وقت سے البیان اور ترجمان القران کا اعلان ہوا ہے' تقریباً ہر روز پندرہ بیس خطوط اُن علماء و طلباء کے پہنچتے ہیں' جو انکے مطالعہ کا نہایت شوق ظاہر کرتے ہیں - لیکن مالی مجبوریوں کی وجہ سے خرید نہیں سکتے

میں صرف ایک خط بطور نمونہ کے درج کردیا گیا تھا' تاکہ ملک کی حالت کا اندازہ ہو سکے - الہلال کی پوری سہ سالہ زندگی ایسے ہی درخواستوں کے ہجوم میں گذری' اور البلاغ کا بھی یہی حال ہے -

الہلال کے متعلق احباب کو معلوم ہے کہ اسکے صدہا نسخے ہمیشہ مفت تقسیم کیے گئے' اور نو سو سے زاید اشخاص سے نصف قیمت بلکہ اس سے بھی کم منظور کرلی گئی -

موجودہ حالت پریس کی مالی مشکلات کی جیسی کچھہ ہے' اسکو الله هی بہتر جانتا ہے' اور اگر اسکا فضل و کرم عزم و ارادہ کی لازوال دولت سے مالا مال نہ کردیتا' تو سچ یہ ہے کہ البلاغ کا ایک نمبر بھی نکالنا مشکل تھا' با این ہمہ دفتر نے اب بھی اس قسم کی درخواستوں کو منظور کرلینے کی کوشش کی' اور اللہ ہی کے فضل پر اعتماد ہے - وہ چاہیگا تو اپنی دعوۃ حق کی اشاعۃ و توزیع کا خود بخود سامان کردیگا -

اللہ تعالی آپکو جزاے خیر دے کہ آپنے محض محبت ایمانی و شیفتگی قرانی کے رشتے سے البلاغ و البیان کے متعلق یہ تجویز پیش کی ہے منظور ہوگا تو آپکی تحریک ضایع نہوگی اور وہ جس کام کیلیے چاہے دلوں کو کھول دے سکتا ہے !

اعتذار

جنگ یورپ کا جو اثر ابتدا سے کاغذ کے مسئلہ پر پڑا ہے' اس سے احباب کرام بے خبر نہیں ہیں - الہلال جس کاغذ پر چھپتا تھا' اُسکی قیمت زیادہ سے زیادہ پونے چار روپیہ فی ریم تھی - رہی کاغذ البلاغ کیلیے چھہ روپیہ فی ریم کے حساب سے لینا پڑا' لیکن ہم نے اس اضافہ کو بھی گوارا کرلیا اور برابر البلاغ اُسی کاغذ پر چھپتا رہا -

لیکن اب حالت یہاں تک پہنچ گئی کہ اس قسم کے کاغذ سے تمام بازار یکسر خالی ہوگیا ہے' اور اگر چارگنی قیمت بھی دی جاے جب بھی میسر نہیں آ سکتا - مجبوراً دوسرے قسم کے کاغذ کو قبول کرنا پڑا اور آج پہلی مرتبہ اسپر البلاغ چھاپا جاتا ہے - اسکی قیمت بھی الہلال کے کاغذ سے ڈیوڑھی ہے !

(۲)

آج جمعرات کا دن ہے - اس نمبر کے تمام فارم چھپ چکے ہیں' صرف آخری فارم شذرات کا باقی ہے' مگر یکایک مولانا کی طبیعت بدمزہ ہوگئی ہے' اور اُمید نہیں کہ اس حالت میں آج شذرات لکھے جاسکیں اور کمپوز ہوسکیں - مجبوراً مراسلات کا ایک مضمون جو کمپوز شدہ طیار تھا' شذرات کی جگہ دیدیا جاتا ہے تاکہ با قاعدہ اشاعت میں اب پھر فتور نہ آے -

(٣) قومي یا نیشنلست - اس فرقه کي تهیوري یه هے که صرف کاشت اور سکونت کي زمینیں شخصي ملکیت سے نکال لیجائیں ' کیونکه ثروت کا اصلي منبع زمین هے ' اور جب تمام زمین جمهور یا گورنمنت کي ملک هوجائیں گي ' تو اهل حاجت اور مزدوروں کي حالت بهت کچهه سنبهل جائیگي -

اشتراکیین کے یه مختلف فرقے تمام ممالک متمدنه میں روز بروز پهیلتے جاتے هیں اور هر جگه اُنکي تعداد روز بروز بڑهتي جاتي هے - یورپ کے بعض بعض ملک کے اکثر باشندے سوشیلزم کے معتقد هوتے جاتے هیں - اس فرقه کي تمام اطراف عالم میں خفیه سوسائیٹیاں ' انجمنیں ' اور اخبارات هیں ' جو انکے خیالات کي اشاعت کرتے هیں ' پبلک میں موجوده نظام سلطنت کے برخلاف جوش پیدا کرتے هیں ' سلاطین ' حکام ' ملک ' اور ارباب ثروت کے قتل کي تدبیریں کرتے هیں - ناچار گورنمنٹوں کو اُنکي مزاحمت پر آماده هونا پڑتا هے ' اور بزور قوت انکي بیخکني کي کوششیں کرني پڑتي هیں - لیکن یه تمام کوششیں بے سود هوتي هیں اور سوشلزم کا سیلاب نهیں تهمتا -

سنه ١٨٨٦ ع سے اس مذهب کے پیرو جرمني میں بهت بڑه رهے هیں - سنه ١٩٠٨ ع میں جرمني میں اشتراکیین کي تعداد دس لاکهه تهي ' سنه ١٩١٠ ع میں بیس لاکهه هو گئي - جرمني کے علاوه فرانس ' بلجیم ' هولینڈ ' پولینڈ ' روس ' امریکا ' رومانیا ' اٹلي ' پروشیا ' سویٹزرلینڈ ' انگلینڈ ' اور امریکا کا بهي یهي حال هے -

اشتراکیین کي تعداد میں روز بروز اضافه هونا کوئي تعجب انگیز امر نهیں ' کیونکه سوشلزم کا اصلي مقصود فقراے قوم اور مزدور پیشه اشخاص کي حمایت هے ' اور یه معلوم هے که ملک میں مزدوروں اور فقیروں کي تعداد تمام فرقوں سے زیاده هے - اس حالت میں فرض کرلینا چاهیے که یورپ کے تمام فقرا اور مزدور پیشه درحقیقت سوشیالست هیں - لیکن عجیب تر یه هے که سوشیلزم کي آواز سے تمام یورپ اسقدر گونج اُٹها هے که اُسکي تاثیر سے یورپ کا کوئي فرقه بچ نهیں سکتا ' کنسرویٹو پارٹي جسکا منتهاے مقصد قدیم آداب و رسوم کي حمایت اور ذاتي اعزاز و مناصب کي محافظت هے ' اُسکو بهي کسي قدر تغیر کے بعد سوشیلزم کا هم آهنگ هونا پڑا - انتها یه هے که کالج اور اسکول کے پروفیسر اور ٹیچر ' اور دیر و کنیسه کے راهب اور پادري بهي اصول اشتراکیت میں کسیقدر ترمیم کے بعد اشتراکیین کے هم آواز هو گئے هیں -

اس چیخ ' پکار ' شور و فریاد ' واویلاؤ هنگامه کا اثر یه هے که تمام یورپ کے خیالات میں موجوده نظام تمدن کے انقلاب کے متعلق عجیب قسم کا تلاطم برپا هوگیا اور هر شخص جدید تمدن کے مصائب کو محسوس کر رها هے -

اس مقدمه کے ساتهه چند مقدمات کا اور اضافه کرو :

(١) یورپ میں تمدن کي بنا شخصي فوائد ' خود غرضي ' اور ذاتي منافع پر هے - باپ بیٹے کو نهیں پوچهتا - بیٹا باپ کي خبر نهیں لیتا ' پهر ملک کے عام افراد کے ساتهه اُسکو کیا همدردي هوسکتي هے ؟

(٢) یورپ کي ثروت اور دولت کا اصلي سرچشمه صنعت اور تجارت هے - هر شهر میں کمپنیاں اور کارخانے هیں جنکے مالک اشخاص یا جماعت کے چند افراد هیں - هر کارخانه میں هزاروں مزدور کام کرتے هیں ' جنکي روزانه آمدني اُنکے روزانه اخراجات کے لیے مشکل سے کافي هو سکتي هے - نتیجه یه هے که ایک طرف تو کارخانه داروں کي مختصر جماعت کارخانه کے منافع کثیره سے مالا مال هوجاتي هے ' دوسري طرف ادني طبقے میں فقرا اور مساکین کي تعداد بهي بڑهه رهي هے -

(٣) بنکوں کے وجود نے یه قیامت برپا کر رکهي هے که ایک پیسه کا قرض بهي بغیر سود کے نهیں مل سکتا - جائدادیں عام پبلک کے هاتهه سے نکل کر مالکان بنک کے تصرف میں آتي جاتي هیں ' اس سے فقرا اور ناداروں کي کثرت هو رهي هے -

(٤) تمدن جدید نے ضروریات زندگي کي قیمت اسقدر بڑها دي هے که کم ثروت والوں کو وهاں زندگي بسر کرنا مشکل هے - کهانے کي چیزیں اسقدر گران هیں که فقرا اُنکو خرید نهیں سکتے - ملک کي شدت حاجت کي وجه سے نرخ اشیا میں گراني حد سے زیاده بڑه جاتي هے ' اور آزادي تجارت کي بنا پر گورنمنٹیں اس میں زیاده روک ٹوک نهیں کر سکتیں -

(٥) گورنمنٹوں نے فقیروں اور بے ساز و سامان شخصوں کے ذاتي مصارف کے لیے کوئي سامان نهیں کیا - یه تو هے که اندهوں ' کوڑهیوں ' لولوں ' اور مجبوروں کیلیے امدادي محکمے قائم هیں ' لیکن ایک مجبور قرضدار کے اداے قرض کي کوئي صورت نهیں - ایک مزدور کو اگر آج کوئي مزدوري نه مل سکي تو وه کل کیا کهائیگا ؟ ایک فقیر کے پاس کپڑا نهیں ' وه کپڑا کهاں سے لائیگا ؟ یورپ عام مصالح کي نگراني تو کر رها هے ' لیکن شخصي ضرورتیں اور اتفاقي حاجات کا اسکے یهاں کوئي بندوبست نهیں -

(٦) اتفاق سے اول تو یورپ مذهب سے آزاد هے ' اور اسلیے وه شخصي همدردي کي قدر نهیں کر سکتا - علم و تمدن نے اُسکے بجاے ملکي اور جمهوري همدردي قائم کردي هے جو شخصي ضروریات کیلیے کافي نهیں ' دوسرے وهاں جس مذهب کا رواج هے وه عیسائیت هے ' جسنے مال و دولت کي سخت تحقیر کي هے ' عام نصائح کے سوا اُسنے ارباب ثروت کو اهل حاجت کي مالي امداد کیلیے بهي کوئي حکم نهیں دیا ' اسلیے عیسائي ممالک میں فقرا کے ساتهه یه بے اعتنائي کچهه بعید نهیں هے -

یورپ کے تمام ممالک میں انگلستان بلحاظ ثروت کے سب سے زیاده ممتاز هے - لیکن یهاں بهي یه حالت هے که جنگ سے پہلے ١٧٠٠٠٠٠ تعداد صرف اُن فقرا کي تهي جنکي گورنمنٹ امداد کرتي تهي - جرمني کي سنه ١٨٧٠ میں مجموعي آبادي ٤٠٠٠٠٠٠٠ کرور تهي - آجکل ٦٠٤٠٠٠٠٠ کرور هے - سالانه اموات کي تعداد سے پیدایش کي تعداد ٩ لاکهه زیاده هو رهي هے - اِسي کے ساتهه ساتهه فقرا اور مساکین کي تعداد بهي بڑه رهي هے - جرمني کے کارخانے ' کاشتکاریاں ' دستکاریاں ' اور هر قسم کے ذرائع صرف چار کرور آدمیوں کي کفالت کرتے هیں - اسکا لازمي نتیجه یه هے که اشتراکیین کي تعداد نهایت سرعت کے ساتهه بڑه رهي هے -

ان تمام بیانات مذکورۂ بالا سے بالکل واضح هوگیا که یورپ آجکل عجیب قسم کے اقتصادي مصائب میں مبتلا هے ' اب سوال یه پیدا هوتا هے که اُسنے اُن مشکلات کے حل کرنے کیلیے کیا تدابیر اختیار کي هیں ؟

جرمني نے جنگ سے پہلے یه طے کیا تها که اشیا کے نرخ میں کمي کي جاے - اُسنے فقرا اور مساکین کے لیے الگ بازار قائم کیے جهاں خوراک کي معمولي چیزیں ارزاں قیمت پر فروخت هوتي هیں - پولیس کو حکم دیا هے که ان بازاروں میں اهل ثروت نه جانے پائیں ' اس قسم کے چار بازار صرف برلن میں قائم کیے گئے هیں -

انگلستان کي گورنمنٹ بهي فقرا کي اعانت کیلیے آماده هوئي هے ' سنه ١٩٠٦ ع میں انگلستان نے فقرا اور اهل حاجت پر ١٤٧٨٦٠٠٠ گني صرف کیا ' ان اخراجات سے ١٧٠٠٠٠٠ لاکهه افراد کي اسنے اعانت کي ' ان میں سے ٥٣٨٠٠٠ کي تا زندگي ' ٥٣٠٠٠٠ کي ایک مدت دراز تک ' ٦٤٠٠٠ کي صرف ایک سال تک - انگریز مزدوروں نے باهمي مشورۂ و امداد کیلیے ٹراڈیسینین نام ایک عام انجمن بهي قائم کي هے جو بهت کامیاب هو رهي هے -

پروشیا (جرمني) کي گورنمنٹ نے اصول اشتراکیت کے مطابق حسب ذیل قوانین جاري کیے جو پروشیا کے شهري قانون کے انیسویں باب کي مختلف دفعات میں مذکور هیں :

دفعہ اول : گورنمنٹ پر فرض ہے کہ اُن لوگوں کي معاش کي متکفل ہو جو خود اپني معاش پيدا نہیں کر سکتے -

دفعہ دوم : بیکاروں کے لیے اُنکي حالت کے مناسب کوئي خدمت یا کام مقرر کیا جائیگا -

دفعہ سوم : جو لوگ سستي' کاہلي' یا کسي اور عادت مذموم کے سبب سے کام سے متنفر ہوں' اُنکو گورنمنٹ کي نگراني میں مفید اشغال کے اندر مصروف کیا جائیگا -

دفعہ ششم : گورنمنٹ پر فرض ہے کہ وہ ایسے کارخانے اور ملز قائم کرے' جن سے محتاجوں کي زندگي کا سامان ہوسکے' اور فضول خرچ لوگوں کي بھي تہذیب اخلاق ہو -

دفعہ دہم : دیہاتوں میں مینوسپلٹي کا فرض ہے کہ دیہات کے مفلسوں اور محتاجوں کي حاجت پوري کیا کرے -

دفعہ یازدہم : مینوسپلٹي پر فرض ہے کہ وہ ناداري اور افلاس کے اسباب کي تحقیق کرے اور اسکے انسداد کے تدابیر اختیار کرے -

یہانتک گورنمنٹوں اور حکومتوں کي کوششوں کا بیان تھا - مذہب کي حیثیت سے یورپ کے مذہبي علما اور پادري بھي ان اقتصادي مشکلات اور معاشرتي مصائب کو دور کرنے کے لیے اُٹھے ہیں' لیکن کیا تم خیال کرتے ہو کہ ان علماے مسیحیت نے انجیل مقدس یا مسیحي تعلیمات کي ہدایت سے ان عقدوں کے حل کرنے کي کوشش کي ہوگي ؟ نہیں' اُنکو اس مسیحي مذہب میں اسکي کوئي ہدایت نہیں ملتي' جسنے اہل دولت کو سخت تحقیر کے ساتھ اپني آسماني بادشاہت سے نکالدیا ہے' اسلیے اُنکو چارہ کار اسکے سوا اور کچھ نظر نہ آیا کہ وہ بھي تھوڑي ترمیم کے ساتھ اشتراکیین کي صف میں کھڑے ہوجائیں - ان مذہبي علماء کے اشتراکي اصول کے لحاظ سے دو فرقے ہیں : " فرقۂ انجیلي اشتراکي " اور " کیتھولک اشتراکي " ان مذہبي فرقوں کو اشتراکي یا سوشیلسٹ کہنا صرف اسلیے جائز ہے کہ سوشیالسٹ کا لقب خود انھوں نے اپنے لیے خوشي سے اختیار کیا ہے' ورنہ در حقیقت وہ سوشیالسٹ نہیں ہیں - انھوں نے فقرا' اہل حاجت و افلاس' اور غریب مزدوروں کي حمایت صرف اسلیے جائز رکھي ہے کہ مذہبي وقار آزاد خیال یورپ کے ادنی طبقے میں قائم ہوجاے' بہرحال انجیلي اشتراکیین نے (جسکے ممبر زیادہ تر گرجوں کے پادري ہیں) حسب ذیل تجویزیں اختیار کي ہیں :

" مسیحي اشتراکي مزدوروں کي انجمن مذہبي عقائد کے احترام اور ملک و حکومت کے محبت پر مبني ہے - وہ گورنمنٹ سے درخواست کرتي ہے کہ اہل پیشہ اور مزدوروں کے لیے خاص مفید قوانین وضع کیے جائیں - یتیم بچوں' بیوہ عورتوں' اور مجبور لوگوں کے لیے امدادي فنڈ قائم کیے جائیں - کام کي مناسبت سے مزدوروں کے لیے کام کرنے کے گھنٹے محدود کردیے جائیں - سرکاري املاک اور دیہاتي جائدادیں مزدوروں کو معمولي نرخ سے زیادہ ارزاں نرخ پر دیں - اعانت فقرا کے لیے آمدني پر ٹیکس' اور وراثت کے قرب و بعد اور کمي و بیشي کے لحاظ سے ترکہ پر محصول لگایا جائے "

کیتھولک اشتراکیین کي حسب ذیل تجاویز ہیں :

" باہمي امداد کے لیے انجمنیں قائم کي جائیں - سرمایہ مزدوروں کے سپرد کیا جاے' گورنمنٹ اُجرت کار اور اوقات کار کي تعین کرے - سرپرستوں اور بچوں کا اور اہل سرمایہ اور مزدوروں کا باہمي تعلق صاف کرے - قرض دہي کي انجمنیں قائم ہوں جو اہل حاجت کو بغیر سود کے قرض دیں "

اس تفصیل سے ہم اس نتیجہ پر پہونچ گئے ہیں کہ یورپ میں جنگ نہ ہوتي جب بھي وہ سخت مصیبت میں مبتلا تھا - اقتصادي مشکلات روز بروز بڑھتے جاتے ہیں - اہل افلاس اور ارباب احتیاج کي امداد و اعانت کي کوئي صحیح راہ اب تک نہ نکل سکي - مختلف ممالک اور انجمنیں مختلف تدابیر سے اِن مشکلات کي عقدہ کشائي کر رہي ہیں - لیکن ابتک کوئي باقاعدہ اصول اسکے لیے مدون نہ ہوا -

اب ہمکو یہ ثابت کرنا ہے کہ گذشتہ اقوام کے تمدن میں بھي اس قسم کي مشکلات پیدا ہوئیں' اور وہ بھي انکو حل نکر سکیں - گذشتہ زمانے میں یہود اور سلافي اقوام میں دستور تھا کہ تمام زمین ایک وقت پر تمام افراد میں تقسیم کردي جاتي تھي - بعض قوموں میں زمین کا تمام اختیار ایک شخص کو دیدیا جاتا تھا - وہ زمین اور اُسکے منافع کو تمام قوم میں تقسیم کردیتا تھا - فراعنۂ مصر کے زمانہ میں بھي اسي اصول اشتراکیت پر عمل ہوتا تھا -

گذشتہ اقوام میں یونان بھي ایک خاص پایہ رکھتا ہے - لیکن اپنے زمانۂ تمدن میں وہ بھي اشتراکیت اور سوشلزم سے نہ بچ سکا - مشہور مقنن سولن کے عہد میں ایتھنز کے اندر ارباب ثروت اور نادار فرقہ میں ایک عجیب فتنہ برپا ہوا -

نادار اور مفلس فرقہ کو ضد تھي کہ شہر کي تمام دولت ایک جگہ اکٹھي کرکے تمام افراد پر مساوي طور سے تقسیم کردي جاے - اہل ثروت کي جماعت کو اصرار تھا کہ دولت و ثروت کي مقدار حسب مدارج اعزاز ہوني چاہیے - سولن نے اس فتنہ پر کوئي توجہ نہ کي - لیکن اسپارٹا میں لیکارگا نے اصول اشتراکیت تسلیم کرلیا' اور اسپارٹا کي تمام دولت اُسنے افراد پر برابر برابر تقسیم کردي - ایران میں مزدکي فرقہ کا وجود بھي انہي بواعث کا نتیجہ تھا - مزدک کي راے تھي کہ تمام فتنوں کا سبب واحد دولت اور عورتیں ہیں' اسلیے دولت کو بندش ملکیت سے اور عورتوں کو قیود زوجیت سے آزاد کرکے تمام ملک کے استعمال کیلیے عام کردینا چاہیے - ایران کے طبقۂ زیریں نے حصول دولت کیلیے اور طبقۂ اعلی نے حصول سامان عیش و مسرت کیلیے ان خیالات کو قبول کرلیا - لیکن اسکا جو نتیجہ ہوا' وہ مدائن کے کھنڈروں سے پوچھو -

ان واقعات سے ثابت ہوتا ہے کہ ان اقتصادي اور اشتراکي مصائب کا کامل اندفاع نہ گذشتہ اقوام سے ہوسکا' اور نہ موجودہ زمانہ میں یورپ ان عقدوں کو حل کرسکا - نیز اس سے یہ بھي ثابت ہوتا ہے کہ اشتراکیت ہر اُس تمدن کے لیے لازمي ہے جسکي بنیاد روحانیت اور مذہب پر نہو - بہرحال موجودہ یورپ اور اقوام گذشتہ کے عقلا اور اشتراکیین نے ایک مدت کے تجربوں کے بعد ان دقتوں کو ہموار کرنے کے لیے جو تجویزیں پیش کي ہیں' گو انکا مفصل ذکر پہلے گذر چکا ہے' لیکن یہاں بطور نتیجہ باختصار پھر اعادہ کرتے ہیں :

(۱) ذاتي اعزاز و امتیاز مٹا دیا جاے' اور تمام افراد مساوي الرتبہ ہو جائیں -

(۲) حکومت جمہور ملک کي مجموعي طاقت کا نام ہو -

(۳) اہل حاجت کي امداد کے لیے لوگوں کي آمدني پر ٹیکس لگایا جاے' اور اُسکے لیے فنڈ مقرر کیا جاے - سود سے بچنے کے لیے قرض دینے والي انجمنیں قائم کي جائیں - گورنمنٹ کا فرض ہے کہ وہ فقرا اور محتاجوں کي خبر لے' اور وہ بازار کا نرخ مقرر کرے -

یہ وہ اصول ہیں جنکي بنا پر اقوام عالم نے کشاکش و مشکلات مذکورہ سے رہائي حاصل کرني چاہي ہے - ان اصول کي یہ تین دفعات بالا درحقیقت تین قسم کي اصلاحات سے مرکب ہیں :

(۱) اصلاح معاشرت - (۲) اصلاح حکومت - (۳) اصلاح اقتصاد -

لیکن اب تک یہ اصول خیالي ہیں' عالم وجود میں کوئي منتظم سلسلہ انکا ابتک قائم نہوا - اب آؤ' ہم تمھیں بتلائیں کہ اسلام نے ان اصولوں کو کہاں تک ملحوظ رکھا' جس کي وجہ سے اُسکا تمدن اشتراکیت کے جراثیم سے ہمیشہ محفوظ رہا ہے ؟ -



احرار اسلام



الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

، تاریخ عهد عباسیه کا ایک صفحه

مسئلۂ خلق قرآن اور مناظرہ دربار مامون الرشید

علماء سلف کي حریة حقه اور دعوة الى الحق کا ایک نظارہ

(۲)

(مناظرہ کا اهتمام اور هیبت و اجلال دربار)

مامون الرشید نے مناظرہ کي طیاري کیلیے غیر معمولي احکام جاري کردیے تھے - اپني نوعیت کے لحاظ سے یہ ایک عجیب و غریب مناظرہ تھا ' اسلیے تمام امراؤ رؤساء ' علماء و فقہاء ' ارکان و وزراء ' افسران فوجي و ملکي ' اپنے تمام ساز و سامان جاہ و جلال کے ساتھہ اسمیں شریک ہونے کیلیے نکلے - عبد العزیز کناني نے ڈیوڑھي میں بیٹھے ہوے دیکھا کہ انساني جاہ و جلال اور سطوت و ہیبت کے بڑے بڑے مناظر یکے بعد دیگرے انکے سامنے سے گذر رہے ہیں !

وہ اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں :

" عمرو بن مسعدہ نے مجھے ایسي جگہ بٹھایا جہاںسے میں تمام آنے والوں کو اچھي طرح دیکھہ سکوں - بعد کو مجھے معلوم ہوا کہ خاص امیر المومنین کے حکم سے ایسا کیا گیا تھا - اس سے مقصد یہ تھا کہ دربار میں جانے سے پہلے ہي دربار کے جاہ و جلال کي ہیبت مجھپر طاري ہو جاے ' اور میں دیکھہ لوں کہ کیسے پر ہیبت و سطوت مجمع کے سامنے مجھے جانا پڑیگا ' اور آزادي و بے باکي کي زبان کھولني پڑیگي ؟ لیکن افسوس کہ وہ انساني جاہ و جلال کے جلوے دکھلاکر ایک ایسے شخص کي آنکھوں میں ڈر اور ہیبت پیدا کرنا چاہتے تھے ' جسکي نگاہوں کے سامنے رب السماوات و الارض کا لا زوال جاہ و جلال موجود تھا ' اور جو نگاہ خدا کي عظمت و قدوسیت کے جلووں میں محو ہو چکي ہو ' اسکو انسانوں اور انسانوں کے قیمتي کپڑوں اور آہني تلواروں کي قطاریں کیا ڈرا سکتي ہیں ؟ "

مبیں حقیر گدایان عشق را ' کیں قوم
شہان بے کمر و خسروان بے کلہ اند !

شیخ عبد العزیز نے دیکھا کہ سب سے پہلے امراء بنو ہاشم کا گروہ نمودار ہوا جنکے سیاہ عماموں کے طلائي شملے ہوا میں اڑ رہے تھے ' اور آفتاب کي روشني میں انکا سنہري رنگ اسطرح درخشندہ تھا کہ نگاہیں زیادہ دیر تک نظارہ کي تاب نہیں لا سکتي تھیں - انکي عبائیں بھي سیاہ تھیں جنکو خلفاء عباسیه نے اپنا قومي لباس قرار دیا تھا ' اور عباؤں کي سیاہي کے اندر سنہري ساز و یراق اور طلائي قبضۂ و میان شمشیر کي متحرک چمک اسطرح نظر آتي تھي ' گویا ابر آلود آسمان پر بجلیوں کي مضطرب لہریں کوند رہي ہیں !

اسکے بعد علماء و فضلاء دار الخلافۃ کا مقدس جلوس تھا ' جنکے لباس اور ساز و سامان سواري میں اگرچہ سونے چاندي کے تکلفات نہ تھے اور ہر چیز سے سادگي اور بے تکلفي نمایاں تھي ' تاہم انکا عظیم الشان گروہ ' غلاموں کے حلقے ' خدام کا جاہ و حشم ' مذہبي زندگي کا مقدس جاہ و جلال ' اور پر ہیبت و وقار چہرے ' بجاے خود ایک ایسي ہیبت رکھتے تھے جو مصنوعي تکلفات و آرائش کے ساز و سامان سے بے نیاز تھي - اس جلوس میں سب سے پہلے بشر مریسي کي سواري تھي جو اس وقت فرقۂ معتزلہ کا سب سے زیادہ نامور رئیس تھا - اسکے بعد دار الخلافۃ کا قاضي القضاۃ اپنے جاہ و حشم ریاست کے ساتھہ جلوہ آرا تھا - پھر تمام قضاۃ و ارباب افتاء کي جماعت تھي - انکے بعد متکلمین و فقہاء اور ارباب درس و علوم کا سلسلہ - لیکن ان سب میں زیادہ نمایاں حصہ فرقۂ معتزلہ کے علماء کا تھا ' اور جو علماء معتزلہ میں سے نہ تھے ' وہ بھي اقلا مسئلۂ خلق قرآن میں سرکاري حکم کے آگے سر اطاعت جھکا چکے تھے -

اس نظارۂ تقدس کے بعد وزراء و ارکان سلطنت کا پر عظمت نظارہ تھا - انکے عمامے بھي سیاہ تھے ' مگر طلائي شملوں کي جگہ عماموں کے بالائي پیچ پر ایک مطلا حاشیہ لگا تھا ' اور وہ اس احتیاط سے لپیٹا گیا تھا کہ عمامہ کا نصف زیریں قطر طراز شعاعیں کا ایک سنہري دائرہ بنگیا تھا - انکے گھوڑوں کے ساز و یراق بھي مطلا تھے ' اور سنہري وردیوں سے ملبوس غلاموں کا شاندار حلقہ ہر سوار کے گرد و پیش جلوہ فروش عظمت و اجلال تھا !

اعیان حکومت کے بعد افسران فوجي کي سب سے زیادہ موثر اور ہولناک ہیبت تھي جو اپني اپني فوجوں کے ساتھہ محل شاہي کي طرف آرہے تھے ' اور انکي برہنہ تلواریں ' رو بہ آسمان نیزے ' طرح طرح کے اسلحۂ جنگ ' ایک آہني سمندر کي طرح متلاطم نظر آتے تھے !

شیخ عبد العزیز اس فوجي نظارۂ دہشت کا ذکر کرتے ہوے لکھتے ہیں :

ورکب القوم بالسلاح لاحداث الهیبة في نفسي و سائر الناس الذین یوشک ان نفسهم -	اور مسلح فوج کي اسلیے نمایش کي گئي تاکہ میرے دل پر وحشت و ہیبت طاري ہوجاے - نیز اس خیال سے بھي کہ میں نے حکم سلطاني کو ٹھکرا کر اگر عام رعایا کے اندر کوئي مفسدانہ

جوش پیدا کردیا ہو ' تو وہ بھي اس فوجي نمایش سے مرعوب ہوکر دب جاے -

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت نے یہ ساز و سامان صرف شیخ کو ڈرانے ہي کے لیے نہیں کیا تھا ' بلکہ عام رعایا کے اندر مخالفانہ جوش پیدا ہوجانے کا بھي اُسے اندیشہ تھا - اس سے اندازہ

کر رکہ ایک مسافر و غریب الوطن اجنبي کي صرف ایک هي صداے حق نے مامون الرشید اعظم کي اُس حکومت کو جو قیصر قسطنطنیہ کو " روم کا کتا " کہکر خطاب کرتي تھے اور کتے کي طرح عاجزي کي زمین پر لوٹا دینے کي طاقت بھي رکھتي تھي ' کس طرح لرزا دیا تھا ؟ اور کسطرح وہ گھبرا کر اپني فوجوں اور انکي برهنہ تلواروں کي نمایش کررها تھا کہ کہیں اس غریب الوطن کي مقاومت میري مطیع رعایا کے دل سے میري هیبت نہ نکال دے ؟

پھر آور زیادہ غور کرو ' اور دیکھو کہ یہ عبد العزیز کون تھا ؟ دنیا کي پادشاهت اسکے پاس کتني تھي ؟ خزانۂ و فوج میں سے کیا رکھتا تھا ؟ کتنے غلام اسکي رکاب کو تھامتے تھے ؟ کتنے محل اس نے اپني آسایش کیلیے تعمیر کیے تھے ؟

آہ ' دنیا کے ان تمام سامانوں اور دنیوي جاہ و جلال کي ان تمام نمایشوں میں سے تو اس کے پاس کچھہ بھي نہ تھا - ایک تنہا مسافر جسکو بغداد میں آے هوے چوتھا دن تھا ' ایک غریب الوطن نقیر جسکا شہر بھر میں ایک بھي ساتھي اور حمایتي نہ تھا ' ایک اجنبي محض جس کے جسم پر مسکیني کے لباس اور غربت کي فقر نمائي کے سوا اور کچھہ نہ تھا - با ایں همہ اسکے پاس ایک ایسي طاقت تھي ' جسکي فرماں روائي و ملوکي کے آگے مامون الرشید کي پوري سلطنت بھي هیچ تھي ' اور جسکے جاہ و جلال کے آگے اسکي وہ سطوت و ابہت بھي کچھہ نہیں کرسکتي تھي جس سے قیصر روم ڈرتا اور شاہ فرانس لرزتا تھا - یہ طاقت نہ تو تخت شاهي کے اوپر پیدا هوتي هے ' اور نہ شہنشاهي کے عظیم الشان قصروں اور محلوں میں - اسکا گھر انسان کا ٹوٹا هو دل هے ' اور اسکا محل ایمان باللہ کي زخمي روح هے - پادشاہ کا تخت جسم پر حکم کرسکتا اور لوهے کي تلوار گردن کي رگوں کو کاٹ سکتي هے ' پر نہ تو اس طاقت الهي کے آشیانے کو اجاڑ سکتي هے ' اور نہ اس کي اقلیم سلطنت پر اسکي فرماں روائي چل سکتي هے - وهاں صرف خدا هے ' اسکا ایمان هے ' اسکے کلمۂ حق کي خسروي هے ' اسکي صداقت و راستي کي ملوکي هے ' اور حق و معروف کے ایک هي فرمان اعظم کا حکم هے !

اولائک کتب في قلوبھم الایمان و ایدھم بروح منہ ' و یدخلھم جنات تجري من تحتھا الانھار خالدین فیھا ' رضي اللہ عنھم ورضوا عنہ ' اولائک حزب اللہ ' الا ان حزب اللہ ھم المفلحون ! (۵۸ : ۳۰)

یہي وہ راست باز انسان هیں جنکے دلوں میں اللہ نے اپنے ایمان کا نقش جما دیا ' اور اپني روح نصرۃ و فتح مندي سے انکي مدد کي ' پس اب خوف و هراس اور ناکامي و نامرادي انکے لیے نہ رهي ' وہ انکو بہشتوں کي بہشتي زندگي میں داخل کریگا - وهاں باغ و چمن کا دائمي عیش هے اور نہروں کي روانی کا نظارۂ راحت - اللہ انسے راضي هوا اور وہ اللہ سے راضي هوے - یہ اللہ کي جماعت هے ' اور یقین کرو کہ اللہ کي جماعت هي فلاح و مراد پانے والي هے -

پس شیخ عبد العزیز کے وجود غربت و فلاکت کے اندر جو هیبت و اجلال پیدا هوگیا تھا ' اور جس نے مامون اعظم کو اپني فوجوں کے نکالنے اور تلواروں کے چمکانے پر مجبور کردیا تھا ' وہ شیخ عبد العزیز کي هیبت نہ تھي جسکو تلوار کي ایک حرکت در تکرے کردیسکتي تھي ' وہ خدا سے عبد العزیز کي هیبت تھي ' وہ حق پرستي اور ایمان باللہ کي قہاریت تھي ' وہ جرات ایماني اور سطوت روحاني کا نا ممکن التسخیر اجلال تھا - کما قال فی المثنوي :

هیبت حق ست ایں از خلق نیست
هیبت ایں مرد صاحب دلق نیست !

فلا تخافوهم و خافون ان کنتم مومنین !

(داخلہ)

جب تمام ارکان و شرکاء مجلس مناظرہ آچکے ' تو شیخ عبد العزیز کي بھي طلبي هوئي - ایک کے بعد ایک متعدد دهلیزیں تھیں جنسے شیخ کو گذرنا پڑا ' سلطاني دهلیزوں کے مرحلے کے بعد ایوان هاے خلافت کا ایک سلسلہ شروع هوا ' جن میں سے هر ایوان ایک پوري شہنشاهي کے ساز و سامان شوکت و ابہت سے معمور تھا ' اور هر ایوان کے خاتمہ پر اسکا پہلا رهنما رخصت هوجاتا اور نیا هاتھہ اپنے پیچھے آنے کا اشارہ کرتا تھا - اسکے بعد اور بھي بہت سے مرحلے آے جنکي تمام جزئیات شیخ نے لکھي هیں - اور انسے زیادہ خطیب بغدادي وغیرہ مورخین عہد عباسیہ کي روایتوں سے واضح هوتي هیں - لیکن سرگذشت کا یہ تمام حصہ دولت عباسیہ کے جاہ و جلال سلطنت کے کارخانوں سے تعلق رکھتا هے ' مگر هم اس وقت مضطرب هیں کہ مجلس مناظرہ تک جلد سے جلد پہنچیں ' اور انساني حکومتوں کے جاہ و جلال کي جگہ ایک داعي حق کے جاہ و جلال خداوندي کا جلوہ دیکھیں -

(صاحب الستر)

یہاں تک کہ " صاحب الستر " یعني رئیس حجاب کا ایوان خاص آگیا - عہد عباسیہ میں " صاحب الستر " کا عہدہ بالکل ویسا هي تھا جیسا آجکل یورپ میں (Lard Chambar Lain) یا ترکي میں " وزیر تشریفات " کا هے - یعني شاهي ملاقات و حضور کا متوسط و وسیلہ - اسکو " حاجب " بھي کہتے تھے ' اور یہ قصر شاهي کا وہ آخري برزخ هوتا تھا جسکے بعد خلیفہ کے حضور میں کوئي شخص پہنچ سکتا تھا - اسلام نے جب خلیفۂ وقت کیلیے کوئي محل هي نہ بنایا تو اسکے دروازے کیلیے دربان کہاں سے آتا ؟ اسلیے خلفاے راشدین کا تمام عہد اس عہدہ سے خالي رها - سب سے پہلے امیر معاویہ نے دهلیز شاهي کي بنیاد ڈالي ' اور شاهان عجم کي روایتیں سنکر حاجب کا عہدہ اسکے لیے قرار دیا (۱)

حاجب صحن دربار تک لے گیا - صحن کے دونوں جانب کمروں کا ایک سلسلہ تھا ' جسمیں مخصوص وزراء و ندماء اذن حضور تک ٹھہرتے اور انتظار کرتے تھے - یہاں پہنچکر شیخ سے حاجب نے پوچھا :

" آپکو وضو کے تجدید کي خواهش هے ؟ "

شیخ نے کہا " نہیں " حاجب نے کہا :

" تو قبل اسکے کہ آپ امیر المومنین کے حضور میں پہنچیں ' دو رکعت نماز نفل پڑھہ لیجیے "

شیخ نے نماز پڑھي ' اور جب نماز پڑھي تو یہ کہنا غیر ضروري هے کہ کس عالم میں پڑھي ' اور اپنے اُس خداوند قدوس کے حضور میں کیونکر کھڑے رهے جسکے کلمۂ حق کیلیے عنقریب ایک انساني شہنشاهي کے حضور میں جانے والے تھے :

بجرم عشق تو ام مي کشند ' غوغائیست
تو نیز برسر بام آ کہ خوش تماشائیست

و اللہ یعلم ما تسرون و ما تعلنون !

(ایوان دربار)

اب پردہ اُٹھا ' اور شیخ نے یکایک دیکھا کہ کرۂ ارضي کے موجودہ عہد کا سب سے بڑا شہنشاہ (مامون اعظم) اسکے سامنے هے -

(۱) الاستیعاب میں حافظ ابن عبد البر نے اسکي تصریح کي هے - نیز تمام مورخین اسلام کا اسپر اتفاق هے -

یہ نگاهوں کو خیرہ کردینے والا ایک آفتاب نصف النہار تہا ' جو یکایک ابر کے نقاب سے باهر نکل آیا ' اور ایک غریب الوطن اجنبي کیلیے بہت مشکل تہا کہ پہلي نظر میں اس نظارے سے متاثر نہو - (۱)

تمام خدام و متعلقین دربار کو چونکہ شیخ کے متعلق معلوم تہا کہ یہ شاهي مجرم ہے اور اس نے موجودہ عہد حکومت کا سب سے بڑا گردن زدني جرم کیا ہے ' اسلیے انہوں نے چاها کہ مامون کے حضور میں جسقدر سختي اور بے احترامي اسکے ساتھہ کرسکتے هیں کریں' اور اسے محترم لوگوں کي طرح دربار میں نہ لائیں - چنانچہ اس موقعہ کے متعلق شیخ عبد العزیز اپنے رسالہ میں لکھتے هیں :

فازاح الستر' و اخذ الرجال بیدني وعضدي' و جعل اقوام ایدیهم في ظهري و علی رقبتي ' و طفقوا یعدون بي ؛ فنظرني المامون و انا اسمع صوته " خلوا عنه " وکثر الضجیج من الحجاب و القواد بمثل ذالك ' فخلوا عني' وقد کاد یتغیر عقلی من شدة الجزع و عظیم ما رایت في ذالك الصحن من السلاح' وهو ملء الصحن وکنت قلیل الخبرة بندار امیر المومنین' ما رایتها قبل ذالك و لا دخلتها -

" پردہ هٹا ' اور خدام بارگاہ نے میرے هاتھوں اور بازؤں کو پکڑ لیا ' وہ اسطرح مجھہ پر ٹوٹ پڑے کہ انکا ایک هاتھہ میرے سینے پر تہا اور ایک هاتھہ کاندھے پر - انہوں نے اسطرح سختي و بے احترامي کے ساتھہ چاها کہ مجھے اندر لیجائیں - مگر اُسي وقت مامون الرشید کي نگاهیں مجھپر پڑیں اور میں نے اسکي آواز سني کہ وہ کہہ رہا ہے : " اُسے چھوڑ دو " مامون کے کہنے کے ساتھہ هي اور لوگوں نے بھي اسکي تعمیل میں " چھوڑ دو ' چھوڑ دو " کا غل مچایا ' اور بے شمار آوازیں ایک ساتھہ بلند هو گئیں - حکم شاهي پاتے هي خدام و حجاب نے مجھے چھوڑ دیا - لیکن دربار شاهي کے اچانک نظارے ' خدام و حجاب کي اس دارو گیر' اهالیان دربار کي صداؤں کے هنگامہ ' اور برهنہ تلواروں اور اسلحۂ جنگ سے بھرے هوے صحن کي هولناکي نے میرے هوش و حواس پر نہایت اثر ڈالا ' اور قریب هوا کہ شدت هراس اور هیبت نظارہ سے میري عقل متغیر هو جاے - اور میرا حال یہ تہا کہ نہ تو کبھي اِس سے پہلے میں نے محل شاهي کو دیکھا تہا نہ کبھي اسمیں قدم رکھا تہا - میري معلومات بھي امیر المومنین کے دربار کے متعلق بہت تھوڑي تھي " انتہی -

علماء حق کے اس صدق بیان اور راستي فطرة کو دیکھو کہ شیخ عبد العزیز کس طرح صاف صاف خود اپنے قلم سے اپني کمزوري کي سرگذشت لکھہ رہے هیں جو اس موقعہ میں انسے ظاهر هوئي ' اور

(۱) مامون الرشید تخت پر نہیں تہا ' کیونکہ یہ مجلس مناظرہ تھي اور هارون الرشید سے لیکر مقتدر باللہ تک خلفاء عباسیہ کا یہي قاعدہ رہا کہ علمي مجالس میں همیشہ مثل اور شرکاء مجلس کے فرش هي پر بیٹھتے تھے - البتہ صدر ایوان میں اُنکي جگہ اور مغرق بطلا قالین مخصوص تہا - ڈاکٹر جي - سلیمان (G. Salmon) نے ابوبکر خطیب بغدادي کي تاریخ مدینۃ السلام کا جو تکرہ ایڈٹ کرکے چھاپا ہے ' اسمیں ایک خاص عنوان خلفاے عباسیہ کي مجالس علمیہ کے متعلق بھي ہے - اسمیں تشریح کردي ہے کہ هارون و مامون جب کبھي کسي مجلس مناظرۂ و محادثۂ علمیہ میں یا بیت الحکمۃ میں آتے تھے ' تو عام علماء و حکماء کي طرح خود بھي فرش پر بیٹھتے تھے ' اور مامون کا تو یہ حال تہا کہ بسا اوقات اپنے معتمد علماء کو صدر میں اپني جگہ دیدیتا تہا !

اس دربار میں پہونچکر جسکے جلووں نے قیصر روم کے ایلچي کو اپنے عہد تنزل میں بھي مبہوت و لا یعقل کردیا تہا ' وہ بارل نگاہ اپنے ضبط و تمکین کو قائم نہ رکھہ سکے ؟ (۱)

بہر حال شیخ کو حجاب کے جبر و قہر سے نجات ملي ' اور دربار کے دروازہ سے چند قدم آگے بڑھے - وہ لکھتے هیں کہ مامون الرشید کي آواز برابر میرے کانوں میں آ رهي تھي : " ادخلوہ و قربوہ " اسکو اندر لاؤ اور مجھسے قریب کرو ! چنانچہ وہ بلا تامل آگے بڑھتے گئے - یہاں تک کہ اُنہوں نے اس عہد کي زمین کے سب سے بڑے پادشاہ کو اپنے سامنے دیکھا ' اور بغیر کسي عجز و انحناء کے بآواز بلند کہا : " السلام علیک یا امیر المومنین و رحمۃ اللہ و برکاتہ " مامون نے جواب دیا : " و علیک السلام و رحمۃ اللہ و برکاتہ " اور ساتھہ هي ایک لمحہ تک سر سے لیکر پیر تک اُنکو دیکھتا رہا - اُسکے بعد کہا " اور آگے آؤ " شیخ آگے بڑھے ' پھر کہا " آگے آؤ " شیخ اور آگے بڑھے ' تیسري مرتبہ پھر اسي حکم کو دهرایا - شیخ بالکل قریب چلے گئے - صاحب الستر بھي ساتھہ تہا ' اور بتدریج اُنکو آگے بڑھاتا جاتا تہا - یہاں تک کہ اُن میں اور مامون الرشید میں صرف اتنا فاصلہ رهگیا کہ دو آدمي درمیان میں بیٹھہ سکتے تھے - شیخ اپني جگہ پاکر بیٹھہ گئے ' مگر ابتک انکے دل میں هیبت و رعب کے اثرات باقي تھے -

(صاعقۂ حق کي پہلي گرج)

شیخ جونہي اپني جگہ پر بیٹھے ' ایک طرف سے صدا آئي :

" اس کے لیے تو صرف اسقدر کہدینا کافي ہے کہ قبح اللہ وجہک (عربي میں تذلیل و تحقیر کي ایک گالي ہے) خدا کي قسم میں نے اپني پوري عمر میں کسي شخص کو اسقدر بد صورت نہیں دیکھا "

شیخ لکھتے هیں کہ میں نے اس آواز کو سنا ' لیکن ابتک میرے دل میں هیبت و هراس کا تھوڑا بہت اثر باقي تہا ' اسلیے میں خاموش رہا - حتی کہ کہنے والے کے طرف میں نے نظر اُٹھا کے دیکھا بھي نہیں -

(۱) المقتدر باللہ عباسي کے زمانے میں قیصر روم نے بعض معاملات کے انجام دینے کیلیے ایک سفیر بھیجا تہا ' جس سے خلیفۂ موصوف نے " قصر حسني " میں ملاقات کي تھي - اس ملاقات کي تفصیلي حالت خطیب بغدادي نے اپني تاریخ میں درج کي ہے - وہ لکھتے هیں کہ سفیر دهلیز میں قدم رکھتے هي بالکل مبہوت هوگیا - ساز و سامان سلطنت دیکھکر اسکے هوش و حواس بجا نہ رہے - اس نے حجاب سے کہا کہ کچھہ دیر کیلیے مجھے تنہا چھوڑ دیا جاے تاکہ اپنے هوش و حواس میں آجاؤں !

اللہ اللہ انقلاب زمانہ کي نیرنگیاں ! ایک زمانہ وہ تہا کہ روم کا سفیر همارے دربار میں آتا تہا اور هماري عظمتوں کو دیکھکر بے هوش هوجاتا تہا - آج خود هم غیروں کے ساز و سامان دیکھکر شدت مرعوبیت سے بیعقل و حواس هوگئے هیں ' اور انکو طاقت کا ایک دیوتا سمجھکر اللہ کي طرح پوج رہے هیں - حتی کہ هیبت و هراس کے سوا کبھي خوددارانہ احساس کا ایک لمحہ بھي همیں میسر نہیں آتا !

آگ تھے ابتداے عشق میں هم
هوگئے خاک ' انتہا ہے یہ !

آگ کے شعلے بجھہ جاتے هیں لیکن راکھہ کي ڈھیر میں چنگاریاں دبي دبائي باقي رهتي هیں اور هوا کے ایک جھونکے سے بھڑک اٹھتي هیں - پھر کیا اس چولھے کي چنگاریاں کبھي بھي نہ بھڑکینگي ؟ کیا طوفان حوادث و تغیرات کا کوئي جھونکا انپر سے نہیں گذریگا ؟ و هوالذی ینزل الغیث من بعد ما قنطوا و هوالولی الحمید !

اسکے بعد مامون الرشید شیخ کی طرف متوجہ ہوا' اور شیخ کا نام' خاندان' ابویت' جدیت' قبیلہ' وطن' محلہ' مکہ معظمہ کے بنو ہاشم کے حالات' اور اس قسم کی اور بہت سی باتیں دریافت کیں' جنکو ہم نظر انداز کردیتے ہیں - اسکے بعد کہا :

" تمہارا بغداد میں آنا اور جامع رصافہ میں کھڑے ہوکر میرے ایک حکم دینی و شرعی کو توڑنا' اور خدا کی صفات میں دوسری چیزوں کو شریک کرنا' اور پھر مناظرہ کی خواہش کرنا' یہ تمام حالات میں نے سنے ہیں' اور اسی لیے علماء دار الخلافہ کو میں نے آج مدعو کیا ہے "

شیخ لکھتے ہیں کہ " مامون الرشید کا یہ جملہ کہنا کہ تم نے خدا کی صفات میں دوسری چیزوں کو شریک کیا' میرے لیے رحمت الہی ہوگیا - مجمع اور دربار کی ہیبت کا اثر ابتک باقی تھا' مگر مسئلۂ خلق قرآن کی نسبت جب یہ قول باطل میں نے سنا تو معاً دل کے اندر ایک آگ بھڑک اٹھی' اور دعوۃ حق کی غیرت سے میں معمور ہوگیا - ساری ہیبت و دہشت یکقلم کافور ہوگئی اور میں دربدر جواب دینے اور امر بالمعروف کا فرض ادا کرنے کیلیے بالکل مستعد ہوگیا "

مامون کے جملے ابھی پورے ختم بھی نہیں ہوے تھے کہ شیخ کی آواز بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک کی طرح ایوان دربار میں گونج اٹھی' تمام اہل دربار اس مبازرت اور بے باکی پر تڑپتے رہے' مگر اس نے کسی کی پروا نہ کی' اور جس طرح ایک معمولی اور حقیر انسان سے کوئی خطاب کرتا ہے' کڑکتی ہوئی آواز میں تقریر شروع کی :

" یا امیر المومنین ! میں ایک فقیر الحال طالب العلم ہوں - اپنے وطن اور خانۂ خدا کے مقدس جوار میں تھا کہ میں نے خلیفۂ وقت کے مظالم و جبر کی درد انگیز سرگذشت سنی - مجھے معلوم ہوا کہ حق مظلوم ہوگیا ہے' سنت کی روشنی بجھ گئی ہے' بدعت کی آندھیاں زور و شور سے چل رہی ہیں' حق کا کہنا جرم ہوگیا ہے' اور باطل پرستی کے صلے میں جاہ و عزت کی بخشش ہورہی ہے - جس چیز کا اقرار خدا تعالی نے امۃ مرحومہ سے نہیں کرایا' جسکی گواہی اسکے رسولوں نے نہیں دی' جسکا اعلان خلفاے راشدین نے نہیں کیا' جنکی خلافت طریق نبوت پر تھی' اور جسکے لیے کسی ایک صاحب رسول اللہ کی زبان کو بھی حرکت نہیں ہوئی' اس چیز کے اقرار کو آج ایک انسان ہر مومن کیلیے شرط قرار دے رہا ہے' جو ہارون الرشید کے گھر میں پیدا ہوا اور وہ ہادی کا لڑکا تھا - اسنے نہ تو تابعین کو پایا' نہ اصحاب رسول اللہ کو دیکھا' نہ عہد نبوت کی برکتوں میں اسکا کوئی حصہ ہے - تاہم وہ شریعت الہی کے اس مخفی راز کو جانتا ہے جسکو تابعین نے نہ جانا اگرچہ دنیا سے مومن گئے' صحابہ نے نہ جانا' اگرچہ کفر کی چھینٹ بھی انپر نہ پڑی' رسول اللہ (صلی اللہ علیہ و سلم) نے اسکے لیے کچھہ نہ کہا حالانکہ صاحب وحی و رسالت تھے "

شیخ عبد العزیز اب وہ عبد العزیز نہ تھا جسکو عمر بن مسعدہ نے کوتوالی میں اپنے سامنے کھڑا کیا تھا' اور جو دربار مامونی کے دروازے میں قدم رکھتے ہی اسکی ہیبت و اجلال سے لرز اٹھا تھا - اب وہ ایک دوسری ہی روح حق تھی' جو دنیا کی تمام جسمانی طاقتوں اور عظمتوں سے ارفع و اعلی ہوکر صرف رب السماوات و الارض کی قدوسیت سے فیض یاب جلال و قہاریت تھی' اور مامون الرشید اگر تمام کرۂ ارضی کی بکھری ہوئی طاقتوں کو جمع کرکے اپنے ساتھہ لے آتا' جب بھی اسکی صدا کی گرج کی تاب نہیں لاسکتا تھا !

شیخ کے جوش و خروش' بے باکانہ طرز بیان' مساویانہ مقابلے' اور ہنگامہ ساز آواز کی ہولناکیوں نے اس تمام مجمع کو اسطرح دم بخود کردیا کہ (حسب تصریح شیخ) کسی کو روکنے یا ٹوکنے کا ہوش نہ تھا - حتی کہ جب انہوں نے خود مامون الرشید اعظم کا اس حقارت کے ساتھہ ذکر کیا' جب بھی نہ ان حجاب و خدام بارگاہ کی تلواروں کو حرکت ہوئی' جو اسے دھکیلتے ہوے دربار میں لارہے تھے' اور نہ ان امرا و رؤساء کی زبانیں ہلیں' جنہوں نے اسکے کم رو چہرے کی حقارت کی تھی ! الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم و لا ہم یحزنون !

شیخ نے اپنی تقریر جاری رکھی :

" آہ ! تم ہوا کا وہ جھونکا ہو جس سے شریعت کی آگ تو نہ روشن ہو سکی مگر اس نے سنت کے چراغوں کو گل کردیا - تم سیلاب خلافت کی وہ رو ہو' جو بدعات و محدثات کی خس و خاشاک کو تو نہ بہا سکی مگر اس نے حق پرستی کے تناور درختوں کو گرا دیا - تم امارت و سیادت کی وہ تلوار ہو جو بطلان و ناحق کوشی کی فوجوں کو تو نہ قتل کرسکی پر اس نے ارباب حق کے سروں کو اپنی برش و روانی کا تختۂ مشق بنایا ! ابتک تمہارا دعوا رسول کی جانشینی کا رہا تھا - مگر اے مامون بن ہارون ! تو اب رسول کی جانشینی ہی کا نہیں بلکہ رسول سے زیادہ حق رسالت کا مدعی ہوگیا ہے - رسول خدا نے امۃ سے اسکا اقرار کبھی نہیں کرایا کہ وہ کلام اللہ کو غیر مخلوق کہیں' مگر تیرے نزدیک کوئی شخص مسلمان نہیں ہوسکتا جب تک وہ بطلان کے اس کلمہ پر ایمان نہ لاے - تو نے صرف اس جرم پر کہ ارباب حق نے صراط مستقیم سے انحراف نہ کیا جو خدا کے رسول اور اسکے تربیت یافتوں نے انکے آگے کھول دی ہے' اپنے جبر و جور کی تلوار میان سے کھینچی' اور انہیں کافروں کی طرح قید خانوں میں قید کردیا - رسول اللہ کی سنت کے اتباع کیلیے تیرے پاس سزا و عقوبت ہے' اور بدعت و ضلالت کیلیے پیشوائی و سیادت کی عزت ! خدا کے رسول نے ذمیوں کو امان دی ہے' مگر تیری خلافت میں مسلمانوں کیلیے امان نہیں ہے - اے مامون ! اللہ سے ڈر' اسکے عذاب کی پکڑ سے کانپ جسمیں بہت ڈھیل ہے' مگر جس سے کبھی چھٹکارا نہیں - وہ زمین کے ائمۂ و خلفاء کو تلوار بخشتا ہے تو انسے چھین بھی لیتا ہے - تم سے پہلے دمشق کے ائمۂ جور نے مسلمانوں کا خون مباح کیا' مگر تمہارے ہاتھوں انکا خون بھی مباح کیا گیا - نہ ہو کہ تمہارا خون بھی کسی کے ہاتھوں مباح کیا جاے - تم انکے تخت کے وارث ہوے ہو' مگر انکے جور و طغیان کی وراثت نہ لو "

اُسوۂ حسنہ

الحسبة في الاسلام

احتساب اور اسلام

(تربیت یافتگان عہد مقدس نبوت)

(۲)

(احتساب محتسب)

اگرچہ فرض احتساب ہر موقع پر ہاتھہ کي قوت ' زبان کي آزادي ' اور قلب کي جرأت کا محتاج ہوتا ہے ' لیکن جب کبھي خود محتسب کے اعمال و افعال کا احتساب کرنا پڑتا ہے تو نسبتاً ہر موقع سے زیادہ ان چیزوں کي ضرورت ہوتي ہے -

اسلام میں منصب خلافت کے اور فرائض کي ساتھہ خلفاء کا ایک فرض احتساب بھي تھا ' اسلیے ہر خلیفہ محتسب بھي ہوتا تھا - اگرچہ خلافت راشدہ کے زمانہ میں بھي خلیفہ کا وجود عام صحابہ سے بالاتر سمجھا جاتا تھا - چنانچہ حضرت عبد اللہ ابن عباس نے حضرت عمر کے خوف و ہیبت سے مدت تک ایک ضروري مسئلہ کے پوچھنے کي جرات نہ کي (۱) لیکن یہ رعب و داب کچھہ جبر و استبداد ' غلبہ و قہر ' ظلم و ستم کا نتیجہ نہ تھا جو انسان کے ہاتھہ میں ہتکڑیاں پہنا دیتا ہے ' منہ میں لگام لگادیتا ہے ' دل کي حرکت کو بند کردیتا ہے ؛ بلکہ اوسکو صرف نور ایمان ' پابندي فرائض ' اور فضائل اخلاق کے مجموعہ نے پیدا کیا تھا ' اسلیے خلفاء راشدین کو ہر شخص نہایت آساني کے ساتھہ روک ٹوک سکتا تھا - جب حضرت عمر نے مہر کے بارے میں سختي کي اور لوگوں کو بیش قرار مہر باندھنے سے روکنا چاہا ' تو ایک عورت نے نہایت آزادي سے کہا : " عمر ! تمکو اسکا حق حاصل نہیں ہے ' خدا نے تو مہر کے بارے میں قنطارا مقنطرۃ (روپیہ پیسے کے بہت بڑے ڈھیر) کا لفظ کہا ہے " یہ سنتے ہي حضرت عمر نے اوسکے حسن استدلال اور آزادي اعلان حق کي داد دي اور فرمایا : " مردوں نے غلطي کي ' اور ایک عورت نے صحیح بات کہي " (فتح الباري جلد - ۹ - صفحہ - ۱۷۵)

ایک شخص نے جب اون سے کہا : " اے ابن خطاب ! تم انصاف نہیں کرتے ' اور ہمکو فیاضانہ عطیہ نہیں دیتے " تو وہ اس قدر برہم ہوے کہ اوسپر حملہ کرنا چاہا ' لیکن جب ایک دوسرے شخص نے یہ آیت پڑھ دي :

خذ العفو و امر بالمعروف	معاف کرنے کا طریقہ اختیار کرو ' نیکي
و اعرض عن الجاهلین !	کا حکم دو ' اور جاہلوں سے درگذر کرو !

تو دفعتاً ٹھنڈے پڑگئے (بخاري جزء ۹ -)

لیکن یہ روشن زمانہ صرف ۳۰ برس کا زمانہ تھا - اسکے بعد خلافت بنو امیہ قائم ہوئي ' اور ایک حدیث صحیح کي بنا پر " ملک عضوض " کا زمانہ شروع ہوگیا - اب جمہوریت اسلامي فنا ہوگئي ' نظام روحاني اولٹ دیا گیا ' صحابہ کے عہد فضائل کا مجموعہ درہم برہم ہوگیا ' اور ان سب کي جگہ شخصیت و استبداد نے لیلي ' اسلیے اس زمانے میں فرض احتساب کا ادا کرنا درحقیقت لوہے کي اوس زنجیر کي کڑیوں کو توڑنا تھا ' جو ہاتھوں میں ڈالنے کیلیے ڈھالي جا چکي تھي - لیکن جو ہاتھہ حق کي حمایت کیلیے اوٹھتا ہے ' وہ اگر اونکے توڑ نے کي طاقت نہیں رکھتا تو کم ازکم انکے اندر پھنسنے کي طاقت تو ضرور رکھتا ہے !

اس زمانہ میں عہد نبوت کي جو روشن یادگاریں باقي رہ گئیں تھیں ' اونکا نور ایمان اس عہد ظلمت میں بھي حق کو حق اور باطل کو باطل دکھاتا تھا ' اور وہ جبابرۂ بنو امیہ کو ہمیشہ ٹوکتي رہتي تھیں -

آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم مدۃ العمر نماز عیدین کیلیے منبر نہیں لے گئے ' اور خطبہ ہمیشہ نماز کے بعد دیتے رہے - خلفاے راشدین کے زمانے تک یہي سنت قائم رہي - لیکن امراے بنو امیہ نے اسکو بدلدینا چاہا ' کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ نماز کے بعد لوگ متفرق ہوجاتے ہیں اور انکے خطبوں کے سننے کیلیے کوئي دلچسپي ظاہر نہیں کرتے - پس انھوں نے یہ طریقہ ایجاد کیا کہ نماز سے پہلے خطبہ دیدیا جاے ' اور اسطرح لوگوں کو اپنے خطبوں کے سننے کیلیے مجبور کردیں - لیکن جب پہلے پہل مروان نے اسکي ابتداء کي اور عید کے دن نماز سے پہلے خطبہ کیلیے منبر پر چڑھنے لگا ' تو اسي وقت ایک مسلمان نے اسکا دامن پکڑ کر روکا اور چلا کر کہا : " یہ سنت نبوي کے بالکل مخالف ہے " لوگوں نے اسپر اوسکو چشم نمائي کي ' لیکن حضرت ابو سعید خدري بھي موجود تھے - انھوں نے کہا : " اس شخص نے اپنا فرض اسلامي ادا کیا ہے - آنحضرت نے فرمایا ہے کہ ہاتھہ سے ' زبان سے ' یا کم ازکم دل سے ہر برائي کا انکار کرنا چاہیے " (ابن ماجہ صفحہ ۲۱۰ - و شرح منتقي للشوکاني)

ایک مرتبہ مقدام بن معدیکرب ' عمرو بن اسود ' اور قبیلہ بنو اسد کا ایک شخص ' یہ تینوں آدمي امیر معاویہ کے دربار میں حاضر ہوے - امیر معاویہ نے باتوں باتوں میں کہا : " مجھے معلوم ہوا ہے کہ حسن بن علي نے انتقال کیا " مقدام نے " انا للہ و انا الیہ راجعون " پڑھا - اونکے اس اظہار افسوس پر ایک خوشامد پیشہ درباري نے کہا : " کیا آپ اسکو کوئي مصیبت خیال کرتے ہیں ؟ " اونھوں نے کہا " کیوں نہیں ؟ آنحضرت نے اونکو (یعني حضرۃ حسن ابن علي علیہما السلام کو) اپني گود میں رکھکر فرمایا تھا کہ یہ خاص میرا بیٹا ہے ' پس جگر گوشۂ رسول کي وفات کیوں نہ ہمارے لیے مصیبت ہو ؟ " اسپر قبیلہ بنو اسد کے اوس آدمي نے جو اونکے ساتھہ آیا تھا ' کہا : " وہ ایک شرارہ تھے جسکو خدا نے بجھا دیا " مقدام یہ سخت گستاخانہ فقرہ سنکر آگ بگولا ہوگئے اور جوش میں آکر بے باکانہ بول اٹھے : " میں جب تک تمکو کوئي سخت بات اسي جگہہ نہ سناؤنگا یہاں سے نہ ٹلونگا " پھر امیر معاویہ کي طرف مخاطب ہوکر کہا : " میں کچھہ کہنا چاہتا ہوں ' اگر وہ حق ہو تو تم تصدیق کرنا - حق نہ ہو تو جھٹلا دینا " امیر معاویہ نے اجازت دي - اونھوں نے کہا : " میں تمہیں خدا کي قسم دلاکر پوچھتا ہوں کہ کیا آنحضرت نے سونے کے زیور پہننے کي ممانعت نہیں کي ؟ " معاویہ نے کہا " ہاں " اونھوں نے پوچھا : " میں تم سے خدا کي قسم دلاکر پوچھتا ہوں کہ کیا آنحضرت نے حریر کے پہننے سے منع نہیں فرمایا ؟ " کہا " ہاں " پھر انھوں نے سوال کیا : " میں تمہیں خدا کي قسم دلاکر پوچھتا ہوں کہ آنحضرت نے جانوروں کي کہال کے فرش سے منع نہیں فرمایا ؟ " امیر معاویہ کو کہنا پڑا " ہاں " -

اب اونھوں نے اس اقرار و تصدیق کے بعد کہا : " خدا کي قسم ' میں تمہارے محل میں یہ تمام چیزیں دیکھہ رہا ہوں ! "

امیر معاویہ کي سیاست یہ تھي کہ مال و دولت کے چھینٹوں سے گرم دلوں کو ٹھنڈا کیا کرتا تھا - مسلمانوں کو طمع مال کي راہ سب سے پہلے اسي نے دکھلائي - چنانچہ اس موقع پر بھي یہي اصول کام میں لایا گیا - اس نے حکم دیا کہ مقدام کو فوراً انعام و اکرام سے مالا مال

(۱) یعني مسئلۂ ایلاؤ تخییر

کردیا جاے - لیکن مقدام نے جو کچھہ پایا' اُسي وقت فقرا کو تقسیم کردیا - (ابو داؤد - کتاب اللباس)

صحابہ کرام کے حالات میں اس قسم کي آزادي حق و امر بالمعروف کي مثالیں اس کثرت سے ملسکتي ھیں کہ دنیا کي پوري تاریخ اخلاق و فضائل اسکي نظیر پیش کرنے سے عاجز ھے - لیکن اس سلسلۂ مضامین کا ماخذ صرف احادیث کي کتابیں ھیں ' اور کتب حدیث میں سے بھي صرف مُعتمد ترین ذخیرہ حدیث یعني صحاح ستہ ' پس جسقدر حصہ عام تاریخ کے ذخیرہ سے تعلق رکھتا ھے ' اسکو نظر انداز کر دیتے ھیں -

(احتســاب کا اثــر و نفــوذ)

شریر روحوں اور ناپاک ھستیوں نے ھر زمانہ میں خدا کے نیک بندوں کو قوت کے صحیح استعمال سے روکا ھے - فرعون نے اسي لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ارض مصر سے نکال دیا تھا' قریش اور روساء یہود کي سازشیں مسلمانوں کے استیصال قوت ھي کیلیے قائم ھوئي تھیں - منافقین نے اسي غرض سے مسجد ضرار کو مسلمانوں کي تفریق کا آلہ بنایا تھا -

لیکن قوت ھي کا صحیح استعمال اخلاق کا سنگ بنیاد ھے ' اور اوسي نے نظام عالم کو قائم رکھا ھے - اگر آفتاب اپني پوري طاقت کے ساتھہ زمین میں حرارت نہ پہونچاتا ' اگر ابر اپني پوري طاقت کے ساتھہ اوس میں رطوبت نہ پیدا کرتا ؛ اگر کرۂ ھوا کي پوري طاقت اوس میں عمل نہ کرتي' تو زمین کي گود میں ایک سبز پتہ ' ایک رنگین ورق گل ' ایک دانۂ غلہ بھي نظر نہ آتا !

لیکن خدا کي رحمت کبھي کبھي چھپے ھوے چشموں کي سوتوں کو کھول دیتي ھے' برف سے ڈھکے ھوے پاني میں رواني پیدا ھوجاني ھے' وہ اوبل اوبل کر اور بہہ بہہ کر دنیا کو سیراب کردیتي ھیں -

اسي رحمت الہي نے عہد نبوت و عہد صحابہ میں قوت الاھیہ کو پوري آزادي و وسعت دیدي تھي' اسلیے اوسکے استعمال صحیح کے نتائج صحابہ کرام کي ھر شعبۂ زندگي میں کامل و اکمل نظر آتے ھیں -

احتساب کا سب سے زیادہ عظیم الشان اثر یہ ھے کہ وہ انسان میں حق کے قبول کرنے' اُسکي جستجو میں سرگرداں رھنے' اور اُسپر عمل پذیر ھونے کا مادہ پیدا کردے - عہد نبوت و عہد صحابہ میں احتساب کے یہ آثار قائمہ ھر جگہہ نمایاں نظر آتے ھیں - اوپر گذر چکا ھے کہ حضرت عمر کو مہر کے معاملہ میں جب ایک عورت نے ٹوکا تو اُنھوں نے کس صداقت کے ساتھہ اپني غلطي کا اعتراف کرلیا - ایک بے ادبي یا ایک اُلزام پر جب اُنھوں نے ایک شخص پر حملہ کرنا چاھا' تو قرآن مجید کي ایک آیت نے انکا ھاتھہ پکڑ لیا - یہ کوئي مخصوص موقع ھي نہ تھا ' بلکہ قرآن حکیم کے احتساب نے اُن میں اسکا عام مادہ پیدا کردیا تھا - چنانچہ امام بخاري نے اسي حدیث میں اُنکي خصوصیت احتساب کي تصریح بھي کردي ھے : کان وقافا عند حدود اللہ ! یعني وہ منا ھي قرآن سے آگے کبھي تجاوز نہیں کر سکتے تھے !

حق کي جستجو کا شوق ھر صحابي کے دل کو قوت احتساب کي رھنمائي کا منتظر رکھتا تھا - ایک مرتبہ حضرة انس بن مالک مدینہ میں آے - لوگوں نے اتباع سنت کے شوق میں اُن سے پوچھنا شروع کیا کہ ھمارا کوئي فعل آنحضرت کے افعال و اقوال کے خلاف تو نہیں ھے ؟ اُنھوں نے کہا : " بس میں اتنا فرق پاتا ھوں کہ تم لوگ نماز میں صف سیدھي نہیں رکھتے " (بخاري جزء - ۱)

آنحضرت نے عہد صحابہ کو خیر القرون کہا ھے ' لیکن اگر اس مبارک زمانے کي تمام خصوصیات کي تحلیل کي جاے ' تو ان میں سب سے زیادہ نمایاں جزو عمل وھي ھوگا ' جسکے نظام کو صرف احتساب ھي نے قائم کیا تھا - آنحضرت نے جس بنا پر عہد نبوت کو خیر القرون یعني بہترین عہد فرمایا ھے' اُسکي خود ھي تصریح بھي [illegible] کردي ھے -

ثم ان بعدکم قوما یشھدون	پھر تمہارے بعد ایک ایسي قوم
ولا یستشھدون و یخونون	پیدا ھوگي ' جو گواھي دیگي مگر
و لا یوتمنون و ینذرون	حق کي گواھي دینے کي اسمیں
و لا یوفون (بخاري جزء ۵)	کوئي طلب نہوگي' وہ خیانت کریگي'

اُسمیں امانت نہوگي' اور نذر مانیگي تو اوسکو پورا نہ کریگي -

اس سے معلوم ھوا کہ جن فسادات کو خیر القرون کے بعد کي قوموں میں بیان کیا ھے ' انکا نہونا ھي خیر القرون کي اصلي خصوصیت ھے - لیکن اس خصوصیت کو صرف احتساب ھي کے اثر نے قائم رکھا تھا - صحابہ کے بعد جو زمانہ پیدا ھونے والا تھا ' وہ تابعین کا زمانہ تھا - لیکن اس مبارک زمانے کو بھي صرف قوت احتساب ھي نے پیدا کیا - چنانچہ صحابہ کي نسل خود شہادت دیتي ھے :

کانوا یضربونا علی الشھادۃ	صحابہ ھمکو بیجا شہادت دینے اور
و العہد و نحن صغــار	معاھدہ کرنے پر بچپن ھي میں سزا
(بخاري - جزء ۵)	دیتے تھے ' تاکہ اسکي عادت نہ پڑے -

صحابہ کے بچے جس طرح برائیوں سے روکے جاتے تھے' اوسي طرح اون سے نیکي پر عمل بھي کرایا جاتا تھا - ایک مرتبہ صبح کو آنحضرة نے اعلان کرادیا کہ جو لوگ عاشورے کا روزہ رکھہ چکے ھیں اونکو روزہ پورا کرنا چاھیے' اور جو لوگ افطار کر چکے ھیں' وہ بھي بقیہ دن روزہ رکھیں - اس اعلان کے بعد صحابہ نے اسپر اس شدت کے ساتھہ عمل کیا کہ خود بھي روزہ رکھتے تھے اور اپنے بچوں سے بھي روزہ رکھواتے تھے ! جب کوئي بچہ بھوک کي شدت سے روتا تھا تو بہلانے کیلیے اس کے کھلونے اوسکے ھاتھہ میں دیدیتے تھے - (مسلم جلد ۱ - صفحہ ۴۲۳)

عہد نبوت میں عدل و انصاف کے معیار کو صحابہ کي اسي تربیت پذیري نے بلند تر کردیا تھا - ایک مرتبہ آنحضرت نے فرمایا " اگر کوئي عامل ایک دھاگا بھي اپنے پاس چھپا رکھے گا تو یہ اوسکي خیانت میں محسوب ھوگا' اور قیامت میں اسکو نمایاں کیا جائیگا " ایک صحابي پر جو کسي مقام کے حاکم تھے' اسکا اسقدر اثر ھوا کہ فوراً آنحضرة کي خدمت میں حاضر ھوے اور عرض کیا " یا رسول اللہ ! مجھے اس خدمت سے معاف رکھیے " آپنے وجہ پوچھي تو اونہوں نے آپ کي اس وعید شدید کا حوالہ دیا اور کہا : " اسکے خوف سے میرا دل کانپ اوٹھا ھے ! "

آہ ' اُن مسلمانوں کو آج کہاں ڈھونڈھیں جنکي صرف یہي خصوصیت نہیں تھي کہ :

کنتم خیر امۃ اخرجت للناس	تمہارا ظہور ایک بہترین امت کي
تـامـرون بالمعـروف	حیثیت سے ھوا ھے ' جو نیکي کا
و تنھـون عـن المنـکر	حکم دیتي اور برائیوں سے روکتي ھے -

بلکہ ساتھہ ھي یہ خصوصیت بھي تھي :

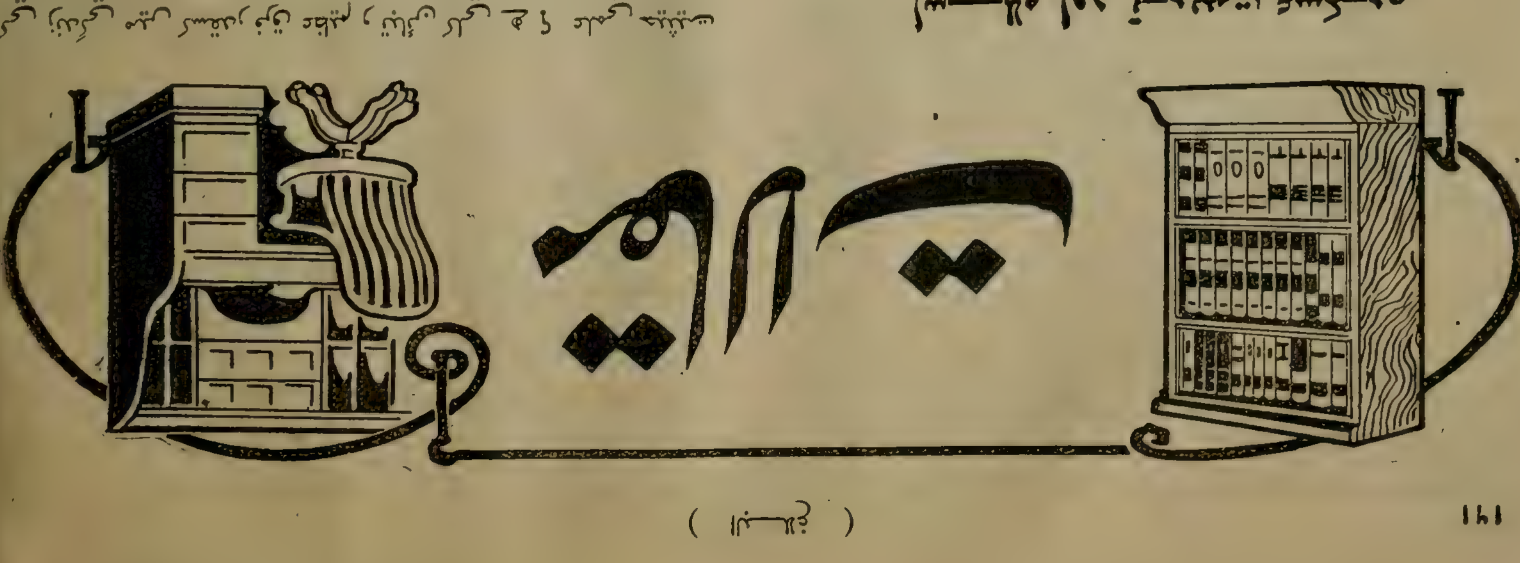
ما آتاکم الرسول فخذوہ	پیغمبر خدا تم کو جس چیز کا حکم دیں'
و ما نہکم عنـہ فانتھوا	اوسکو قبول کرلو' اور جس چیز سے روکیں'
و اتقوا اللہ ان اللہ شدید	اوس سے رک جاو ! خدا سے ڈرو ' خدا
العقـاب - (حشر ۷)	سخت عذاب دینے والا ھے -

خدا کا رسول حکم دیتا تھا ' وہ قبول کرتے تھے - رسول روکتا تھا ' وہ رک جاتے تھے - وہ بیج ڈالتا تھا ' انھوں نے اپني زمین قلب کو اسکے لیے صالح بنادیا تھا - وہ سراسر حسن تھا ' یہ سراسر عشق تھے !

قوت فاعلہ اور قوت منفعلہ کا یہي امتزاج روحاني تھا جس نے صحابہ کے روشن زمانے کو پیدا کیا ' اور اب انھي دونوں قوتوں کے فقدان نے دنیا کو گمراھي میں مبتلا کردیا ھے - نہ دعوۃ حق کیلیے ھمارے علماء میں فعل ھے - نہ عام افراد امت میں انفعال و تاثر !!

(ایک ضروري نکتہ)

ایک نادان ملحد کہہ اُٹھتا ھے کہ شریعت اور فلسفہ اخلاق ' دونوں کا ایک ھي مقصد ھے' لیکن وہ نہیں دیکھتا کہ انبیاء اور حکماء



اسلام کي تربيت عسکري کا عنوان نهايت اهم اور بيحد وسيع هے - سب سے پہلے قرآن حکيم کي وه تصريحات سامنے آتي هيں جن ميں مسلمانوں کے قومي خصائص واضح کيے گئے هيں' اور اُن ميں هر خصوصيت کے اندر عسکري تربيت کي ايک حقيقت اعلىٰ موجود هے - اسکے بعد اقوال و اعمال نبوت هيں - آنحضرت صلى الله عليه و سلم کي زندگي' اُنکا اسوهٔ حسنه' اُنکے اعمال طيبه' تمام ايام و واقعات مقدسهٔ جهاد في سبيل الله کے واردات و حالات' ان سب چيزوں کو سامنے لانا اور ان ميں نظم و ترتيب پيدا کرنا اس مبحث کيليے ضروري هے -

ليکن ان چيزوں کو بهي هم آينده کسي مطمئن صحبت کيليے اُٹها رکهتے هيں' اور آج صرف ايک عام اور سرسري نظر ڈالکر نظام اسلامي اور نظام موسوي کے باهمي تعلق و ربط کي کڑي ڈهونڈهتے هيں-

(دعوة اسلامي)

حقوق الله و حقوق العباد کي جو عادلانه تقسيم خدا نے کردي هے' اُسکو عدل و حقيقت کے ساتهه قائم رکهنا ايک مکمل مذهب کا اصلي فرض هے - انسان نے ابتداء هي سے ان حقوق ميں دست اندازي شروع کي' اور جسقدر اوس نے حقوق الله کو پامال کيا' اوسي قدر حقوق العباد بهي پامال هوتے گئے - حضرت ابراهيم عليه السلام کے زمانے ميں حقوق الله کي بربادي اپنے انتهائي درجے تک پهونچ گئي تهي' اور انسان نے علانيه خدائي کي صفتوں کا دعوى کرديا تها :

الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان اتـه الله الملک' اذ قال ابراهيم ربي الذي يحي و يميت - قال انا احي و اميت (٢ : ٢٦٠)

کيا تم اوس شخص کو نهيں ديکهتے جس نے ابراهيم سے اوسکے خدا کے بارے ميں اس غرور کي بنا پر حجت کي' که خدا نے اوسکو بادشاه بنا ديا تها؟ جب ابراهيم نے کها که ميرا خدا وه هے جو زنده کرتا هے اور مارڈالتا هے' تو اوس سرکش نے کها که مجهه ميں بهي يه طاقت موجود هے که زنده کرتا هوں اور مارتا هوں -

ليکن خدا تعالىٰ نے اپنے حقوق کي محافظت کيليے کبهي زمين پر انسان کا خون نهيں بهايا' صرف انسان کے ظلم هي نے زمين کو خون سے رنگين کيا هے' اور يه دهبا اوسکے دامن پر اوسوقت سے لگا هے' جب ايک بهائي (قابيل) نے دوسرے بهائي (هابيل) پر تلوار اُٹهائي هے - يهي وجه هے که احاديث ميں تمام دنيا کي خونريزيوں کا ذمه دار قابيل هي کو قرار ديا گيا - حضرت موسى عليه السلام کے زمانے تک حقوق الله بالکل مٹ گئے تهے' اور شيطان انسان کے اندر سے صاف صاف بول رها تها :

و قال فرعون يا ايها الملاء ما علمت لکم من اله غيري (٢٨ : ٣٨)

اور فرعون نے اپنے ارکان سلطنت سے کها : ميں اپنے سوا نهيں جانتا که تمهارا اور بهي کوئي خدا هے -

وه اگر اسي دعوے پر قانع رهتا' تو ممکن تها که خدا کا غصه اوس سے چشم پوشي کرتا' اور اوسکے سر پر خدا کي تلوار نه چمکتي' جيسا که حضرت ابراهيم عليه السلام کے زمانے تک دنيا پر خدا کا ابرکرم محيط رها - ليکن اوس نے اس حد سے بهي ترقي کي' اور حقوق العباد کي حدود ميں ظلم و جبر کا قدم رکها - اس نقطے پر پهونچکر هميشه خدا کي تلوار ميان سے نکل آئي هے' اور دنيا کو خون کے دريا ميں تيرنا پڑا هے - چنانچه خدا نے اپنے حقوق سے تو چشم پوشي کرلي' ليکن وه حقوق العباد کي پامالي کو نهيں ديکهه سکتا تها' اسليے حضرت موسى عليه السلام کو اُسکي حفاظت کيليے فرعون کے پاس بهيجا :

اذهب الى فرعون انه طغى (٢٦ : ٢٠)

اے موسى! فرعون کي طرف جا' کيونکه وه نهايت ظالم و سرکش هوگيا هے' يعني خدا کے بندوں پر نهايت ظلم کرتا هے -

يه پہلا دن تها که خدا کے ايک صالح بندے نے بسط عدل' قيام امن' حمايت حق کيليے هاتهه ميں تلوار لي' اور اُسي دن سے تربيت عسکري کي مذهبي روح نے دنيا ميں ظهور کيا -

اسلام دين الهي کي آخرين تکميل تهى' پس وه حقوق الله اور حقوق العباد' دونوں کی حفاظت کا تنها ذمه دار تها - ايک طرف تو وه اُن بتوں کو چور چور کرنا چاهتا تها جنهوں نے خدا کي جبروت و قدوسيت کا اپنے آپ کو شريک بنا ليا تها - دوسري طرف وه ان تمام بيڑيوں سے انسانيت کو کامل نجات بخشنا چاهتا تها جو طرح طرح کي سياسي' مذهبي' اخلاقي' معاشرتي' اور ذهني غلاميوں کی اسکے پانوں ميں ڈالدي گئي تهيں' اور جنکي وجه سے تمام کرهٔ ارضي حقوق العباد کے غصب و هلاکت کا ايک جهنم کده بن گيا تها !

پس تکميل دين الهي يعني حقوق الله و حقوق العباد کي کامل محافظت کيليے اسلام نے تمام انبياء کرام ميں صرف انهي دو اولو العزم پيغمبروں کے اسوه حسنه کو اپني امت کيليے نصب العين قرار ديا - چنانچه حقوق الله کي حفاظت کيليے اوس نے حضرت ابراهيم عليه السلام کے نقش قدم کي پيروي کي تعليم دي :

قد کانت لکم اسوة حسنة في ابراهيم و الذين معه -

تمهارے ليے ابراهيم اور اسکے ساتهيوں کي ذات ميں پيروي و اتباع کيليے بهترين نمونه رکها گيا هے -

اسلام نے کامل دس سال تک هر قسم کي جسماني تکليفيں برداشت کيں' هر قسم کي دنيوي ذلتيں سهيں' هر قسم کے مصائب کا مقابله کيا' ليکن کفار کے ساتهه کسي قسم کي سختي نهيں کي' اور اونکو نهايت نرمي و محبت کے ساتهه توحيد کي دعوت ديتا رها - اسطرح جب اوس نے مسلمانوں کو اسوهٔ ابراهيمي کا خوگر بنا ليا' اور اسيکے ساتهه ساتهه فوجي تعليم کي سب سے بڑي عملي مشق يعني صبر و تحمل اور عزم و استقلال کي تکميل هوگئي' تو پهر حقوق العباد کي محافظت کيليے اسوهٔ موسوي کے اتباع کي بهي تعليم دي' اور وحي الهي نے دعوة موسوي اور دعوة محمدي کي اس مشابهت کو نماياں کيا :

انا ارسلنا اليکم رسولاً شاهداً عليکم کما ارسلنا الى فرعون رسولا - (٧٣ : ١٥)

هم نے تمهارے پاس اپنا ايک پيغمبر بهيجا جو حق و عدالت کي شهادت ديتا هے' جس طرح فرعون کي جانب اپنا ايک پيغمبر بهيجا تها -

يهيں سے عملاً اسلام کي فوجي زندگي شروع هوتي هے - حق و صداقت کا جو وعظ وه آج تک صرف زبان سے سناتا تها' اب اُسميں زبان تيغ کو بهي شريک بنا ليا گيا -

ليکن اسلام کے تمام اعمال و عبادات پر غور کرنے سے معلوم هوجاتا هے که يه محض کوئي فوري تغير نه تها جو انصار مدينه کي اعانت يا کفار مکه کے دست ظلم کي رهائي سے وقوع ميں آيا هو - بلکه اسليے که اسلام کا حقيقي دستور العمل صرف جهاد تها' اور وه اب مسلمانوں کے نظام عمل کے رگ رگ ميں سرايت کرگيا تها - فرائض اسلام کي ابتداء نماز سے هوتي هے اور وه تمام تر فوجي قالب ميں ڈهالي گئي هے' نماز کے تمام ارکان مجاهدين حق کے اعمال هي کي تصوير هيں :

کان النبي صلعم و جيوشه اذ علوا الثنايا کبروا و اذا هبطوا سبحوا' فـوضعت الصلوة على ذالک (ابوداود ج-١ ص-٣٤٩ کتاب الجهاد)

آنحضرت اور مجاهدين کي فوجيں جب پهاڑيوں کے اوپر چڑهتي تهيں تو تکبير کا غلغله بلند کرتي تهيں' اور جب اوپر سے نيچے کي طرف اُترتي تهيں تو سبحان الله کا نعره مارتي تهيں - پس نماز ميں بهي قيام و قعود' رکوع و سجود' اور تکبير و تسبيح کو اُسي قالب ميں ڈهالا گيا -

فوج کو میدان کارزار میں بھوک پیاس کی جو تکلیفیں برداشت کرنی پڑتی ہیں، روزہ کے ذریعے مسلمانوں کو اسکا خوگر بنایا گیا -

اقسام جہاد کی وسعت نے جہاد بالمال کی ایک خاص قسم پیدا کردی تھی، یعنی کلمۂ حق کیلیے جان کے ساتھہ مال کو بھی لٹانا - زکوۃ و صدقہ کے ذریعہ اسلام نے اسکا باضابطہ نظام قائم کردیا - حج اسلام کے تمام اعمال کا مجموعہ ہے، اور اس میں ایک اہم ترین جزو جہاد کا بھی ہے - فوجی زندگی کیلیے سفر ہے، شدائد سفر ہیں، عزیزوں اور قریبوں سے جدائی ہے، صرف ایک ہی وردی پر قناعت کرنی ہے، اور ایک ہی میدان میں سب کو جمع ہوکر اپنے مقصود وحید کو ڈھونڈھنا ہے - تفصیل کا موقعہ نہیں، مگر حج کے اندر فوجی زندگی کی یہ تمام تعلیمیں موجود ہیں -

ان تمام عبادات کے ادا کرنے کیلیے جو شرائط اور پابندیاں فرض کی گئی ہیں، انکے متعلق اسلام کو مذاہب پر یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس نے مذہب کی تمام پابندیوں کو نہایت آسان کردیا ہے - حالت سفر و مجبوری میں انسان صرف تیمم کرکے نماز پڑھ سکتا ہے - تعداد رکعات کے لحاظ سے نماز کی صرف دو رکعتیں کافی ہیں، سفر میں روزہ رکھنا ضروری نہیں -

لیکن خدا نے ان آسانیوں کو عیش و نعم کا ذریعہ نہیں بنایا ہے جیسا کہ ہوا پرست امراء سمجھتے ہیں، بلکہ ان کا مقصود صرف اس عظیم الشان فرض کو آسان کردینا تھا جسکا نام جہاد ہے - چنانچہ آیت تیمم ایک سفر جہاد ہی میں نازل ہوئی، اور قصر نماز اور افطار رمضان کا حکم اگرچہ اب ہر سفر کو شامل ہوگیا ہے، لیکن آنحضرت اور صحابہ کے سفر کا مقصد صرف جہاد ہی ہوتا تھا - اس بنا پر جو مسلمان کامل طور پر فرائض و عبادات کا پابند ہے، وہی مسلم ہے - اور جو مسلم ہے، وہ لازمی طور پر مجاہد فی سبیل اللہ اور فوج حق کا سپاہی ہوگا -

پس ایک ایسی قلیل جماعت نے جسکو روز اول ہی سے فوجی تعلیم دیگئی ہو، جسکا مجموعۂ عبادت تربیت عسکری کا بہترین مظہر ہو، جس نے کامل دس سال تک صبر و استقلال، عزم و ثبات، اور جفاکشی کی پوری مشق حاصل کرلی ہو، اگر بدر و حنین میں کفار کی صفیں الٹ دیں، خیبر کے قلعوں کو چور چور کردیا، اور قیصر و کسری کو جاکر پامال کر آئی، تو کوئی تعجب انگیز امر نہیں -

البتہ دنیا نے ہمیشہ فوج کی حقیقت کے سمجھنے میں غلطی کی ہے - اسلام کا سب سے بڑا فوجی کارنامہ یہ ہے کہ اس نے اسی عالمگیر غلطی کا پردہ چاک چاک کردیا - ایک مدت تک دنیا نے فوج کا مفہوم صرف اسی قدر سمجھا تھا کہ فوج بہت بڑی تعداد کے مجموعہ کا نام ہے اور اسکی طاقت صرف تعداد اور آلات ہی سے عبارت ہے، آج بھی جبکہ فوجی نظام اپنے انتہائی درجہ کو پہونچ گیا ہے، کثرت کو ہمیشہ قلت کے مقابلے میں ترجیح دی جاتی ہے، اور فتح و ظفر کی امیدیں اوسی فوج کے ساتھہ وابستہ رہتی ہیں، جو وسیع رقبۂ زمین کے ساتھہ وسیع اعداد و شمار پر بھی قابض ہو -

اسکے بعد اس نظام میں کسی قدر ترقی ہوئی، اور جسمانی صحت و تندرستی اور عصبی طاقت کا بھی اضافہ کیا گیا -

چنانچہ عام طور پر فوجی قابلیت پیدا کرنے کیلیے اسپارٹا میں ایک قانون نافذ کیا گیا تھا، جسکا منشا یہ تھا کہ جو بچے فطرتاً ضعیف اور کمزور پیدا ہوں، انکو ہلاک کردینا چاہیے - اسپارٹا میں اس قانون پر عمل کیا گیا، اور چند ہی دنوں میں اس کی سرزمین نے اپنی آغوش کو قوی ہیکل نوجوانوں سے بھر لیا -

لیکن درحقیقت فوجی نظام کی یہ ترکیب ایک فلسفیانہ غلطی پر مبنی تھی، یہ نظام اس اصول پر مبنی تھا کہ فوج صرف اپنی جسمانی طاقت ہی سے لڑتی ہے، اور جسمانی طاقت کے جمع کرنے کے صرف دو ہی طریقے ہوسکتے ہیں - ایک طریقہ یہ ہے کہ غیر محدود ذروں کی ترکیب سے میدان جنگ میں طاقت کا ایک عظیم الشان پہاڑ کھڑا کردیا جائے، دوسری راہ یہ ہے کہ اگر اسقدر افراد کا اجتماع ناممکن ہو، تو تعداد کی کمی کو افراد کی جسمانی طاقت کی زیادتی سے پورا کیا جائے اور زیادہ طاقتور سپاہی جمع کیے جائیں - چنانچہ قدیم تاریخوں میں اسی غلط خیال کی بنا پر عظیم الشان فتوحات کو غیر محدود فوج اور غیر معمولی طاقت کے سپہ سالاروں کی طرف عموماً منسوب کیا گیا ہے -

لیکن حقیقت یہ ہے کہ فوج میدان جنگ میں کسی خارجی طاقت سے نہیں لڑتی، بلکہ وہ حریف کا مقابلہ صرف جذبات کی اندرونی قوت سے کرتی ہے، اور جذبات کی یہ قوت غیر محدود تعداد اور غیر معمولی طاقت کے سپاہیوں کے ساتھہ مخصوص نہیں ہے - وہ چند کمزور انسانوں اور مسکینوں کے اندر بھی پیدا ہوسکتی ہے، اور پیدا ہوکر وہی نتائج حاصل کرسکتی ہے، جو کسی فوج کا ایک ٹڈی دل حاصل کرسکتا ہے -

اسلام پہلا فوجی مذہب ہے، جس نے تربیت عسکری کی بنیاد اسی اصول پر قرار دی، اور اسی اصول پر اوس نے مجاہدین اسلام کی فوجی تعلیم شروع کی - اوس نے بتایا کہ فتح و ظفر صرف بڑی بڑی جماعتوں کے ساتھہ ہی مخصوص نہیں ہے، بلکہ ایک چھوٹا سا گروہ بھی اپنے اندر ایمان باللہ پیدا کرکے ایک عظیم الشان جماعت کو شکست دیسکتا ہے :

وکم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله و الله مع الصابرين (۲ : ۲۵۰)

کتنے ہی چھوٹے گروہ ہیں جو بڑے بڑے گروہوں پر خدا کے حکم سے غالب آگئے، اور خدا صرف ارباب عزم و ہمت ہی کے ساتھہ ہے -

اسپارٹا کی سرزمین جن ضعیف بچوں کو اپنی آغوش سے نہایت بیدردی کے ساتھہ پھینک دیتی تھی، اسلام نے انکو اپنی آغوش محبت میں اوٹھا لیا، کیونکہ فوج صرف جذبات صالحہ کی روح سے طاقتور ہوکر لڑتی ہے، اور جذبات کا اثر ضعیف الاعصاب لوگوں پر قوت والوں سے کہیں زیادہ پڑتا ہے (۱)، پس وہی تو بہترین فوجی خدمت انجام دیسکتے ہیں - انکو ضعف و ناتوانی کے جرم سے ٹھکرایا کیوں جائے؟ چنانچہ کتب احادیث میں ہم دیکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کا فوجی دربار صرف بڑے بڑے جسموں اور چوڑے چوڑے سینوں ہی کیلیے نہ تھا، بلکہ اسمیں ہمیشہ ضعیفوں اور ناتوانوں کو خاص رحمت و محبت کے ساتھہ ڈھونڈھا جاتا تھا :

ابغوا الی الضعفاء فانما ترزقون و تنصرون بضعفائکم (ابو داؤد جلد - ۱ - ص - ۳۴۸)

میرے پاس ضعیفوں کو لاؤ، کیونکہ تمکو انہی کی بدولت روزی اور مدد ملتی ہے -

اس بنا پر اسلام نے فوجی نظام کی ترکیب میں مادہ کو بالکل نظر انداز کردیا، اور اوسکی ترکیب صرف روح سے کی، یہی روح ہے جسکو اسلام کا نظام اخلاق کہا جاتا ہے -

اسلام ایک مکمل مذہب کے تمام اجزاء کا مجموعہ ہے، اسلیے اوس نے عقائد و عبادات کے سلسلہ میں اخلاق کو بھی نمایاں جگہہ دی ہے - لیکن اسلام نے مسلمانوں کو خاص طور پر جن اخلاق حسنہ کی تعلیم دی، وہ تمام تر فوجی گروہ سے تعلق رکھتے ہیں - اوس نے صبر و توکل اور عزم و استقلال کی ہر موقع پر تعلیم دی، اور یہی چیزیں ہیں جنکے ذریعہ سے کوئی فوج میدان جنگ میں ثابت قدم

(۱) علم النفس کا یہ ایک مسلم مسئلہ ہے -

باب التفسير

الاصــلاح والافســاد

ان ارید الا " الاصلاح " ماستطعت !)

دنیا عالم کون و فساد ہے ' اس میں ایک چیز بنتی ہے تو دوسری بگڑتی ہے - ایک چراغ بجھتا ہے ' تو دوسرا جلتا ہے - کلیوں کے دھن تنگ کا نقشہ بگڑ جاتا ہے ' تب پھولوں کا شگفتہ چہرہ متبسم ہوتا ہے - قطرہ اپنی صورت بدل دیتا ہے ' تب موتی اپنی آب و تاب دکھاتا ہے - سیاھی اپنی روانی کھو دیتی ہے ' تب صفحۂ قرطاس پر ایک نقش ثابت جاوہ آرا ہوتا ہے - یہ ابدی قانون ہمیشہ سے جاری ہے ' اور ہمیشہ جاری رہیگا :

کل یـــوم ھـو فی شان ' ہر دن کی شان نت نئی ہے !

قدرت کا یہی عمل ہے جسکو اللہ تعالی قران حکیم میں آیات الٰہیہ یعنی خدا کی نشانیوں سے تعبیر کرتا ہے ' اور بندوں کو اوسکی طرف بار بار توجہ دلاتا ہے :

ان فی اختلاف اللیل و النہار	رات دن کے اختلاف اور ان تمام
و ما خلق اللہ فی السموات	چیزوں کے تغیرات میں جنکو خدا
و الارض لا یات لقوم یتقون -	نے آسمان و زمین میں پیدا کیا

ہے ' اوس قوم کیلیے بڑی ہی نشانیاں رکھی گئی ہیں ' جو راہ تقوی اختیار کرتی ہے !

قدرت کا یہ عمل افق عالم کے سوا خود انسان کے اندر بھی جاری ہے - اسکو وہ خود محسوس نہیں کرتا - اسلیے خدا محسوس کراتا ہے :

و فی انفسکم افلا تبصرون ؟ اللہ کی نشانیاں صرف تم سے باہر ہی نہیں ہیں بلکہ خود تمہارے وجود کے اندر بھی موجود ہیں - پھر کیا تم اپنے وجود کو بھی نہیں دیکھتے ؟

انسان دیکھتا ہے کہ ایک گھر بگڑتا ہے اور دوسرا بنتا ہے ' مگر کبھی اونکی طرف دھیان نہیں کرتا - انسان کو بتایا جاتا ہے کہ اوسکے جسم کے ذرات ہر وقت بدلتے رہتے ہیں ' پھر بھی وہ جاننے کی طرح نہیں جانتا - لیکن یہ بیخبری ' یہ بے حسی ' یہ سرگشتگی بھی ایک فطرتی اصول کا نتیجہ ہے ' اسلیے یہ بھی خدا کی ایک بڑی آیت ہے -

انسان جس چیز کو پیہم و متصل دیکھتا رہتا ہے ' اوسکی اہمیت کا اندازہ بہت کم کرتا ہے - سورج نکلتا ہے ' اور چاند کو اُسکے سنہرے تخت پر بٹھاکر ڈوب جاتا ہے - یہ انقلاب حکومت کیسا عجیب و غریب ہے ؟ لیکن انسان اپنی آنکھیں بند کرکے سو جاتا ہے ' اور اس جلوے کی کچھ پروا نہیں کرتا - وہ اسکو ہمیشہ دیکھتا رہتا ہے ' اسلیے تعجب اور کاوش سے دیکھنا نہیں چاہتا - مگر دنیا میں جب دفعتاً کوئی نیا انقلاب ہو جاتا ہے تو وہ دم بخود ہوکے رہ جاتا ہے ' اسلیے کہ دفعتاً ایسا بہت کم دیکھنے میں آتا ہے -

انسان اپنے مخفی اثرات کا بھی احساس نہیں کرتا - اسکے جسم کے ذرے رفتہ رفتہ بدلتے رہتے ہیں ' اور اوسکی عمر آہستہ آہستہ گذرتی جاتی ہے - مگر وہ ہوشیار نہیں ہوتا - یہاں تک کہ قبر کا دہانۂ خاک اسکے لیے کھل جاتا ہے اور آواز آٹھتی ہے :

الھکم التکاثر حتی زرتم	کثرت لذائذ و فوائد دنیوی کی غفلت نے
المقابر کلا سوف تعلمون	تمہیں بیدار ہونے نہ دیا ' یہاں تک کہ
ثم کلا سوف تعلمون !	قبروں کا چہرہ تمہیں نظر آ گیا !

لیکن فطرۃ الٰہی سب کی تربیت کرتی ہے - اگر جسم کیلیے دن اور رات ہیں ' اگر آنکھ کیلیے خواب و بیداری ہے ' اگر اعضاء کیلیے سکون و حرکت ہے ' تو روح بھی ان انعامات الٰہیہ کی سب سے زیادہ مستحق ہے - وہ پھول کی سیج پر مست خواب رہتا ہے ' اسی حالت غفلت میں دفعتاً رات کا پردہ پھٹتا ہے اور روح بیدار ہو جاتی ہے -

لیکن تمہاری طرح تمہاری روح مرغ سحر کی آواز اور بانگ موذن سے بیدار نہیں ہوتی - وہ بہت سوتی ہے ' اور سخت غفلت کی نیند سوتی ہے ' اسلیے اوسکے جگانے کیلیے بجلی کی کڑک ' بادل کی گرج ' اور دھماکے کی آواز کی ضرورت ہوتی ہے - بجلی چمکتی ہے ' بادل گرجتے ہیں ' طوفان اُمنڈتا ہے ' آندھی چلتی ہے ' زلزلہ آتا ہے ' زمین پھٹتی ہے ' تب کہیں جاکر وہ بیدار ہوتی ہے - اور اگر نہیں بیدار ہوتی ' تو پانی کے ساتھ بہہ جاتی ہے ' آندھی کے ساتھ اُڑ جاتی ہے ' زمین کی زلزلہ انگیز لرزش کے ساتھ پیوند خاک ہو جاتی ہے :

حتی اذا جاء امرنا و فار التنور '	یہاں تک کہ جب ہمارے قانون
قلنا احمـل فیھـا من کل	تعذیب و انقلاب کا وقت آ گیا
زوجین اثنتین و اھلک الا من	اور عذاب کے تنور نے جوش مارا
سبــق علیــه الـقــول -	تو قوم نوح کی ہلاکت کا سیلاب

بہہ اُٹھا - اور ہم نے نوح کو حکم دیا کہ اپنے لیے کشتی طیار کرو !

فارسلنا علیھم ریحـا صرصرا	پس ہم نے اونکے اوپر آندھی
فی ایام نحسات لنذیقھم عذاب	بھیجی جو ہلاکت کے برے
الخزی فی الحیوۃ الـدنیا -	دنوں میں نمودار ہوئی ' تاکہ

اُنھیں ناکامی و ذلت کے عذاب کا مزا اسی زندگی میں چکھا دیں -

و اخذت الذین ظلموا الصیحة	اور جن لوگوں نے ظلم کیا تھا '
فاصبحوا فی دیار ھم جثمین -	اونکو ایک ناگہانی کڑک نے

پکڑ لیا ' وہ اپنے گھروں میں بیٹھے کے بیٹھے ہی رہ گئے !

(کون و فساد روحانی)

کون و فساد کا یہی دائمی عمل معتقدات و روحانیات میں بھی نظر آتا ہے - ایک عقیدہ قائم ہوتا ہے ' تو دوسرا بدل جاتا ہے - توحید نور افگن ہوتی ہے ' تو شرک کی تاریکی مٹ جاتی ہے - دل میں ایک گھر کرتا ہے ' تو تین کو اوس سے نکلنا پڑتا ہے -

یہ روحانی تغیرات ہمیشہ ہوتے رہتے ہیں ' لیکن صرف انسان کی فطرۃ صالحہ ہی کو اسکا احساس ہوتا ہے - وہ اونکے نتائج

(صفحۂ ۱۳ کا بقیہ مضمون)

رہ سکتی ہے - اسلام دنیا میں حق و صداقت کی اشاعت کیلیے آیا تھا ' لیکن حق و صداقت کا میدان صرف جہاد ہی کے ذریعہ سے فتح ہو سکتا تھا ' اور صبر جہاد کی حقیقت کیلیے اصلی شرط ہے ' پس اُس نے ہمیشہ حق و صبر کو لازم و ملزوم قرار دیا :

والعصر ' ان الانسان لفی	زمانہ اور اسکے حوادث و نتائج شاہد
خسر ' الا الذین آمنوا	ہیں کہ انسان کی قوتیں اور انسان
و عملو الصالحـــات وتوا	کے تمام اعمال بڑے ہی گھاٹے ٹوٹے میں
صوا بالحق وتواصو بالصبر !	رہتے ہیں اور صرف رہی انسان کامیاب

ہوتے ہیں جنھوں نے اپنے اندر یقین پیدا کیا ' اور اپنے عمل کو صالح رکھا ' نیز باہم حق کی وصیت کی اور صبر کی طرف ایک دوسرے کو بلایا

کو چاند اور سورج میں ڈھونڈھتي ھے مگر نا کامیاب ھوتي ھے ' اور یہي نا کامیابي اوسکا گنجینۂ مراد ھے :

فلما رای القمر بازغا قال ھذا ربي' فلما افل قال لئن لم یھدني ربي لاکونن من القوم الظالمین - فلما راء الشمس بازغۃ قال ھذا ربي' ھذا اکبر - فلما افلت قال یقوم اني بري مما تشرکون - (انعام : ۷۷)	جب چاند کو چمکتے ھوے دیکھا تو کہا یہ میرا خدا ھے - لیکن جب وہ ڈوب گیا تو اوسکي فطرۃ صالحہ بول اٹھي : اگر میرا خدا مجھے ھدایت نہ کرتا تو میں راہ ھدایت سے بھٹک جاتا - پھر جب سورج کو چمکتے دیکھا تو کہا یہ میرا خدا ھے' یہ سب سے بڑا ھے - لیکن جب وہ بھي غروب ھوگیا' تو اوس نے کہا : لوگو! میري جستجو ان جلوں

میں گم نہیں ھوسکتي - میري فطرۃ صالحہ نے حقیقت تک مجھے پہنچا دیا ھے - میں اوس چیز سے علحدہ ھوتا ھوں جسکو تم شریک خدا بناتے ھو !

لیکن ان تغیرات سے عام طور پر لوگ اوس وقت تک بیخبر رھتے ھیں' جب تک کہ زلزلے کا ایک دھکا ارنکو ھوشیار نہیں کردیتا - پس حرکت روحاني تو برابر جاري رھتي ھے' مگر جمود و غفلت انسان کي آنکھوں پر پردے ڈالدیتي ھے' اور وہ حرکت کے نتائج پر غور نہیں کرسکتا - اسي غفلت اور مدھوشي کے عالم میں اچانک ایک پر ھیبت اور زلزلہ انگیز آواز سنتا ھے :

جاء الحق و زھق الباطل ان الباطل کان زھوقا !	حق آیا اور باطل مٹ گیا' باطل مٹنے ھي کے لیے تھا -

وہ گھبرا کے آنکھہ کھولتا ھے' اور اوسکو نظر آتا ھے کہ جو گھر تین سو ساٹھہ تصویروں سے سجایا گیا تھا' اوس کي زینت کیلیے صرف ایک ھي قندیل کافي ھے :

اللہ نور السموات و الارض	خدا ھي کي ذات آسمان و زمین کا اصلي نور ھے !

(کون و فساد یا اصلاح و افساد)

تم نے دیکھا ؟ مادیات میں' معتقدات میں' روحانیات میں' اخلاق و عادات میں' کس ترتیب و انتظام کے ساتھہ عمل کون و فساد جاري ھے ؟ اصلاح و افساد کیونکر دست و گریباں ھیں ؟ نور و ظلمت کسطرح ھم آغوش ھیں ؟ خیر و شر کس درجہ مخلوط ھیں ؟ اصلاح کو افساد اور افساد کو اصلاح کیونکر مستلزم ھے ؟

پس تم جس چیز کو " اصلاح " کہتے ھو' دوسرا اوسیکو " افساد " کہہ سکتا ھے ' چنانچہ فرعون نے کہا :

و قال فرعون ذروني اقتل موسی و لیدع ربہ اني اخاف ان یبدل دینکم او ان یظھر في الارض الفساد (مومن : ۲۷)	فرعون نے کہا : مجھکو چھوڑ دو کہ موسی کو قتل کردوں' اور وہ اپنے خدا کو اپني مدد کیلیے بلاے - میں ڈرتا ھوں کہ وہ تمھارا دین نہ بدل دے' یا یہ کہ زمین میں فساد نہ پھیلاے -

فرعون نے حضرۃ موسی پر فساد پھیلانے کا الزام لگایا حالانکہ حضرۃ موسی کي ساري دعوۃ اسي لیے تھي کہ وہ فرعون کو مفسد قرار دیتے تھے اور اسکے افساد سے دنیا کو نجات دلانا چاھتے تھے - منافقین سے کہا گیا :

لا تفسدوا في الارض	زمین میں فساد نہ کرو !

انھوں نے جواب دیا :

انما نحن مصلحون	ھم تو اصلاح کرنے والے ھیں - مفسد کیسے ھوسکتے ھیں ؟

لیکن با اینھمہ اختلاط و التباس' افساد و اصلاح میں ایک حد فاصل بھي ھے :

مرج البحرین یلتقیٰن بینھما برزخ لا یبغیٰن (الرحمن : ۱۸)	خدا نے کھارے اور میٹھے دریاؤں کے پاني کو باھم ملا کر بہایا' پھر بھي ان دونوں کے درمیان ایک حد ھے - جس سے آگے نہیں ھوسکتے -

ایک دوسرے کي حد میں داخل ھوکر انسان اس پردے کو اٹھانا چاھتا ھے' پھر بھي حقیقت بے نقاب نہیں ھوتي' اسلیے مفسد و مصلح کي حقیقي تمیز صرف خدا ھي کر سکتا ھے' جس نے اس پردے کو قائم کیا ھے :

و اللہ یعلم المفسد من المصلح -	خدا ھي مفسد کو مصلح سے جدا کرتا اور اسکا علم رکھتا ھے -

تم نے اصلاح و افساد کو دیکھا' لیکن تم غور سے نہ دیکھہ سکے' کیونکہ اون پر پردے پڑے ھوے تھے' تمکو اور زیادہ غور سے دیکھنا چاھیے' کیونکہ وہ ایات الھي ھیں :

و من آیاتہ منامکم باللیل و النھار و ابتغاء کم من فضلہ (روم : ۲۲)	اور خدا کي آیات میں سے تمھارا رات کا سونا' اور دن کو خدا کے احسان کي تلاش کرنا ھے -

لیکن اس آیت کے اختلاف کے اندر اس سے بھي زیادہ محیر العقول آیت الھي ھے :

ان في اختلاف اللیل و النھار و ما خلق اللہ في السموات و الارض لایات لقوم یتقون -	رات دن کے اختلاف اور تمام عالم کائنات کے اختلافات کے اندر ارباب تقوی کیلیے بڑي ھي نشانیاں ھیں -

اسلیے خدا نے اصلاح و افساد سے زیادہ اختلاف اصلاح و افساد کو اپني قدرت کاملہ کا مظہر بنایا ھے :

یمحو اللہ ما یشاء و یثبت و عندہ ام الکتاب -	خدا جس چیز کو چاھتا ھے مٹاتا ھے' اور جس چیز کو چاھتا ھے قائم کرتا ھے' اور اوسیکے پاس ام الکتاب ھے -

عالم کائنات اسي ام الکتاب کا ایک ورق ھے' اس کتاب کو اولٹو تو تمکو اول ھي صفحے پر نظر آئیگا کہ دنیا ایک قانون فطري اور ایک نظام الھي کي تابع ھے' اور اس سے سرمو تجاوز نہیں کر سکتي - اصلاح و افساد بلکہ تمام نظام عالم اسي قانون پر چل رھا ھے - تم کو یہ دقیق حقیقت نظر نہیں آتي تھي' اسلیے خدا نے خود ھي اسکي تفسیر بھي کردي :

لا الشمس ینبغي لھا ان تدرک القمر و لا اللیل سابق النھار و کل في فلک یسبحون -	نہ سورج کو یہ حق حاصل ھے کہ چاند کو پالے' نہ رات دن سے پہلے آسکتي ھے' سب اپنے دائرہ و محور میں گھوم رھے ھیں -

(جزئیات اصلاح و افساد)

تم کس آساني سے کہدیتے ھو کہ یہ افساد ھے' یہ اصلاح ھے - زید مفسد ھے' عمر مصلح ھے - لیکن تم کو اب معلوم ھوا ھوگا کہ اصلاح و افساد کا ایک قانون ھے' وہ ایک نظام خاص کا منبع ھے' اسلیے تمکو بے پروائي کے ساتھہ کسیکو مصلح و مفسد کے خطاب دینے میں تامل کرنا چاھیے' اور سب سے پہلے ایک منطقیانہ ترتیب کے ساتھہ اصلاح و افساد کي حقیقت متعین کرلیني چاھیے -

قرآن حکیم میں اس حقیقت کو ذیل کے عنوانات کے تحت میں واضح کیا ھے :

(۱) جزئیات افساد و اصلاح اور اونکے آثار و علائم کي تعیین و تشخیص -

(۲) اصلاح و افساد یا خیر و شر دنیا میں مخلوط اور بالکل ملے جلے ھیں' لیکن اصلاح افساد پر' خیر شر پر' کماً و کیفاً غالب

ہے - یعني بلحاظ حقیقت کے بھي ' بلحاظ وجوہ کے بھي ' اور بلحاظ نتائج کے بھي -

(۳) ان دونوں کے درمیان ایک حد فاصل ہے ' جو ایک کو دوسرے سے ممتاز کردیتي ہے -

(۴) اصلاح و افساد کا توازن طبعئ صرف دین الہي کے ذریعہ سے قائم رہ سکتا ہے -

(۵) لیکن اس توازن کے قائم رکھنے کیلیے جزئیات عمل میں مصالح عامہ کا لحاظ ضروري ہے -

(۶) اعمال صالحہ کي ایک محدود زندگي ہے ' اور وہ جسمانیات کي طرح صحت و مرض یعني اصلاح و افساد سے گھري ہوئي ہے -

(۷) جمہوریت صالحہ اور اجتماعي قوت عادلہ اسکو امراض سے محفوظ رکھتي ہے اور اصلاح کو ترقي دیتي ہے -

اب ان تمام مراتب پر بہ ترتیب غور کرنا چاهیے -

(بعض ابتدائي جزئیات)

(۱) چور چوري کرتا ہے - ایک کا گھر برباد ہوتا ہے ' لیکن خود چور کا گھر آباد ہوجاتا ہے - اسلیے یہ افساد بھي ایک دوسري صورت میں اصلاح ہے - بااینہمہ اسکو ہر شخص افساد کہتا ہے - حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں پر جب مصر میں پیمانہ کي چوري کا الزام لگایا گیا تو انہوں نے کہا :

تاللہ لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض و ما کنا سارقین (یوسف ۷۳)	خدا کي قسم تملوگ جانتے ہو کہ ہم اسلیے یہاں نہیں آئے کہ زمین میں فساد کریں اور ہم چور نہیں ہیں -

(۲) ایک شخص اس سے بھي زیادہ ترقي کرتا ہے ' اور محدود چوري کي جگہ ڈاکے ڈالتا ہے - اس سے اگرچہ لٹنے والونکي بستي بالکل لٹ جاتي ہے ' مگر لوٹنے والوں کا گھر مال و دولت کي کان بھي بن جاتا ہے ' پس اسمیں افساد کے ساتھہ اصلاح بھي ہے ' مگر انبیاء کرام اسکو مایۂ فساد کہتے ہیں - حضرۃ لوط علیہ السلام نے اپني قوم سے کہا :

ائنکم لتاتون الرجال و تقطعون السبیل و تاتون في نادیکم المنکر (عنکبوت : ۲۸)	تم فعل خلاف وضع فطري کرتے ہو ' ڈاکہ ڈالتے ہو ' اور اپني مجلسوں میں بد اخلاقیوں کے کام کرتے ہو -

یہ فساد ایسا عظیم تھا کہ بالاخر حضرۃ لوط سے دیکھا نہ گیا ' اور وہ بیقرار ہوکے پکار اٹھے :

رب انصرني علی القوم المفسدین	خدا یا مجکو اس مفسد قوم کے مقابلے میں نصرت دے !

(۳) ایک شخص غیر فطري طریقوں سے لذت نفساني حاصل کرتا ہے ' اور اسکو اپنے نفس کي بھلائي اسي میں نظر آتي ہے ' وہ اسکو فلسفۂ عیش و امید کے لقب سے یاد کرتا ہے ' لیکن تمہیں معلوم ہے کہ یہ کیسا مفسدانہ فلسفہ ہے جو حفظ صحت کو ' نسل کو ' مال و دولت کو ' انسان کے قواے طبعي کو یکسر برباد کردیتا ہے ؟ انہي نتائج مہلکہ کے لحاظ سے ایک پیغمبر خدا نے بے اختیار ہوکر کہدیا تھا :

رب انصرني علی القوم المفسدین	خدا یا مجکو مفسد لوگوں پر نصرت عطا کر !

(۴) ایک حکومت ' ایک قوم کي حریت و ازادي سلب کرلیتي ہے ' اُس سے غلاموں کي طرح کام لیتي ہے ' اسکي قوت کو فنا کردیتي ہے ' اسکي اخلاقي طاقت کو برباد کردیتي ہے ' اوسکا یہ عمل باطل یقلم سرچشمۂ فساد ہے ' لیکن وہ کہتي ہے کہ میں اپني قوم کي اصلاح کرتي ہوں اور اسیکي اصلاح و عروج

کیلیے دوسري قوم کو اپنا غلام بناتي ہوں - پس جو شخص اس حکومت کے خلاف جہاد کرتا ہے ' وہ اوسکو مفسد قرار دیتي ہے ' لیکن تم کو معلوم ہے کہ خدا اوسکو کیا کہتا ہے ؟

ان فرعون علا في الارض وجعل اهلها شیعا یستضعف طائفة منهم یذبح ابناء هم و یستحي نساء هم - انه کان من المفسدین (قصص)	فرعون نے مصر میں سر کشي کا بڑا هي سر اٹھایا تھا - اس نے رعایا کو کمزور کرنے کیلیے گروہ در گروہ کردیا - اون میں سے ایک گروہ کو کمزور کرنا چاهتا تھا ' وہ اون کے بچوں کو ذبح کرتا ' اونکي عورتوں کو بے عصمتي کیلیے چھوڑ دیتا ' بلا شبہ وہ فساد کرنے والوں میں سے تھا -

(۵) ایک شخص علمي قوت سے قوا میں تغیر پیدا کرنا چاهتا ہے ' کیمیاء بناتا ہے ' جادو سے اشیاء کي صورت بدل دیتا ہے ' اور اون اصول کي مخالفت کرتا ہے جن پر دنیا خدا کے حکم سے چل رهي ہے - تمکو یہ فعل کیسا عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے ؟ لیکن کیا خدا کي قدرت بھي اسکو پسند کرتي ہے ؟

فلما القوا قال موسی ما جئتم به السحر ان اللہ سیبطله ' ان اللہ لا یصلح عمل المفسدین (یونس ۸۲)	جب جادو گروں نے اپني رسیاں پھینکیں تو موسی نے کہا تم نے جس چیز کو نمایاں کیا ہے خدا اسکو باطل کردیگا ' خدا مفسدین کے اعمال کو کبھي صلاح نہیں دیتا -

(۶) جو شخص دنیا میں صرف غلبۂ و قہر اور جبر و استبداد کو پھیلانا چاهتا ہے ' وہ مفسد ہے ' اور اُسکے یہ اعمال مفسدانہ ہیں :

تلک الدار الاخرة نجعلها للذین لا یریدون علواً في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقین (قصص : ۸۳)	یہ آخرت کا گھر هم صرف اُنهي لوگوں کیلیے بنائینگے ' جو نہ تو خدا کي زمین میں بڑائي اور سرکشي کرنا چاهتے ہیں ' اور نہ هي زمین کا فساد انہیں پسند ہے - اور انجام کار انهي لوگوں کیلیے ہے جو متقي ہیں -

(۷) ایک شخص کے پاس بہت دولت ہے ' اُسکي ضرورتوں سے بہت روپیہ بچ رہتا ہے ' دوسرے انسان محتاج ہیں ' اُنکي حالت کے اصلاح کي ضرورت ہے ' مگر وہ شخص اپنے خزانہ کو مقفل رکھتا ہے ' اور خدا کے بندوں کیلیے خدا هي کي بخشي ہوئي دولت میں سے کچھہ نکالنا نہیں چاهتا :

واحسن کما احسن اللہ الیک ولا تبغ الفساد في الارض ان اللہ لا یحب المفسدین (قصص ۱۷)	اے قارون ! انسانوں پر احسان کر جیسا کہ خدا نے تجھپر احسان کیا ہے ' اور زمین میں فساد نہ پھیلا ' خدا فساد کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا -

(۸) ایک راست باز جماعت حج کیلیے سفر کرتي ہے ' دنیا میں نیکي پھیلانے کیلیے اوٹھتي ہے ' دنیا کو نور ایمان سے منور کرنا چاهتي ہے ' مگر ایک قوم اُسکو روکدیتي ہے ' اوسکي راہ میں رکاوٹ پیدا کرتي ہے ' اُس قوم کي یہ روش انسان کے حقوق کي پامالي ہے اور نیکي کیلیے هلاکت ہے ' اسلیے وہ بھي مفسد ہے :

الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ زدناهم عذاباً فوق العذاب بما کانوا یفسدون (نحل ۹۰)	جن لوگوں نے کفر کیا اور خدا کي راہ سے مسلمانوں کو روکدیا ' هم اُنکے عذاب پر عذاب بڑھائینگے ' اسلیے کہ وہ فساد کرتے تھے -

(۹) جو شخص انسان کي بوئي ہوئي کھیتیوں کو پامال کردیتا ہے ' اُسکے مویشیوں کو زہر دیتا ہے ' انسان کے لگاے ہوے درختوں کو کاٹ ڈالتا ہے ' اسکي رزق اور محنت پر دست اندازي کرتا ہے ' وہ بھي مفسد ہے :

و اذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها و يهلك الحرث والنسل و الله لا يحب الفساد (بقره : ٥٠٢)

وہ اللہ کي زمين ميں اصلاح کيليے بلکه فساد پهيلانے کيليے قدم اٹهاتا هے ' تاکه زراعت اور نسل کو هلاکت کردے ' وہ مفسد هے اور خدا فساد کو پسند نہيں کرتا -

(١٠) ايک شخص باپ کي نا فرماني کرتا هے ' ماں کا کہنا نہيں مانتا ' بهائي کي مدد نہيں کرتا ' تعلقات رحمي کو منقطع کرديتا هے ' خانه جنگي شروع هوتي هے اور نظام خانگي درهم برهم هوجاتا هے ' اسليے وہ مفسد هے :

يقطعون ما امر الله به ان يوصل و يفسدون في الارض اولئك هم الخسرون (بقره : ٢٠)

خدا نے جس چيز کے جوڑنے کا حکم ديا هے ' اسکو کاٹ ديتے هيں ' اور زمين ميں فساد پهيلاتے هيں ' وهي لوگ هيں که نامراد و ناکام رهينگے -

فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و تقطعوا ارحامکم ؟ (محمد : ٢٢)

تو پهر کيا تم چاهتے هو که زمين ميں فساد پهيلاؤ اور خدا کے قائم کيے هوے رشتوں کو قطع کرو ؟

(١١) توحيد اصلاح کا اصلي منبع هے ' اسليے جو شخص مشرک هے وہ سب سے بڑا مفسد هے :

و ما من اله الا الله و ان الله لهو العزيز الحکيم - فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين - (آل عمران : ٥٦)

خدا کے سوا کوئي معبود نہيں ' اور بلا شبه خدا هي کي ذات هے جو عزيز و حکيم هے - پهر اگر تم اسي کے نہيں آگے جهکتے اور اپني غير انساني پرستش گاهوں کو نہيں چهوڑتے هو تو يقين کرو که اسکا نتيجه تمهارے هي آگے آئيگا ' اور خدا مفسدوں سے خوب واقف هے -

(١٢) ايک پيمانه عدل قائم هو جاتا هے ' اور دنيا کے سامنے اصلاح کا دروازہ کهل جاتا هے ' مگر ايک تاجر اوس پيمانه کے برابر نہيں ديتا ' وہ فساد کرتا هے ' اور بعد اصلاح کے افساد کرتا هے ' اسليے ايک پيغمبر پکارتا هے :

فاوفوا الکيل و الميزان و لا تبخسوا الناس اشياءهم و لا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها (اعراف ٨٣)

پيمانے اور ترازو کو پورا کرکے تولو ' اور لوگوں کو اونکي چيزيں کم نه دو ' زمين ميں اصلاح کے بعد فساد نه پهيلاؤ -

(١٣) مذهب ميں ثابت قدم رهنا اصلاح کي تکميل هے ' اور تذبذب و ضعف اعتقاد فتنه و فساد کي روح رواں - حضرت موسى عليه السلام نے توحيد کي تعليم دي ' مگر اونکو معلوم تها که يه عقيده ابهي راسخ نہيں هوا هے اسليے شرک کا خوف هے ' پس حضرت هارون کو نصيحت کي :

و قال موسى لاخيه هارون اخلفني في قومي و اصلح و لا تتبع سبيل المفسدين (اعراف : ١٣٨)

موسى نے اپنے بهائي هارون سے کہا : قوم کي هدايت کيليے ميرے خليفه بن جاؤ ' اصلاح کرو ' اور مفسدين کا اتباع نه کرو جو بنکر پهر بگڑجاتے هيں -

(١٤) انفاق مال يعني صدقة و زکوة اور خيرات و بخشش سے دنيا کي اصلاح هوتي هے اسليے بخل افساد هے :

و منهم من عهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن و لنکونن من الصلحين - فلما آتيهم من فضله بخلوا به ' و تولوا وهم معرضون (توبه : ٧٦)

اور بعض اون ميں سے وہ لوگ هيں جنهوں نے خدا سے عهد کيا که اگر هم کو مال و دولت عطا کريگا تو هم تيري راہ ميں خرچ کرينگے ' اور اسطرح صالحين ميں سے هوجائينگے ' پهر جب خدا نے اونکو مال ديا تو محبت مال ميں خدا کو بهول کر بخل کرنے لگے -

(١٥) تمام اهل مذاهب اپنے اعمال و عقائد کو ذريعه اصلاح و ارشاد سمجهکے بجا لاتے هيں ' ليکن هر وہ عمل جو تعليمات اسلاميه کے مخالف هے ' افساد هے - گرفتاران عذاب پکارتے هيں :

ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي کنا نعمل (فاطر: ٣٥)

خدا يا هم کو جهنم سے نکال که هم صالح اعمال بجا لائيں ' وہ نہيں جنکو پہلے صالح کام سمجهکر کرتے تهے بلکه وہ جو في الحقيقت اصلاح هے -

(١٦) افساد بجاے خود افساد هے ' ليکن اسکے ليے گروہ بندي کرنا اور اجتماعي قوت پيدا کرنا دوسرا فساد هے ' چنانچه خدا نے مفسد گروهوں کا خاص طور پر ذکر کيا :

و کان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض و لا يصلحون -

شهر ميں نو گروہ تهے جو زمين ميں فساد پهيلاتے تهے ' اور اصلاح نہيں کرتے تهے -

ذوالقرنين سے لوگوں نے استدعا کي :

قالوا يا ذالقرنين ان ياجوج و ماجوج مفسدون في الارض - (کهف : ٩٣)

اون لوگوں نے کہا اے ذوالقرنين ياجوج و ماجوج کا گروہ زمين ميں فساد کرتا هے -

ان کے علاوہ فساد کے اور بهي بے شمار جزئيات هيں جو اصولاً انهي کے تحت ميں داخل هوسکتے هيں - خدا نے لفظ فساد کے ساتهه اگرچه اونکا ذکر نہيں کيا ليکن وہ سب سرچشمهٔ فساد هيں - شراب خواري ' قمار بازي ' سود خواري ' وغيرہ کو خدا نے رجس يعني ناپاکي کہا هے ' ليکن يه بهي فساد کي مختلف تعبيريں هيں ' کيونکه هر گناہ کي ترکيب فساد کے خمير هي سے هوتي هے - الله تعالى نے تمام ابواب فساد کا جزئياً وکلياً قرآن ميں ذکر کيا هے ' ليکن مفسدين کي کوئي خاص دنيوي علامت نہيں بتلائي جو اونکے اعمال کي عکسي تصوير يا اونکا پرتو هو ' پس وہ صرف اپنے اعمال هي سے پہچانے جاسکتے هيں - فساد در اصل عدم محض و تيرگي خالص کا نام هے ' اور تاريکي ميں صرف تاريکي هي نظر آتي هے - البته افساد کے نتائج نهايت عبرت انگيز طريقے سے بيان فرمائے هيں اور قرآن حکيم کا اصولي طرز بيان يهي هے که وہ نتائج و خواص اعمال پر سب سے زيادہ زور ديتا هے اور اسي کے اندر انکے تمام اطراف نظر و بحث آجاتے هيں -

مگر نتائج افساد بهي کوئي وجودي چيز نه تهي جسکو اجسام کي طرح دکهلا ديا جاتا ' اسليے اوس ميں بهي تعداد و امتياز کو ملحوظ نہيں رکها هے ' بلکه ايک هي عبرت انگيز بربادي مختلف هلاکتوں کي صورت ميں جلوہ گر هوتي هے - [البقية تتلى]

(بقيه مضمون صفحه ٢٠ کا)

[١٠]

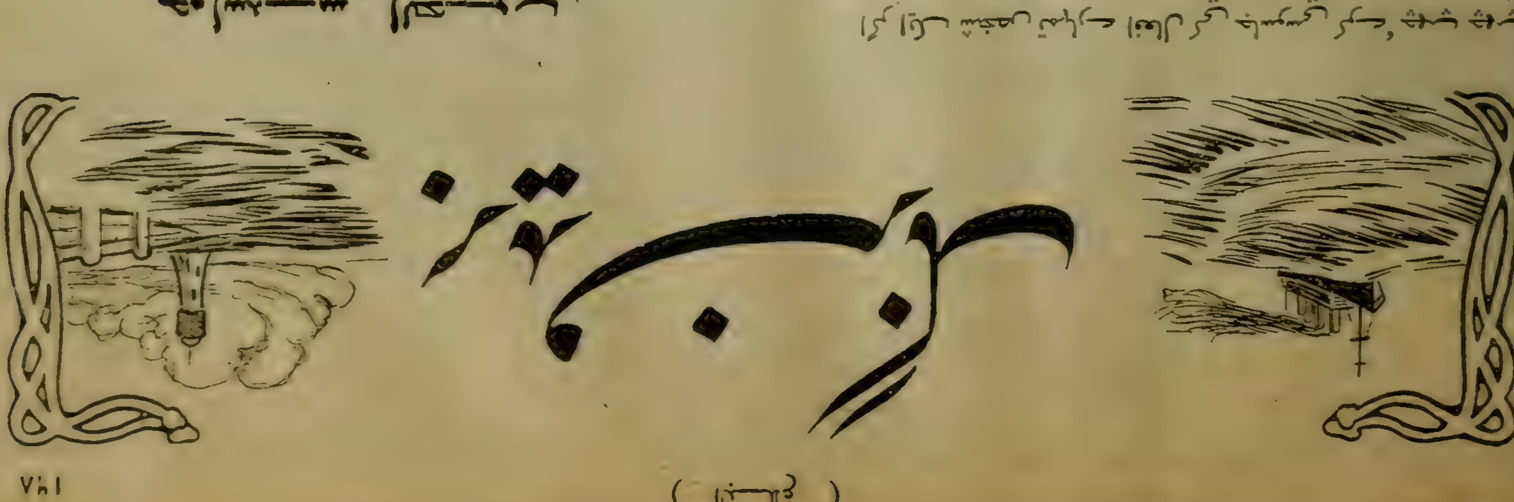
دوسرے دن ميجر استوارت نے اپنے دوست کو ايک تار دکهلايا جو لندن سے آيا تها اور جسميں اسکي بهن نے لکها تها که ميں بيمار هوں فوراً چلے آؤ - ميجر نے اس عارضي جدائي پر سخت افسوس ظاهر کيا اور کہا که عنقريب واپس آؤنگا -

ميجر استوارت ١٥ - اپريل کو برلن گيا تها اور ١٥ - دسمبر کو واپس روانه هوا - يعني ايک توپ کے دهانه کا صرف پيمائشي عدد معلوم کرنے کيليے اس نے کامل نو ماہ صرف کيے !

ميجر برلن سے روانه هوکر سيدها پيرس پہنچا ' اور جنرل بلو اور وزير نظارۂ جنگ سے ١٩ - دسمبر کو ملاقات کي - اس ملاقات سے ايک هفته کے بعد يعني ٢٦ دسمبر کو حکومت فرانس نے فيصله کيا که جنگي طياروں کيليے ايک نئي رقم منظور کي جاے ' اور فرانسيسي توپوں کي تجديد و ترقي کيليے نئے ساز و سامان عمل ميں آئيں - اس تجديد کا سب سے بڑا نتيجه فرانس کي مشهور ٧٥ مليميٹر والي توپ هے -

دو ماہ کے بعد حکومت جرمني نے معلوم کر ليا که فرانس نے نئي طياريان شروع کردي هيں ' اور جرمني کي ٧٥ مليميٹر والي توپ کا جواب طيار کر رها هے -

[illegible]



موجودہ جنگ یورپ میں اگر جرمنی کے حیرت انگیز سامان جنگ کے مقابلے میں کسی اسلحہ کا نام لیا گیا ہے تو وہ فرانس کی سب سے بڑی توپ ہے جسکا دہانہ ۷۵ ملی میٹر کا بیان کیا جاتا ہے' اور جو اسی نام سے مشہور ہوگئی ہے - ذیل کی سرگذشت سے معلوم ہوگا کہ حکومت فرانس کو اس توپ کی ایجاد کا خیال کیونکر پیدا ہوا؟

[۳]

سنہ ۱۸۹۶ کا موسم بہار ابھی شروع ہی ہوا تھا' کہ گورنمنٹ فرانس کو جرمنی کی ایک جدید جنگی ایجاد کی خبر ملی - معلوم ہوا کہ بعض جرمن کارخانوں نے ایک ایسی نئی توپ ایجاد کی ہے جو اُن تمام توپوں سے زیادہ تیز چلنے والی اور زیادہ مہلک آتشباری کرنے والی ہے جو اس وقت تک ایجاد ہوچکی ہیں - فرانس کی نظارت جنگ نے اسکی تحقیقات کرنی چاہیے - اسی زمانے میں انگلستان کا ایک فوجی افسر میجر استوارٹ سیر و سیاحت کیلیے فرانس گیا تھا اور انگلستان کے اخبارات نے کسی واقعہ کے ضمن میں اسکی سراغرسانی کی قابلیتوں کی تعریف کی تھی - گورنمنٹ فرانس نے میجر مذکور کی خدمات حاصل کرلیں' اور اس عجیب توپ کی خفیہ تحقیقات کا کام اُسی کے سپرد کردیا -

میجر استوارٹ ہر طرح اس کام کیلیے موزوں تھا - جرمن زبان نہایت فصاحت سے بولتا تھا' توپ سازی اور آلات توپ کی ایجادات کے فن سے بھی اسے بڑی دلچسپی رہی تھی - بلکہ ایک حد تک اس فن کا ماہر تھا -

سب سے بڑی بات یہ کہ وہ باپ کے طرف سے گو انگریز تھا' مگر ماں فرانسیسی تھی' اور اسلیے اسکی رگوں میں فرانسیسی خون موجود تھا - اس قسم کے تمام کاموں میں سب سے زیادہ ضرورت تحریک جذبات کی ہوتی ہے - فرانسیسی تعلق کی وجہ سے وہ فرانس کی قومی خدمت' اپنے قومی جذبات صرف کرکے کرسکتا تھا -

اس سے بھی بڑھکر یہ کہ وہ ایک زمانے میں مشرقی افریقہ کی سیاحت کرچکا تھا - مشرقی افریقہ جرمنی کے ماتحت ہے اور ایک خالص جرمن نو آبادی ہے - یہاں وہ عرصہ تک شہر دمار میں ہیرے کی کانوں کی تفتیش کا کام کرتا رہا - بہت سے قیمتی پتھر اس نے دریافت کیے' اور اس دریافت کے ذریعہ تمام جرمنی میں شہرت حاصل کرلی - حتی کہ بعض اخبارات نے اسکے حالات زندگی شائع کیے' اور بڑے بڑے امرا اور سرمایہ داروں نے خط و کتابت کی -

غرضکہ ان تمام وجوہ سے میجر استوارٹ کا انتخاب ایک بہترین انتخاب تھا - میجر نے جرمنی کے بڑے بڑے آدمیوں کے نام چند تقریبی خطوط بھی حاصل کرلیے' اور تمام ضروریات کار فراہم کرکے برلن روانہ ہوگیا -

[۵]

برلن پہنچکر میجر استوارٹ ایک نہایت عالیشان ہوٹل میں مقیم ہوا' اور اپنے سابقہ تعلقات اور جدید تقریب و معرفی کے خطوط کے ذریعہ وہاں کی بڑی بڑی سوسائیٹیوں میں رسائی پیدا کرلی -

میجر استوارٹ کا اصلی مقصد توپ سازی کے کارخانوں علی الخصوص مشہور کارخانۂ کرپ کے اسرار و خفایا سے وابستہ تھا' اور اسمیں یا تو وہاں کے ملازموں سے مدد مل سکتی تھی' یا فوجی حلقہ کے کسی افسر سے - لیکن اس نے اپنی زندگی اور زندگی کی تمام صحبتوں کو ان دونوں جماعتوں سے ابتدا میں الگ رکھا تاکہ کسی قسم کا شبہ نہوسکے' اور زیادہ تر امرا و رؤساء کی صحبتوں میں اپنی آمد و رفت شروع کردی -

جب کچھہ عرصہ اس حالت پر گذر چکا' تو ایک قدم اور آگے بڑھایا' اور عام مجمعوں کی آمد و رفت شروع کی - اسطرح کے مجمعوں میں ہر طرح کے لوگ آیا کرتے ہیں' اور بلا سابقہ تعارف کے محض لہو پرستی و عیش دوستی کا رشتہ نئے نئے تعلقات پیدا کردیتا ہے -

ایک بیفکر اور دولت مند عیاش کی لا ابالانہ زندگی میں اس نے اپنے مقصود کی طرف تیز قدمی کی - وہ ہر روز بڑے بڑے تھیٹروں میں جاتا' کلبوں میں بالالتزام شریک ہوتا' قمارخانوں میں بڑی بڑی بازیاں لگاتا' گھنٹوں بیلرڈ کھیلتا' رقص و سرود کے تماشا گاہوں میں قیمتی سے قیمتی جگہ اسکے لیے ہمیشہ محفوظ رہتی - تاش کے پتوں میں اسکی زندگی کی سب سے بڑی محبوبیت تھی - وہ اکثر اپنے نئے دوستوں سے کہتا: " صبح کے بستر کی چاء اور رات کے لذیذ ڈنر سے مجھے محروم کردو' مگر ان محبوب پتوں کو میری نظروں سے اوجھل نہونے دو - انکی رفاقت میں ہارنا بھی ایک عیش بہشت ہے " تھوڑے ہی عرصہ کے اندر اسکی امیرانہ عیش پرستیوں کا چرچا جا بجا ہونے لگا' اور بہت سے فوجی افسروں اور فوجی کارخانوں کے متعلقین سے اسکی دوستانہ ملاقاتیں ہوگئیں -

وہ بلا ناغہ تھیٹر میں جاتا' اور جب تماشہ ختم ہو جاتا تو بعض فوجی افسروں کو اپنے ساتھہ ہوٹل میں لیجاتا اور ایک حاتمانہ فیاضی کے ساتھہ قیمتی سے قیمتی شراب پلاتا - طرح طرح کے تذکرے درمیان میں آتے' کبھی مشرقی افریقہ کے حالات بیان کرتا' کبھی جنوبی افریقہ کے قمارخانوں اور عیش کدوں کے افسانے سناتا' کبھی اُن بڑی بڑی بازیوں کے واقعات کہتا جو اس نے کارلو کے مشہور عالم قمار خانے میں لگائی تھیں -

[۶]

یہ تمام فوجی افسر بھی پرلے درجہ کے عیاش اور قمار باز تھے - انکے لیے ایک ایسے اجنبی مسافر کی صحبت جو اپنی دولت بلا دریغ لٹا رہا تھا' نعمت غیر مترقبہ تھی - وہ اپنی قسمت پر نازکرتے کہ بلا طلب و سعی ایک ایسی طلائی صحبت میسر آگئی ہے' جسکا کبھی انھیں تصور بھی نصیب نہ ہوا تھا - میجر استوارٹ بھی روز بروز اپنی فیاضی کا دام زیادہ پھیلاتا جاتا' اور ایک ایک نشست میں پانچ پانچ پونڈ خرچ کردیتا -

تھوڑے ہی دنوں میں میجر استوارٹ کو ان افسروں کے تمام حالات معلوم ہوگئے - اس نے دیکھا کہ سب کے سب قمار بازی میں مبتلا ہیں' اور جیسا کہ اس کا لازمی نتیجہ ہے' روز افزوں افلاس و فقر نے سب کو مصیبت زدہ بنا دیا ہے - ان میں سے چند آدمی ایسے تھے جو قمار بازی کو کسی علمی و اعدادی اصول پر منطبق کرنے کے خبط میں گرفتار تھے - انکا عقیدہ تھا کہ ایسے علمی اصول دریافت کیے جاسکتے ہیں جنکے معلوم ہو جانے کے بعد کبھی بازی غلط نہیں ہو سکتی اور کبھی آدمی ہار نہیں سکتا - انمیں سے ایک افسر تو اسکو علم الاعداد کا مسئلہ بتلاتا تھا - لیکن دوسرا مصر تھا کہ ریاضی سے اسے کوئی تعلق نہیں' اسکی کنجی قدیم زمانے کے مخفی علوم میں دریافت کرنی چاہیے - البتہ اس علمی ماتم میں سب یکساں شریک تھے کہ " افسوس سائنس نے سب کچھہ کیا لیکن ابتک جوے کے لیے کوئی علم صحیح دریافت نہ کرسکا "!

جب کبھی دنیا کی آیندہ علمی ترقیات کا موضوع بحث درمیان میں آتا تو وہ بالاتفاق کہتے : " مستقبل کے علمی عہد کا سب سے بڑا حکیم وہی ہوگا جو جوے کو ایک با قاعدہ فن بنا دے " میجر نے اپنے دوستوں کی اس کمزوری کو محسوس کر لیا' اور اسی پر اپنے نفوذ و اثر کی عمارت کھڑی کی - سب سے پہلے اس نے اس قسم کی روایتیں سنائیں جن میں بعض عجیب و غریب انسان کسی پر اسرار علم کے ذریعہ ہمیشہ جیتتے تھے اور کوئی انسے جیت نہیں سکتا تھا - اس نے اپنا چشم دید واقعہ بیان کیا کہ قمار خانہ کارلو میں ایک اسپینی سیاح نے دو ماہ تک قیام کیا اور تقریباً سو

[٧]

[٨]

[٦]

ھر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری ھے

رینلڈ کي مسٹریز اف دي کورٹ ف لندن

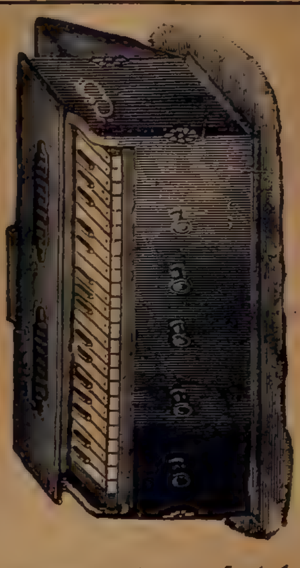
یہ مشہور ناول جو کہ سولہ جلدوں میں ھے ابھي چھپ کر نکلی ھے اور تھوڑي سي رھگئي ھے - اصلي قیمت کي چوتھائي قیمت میں دیجاتي ھے - اصلي قیمت چالیس ۴۰ روپیہ اور اب دس ۱۰ روپیہ - کپڑیکي جلد ھے جسمیں سنھري حروف کي کتابت ھے اور ۳۱۶ ھاف ٹون تصاویر ھیں تمام جلدیں دس روپیہ میں وي - پي اور ایک روپیہ ۱۴ - آنہ محصول ڈاک -

امپیریل بک ڈیپو - نمبر ۶۰ سریگوپال ملک لین - بئوبازار - کلکتہ

Imperial Book Depot, 60 Srigopal Mullick Lane, Bowbazar Calcutta.

نصف قیمت اور

تبلہ انعام



ھمارا سائنس فکسن فورٹ ھارمونیم سریلا اور مضبوط سب موسم اور آب و ھوا میں یکساں رھنے والا ھمارے خاص کارخانہ میں گواساں لکڑي سے طیار کیا ھوا ھے اسوجہ سے کبھي پوري قیمت اور کبھي نصف قیمت پر فروخت کرتے ھیں - ایک ماہ کیلیے یہ قیمت رکھي گئی ھے - ایک مرتبہ منگواکر آزمایش کیجیے - نہیں تو پھر آپکو افسوس کرنا پڑیگا - اگرچہ مال ناپسند ھوے تو تین روز کے اندر واپس کرنے سے ھم واپس کرلیویںگے - اس وجہ سے آپ دریافت کرلیجیے کہ یہ کمپني کسی کو دھوکا نہیں دیتي ھے - گرانٹي تین برس - سنگل ریڈ اصلی قیمت ۳۵ - ۴۰ - ۵۰ روپیہ - اور اسوقت نصف قیمت ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ روپیہ - و ڈبل ریڈ اصلي قیمت ۶۵ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ روپیہ - و نصف قیمت ۳۲ - ۳۵ - ۴۰ - ۴۵ روپیہ - ھر ایک باجہ کیواسطے مبلغ پانچ روپیہ پیشگي روانہ کرنا چاھیے اور اپنا پورا پتہ اور ریلوے اسٹیشن صاف صاف لکھنا چاھیے - ھر ایک سنگل ریڈ کے ساتھہ ایک کھوڑي اور ڈبل ریڈ کے ساتھہ ایک تبلہ و ڈگی انعام دیا جاریگا - ھندي ھارمونیم سکھچھا کا قیمت ایک روپیہ ھے -

نیشنل ھارمونیم کمپني ڈاکخانہ شملہ - کلکتہ

SALVITAE

یہ ایک اتنا مجرب دوا ان امراض کا ھے کہ جسکي وجہ سے انسان اپنی قدرتي قوت سے گرجاتا ھے - یہ دوا ان کھوئي ھوئي قوت کو پھر پیدا کردیتي ھے - قیمت ایک روپیہ -

ASTHMA TABLETS

کسی قسم کا دمہ اور کتنے ھي عرصہ کا ھو اگر اس سے اچھا نہ ھو تو ھمارا دمہ کھانسي کے لیے بھي مفید ھے - قیمت ایک روپیہ -

PILES TABLETS.

بواسیر خوني ھو یا بادي - بغیر جراحي عمل کے اچھا ھوتا ھے - قیمت ایک روپیہ -

S. C. Roy, M. A. Mfg. Chemists 36 Dharamtola Street, Calcutta

ھر قسم کے جنون کا مجرب دوا

اسکے استعمال سے ھر قسم کا جنون خواہ نوبتي جنون ' مرگي والا جنون ' غمگین رھنے کا جنون ' عقل میں فتور ' بے خوابي وغیرہ وغیرہ دفع ھوتي ھے - اور وہ ایسا صحیح و سالم ھوجاتا ھے کہ کبھي ایسا گمان تک بھي نہیں ھوتا کہ وہ کبھي ایسے مرض میں مبتلا تھا - قیمت في شیشي پانچ روپیہ علاوہ محصول ڈاک -

S. C. Roy, M. A. 167/3, Cornwallis Street, Calcutta.

امراض مستورات

کے لیے ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبھرائین

مستورات کے جملہ اقسام کے امراض - کا خلاصہ نہ آنا - بلکہ اسوقت درد کا پیدا ھونا - اور اسکے دیر یا ھرنیسے تشنج کا پیدا ھونا - اولاد کا نہونا غرض کل شکایات جو اندروني مستورات کو ھوتے ھیں - مایوس شدہ لوگونکو خوشخبري دیجاتي ھے کہ مندرجہ ذیل مستند معالجونکي تصدیق کردہ دوا کو استعمال کریں اور ثمرہ زندگاني حاصل کریں - یعني ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبھرائین استعمال کریں اور کل امراض سے نجات حاصل کرکے صاحب اولاد ھوں -

مستند مدراس شاھو - ڈاکٹر ایم - سي - ننجنڈا راؤ اول اسسٹنٹ کیمیکل اکزامنر مدراس فرماتے ھیں - " مینے اوبھرائین کو امراض مستورات کیلیے نہایت مفید اور مناسب پایا -

مس ایف - جي - ریلس - ایل - ایم - اینڈ - ایس - آر - سي - پي اینڈ ایس - سي گوشا اسپتال مدراس فرماتي ھیں :- " نمونے کي شیشیاں اوبھرائین کي اپنے مریض پر استعمال کرایا اور بیحد نفع بخش پایا " -

مس ایم - جي - ایم - براڈلي - ایم - ڈي - (برن) بي - ایس - سي - (لنڈن) سینٹ جان اسپتال ارکارکاڈي بمبئي فرماتي ھیں : " اوبھرائین جسکو کہ مینے استعمال کیا ھے " زنانہ شکایتوں کیلیے بہت عمدہ اور کامیاب دوا ھے " -

قیمت في بوتل ۲ روپیہ ۸ آنہ - ۳ بوتل کے خریدار کیلیے صرف ۶ روپیہ -

پرچہ ھدایت مفت درخواست آنے پر روانہ ھوتا ھے -

Harris & Co., Chemists, Kalighat Calcutta.



IMPERIAL FLUTE

بہترین اور نہایت لاجواب قیمت سنگل ریڈ ۱۴ - ۱۸ - ۲۰ روپیہ قیمت ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۸ - ۳۵ روپیہ

ھر درخواست کے ساتھہ ۵ روپیہ بطور پیشگي آنا چاھیے -

GANGA FLUTE

قیمت سنگل ریڈ ۱۳ - ۱۷ - و ۲۰ - روپیہ -

ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۷ - ۳۵ - روپیہ

I mperial Depot. 60, Srigopal Mallick Lane Bowbazar, Calcutta.

پوپن ٹائین

ایک عجیب و غریب ایجاد اور حیرت انگیز دوا ' یہ دوا کل ضعف باہ کو دفع کرتي ھے - پژمردہ دلونکو تازہ بناتي ھے - یہ ایک نہایت موثر ٹانک ھے جوکہ یکساں مرد اور عورت استعمال کر سکتے ھیں - اسکے استعمال سے اعضاء رئیسہ کو قوت پہونچتي ھے - ھسٹریا وغیرہ کو بھی مفید ھے دوا لیس کو لوگوں کی بکس کی قیمت دو روپیہ -

زینو ٹون

اس دوا کے بیروني استعمال سے ضعف باہ ایکدم رفع ھو جاتي ھے اس کے استعمال کرتے ھي آپ محسوس کرینگے قیمت ایک روپیہ آٹھ آنہ -

AYESHA

مُفرح دماغ - حسن کي افزایش - رگوں کي تازگي - بال کا بڑھنا یہ سب باتیں اسمیں موجود ھیں - نہایت خوشبودار - قیمت ۲ روپیہ -

نمونہ مُفت - مشورہ مُفت - فہرست مُفت

Dattin & Co, Manufacturing Chemist, Post Box 141 Calcutta.

مفت ! مفت !!

راے صاحب ڈاکٹر کے - سي - داس صاحب کا تصنیف کردہ نوجوانوں کا رھنما و صحت جسماني و زندگي کا بیمہ کتاب قانون عیاشي - مفت روانہ ھوگا -

Swasthy Sahaya Pharmacy, 30/2, Harrison Road Calcutta

لاتهنوا ولاتحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مومنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (۱۴ : ۵۲)

نمبر - ۱۱ | كلكته : جمعه ۱۳ - ربيع الثاني سنه ۱۳۳۴ هجري | جلد ۱

Calcutta : Friday, 18th February, 1916.

ترجمان القرآن

يعني قران حكيم كا اردو ترجمه ' اثر خامۂ اذيٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار كے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء كرام و رسل عظام هيں - پس انكي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع كا مقدس كام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے ' جس كي توفيق صرف انهي لوگوں كو مل سكتي هے جنهيں حق تعالى انبياء كرام كي معيت و تبعيت كا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونكا نور علم براه راست مشكواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان كي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پہلے جس مقدس خاندان كو اس خدمت كي توفيق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه كا خاندان تها - انكے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حكيم كے ترجمه كي ضرورت الهام الهي سے محسوس كي ' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب كيا - انكے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما كا ظهور هوا ' اور اردو زبان ميں ترجمة القران كي بنياد استوار هوئي - شكر الله سعيهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذرچكي هے ' ليكن يه كهنا كسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا كه نشر و تبليغ قرآن حكيم كي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے ركهي تهي ' اسكي تكميل كا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال كيليے مخصوص كرديا تها ' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم كے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانيه ' و ضروريات و احتياجات وقت كو ملحوظ ركهكر قرآن حكيم كا يه اردو ترجمه نهايت سليس ' عام فهم ' معني خيز ' حقيقت فرما عبارت ميں مرتب كيا هے ' اور بحمد الله كه زير طبع هے -

يه ترجمه كيسا هے ؟ ان لوگوں كيليے جو الهلال كا مطالعه كرچكے هيں ' اسكا جواب دينا بالكل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ كي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاكه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب كے مطالعه ميں آسكے - قيمت في جلد چهه روپيه ركهي گئي هے - ليكن جو حضرات اس اعلان كو ديكهتے هي قيمت بهيجدينگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ كے نام بهيجنا چاهيے -

قيمت فى پرچه | چـــار آنـــه

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No. 648.

AL-BALAGH.

Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA.

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly „ Rs. 6-12

البلاغ

مدير مسئول و رئيس قلم تحرير
احمد المكني بابي الكلام الدهلوي
مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - ريپن لين
كلكته
ٹيلي فون نمبر ۶۴۸
سالانه - ۱۲ - روپيه
ششماهي - ۶ - ۱۲ - آنه

نمبر - ۱۱
كلكته : جمعه ۱۳ - ربيع الثاني سنه ۱۳۳۴ هجري
Calcutta : Friday, 18th February 1916.
جلد ۱

افكار و حوادث

گذشته جنوري ميں "مجوزه شيعه كالج" كا جو وفد هز آنر سر جيمس مسٹن بهادر كي خدمت ميں بمقام لكهنو پيش هوا تها ' اسكي روئداد اب ايک رساله كي شكل ميں شائع كي گئي هے - روئداد كا خلاصه يه هے كه ۱۴ - جنوري كو گورنمنٹ هاؤس لكهنو ميں ايڈريس پيش كيا گيا ' اور اسكے جواب ميں خطاب ملوكانۂ همايوني نے عرض و نياز كے ايک ايک لفظ كو خلعت قبوليت و پذيرائي عطا فرمايا :

ديدار هم ميسر و بوس و كنار هم
از بخت شكر دارم و از روزگار هم !

ادهر عرض نياز كي ارادت كيشي تهي ' تو ادهر نگاه مهر و كرم كي عجز پروري - ادهر عشق كا م طلب كي اميدواري تهي ' تو ادهر حسن عشق نوازي كا م فرمائي - ادهر " ادعوني " كي تعميل ميں دست دعا دراز تها ' تو ادهر وعدۂ " استجب لكم " كي تصديق ميں دروازۂ استجابت باز - ايک طرف سراسر عشق تها - دوسري طرف سراسر حسن :

وجود او همه حسن ست و هستيم همه عشق
به بخت دشمن و اقبال دوست سوگند ست !

رسم و راه كوچۂ عشق كے واقف كار جانتے هيں كه يهاں حق و هنر كا سوال كام نهيں ديتا ' بلكه اس دنيا كا سارا دار و مدار محض بخشش و كرم پر هے - اسكي نظريں جسپر پڑ جائيں اور اسكي بے نيازي جسكو سرفراز كردے ' وهي سب سے زياده مستحق ' اور اسي ميں سب سے بڑا هنر هے - استحقاق اور هنر دكهلا كر چاندي اور سونا ليا جاسكتا هے ليكن محبت كي نظريں اور پيار كي ادائيں نهيں خريدي جاسكتيں - ارسطو اگر ليلي كے خيمه كا پرده اٹهاتا اور قيس كي ديوانگي كے مقابله ميں اپنے فن منطق كو پيش كرتا ' تو آپكو اچهي طرح معلوم هے كه كيا جواب ملتا :

معمورۂ دلے اگرت هست باز گوے
كاينجا سخن به ملک فريدوں نمي رود

پس عالم حسن و عشق كے كاروبار اور رد و قبول كے احكام دوسرے هيں ' اور يهاں سب سے بڑا جوهر ' سب سے بڑا هنر ' سب سے بڑا استحقاق ' سب سے بڑي دليل ' اور سب سے بڑا صغرا كبري يه هے كه اس كي نظريں قبول كرليں ' اور وه كه سب چاهنے والوں كي چاهتيں اسي كيليے هيں ' خود كسي كي شيفتگي كو اپني چاهتوں كيليے چهانٹ لے - پهر جسكو خود وه چاهے ' اسكي قسمت كا كيا پوچهنا كه عشق كي شهنشاهي از اقليم حسن كي فرماں روائي هے - بن پڑے تو اپني چاهتوں ميں اس خوش نصيب كو بهي شامل كر ليجيے كه محبوب كا محبوب بهي محبوب هوتا هے ' اور مذهب عشق كا منتهاے كمال يهي هے :

چاهيے اچهوں كو جتنا چاهيے
يه اگر چاهيں تو پهر كيا چاهيے ؟

مرحوم ذوق كي غزلوں ميں ميں اپنا ذوق بهت كم پاتا هوں تا هم ايک شعر انكا بهي ياد آگيا :

تم جسے ياد كرو پهر اسے كيا ياد رهے
نه خدائي كي هو پروا نه خدا ياد رهے

اردو شاعري ميں جس چيز كو " معامله گوئي " كهتے هيں ' شعراے ايران اسے " وقوعه گوئي " سے تعبير كرتے هيں - اواخر عهد صفويه ميں فغاني كے اسكول نے جو شعرا پيدا كيے ' انهوں نے خاص طور پر اس رنگ كو بهت ترقي دي - از انجمله ضميري صفاهاني هے جسكا ايک شعر مجهے نهيں بهولتا :

چو مي بينم كسے از كوے او دل شاد مي آيد
فريبے كز وے اول خورده بودم ياد مي آيد

اس وفد نے جو ايڈريس پيش كيا تها وه اسقدر دلچسپ نهيں هے جسقدر ايڈريس كا جواب دلچسپ هے ' اور ايسا هونا ضروري تها - عشق خواه كسي شكل ميں هو ' عجز و نياز كيليے هے - دلبري و رعنائي كيليے نهيں هے - يه خواص حسن كے هيں - اسكا كوئي جلوۂ دلربائي و نظاره پروري سے خالي نهيں هوتا - يه تو وه چيز هے كه اگر بے مهري و غيظ و غضب ميں هو ' جب بهي پيار كرنے هي كي چيز هوتي هے ' پهر لطف و نوازش اور بخشش و كرم كي هوش ربائي كا كيا پوچهنا :

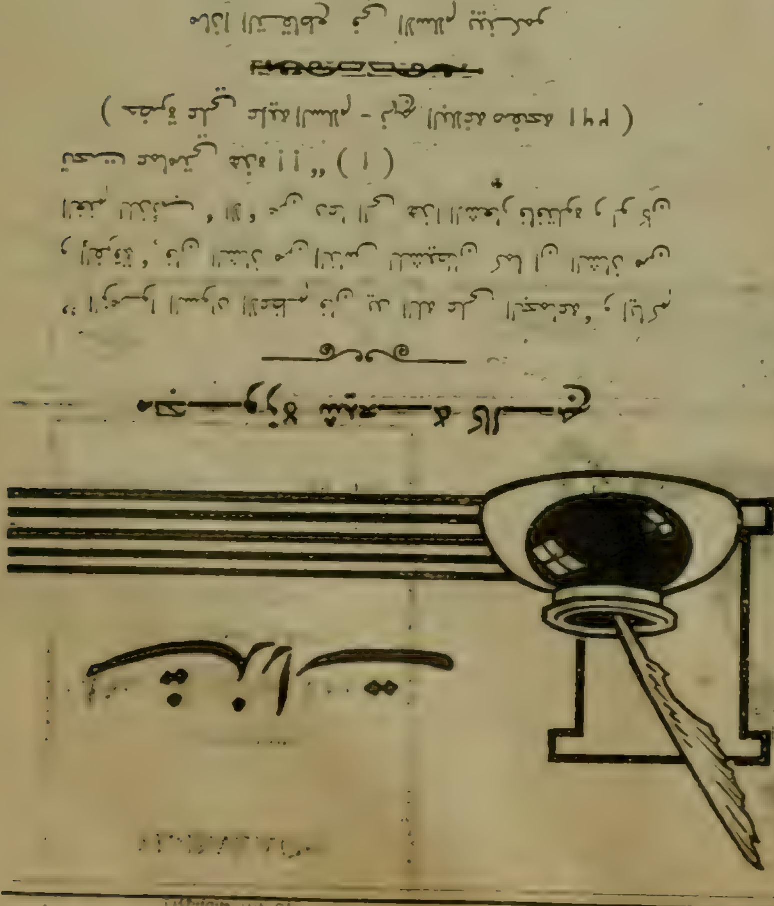
ساغر كو مرے هاتهه سے ليجيو كه چلا ميں !

هز آنر اپنے جواب ميں فرماتے هيں :

" اس بيان سے ميرا هرگز يه مطلب نهيں هے كه مجهه كو كسي قوم يا مذهب كے لوگوں كي كوئي خاص رعايت منظور هے - نه ميرا يه منشا هے كه جو بڑي بليغ كوششيں ابتک مسلمانوں كي ترقي تعليم كي نسبت كي گئي هيں انكي بيقدري كي جاے "

ليكن هم حيران هيں كه اس جملے كے كهنے كي كيا ضرورت تهي ؟ بهلا ايک منٹ كيليے بهي كوئي عقلمند هز آنر كي نسبت ايسي بدگماني كرسكتا هے ؟

نه هم سمجهے نه تم آے كهيں سے
پسينه پونچهيے اپني جبيں سے



چیز ہے' اور جب تک یہ دور نہ ہوگي اس وقت تک کوئي سعي تجدید و احیاء کامیاب نہیں ہو سکتي - مسلمانوں کا سیاسي تنزل' اخلاقي تنزل' علمي تنزل' مدني و عمراني تنزل' یہ تمام جزئیات تنزل ہیں مگر ان میں سے کوئي بھي کلي اصل نہیں ہے - ان تمام مختلف شاخوں سے گذر کر جب درخت کي جڑ تک نظر پہنچیگي تو صاف نظر آجائیگا کہ علل و اسباب کے کلیات دوسرے ہیں' اور ان میں سب سے زیادہ اہم و نافذ علت مسلمانونکي تالیف کے بعد تفریق' توحید کے بعد تعدد' اجتماع کے بعد افتراق' اور نزول علم کے بعد بغي و عدوان ہے -

بظاہر اس چیز کو ہر شخص محسوس کرتا ہے' اور مسلمانوں کے تنزل کے اسباب پر ماتم کرتے ہوے کوئي آنکھہ ایسي نہیں ہے جسکے آنسوؤں میں اس منظر کو دخل نہو - تقریباً سب کہتے ہیں کہ اختلاف سے اتفاق بہتر ہے اور دشمني پر محبت کو ترجیح دیني چاہیے - با ایں ہمہ بد بختي یہ ہے کہ مسئلۂ اختلاف و افتراق امۃ کو اسکي اصل اہمیت کوئي بھي نہیں دیتا اور کسي کو اسکي توفیق نہیں ملتي کہ ظواہر و آثار سے گذر کر اسباب و علل پر نظر ڈالے' اور صحت نظر کے ساتھہ اصلیت مستورہ کي تشخیص کرے - اگر گذشتہ دور اصلاح و تحریک میں کسي کا قدم یہاں تک پہنچا بھي ہے تو بدبختانہ اسکے بعد کي منزل علاج گم ہوگئي ہے' اور یہ افسانہ بہت طول طویل ہے -

درخت جب سوکھتا ہے تو اسلیے نہیں سوکھتا کہ اسکي شاخوں میں رطوبت نہیں رہي' بلکہ صرف اسلیے کہ رطوبت حیات کا سرچشمہ جڑ ہے اور اسمیں اب زندگي باقي نہیں رہي - اسي طرح کوئي قوم اسلیے نہیں بگڑتي کہ اس نے اپني تعلیم سعادت کي فروعات کو چھوڑ دیا' بلکہ اسلیے کہ اصول و کلیات کا سر رشتہ اسکے ہاتھوں سے جاتا رہا - جب تک جڑ میں زندگي ہے' اسوقت تک درخت کا ایک پتہ بھي خشک نہیں ہوسکتا - لیکن اگر جڑ کو پاني نصیب نہیں تو شاخوں اور پتوں کے اوپر سمندر کے سمندر بھي انڈیلدو' وہ سر سبز نہیں ہوسکتے -

اسلام کے بھي اصول ہیں اور فروع ہیں - پس مسلمانوں کي تباہي و بربادي کو اصول میں ڈھونڈھنا چاہیے نہ کہ فروع میں - اسلام کي اولین اصل عقیدۂ "توحید" ہے - اسي عقیدے کے اندر مسلمانوں کي تمام روح حیات مضمر تھي' اور اسي روح نے انکو دائمي زندگي کي خوشخبري سنائي تھي - لیکن مسلمانوں نے سب سے زیادہ اسي عقیدے سے انحراف کیا - حتی کہ آج اس سے بڑھکر اور کسي اعتقاد میں وہ تجدید دعوۃ کے محتاج نہیں ہیں - جسطرح عقیدۂ توحید کے معني یہ نہ تھے کہ مشرکین مکہ کي طرح زبان سے تو ایک صانع کل کا اقرار کردیا جاے (لیقولن اللہ) لیکن اپني عملي زندگي پر صدہا غیر الہي عبودیتوں کي لعنت بھي طاري کرلي جاے' اسي طرح توحید کي حقیقت کے ساتھہ یہ ضلالت بھي جمع نہیں ہوسکتي تھي کہ ایک فاطر السماوات والارض کي بندگي کا دعوا کرے' بہت سے خداؤں کے ماننے والوں کي طرح بہت سي جماعتوں اور شکلوں میں متفرق ہوجائیں - اعتقاد توحید کا اولین مطالبہ یہ تھا کہ تمام کرۂ ارضي کي سعادت و ہدایت کیلیے ایک ایسي امۃ عادلہ طیار ہو' جو تمام پچھلي قوموں کے برخلاف اپنے تمام عقائد و اعمال کے اندر جلوۂ توحید رکھے - اسکا خدا ایک ہو' اسکا مبدأ حکم و سلطاني ایک ہو' اسکا مصدر امر و نہي ایک ہو' اسکي کتاب اللہ ایک ہو' اسکا رسول اللہ ایک ہو' اسکا قبلہ ایک ہو' اسکا نام ایک ہو' اسکے خصائص و اعمال ایک ہوں - یعني جسطرح اسکا خدا وحدہ لا شریک ہو' اسي طرح اسکا قرآن بھي اپني ہدایت میں' اسکا رسول بھي اپني تعلیم کتاب و حکمت میں' اور اسکي امۃ بھي اپنے خصائص و محامد اور وحدۃ و یگانگت میں وحدہ لا شریک ہو!

ان ہذہ امتکم امۃ واحدہ و انا ربکم فاتقون !

یہي وجہ ہے کہ قرآن نے اسلام کي حقیقت اصلي اُس چیز کو بتلایا ہے جو اختلاف و تفرق کے ساتھہ جمع ہي نہیں ہوسکتي - وہ ہر جگہ اسلام کو "وحدۃ و تالف" اور کفر کو "تعدد و تشتت" قرار دیتا ہے - اور جس شدت اور اعادہ و تکرار کے ساتھہ شرک سے روکتا ہے' ٹھیک ٹھیک اسي طرح تفریق و شقاق سے بھي باز رکھنا چاہتا ہے - وہ بار بار کہتا ہے کہ تم "مغضوب علیہم" یعني یہود اور "الضالین" یعني نصاری کي ضلالتوں سے اپنے آپکو بچاؤ اور "انعام یافتہ" جماعتوں کي راہ پر چلو - پھر جا بجا تشریح کرتا ہے کہ یہود و نصاری کي سب سے بڑي ضلالت یہ تھي کہ انہوں نے نزول "علم" یعني نزول شریعت کے بعد راہ شقاوت اختیار کي - خدا نے انکو ایک کردیا تھا پر وہ ایک نہ رہے' اور مختلف مذہبوں' مختلف جماعتوں' مختلف ناموں' مختلف غیر الہي عبودیتوں میں متفرق ہوگئے :

الذین فرقوا دینهم وکانوا شیعا' وکل حزب بما لدیهم فرحون (۳۰ : ۳۲)	ان لوگوں کي راہ اختیار نہ کرو جنہوں نے اپنے دین میں تفرقہ ڈالا' اور ایک امۃ ہونے کي جگہ گروہ گروہ ہوگئے - ہر فرقہ اپنے ہي خیالات و اوہام کو حق سمجھتا ہے اور اسپر قانع اور خوشحال ہے !

اس سے بھي زیادہ یہ کہ جا بجا واضح کیا کہ کسي امت کیلیے تالیف و اتحاد رحمت الہي ہے' اور تحزب و تفرق عذاب الہي - خدا جب کبھي کسي قوم کو سزا دینا چاہتا ہے تو اسمیں باہمي تفرقہ اور اختلاف ڈالدیتا ہے :

قل ہو القادر علی ان یبعث علیکم عذاباً من فوقکم او من تحت ارجلکم او یلبسکم شیعا ویذیق بعضکم باس بعض (۶ : ۶۵)	کہدے کہ اللہ اسپر قادر ہے کہ وہ تم پر اوپر سے کوئي عذاب لاے یا تمہارے قدموں کے نیچے ہي سے اسکا عذاب نمایاں ہو' یا پھر تمہارے اندر پھوٹ ڈالدے - تم گروہ گروہ اور جماعت جماعت ہوجاؤ' اور باہم ایک دوسرے سے لڑکر خود اپني ہي تلوار سے اپنے کو ہلاک کرو -

اللہ کے رسول نے سب سے بڑي وصیت امۃ کو یہي کي :

لا ترجعوا بعدي کفارا یضرب بعضکم اعناق بعض (بخاري)	میں نے تمکو عذاب شقاق و افتراق سے نکالکر اتحاد و تالیف کي رحمت کا پیکر بنا دیا ہے - لیکن میرے بعد کافروں کا طریق اختیار نہ کرنا کہ باہم ایک کي تلوار دوسرے کي گردن پر چلے -

اور یہي چیز ہے جسکي طرف باب مدینۃ العلم حضرۃ امیر علیہ السلام نے اپنے ایک خطبۂ مقدسہ میں دعوۃ دي :

الا ہم واحد' و نبیہم واحد' وکتابہم واحد' افامرہم اللہ بالاختلاف فاطاعوہ' ام نہاہم عنہ فعصوہ؟ ام انزل اللہ دینا ناقصا فاستعان بہم علی اتمامہ؟ (نہج البلاغۃ مطبوعہ مصر صفحہ ۶۲)	انکا خدا ایک ہے' نبي ایک ہے' کتاب ایک ہے' پھر کیا ہے کہ وہ باہم اختلاف کرتے ہیں؟ خدا نے کیا انکو اختلاف کا حکم دیا ہے کہ اسکي پیروي میں مختلف ہو رہے ہیں؟ یا اس نے اختلاف سے روکا ہے اور وہ حکم الہي کي نافرماني کر رہے ہیں؟ یا پھر یہ ہے کہ خدا نے ناقص دین اتارا اور اسلیے اس طریق سے اب اسکو مکمل کرنا چاہتے ہیں؟

قران حکیم کي بے شمار تصریحات کو میں ایک تمہیدي تحریر میں کہانتک نقل کروں؟ مختصر یہ کہ سب کو یاد ہے اور سب پڑھتے

هیں : و اعتصموا بحبل اللہ جمیعا و لا تفرقوا ، و اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ کنتم اعداء فالف بین قلوبکم ، فاصبحتم بنعمتہ اخوانا - اگے چلکر فرمایا : و لا تکونوا کالذین تفرقوا و اختلفوا من بعد ماجاءھم البینات - اور اُن قوموں کي طرح نہ ہو جاؤ جو تم سے پہلے گذرچکي ہیں ، اور جنکا حال یہ رہا ہے کہ خدا کي شریعت کے نزول کے بعد پھر متفرق ہوگئیں اور اتحاد کي جگہہ اختلاف کي راہ اختیار کي -

لیکن بد بختانہ مسلمانوں نے وہي کیا جس سے وہ روکے گئے تھے - خدا نے انکو دوسروں کیلیے تلوار دي تھي ، انہوں نے خود اپنوں پر چلائي - خدا نے انکو ایک بنایا تھا ، وہ متعدد جماعتوں میں متفرق ہوگئے - خدا نے انکو ایک شریعت دي تھي ، انہوں نے بہت سي شریعتیں بنالیں - خدا نے انکا ایک ہي نام "مسلم" رکھا تھا : ھو سماکم المسلمین من قبل و في ھذا (٢٢ : ٧٨) ان الدین عند اللہ الاسلام (٣ : ١٧) یعنے دین الہي صرف اسلام ہے اور اللہ نے تمہارا نام ہمیشہ سے اور ہمیشہ کیلیے صرف مسلم رکھا ہے - مگر ان میں سے ہر جماعت نے اپنا الگ الگ نام رکھا ، اور اصلین کتاب و سنت سے اسقدر بعد و ہجر ، اور "ما انزل اللہ بہا من سلطان" سے اسقدر شغف و وصل ہوگیا ، کہ اپنے ٹھہراے ہوے ناموں سے اپنے تئیں پکارکر ہر جماعت خوش ہوتي ہے ، مگر خدا کے ٹھہراے ہوے نام میں اسکے لیے بڑا ہي دکھہ اور بڑي ہي ذلت ہے ، حتی کہ اگر اسطرف دعوۃ دي جاتي ہے تو اسے کفر و ضلالت سے منسوب کرتي ہے - ٹھیک ٹھیک یہودیوں کي حالت انہوں نے اپنے اوپر طاري کرلي کہ " فتقطعوا امرھم بینھم زبرا کل حزب بما لدیھم فرحون !

پس یہ اختلاف و شقاق ایک عذاب الٰہي ہے ، مسلمانوں کي سب سے بڑي معصیت ہے ، سب سے بڑا طغیان ہے ، سب سے بڑا عدوان ہے ، انکے تمام مصائب و خسران قومي کا مبدء حقیقي ہے - زمین کي سطح پر مسلمانوں نے اس سے بڑھکر اور کوئي گناہ نہیں کیا ، اور خدا نے جسقدر بھي اسوقت تک انکو سزائیں دي ہیں ، وہ سب کي سب اسي بڑے جرم کي پاداش ہیں : ذالک بان اللہ لم یک مغیرا نعمۃ انعمھا علی قوم حتی یغیروا ما بانفسھم و ان اللہ سمیع علیم (٨ : ٥٥)

اس اختلاف و تحزب کے علل و اسباب کیا کیا ہیں ؟ اسکا علاج حقیقي کیا ہے ؟ دائمي علاج اگر نہ ہوسکے تو عارضي علاج کي کیا صورت ہے ؟ جسقدر علاج ابتک کیے گئے کیوں کامیاب نہیں ہوے ؟ ان پہلوؤں پر میں اس وقت نظر نہیں ڈالونگا ، کیونکہ مقصود صرف اپنے اصول دعوۃ و اصلاح کو واضح کرنا ہے ، نہ کہ اصل مسئلہ پر نظر ڈالنا -

(عود الی المقصد)

سطور مندرجہ صدر سے یہ چیز تمہارے سامنے واضح ہوگئي ہوگي کہ مسئلہ اختلاف و تفریق کے متعلق میرا عقیدہ کیا ہے ، اور کس نظر سے میں اسے دیکھتا ہوں ؟ اسي عقیدہ کا نتیجہ ہے کہ ہمیشہ اتحاد کلمہ کي دعوۃ میرے تمام کار و بار دعوۃ کي اولین بنیاد و اساس رہي ہے ، اور یہ کسي طرح بھي ممکن نہیں کہ اپني تحریر و تقریر کي کسي شاخ میں اس اصل مہم سے اعراض کرسکوں - ایک شخص فروعات عمل میں ٹھوکر کہا سکتا ہے ، لیکن اپنے عقیدے اور اصل و کلیہ کو کبھي نہیں بھلا سکتا -

الحمد للہ کہ گذشتہ چار سال کي متصل تحریر و اشاعات کي زندگي میں میں نے کبھي اس اصل جلیل و عظیم سے سر مو انحراف نہیں کیا ، اور میري اُن تمام تحریرات و مطبوعات میں جو ہر آٹھویں دن دنیا کے سامنے آشکارا ہوجاتي تھیں ، ایک مضمون ، ایک سطر ، ایک لفظ ، نہیں دکھلایا جاسکتا جسمیں فریقانہ تعصبات اور فرقہ بندي کے ناپاک جذبات کا ایک شائبہ بھي پایا جاتا ہو : و ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء -

جو شخص اپنے عقائد محکمہ میں نفس اختلاف و شقاق ہي کو ایک ایسي ضلالت سمجھتا ہو جو کبھي اسلام کے ساتھہ جمع نہیں ہوسکتي ، اور جو شخص اسلام کي حقیقت کو " وحدت " اور کفر کا مفہوم " تفرق " یقین کرتا ہو ، کیونکر ممکن ہے کہ وہ خود تفریق و اختلاف کا موجب بنے ، اور جس آگ کو بجھانے کیلیے اٹھا ہے ، اسکو اور زیادہ بھڑکاے ؟

میں نے الحمد للہ کہ سني شیعہ کي تفریق سے فہم حقیقت کي ایک بالا تر جگہ پائي ہے ، اور میں عزت پاکر پھر اسے نہیں کھو دونگا کہ فرو تر جگہ اختیار کروں - راہ حقیقت طلبي میں میرا پہلا قدم وہي تھا جو ان تمام فریقانہ راہوں سے یک قلم الگ ہوکر ایک دوسري گم شدہ راہ کے سراغ میں اٹھا ، اور اُس صراط مستقیم کو اپنے سامنے پایا جسکي نسبت اول دن ہي کہدیا گیا تھا کہ :

فاتبعوہ و لا تتبعوا السبل	اسلام کي اس ایک ہي صراط مستقیم
فتفرق بکم عن سبیلہ -	کو اختیار کرو - بہت سي راہوں پر نہ چلو -

میں نے ہمیشہ اتحاد کلمہ کي دعوۃ دي ، ہمیشہ اختلاف و انشقاق کي تمام صداؤں سے مخالفت کي ، ہمیشہ اُن لوگوں کو ملامت کي جو محض فریقانہ جذبات کي وجہ سے مسلمانوں کے حقوق پامال کرتے اور انکو اپني اسلامي اخوت کا کوئي حصہ دینا نہیں چاہتے ہیں - میں نے کبھي سنیوں کي کسي بات کو محض اسلیے اچھا نہیں کہا کہ وہ سني ہیں ، اور شیعوں کي کس سچائي سے اسلیے انکار نہیں کیا کہ وہ شیعہ ہیں - حق و باطل کے مقام کي طہارت جماعت بندي کي گندگي سے آلودہ نہیں ہوسکتي ، اور یہ تفریقات اس شخص کے لیے کیا موثر ہوسکتي ہیں جو سرے سے اس تفریق کي زنجیر ہي کو توڑ چکا ہو ؟ میں نہیں جانتا کہ سنیت کیا چیز ہے اور شیعیت کسے کہتے ہیں ؟ میں اللہ پر ایمان رکھتا ہوں ، اسکي کتاب میرے پاس ہے ، میں نے اسکے رسول کو پہچانا ہے ، مجھکو عقل دي گئي ہے اور اشیاء کے حقائق ثابتہ کو تسلیم کرتا ہوں ، پس جو چیز سفید ہے سفید ہے ، جو سیاہ ہے سیاہ ہے - کوئي سفید کپڑا اسلیے سیاہ نہیں ہوجا سکتا کہ اسکو فلاں فرقہ نے پہنا ، اور کوئي حق اسلیے باطل نہیں ہوجا سکتا کہ یہ فلاں انسان کي طرف منسوب ہے -

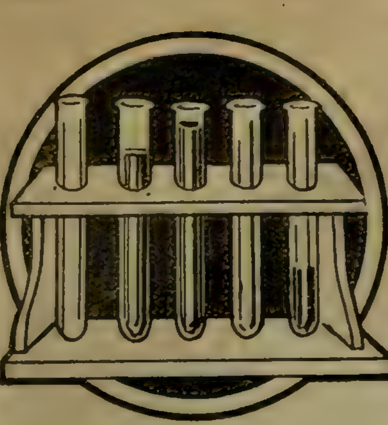
یہ ہیں میرے عقائد ، یہ ہے میرا مسلک ، اور یہ ہے وہ بصیرۃ راسخہ جو کتاب و سنت نے مجھے عطا کي ہے - اسي بصیرۃ نے مجھکو ہمیشہ فریقانہ نزاعات سے الگ رکھا - اور وہي آج مجھکو مجبور کرتي ہے کہ اپنے ان عزیز و محترم بھائیوں کے آگے جنھوں نے اپني مصلحت پر غیروں کے مقاصد کو ترجیح دي ہے ، دشمنوں کي طرح نہیں بلکہ دوستوں کي طرح ، غیروں کي طرح نہیں بلکہ اپنوں کي طرح ، بڑوں کے حکم و غرور کے ساتھہ نہیں بلکہ چھوٹوں کے عجز و نیاز کے ساتھہ ، مجوزہ شیعہ کالج کے طرز و اسلوب کار سے اپنا اختلاف پیش کروں : فستذکرون ما اقول لکم و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد -

اطـــلاع

اگر الهـــلال کي پہلي شش ماهي جلد کسي صاحب کے پاس مکمل موجود ہو ، اور وہ فروخت کرنا چاہیں تو دفتر کو اطلاع دیں -



مذاکرہ علمیہ



علـم الانسان

ANTHROPOLOGY.

تلک اٰثارنا تـدل علینـا
فاسئلوا حالنـا عن الاثار!

اگر هم انسان کو بہ حیثیت ایک نوع کے اپنے درس و مطالعہ کا موضوع قرار دیں' تو اسکے متعلق متعدد سوالات پیدا هونگے -

مثلاً یہ کہ نوع انساني کیونکر عالم وجود میں آئي ؟ اسکي نوعي حیثیت دفعتاً پیدا هوگئي یا بتدریج پیدا هوئي ؟ وہ کب سے ہے ؟ اسکي ترکیب جسماني کیا ہے ؟ اسکي اور دیگر حیوانات کي ترکیب جسماني میں کیا فرق ہے ؟ موثرات خارجیہ کا اس پر کیا اثر پڑا ہے ؟ مختلف اقوام میں باهمي علاقہ کیا ہے ؟ مختلف اقوام عالم کسي ایک فرد انساني هي سے پیدا هوي هیں یا چند افراد سے ؟ زبان ' مذهب ' اخلاق ' عادات ' اور رسوم میں اختلاف کے اسباب کیا هیں ؟ یہ مختلف شکلیں کن عام اصول کے ماتحت هیں ؟

ان سوالات کے جواب اگر علیحدہ علیحدہ دیے جائیں تو وہ مختلف اور مستقل علوم کے مباحث هونگے -

مثلاً انسان کي تدریجي یا مستقل آفرینش کا تعلق علم الحیات سے ہے - اسکي ترکیب جسماني کي بحث علم تشریح اور علم وظائف الاعضاء میں داخل ہے - انسان اور دیگر حیوانات کي جسماني ساخت میں وجوہ مشابہت و اختلاف کا علم تشریح اضافي کا موضوع ہے - وهلم جرا -

لیکن اگر ان تمام سوالات پر یکجائي نظر ڈالي جاے' اور کسي ایک سلسلہ کے ماتحت انکے جواب دیے جائیں تو یہ مجموعي جوابات ایک کلي علم الانسان کا مایۂ خمیر هونگے -

پس درحقیقت علم الانسان (Anthropology) نوع انساني کي ایک تاریخ طبیعي ہے جس میں بحث کے تمام ممکن پہلوؤں پر نظر ڈالي جاتي ہے ' اور قانون ارتقاء (یعنے کائنات کي رفتہ رفتہ بتدریج ترقي و تکمیل) کي روشني میں یہ معلوم کرنے کي کوشش کي جاتي ہے کہ نوع انساني پر آغاز آفرینش سے لیکر اسوقت تک کیا کیا تغیرات گزرے هیں ؟

(نـوع انساني کي قـدامـت)

نوع انساني کے متعلق اولین سوال یہ پیدا هوتا ہے کہ اسکي آفرینش مستقل ہے یا تدریجي ؟ یعني اسکي موجودہ نوعي حیثیت اسکے عالم وجود میں آنے کے وقت سے ہے یا یہ مختلف تغیرات تدریجي کا نتیجہ ہے' جسے اصطلاح میں ارتقاء کہتے هیں ؟

لیکن هم اس سوال کو سردست قلم انداز کرتے هیں -

اسکے بعد دوسرا سوال یہ پیدا هوتا ہے کہ نوع انساني اس کرۂ ارضي پر کب سے ہے ؟ بظاهر اس سوال کا جواب تاریخ دیسکتي ہے ' لیکن تاریخ کي طرف رجوع کرنے سے پہلے غور کرلینا چاهیے کہ تاریخ اپنا سرمایۂ اطلاع کن ماخذوں سے فراهم کرتي ہے ؟ تاریخ کے ماخذ حسب ذیل هیں :

(۱) وہ کتابیں جو اقوام یا ممالک کے حالات میں لکھي گئي هیں -

(۲) قصے ' کہانیاں ' قومي روایات ' اشعار وغیرہ -

(۳) آثار عتیقہ جو حفریات (زمین کي کھدائي کے کاموں) کے سلسلہ میں دستیاب هوے هیں -

یہ ظاهر ہے کہ پہلے دو ماخذ صرف ان حالات و تغیرات پر روشني ڈال سکتے هیں جو نوع انساني پر آخري چند هزار سال کے اندر گزرے هیں - کیونکہ تصنیف و تالیف اور فسانہ طرازي و شعر گوئي دراصل انسان کے ارتقاء مدني کا نتیجہ ہے' اسلیے یہ چیزیں بھي صرف اپنے عہد یا اپنے عہد سے کسیقدر پہلے کے حالات هي بیان کرسکتي هیں' مگر نوع انساني کي عمر کا بیشتر حصہ جو اس زمانے سے پہلے گزرا ہے' هنوز تاریکي میں رهتا ہے -

انسان کے اس ماضي مجہول کو اصطلاح میں " عہد قبل التاریخ " کہتے هیں یعنے تاریخ کي تدوین و روایت سے پہلے کا زمانہ - عہد قبل التـاریخ کے حالات صرف آثار عتیقہ هي سے معلوم هوسکتے هیں - آثار عتیقہ سے جو نتائج نکلتے هیں ' گو وہ تخمیني هوتے هیں ' تاهم واقعیت سے خالي نہیں هوتے - اسلیے یقیني ذرائع کي عدم موجودگي میں ان تخمیني ذرائع سے ضرور کام لیا جاسکتا ہے -

اس تفصیل سے معلوم هوگیا هوگا کہ نوع انساني کے عہد قبل التاریخ کے حالات دراصل صرف آثار عتیقہ هي اپني زبان خاموشي سے بیان کرسکتے هیں - نیز یہ کہ تاریخ کے پاس اس سلسلہ میں جسقدر بھي سرمایۂ معلومات ہے' وہ سب کا سب علم الاثار هي کا نتیجہ ہے -

(عہد قبل التاریخ)

نوع انساني کے عہد قبل التاریخ کي تاریخ ابھي بالکل نامکمل ہے - مدفون آثار کي تنقیب جسقدر وسعت و سرگرمي کے ساتھہ کي جارهي ہے' اسیقدر عجیب و غریب انکشافات هوتے جاتے هیں - اسوقت تک جسقدر آثار دستیاب هوے هیں ' انکے لحاظ سے علماء آثار نے عہد قبل التاریخ کي تقسیم تین دوروں میں کي ہے :

(۱) دور حجري - یعني وہ زمانہ جبکہ انسان اپنے آلات وغیرہ پتھر سے بناتا تھا - پتھر هي میں رهتا تھا اور پتھر هي سب سے بڑا اسکا آلہ تھا -

(۲) دور برنزي - یعني وہ زمانہ جبکہ انسان اپنے آلات وغیرہ ایک قسم کي مرکب دھات سے بنانے لگا جسے " برونز " کہتے هیں اور جو زیادہ تر تانبے اور جست کو ملاکر بنانے هیں -

تصویر نمبر (١)



(٣) دور حدیدي - یعني وہ زمانہ جبکہ انسان نے اپنے آلات وغیرہ لوھے سے بنانا شروع کیے -

ان مختلف دوروں کے زمانہ کا قطعي تعین نہ صرف مشکل ھي ھے بلکہ قریباً نا ممکن ھے - علماء حیات اور علماء آثار عتیقہ صرف اسقدر کہنے پر اکتفاء کرتے ھیں کہ آثار و علائم سے ثابت ھوتا ھے کہ انسان کرہ ارضي پر کروروں سال سے آباد ھے -

لیکن سر راے لنکسٹر نے (جو علم الانسان کا ایک مشہور محقق ھے) اس موضوع پر اخبار ڈیلي تیلیگراف میں چند مضامین شائع کیے تھے ' جس میں یہ خیال ظاھر کیا ھے کہ انسان اس کرہ (زمین) پر اقلاً ١٠ - لاکھہ سال سے آباد ھے -

(آثار عتیقہ کے اقسام ثلاثہ)

جن آثار عتیقہ سے انسان کے عہد قبل التاریخ کے حالات مستنبط کیے جاتے ھیں ' وہ تین قسم کے ھیں :

(١) حیوانات کي ھڈیاں -

(٢) خود انسان کي ھڈیاں -

(٣) آلات اسلحہ ' اثاث البیت ' نقوش وغیرہ -

ذیل میں ھم چند واقعات قلمبند کرتے ھیں ' جن سے یہ اندازہ ھوجائیگا کہ علماء فن ان آثار سے کیونکر نتائج اخذ کرتے ھیں ؟ اور زمین کے اندر کي چند ھڈیاں ' چند شکستہ پتھر ' چند مبھول و ناقابل فہم لکیریں ' کیونکر دنیا کي قدیمي تاریخ کو روشني میں لاتي ھیں ؟

(عہد اثري کي ایک غار)

یورپ کي ایک مشہور غار میں ایک اثري (عالم آثار عتیقہ) کي زیر نگراني کھدائي کا کام شروع ھوا - ٢٠ - فٹ گہرا کھودنے کے بعد ایک چولھا ملا - اس چولھے کي کل کائنات پتھر کے چند ٹکڑے تھے جنکو کھڑا کرکے چولھا بنا لیا گیا تھا - اسکے قریب ھي ھڈیوں کا ایک ڈھیر تھا - یہ ھڈیاں اسقدر بوسیدہ ھوگئي تھیں کہ ایک غیر ماھر فن اثریات انکے متعلق کوئي راے قائم نہیں کرسکتا تھا - بوسیدہ ھڈیاں بحفاظت تمام ایک ماھر فن کے ملاحظہ کے لیے بھیجدي گئیں - اس نے مطالعہ و درس کے بعد یہ راے ظاھر کي کہ اس ڈھیر میں مختلف حیوانات کي ھڈیاں شامل ھیں - بعض ھڈیاں دریائي گھوڑے کي ھیں ' بعض اس خاص نسل کے گھوڑے کي ھیں جو چین کے ریگستانوں میں بکثرت ھوتا ھے ' کچھہ خشکي کے گھوڑے کي ھڈیاں ھیں ' انکے علاوہ بیل اور ھرن کي چند ھڈیاں بھي اس میں شامل ھیں -

اس ڈھیر میں ان حیواني ھڈیوں کے علاوہ انسان کے بھي ١٣ دانت اور داڑھیں موجود تھیں جو تحقیقات سے نہایت مضبوط ثابت ھوئیں - یہ دیکھکر اس ماھر فن نے یہ راے قائم کي کہ جس شخص کے دانت ھیں ' اسکي عمر مرتے وقت زائد سے زائد ٣٠ سال کي ھوگي - ان واقعات سے آخري نتیجہ یہ نکالا گیا کہ اس غار میں کبھي گوشت خور انسان آگئے تھے اور بسے تھے - انکي حجري صناعت میں سے چولھا ' اور انکے وجود میں سے دانت اور داڑھیں ' آنے والي نسلوں سے اپنا علاقہ قائم کرنے کیلیے باقي رھگئي ھیں !

یہ دانت جب ایک دوسرے ماھر فن کو دکھاے گئے تو اس نے بعض نتائج کا مزید اضافہ کیا - اس نے کہا کہ دانتوں کي قطع سے معلوم ھوتا ھے کہ جس جبڑے میں یہ لگے ھونگے ' اسکي ھڈي بہت بڑي ھوگي ' اور اسي تناسب سے وہ کھوپڑي بھي موجودہ انسانوں کي کھوپڑي سے بہت زیادہ بڑي ھوگي جس سے یہ جبڑے وابستہ تھے -

(ایک دوسري اھم غار)

اسي طرح ایک باغ میں سلسلۂ تنقیب جاري تھا - مزدور ٣٠ فٹ تک کھودتے ھوے چلے گئے - دیکھا گیا تو ١٥ فٹ تک زمین کي ویسي ھي حالت ھے جیسي عام طور پر ھوتي ھے ' لیکن اسکے بعد ٣ فٹ گہري ایک تہ ملي جس میں کائي اور درختوں کي جڑیں موجود تھیں -

ان آثار سے یہ نتیجہ نکالا گیا کہ ١٠ فیٹ کي بالائي زمین کي تخلیق سے پہلے یہاں کوئي جنگل موجود تھا -

اسکے بعد دو یا تین فیٹ کي ایک اور تہ ملي - اس تہ میں گھونگے ' سیپ ' وغیرہ ملے - ان آثار سے علماء نے یہ راے قائم کي کہ یہاں کسي زمانہ میں طوفان آیا تھا -

اسکے بعد ایک نئي تہ شروع ھوئي - اسکا حجم ٥ فیٹ سے ٧ فیٹ تک تھا - اس تہ میں بڑے بڑے درختوں کي جڑیں ملیں ' ان جڑوں کو دیکھکر یہ راے قائم کي گئي کہ یہاں کي زمین نہایت سر سبز و بار آور ھوگي - اس تہ میں جڑوں کے علاوہ پتھر کے چند اسلحہ اور مٹي کے برتنوں کے چند ٹکڑے بھي ملے - اس سے علماء آثار اس نتیجہ پر پہنچے کہ یہاں کبھي دور حجري کے لوگ آباد تھے -

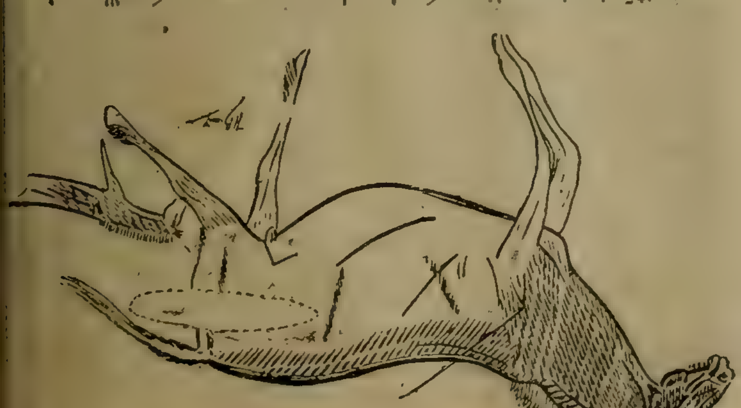
اسکے بعد کي تہ کا حجم ٦ اور ٨ فیٹ کے درمیان تھا - اس تہ میں خاص قسم کے پتھروں کے ٹکڑے ملے جن سے ان خوفناک طوفانوں کا سراغ ملتا ھے جو دور جلیدي میں اس کرہ ارضي پر اکثر آیا کرتے تھے - سب سے آخري تہ کا حجم ٣ یا ٤ فیٹ تھا ' اسکے بعد صرف پتھر کي چٹانیں تھیں -



انسان کے ابتدائي عہد کا ایک صناعي عمل

یہ سب سے زیادہ پرانا اثري نقش ھے جو ایک پتھر پر بنایا گیا تھا اور اب نصف ٹوٹ گیا ھے - کسي جانور کے لنبے لنبے پچھلے دو پانوں نظر آتے ھیں اور اسکے سامنے ایک آدمي لیتا ھے -







بريد فرنگ



ايک نئی زمين کا اکتشاف

دائرۂ قطب شمالي

توپوں کي صداؤں' فضائي قنابل کي آتش افشانيوں' جهازوں کے تصادم' اور قتل و غارت کے هنگامۂ دار و گير ميں يورپ سے ايک نئي صداے علمي ,ر اکتشاف ارضي کا بهي غلغله بلند هوا هے' اور انگلستان کي پچهلي ڈاک اسکي تفصيلات سے لبريز هے -

ناروے کا ايک نوعمر سياح جارج استيفنسن سنه ۱۹۱۳ کے اوائل ميں قطب شمالي کي سياحت کيليے طيار هوا تها' اور کنيڈا کي قومي انجمن جغرافيه اور امريکه کي مجلس تاريخ طبيعي نے اسکے تمام مخارج سفر اپنے ذمے ليليے تهے - استيفنسن کي يه مهم سياحت اس سلسلۂ تحقيقات کي تيسري مهم تهي' جس ميں سے پهلي سنه ۱۹۰۶ع ميں مرتب هوئي تهي' اور دوسري سنه ۱۹۰۸ ميں -

استيفنسن نے " کارلوک " نامي ايک جهاز کا انتظام کيا' دو چهوٹي کشتياں ساتهه ليں' تين سال کي تمام ضروريات زندگي فراهم کيں' مختلف علوم و فنون کے ماهرين کي ايک مختصر جماعت کو معيت کيليے منتخب کيا' اور جون سنه ۱۹۱۳ع ميں جزيرۂ وکٹوريا کے جنوبي ساحل سے روانه هوگيا -

ان تمام سياحتوں کيليے جنکي منزل مقصود قطب شمالي هو' سب سے پهلي منزل بحر بوفور (Beaufort) هے - ليکن قبل اسکے که جهاز وهاں تک پهنچے' موسم نے نامساعدت کي' اور جاڑے کي فصل شروع هوگئي - اب سب سے بڑي مصيبت ايک خاص طرح کي شمالي کهر تهي جس سے سال ميں آٹهه مهينے سطح سمندر بالکل مستور رهتي هے - مجبور هوکر استيفنسن مع اپني جماعت کے ايک جزيره ميں اتر گيا اور موسم کا انتظار کرنے لگا - جهاز ساحل سمندر ميں چار مهينے تک کهڑا رها' ليکن جولائي سنه ۱۹۱۴ع ميں غرق هوگيا -

يه حال ديکهکر استيفنسن کي جماعت ميں سخت اختلاف پڑگيا - اکثر ساتهيوں نے همت هاردي اور واپسي کا اراده کرديا - ليکن استيفنسن اپنے عزم پر برابر قائم رها اور مصائب سفر کي حکومت کنيڈا کو اطلاع دي - کنيڈا نے ايک دوسرا جهاز روانه کيا جو جزيرۂ هرشل (Herschel) ميں استيفنسن سے ملاقي هوا' اور وه پهر از سرنو اپني جد و جهد سياحت ميں مشغول هوگيا -

ليکن اب استيفنسن نے اپني تحقيقات کے مقصد ميں کسي قدر تبديلي کردي - جزائر بحر بوفور کے قيام کے اثناء ميں اسے خيال هوا که سب سے پهلے شمالي الاسکا (Alaska) کي تحقيقات کرے' جسکے متعلق بعض سياحوں نے بيان کيا هے که اوقيانوس منجمد شمالي کے وسط ميں ايک عمدہ زمين واقع هے اور وه آباد کي جاسکتي هے -

۲۷ - اپريل کو استيفنسن عرض شمالي کے ۷۳ درجه اور طول غربي کے ۲۴۰ درجه تک پهنچ گيا - يهاں اسپر بڑے بڑے مصائب آے - دو کے سوا تمام ساتهيوں نے رفاقت چهوڑ دي' اور ۱۳ رفيق نذر اجل هوگئے - تاهم اس نے همت نه هاري اور سفر جاري رکها - مگر ۷۴ درجه تک پهنچکر زاد راه نے بهي پيام اختتام سنايا - يه مصيبت لا علاج تهي - مجبوراً بنکس (Banks) ميں اتر پڑا جو ۳۰ ميل راس پرنس البرٹ سے مغرب ميں واقع هے (قطب شمالي کو نقشه ميں نکالکر ايک نظر ڈال ليجيے)

فروري سنه ۱۹۱۵ع ميں شمال کي طرف مزيد سياحت شروع کي' اور بالاخر ۱۹ جون کي صبح کو اسکي منتظر آنکهوں کا ايک جديد سر زمين کے منظر بري نے استقبال کيا' جسکي تلاش ميں برف و سرما کي تين مهلک فصليں اسنے برداشت کي تهيں !

يه نئي مکتشفه زمين نقشه ميں عرض شمالي کے درجه ۷۸' اور طول غربي کے ۱۱۷ درجه ميں واقع هے' اور اسکا داخلي طول ۱۵۰ ميل تک اندازه کيا گيا هے -

استيفنسن تکميل تحقيقات کے بعد واپس روانه هوا - نقطه مارٹن (Marttin Pt.) تک تو اسکے ورود کي دنيا کو خبر ملي' ليکن اسکے بعد تمام گذشته سال انتظار و تجسس ميں بسر هوگيا اور کوئي مزيد اطلاع نهيں ملي - يهانتک که عام طور پر اسکي هلاکت کا يقين کر ليا گيا - ليکن گذشته نومبر ميں يکايک ايک پيغامبر کنيڈا ميں پهنچا' اور اس سے معلوم هوا که استيفنسن راس کليٹ (C. Kellett) ميں بخيريت موجود هے' اور بعض ديگر علمي تحقيقات ميں مشغول هے -

اس جديد ارضي اکتشاف نے علماء فن کے آگے ايک نيا مبحث کهولديا هے - ارض جديد کي جيولوجي' نباتاتي' حيواني' اور مقناطيسي حالات و مؤثرات کے متعلق عرصة تک بحث و نظر کا سلسله جاري رهيگا - بشرطيکه يورپ کے موجوده تمدن کي اتني عمر اور بڑهجاے' که وه کرۂ ارضي کي اس نئي متاع يغما سے متمتع هوسکے -

زمين کا جسقدر بحري و بري حصه يورپ کے تصرف ميں قدرت نے ديديا تها' کيا اسکو امن اور راحت دينے کے کام سے وه فارغ هوگيا هے که اب اسکے چهپے هوے چند ٹکروں پر بهي متصرف هونا اور انکي خبروں سے فتح مندانه مسرت حاصل کرنا چاهتا هے ؟



احرار اسلام



الامر بالمعروف والنہی عن المنکر

تاریخ عہد عباسیہ کا ایک صفحہ

مسئلۂ خلق قرآن اور مناظرۂ دربار مامون الرشید

علماء سلف کي حریۃ حقہ اور دعوۃ الی الحق کا ایک نظارہ

(۳)

(شیخ عبد العزیز کي بقیہ تقریر)

جوں جوں وقت گذرتا جاتا تھا ' شیخ کا جوش و خروش بڑھتا جاتا تھا - سارے دربار پر ایک بیخودانہ ہیبت طاري تھي - فوجوں کي قطاریں جسکے ڈرانے کیلیے نکالي گئي تھیں ' امراؤ رؤسا کا پر عظمت جلوس جسکي زبان کو گونگا اور عقل کو معطل کردینا چاھتا تھا ' خدام و حجاب کي برھنہ تلواریں جسکو سزا دینے اور ایک ادنی اشارہ شاھي پر قتل کردینے کیلیے چمک رھي تھیں ' اور جو ایک فقیر الحال اجنبي اور بیکس مجرم کی طرح بغداد کي کوتوالي میں کھڑا کیا گیا تھا ' حق کي شہنشاھي کو دیکھو کہ وھي شخص آج مامون اعظم کے دربار میں اسطرح پادشاھوں کي طرح غضبناک ھورھا اور شہنشاھوں کي طرح حکمراني کر رھا ھے ' گویا بغداد کے تخت پر مامون کي جگہہ اسکو بٹھا دیا گیا ھے ' اور ایوان دربار کے اندر اور باھر جو کچھہ ھے ' وہ مامون الرشید اعظم کیلیے نہیں ھے بلکہ عبد العزیز بن یحیی الکناني کیلیے ھے !

اور پھر دیکھو کہ ان چند لمحوں کے اندر کوئي چیز بھي نہیں بدلي - وھي مامون ھے ' وھي اسکا تاج و تخت ھے ' وھي اسکے ارکان و وزرا ھیں ' وھي فوجیں ھیں ' وھي انکي بے نیام تلواریں ھیں ' وھي مجلس مناظرہ ھے ' اور وھي عبد العزیز کا جسم حقیر و وجود تنہا ' لیکن صرف ایک چیز بدل گئي - یعني عبد العزیز کا دل اور اسکي ایمان و حق پرستي کي روح الہي - اس ایک حقیقت کے بدلنے کے ساتھہ ھي تمام کائنات جسم و طاقت میں بھي انقلاب عظیم ھوگیا - جو انسان قہر کیلیے تھے ' خود مقہور ھوگئے - جو زبانیں حکم کیلیے تھیں ' خود محکوم ھوگئیں - جو ھاتھہ عتاب کیلیے تھے ' خود معتوب ھوگئے - جو آنکھیں سحر و ساحري کیلیے تھیں ' خود مسحور ھوگئیں ' اور جو عظمتیں کسي سے سجدہ خواہ تھیں ' اب خود ھي کسي عظمت اعلی و رفعت کبری کے آگے سر بسجود ھوگئیں !

من لہ المولی فلہ الکل !

شیخ نے تقریر جاري رکھي اور خلافۃ اسلامي اور اسکے فرائض کي طرف متوجہ ھوے ' اور بکثرت قران حکیم کي آیات اور احادیث کي تصریحات بیان کرکے دکھلایا کہ مسلمانوں کے امیر کو کیسا ھونا چاھیے ' اور خلفاے عباسیہ علی الخصوص مامون الرشید کے اعمال کیسے ھیں ؟ پھر انھوں نے خلفاء راشدین اور عامۂ صحابہ کے اتباع کتاب و سنت اور اجتناب بدعات و محدثات کا حال بیان کیا ' اور اپنے شیوخ حدیث کے سلسلے سے چند حدیثیں روایت کیں جن میں خلافۃ راشدہ کے بعد فتنہ و فساد کے پیدا ھونے کی خبر دیگئي تھي ' اور بتلایا گیا تھا کہ نئے نئے اعتقاد مسلمانوں کے سامنے لائے جائینگے اور انکو کتاب و سنت کي راہ سے منحرف کرنے کي کوشش ھوگي -

شیخ نے اپنے جن شیوخ سے روایتیں کیں ' ان میں عبد اللہ ابن نمیر الہمداني بھي ھیں جو محمد بن عبد اللہ ابن نمیر الہمداني استاذ امام بخاري کے والد ھیں ' نیز عبد الرزاق الصنعاني ھیں جو حضرۃ امام احمد ابن حنبل کے مشہور شیوخ میں سے ھیں -

شیخ نے رسالہ میں اپني پوري تقریر نقل کي ھے جو چار صفحوں میں آئي ھے - رسالہ کي جو نقل اس وقت پیش نظر ھے ' وہ فلسکیپ کاغذ کي تقطیع پر لکھا گیا ھے ' اور ھر سطر میں ۲۵ سطریں ھیں - لیکن بخوف طوالت بقیہ تقریر کو ھم نظر انداز کردیتے ھیں - تقریر کا خاتمہ ان الفاظ پر ھوا :

" اے امیر المومنین ! خدا تعالی نے ھم سے اپنے کلام کي نسبت صرف یہي اقرار چاھا ھے کہ وہ اللہ کا اتارا ھوا کلام ھے جسکو روح الامین نے قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا اور اسکي زبان عربي ھے جیسا کہ فرمایا : و انہ لتنزیل رب العالمین ' نزل بہ الروح الامین علی قلبک لتکون من المنذرین بلسان عربي مبین - اس نے کہیں بھي ھم سے اسکا اقرار نہیں کرایا ھے کہ تم قرآن کو مخلوق ' کہو اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھي اس چیز کو مسلمانوں کے آگے پیش کیا - جب کبھي کوئي کافر مسلمان ھوتا تھا تو آپ اس سے اللہ کي وحدانیت کا اقرار لیتے ' اپني رسالت پر گواھي دلاتے ' اور ارکان اربعہ کي طرف دعوۃ دیتے ' لیکن یہ نہ کہتے کہ قرآن کو مخلوق تسلیم کرو - پھر تمام اصحاب رسول اللہ کا بھي یہي حال رھا ' اور باوجودیکہ ان میں سے بعض ان بدعتوں اور فتنوں کے آغاز تک موجود تھے ' انھوں نے کبھي بھي اس حد سے باھر قدم نہیں نکالا جو قرآن و سنت نے قرار دیدي ھے - پس اے امیر المومنین ! تجکو کیا ھوگیا ھے کہ امۃ مرحومہ کیلیے رحمت ھونے کي جگہ عذاب بننا چاھتا ھے ؟ اور جب تک کوئي مومن قرآن کے مخلوق ھونے کا اقرار نہ کرے ' تیري تلوار سے نجات نہیں پاسکتا ؟ واللہ کہ یہ بدعتوں اور فتنوں کا وھي سیلاب ھے جسکے آمنے نے کي ھمکو خبر دي گئي تھي ' اور جس سے اصحاب رسول اللہ نے ھمیشہ بیزاري کي تھي - گمراھوں اور بدعتیوں کا یہ تمام گروہ جو تیرے گرد جمع ھوگیا ھے اور تجکو صراط مستقیم سے بھٹکا رھا ھے ' کیا تیري نظر میں انکي دلیلوں کي اس سے زیادہ رفعت ھے جو رسول اللہ اور انکے اصحاب کو خدا نے دي ھے ؟ اگر توحید اور عدل یہي ھے اور خدا کي تمام صفتوں سے انکار کیے بغیر کوئي مومن مومن نہیں ھوسکتا ' تو کیا وہ سب کے سب مومن نہ تھے جو اگر مومن نہ تھے تو خود ھمارا ایمان بھي باقي نہیں رھتا ؟ "

اسکے بعد انہوں نے جہم بن صفوان کا ذکر کیا جس نے سب سے پہلے خلق قرآن اور نفی صفات کي بدعت ایجاد کي اور اپنے اساتذہ کے سلسلۂ روایت سے بیان کیا کہ بعض بقیۂ صحابہ نے کس طرح اس قول پر اظہار خشم کیا اور اسکو ایک بہت بڑا فتنہ قرار دیکر مسلمانوں کو اجتناب و احتراز کي وصیت کي - پھر کہا :

" صرف امر بالمعروف و نہي عن المنکر کا فرض تھا جس نے مجھے یہاں تک پہنچایا ' اور الحمد للہ کہ اللہ تعالی نے جو حق کا رفیق اور خدام حق کا ولي ہے ' مجھے تیري مجلس میں پہنچنے اور فرض حق ادا کرنے کي توفیق دیدي - میں نے جو کچھہ کہا ہے ' اگر حق ہے تو اسکي تصدیق کر ' اور ان مفسدوں کا ساتھہ چھوڑ دے جو توحید کے نام سے شرک و ضلالت پھیلا رہے ہیں - اگر حق نہیں ہے تو اسکے بطلان پر کتاب و سنت سے دلیل لا ' اور مجھکو جھٹلا تاکہ میں اُس چیز کے حق ہونے کي راہ پا سکوں جسکو سلف میں سے کسي نے بھي نہ جانا - یہ حضرت ابراهیم خلیل علیہ السلام کي سنت اور انکا طریق ہے کہ انہوں نے حجۃ پیش کي اور منکرین سے حجۃ طلب کي ' لیکن اے امیر المومنین ایک سنت ان لوگوں کي بھي ہے جنھوں نے راہ حجۃ و برهان میں اپنے کو ناکام پاکر جور و قہر کے دامن میں پناہ لي تھي ' اور کہا تھا کہ : حرقوہ وانصروا الهتکم ان کنتم فاعلین - ابراهیم کو آگ میں جلادو ' اور اسطرح اپنے معبودوں کي حمایت کرو جنکے معبود ہونے پر تم کوئي حجۃ نہیں لا سکتے - ان لوگوں کے پاس اپنے اعتقاد کي نصرت کیلیے حجۃ و دلیل نہ تھي ' اسلیے وہ حضرۃ ابراهیم پر جور و قہر اور ظلم و ستم کرکے اپنے اعتقاد کو منصور و فتح مند کرنا چاهتے تھے - پس اگر دلیل و حجۃ کي سنت کي جگہ قہر و ظلم کي سنت پر تو عمل کریگا ' تو یاد رکھہ کہ یہ ملۃ ابراهیمي کي سنت نہوگي ' ملۃ نمرودي کا اتباع ہوگا - با ایں ہمہ پیروان ابراهیم علیہ السلام اسکے لینے بھي طیار ہیں ' اور تو دیکھہ رہا ہے کہ اگر میں اسکے لیے طیار نہوتا تو اس مجلس تک نہ پہنچتا "

یاد ہوگا کہ جب عبد العزیز دربار میں پہنچا تھا تو ایک طرف سے آواز آئي تھي : " اس شخص کیلیے تو صرف یہي کہدینا کافي ہے کہ قبح اللہ وجهک - خدا کي قسم میں نے کسي شخص کو اس سے زیادہ بد شکل نہیں دیکھا " شیخ نے یہ جملہ سنا تھا مگر اُسوقت خاموشي اختیار کرلي تھي - اب وہ اسطرف متوجہ ہوے :

" اور اے امیر المومنین ! تو نے کہا ہے کہ میري خواهش مناظرہ کے پورا کرنے کیلیے آج کي مجلس منعقد ہوئي ہے ' لیکن میں نے دربار میں آتے هي سب سے پہلي آواز جو سني ' اسي سے معلوم ہوگیا کہ اس مجلس کے مناظرہ کرنے والوں کے علم و حجۃ کا کیا حال ہے ؟ اور کن دلیلوں سے وہ حق کا مقابلہ کرنا چاهتے هیں ؟ پھر کیا رهي ' لوگ مجھسے مناظرہ کرینگے جنکے پاس سب سے بڑي دلیل بطلان حق کیلیے یہ ہے کہ مجھکو خالق کائنات نے رنگ اور چہرہ اچھا نہ دیا ؟ اور میں انکي نگاهوں میں جمیل و حسین نہیں ؟ اے امیر المومنین ! میں تجھسے پوچھتا ہوں کہ یہ تمام نقش و نگار جو تیرے ایوان دربار کي دیواروں پر بنے ہوے هیں اگر خوشنما نہوتے ' تو تو انکو ملامت کرتا یا انکے صناع اور صناع کے قلم کو ؟ اگر تیري ملامت صناع تک پہنچتي تو کیا میرے جسم و چہرہ پر اعتراض کرکے انہوں نے صناع کائنات پر ملامت نہیں کي اور اسکي صناعت کو ذلیل نہیں ٹہرایا ؟ کیا یہي وہ توحید ہے جسکے یہ لوگ مدعي هیں ' اور جو کامل نہیں هوسکتي جب تک کہ اللہ کے کلام منزل کو مخلوق نہ کہا جاے ؟ حضرۃ یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالی نے جمال جسم اور حسن خلقۃ عطا فرمایا تھا ' لیکن پادشاہ مصر نے جب انکو قید خانے سے نکالکر ملک و سلطنت عطا کي تو انہوں نے کہا : " اجعلني علي خزائن الارض اني حفیظ علیم " اے بادشاہ ! اپني سلطنت میرے سپرد کردے میں حفاظت کرنے والا اور صاحب علم هوں - یہ نہیں کہا کہ " اني حسن جمیل " مجھے سلطنت دیدے کیونکہ میں حسین اور خوبصورت هوں - "

(مامون کي محویت)

شیخ لکھتے هیں :

" میں جب تک تقریر کرتا رہا ' مامون اسطرح ٹکٹکي لگاے میري جانب نگراں تھا ' گویا پتھر ہے ' جسمیں نہ تو ارادہ ہے نہ روح - اثناء تقریر میں کئي بار میں نے دیکھا کہ اُسکي آنکھیں تر هوگئي تھیں ' اور قریب تھا کہ آنسو بہ نکلے - یہ حال دیکھکر تمام اهل دربار متحیر تھے ' اور جبکہ وہ مامون سے حکم قتل کے منتظر تھے ' تو اُنہوں نے دیکھا کہ شدت تاثر و محویت سے وہ خود هي بیحال هو رہا ہے - ان میں سے ہر شخص حیرت و دهشت سے ہلاک ہو گیا کہ جو مامون مسئلہ خلق قرآن کے مخالفین کیلیے قتل و سلب کے سوا اور کچھہ نہیں رکھتا تھا ' وہ کس طرح صامت و ساکن بیٹھا ہے ' اور جو کچھہ میں کہہ رہا هوں سن رہا ہے ؟ حالانکہ وہ اللہ کي نصرت حق سے بیخبر تھے ' اور نہیں جانتے تھے کہ سب کچھہ اُسي کے اختیار میں ہے اور وہ جو چاهے کر سکتا ہے " -

(مامون کي تقریر)

شیخ جب تقریر ختم کرچکے تو مامون الرشید کچھہ دیر تک خاموش رہا - پھر کہا :

" اے عبد العزیز ! اللہ تجھپر رحم کرے - تو نے جو کچھہ کہا میں نے سنا ' اور جن جن چیزوں کو تو نے میري طرف نسبت دي ' ان کیلیے میں نے اپنے نفس کا احتساب کیا - الحمد للہ کہ میں انسے بري هوں - میں بندگان خدا پر ظلم نہیں کرنا چاهتا ' بلکہ انکو حق اور توحید کي طرف بلاتا هوں جسکو دلیل و برهان اور کتاب اللہ نے مجھپر ظاہر کیا ہے - با ایں ہمہ یقین کر کہ میرا حلم میرے غضب پر غالب آئیگا ' اور خدا کي قسم میں تیري سختي اور درشتي کي وجہ سے اپنا انتقام تجھسے نہ لونگا ' بلکہ تیري دلیلوں کو سنونگا اور تیرے براهین کو وزن کرونگا - مجھپر ظاهر ہوگیا کہ تو حق کي غیرت رکھتا ہے اور اسکے لیے بے باک ہے - تو نے اپنے گھر کو دنیا کیلیے نہیں چھوڑا بلکہ اُس چیز کیلیے چھوڑا جسکو تو حق یقین کرتا ہے - پس تیري حمیت حق اسکي مستحق ہے کہ تیري عزت کي جاے ' اور تیري کوئي سختي مجھکو اس اعتراف سے نہیں روک سکتي - میرا تیرا معاملہ اب صرف حق و باطل کا ہے - اگر تیرے پاس حجۃ ابراهیمي ہے تو پیش کر جسکي پیروي کیلیے تو یہاں تک آیا ہے ' اور جب تک تو قرآن کي اس شہادت اور عقل صریح کي اُس دلیل کو نہ جھٹلادے جو قرآن کو مخلوق ثابت کرتي ہے ' اس وقت تک تجھے حق نہیں ہے کہ اپنے آپکو حجۃ ابراهیمي کا پیرو ثابت کرے - حجۃ ابراهیمي یہ تھي کہ جب منکر خدا نے اُس سے جھگڑا کیا تو حضرۃ ابراهیم نے کہا : " اللہ سورج کو مشرق سے نکالتا ہے ' اگر تجھکو اس سے انکار ہے تو تو مغرب سے نکال دیکھہ " یہ حجۃ ایسي تھي جسکو عقل نے پہچانا اور مشاهدہ و حس نے اسپر گواهي دي - پس تو بھي حجۃ لا ' اور صاحبان علم و حجج سے مناظرہ کر "

مامون کے آخري الفاظ یہ تھے :

و قد جمعت المخالفین لك لتناظرهم بین یدي ' واکون انا الحاکم بینکم ' فان تبین	" اور میں نے تیرے مخالفین کو جمع کیا تاکہ تو انسے میرے سامنے مناظرہ کرے ' اور میں بمنزلہ ایک حاکم کے تم دونوں فریق کیلیے هوں (یعني خود

کسعیه و انا لـه کاتبون - (انبیاء : ۹۴) | کوشش کبھي ضائع نه جائیگي، اور همارا قانون ایسا هي هے -

اونکو ناکامیابي پر ناکامیابي هوتي هے، مگر وه اپني دهن میں لگے رهتے هیں - کیونکه اونکا نور ایمان بتاتا هے که وهي ایک دن کامیاب هونگے - خدا کے پورے هونے والے وعدے کي دستاویز اونکے هاتهه میں هوتي هے - وه ایک مقصد اعلی کیلیے کوشش کرتے هیں، اونکو دهمکایا جاتا هے مگر وه نهیں ڈرتے - اونکو ملامت کي جاتي هے مگر وه آزرده خاطر نهیں هوتے، اسلیے که وه خدا کے وعدوں پر یقین رکھتے هیں :

فمن آمن و اصلح فلا خوف علیهم و لا هم یحزنون - (انعام : ۴۸) | جو شخص ایمان لایا اور اپني اصلاح کي تو اسکے لیے نه تو کسي طرح کا ڈر هے اور نه وه کبھي غمگین هوگا -

(۱۴) عمل صالح انسان کے دل کو سنوارتا هے، اسلیے پچھلے گناهوں کا جو داغ دل میں هوتا هے، اوسکو بھي مٹا دیتا هے :

و الذین آمنوا و عملو الصالحات و آمنوا بما نزل علی محمد و هو الحق من ربهم، کفر عنهم سیاتهم و اصلح بالهم (محمد : ۲) | اور جو لوگ ایمان لاے، عمل صالح کیا، اور قران حکیم پر یقین کیا جو انکے پروردگار کي طرف سے انکے لیے پیام حق هے، سو وه یقین کریں که انکے تمام گناه جھڑ گئے اور انکے دل کو سنوار دیا گیا -

اونکي گناهوں کي ناکام زندگي کو نیکي کي سعید و کامیاب زندگي سے خدا بدل دیتا هے :

الا من تاب و آمن و عمل عملا صالحا فاولئک یبدل الله سیآتهم حسنات، و کان الله غفورا رحیما - (فرقان : ۷۰) | مگر جس شخص نے توبه کي، ایمان لایا، اور عمل صالح کیا، تو خدا اسکے گناهوں کو نیکیوں سے بدل دیتا هے، اور خدا بڑا معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا هے -

حضرت عمر رضي الله عنه جب تلوار لیکر آنحضرت (صلی الله علیه و سلم) کے قتل کرنے کیلیے چلے تھے، تو یه تلوار کیسي مفسدانه نظر آتي تھي؟ مگر اب اوسکے جوهر میں ایمان و اصلاح کے ذرے چمکتے هوے نظر آتے هیں - کیا یه بدي کو نیکي کے ساتهه بدلدینا نهیں هے؟

(۱۵) صالحین تقوی اختیار کرتے هیں، جچي تلي هوئي بات کرتے هیں، اور وه اونکے اعمال کا سنگهار بن جاتي هے :

یا ایها الذین آمنوا اتقو الله و قولوا قولا سدیدا، یصلح لکم اعمالکم و یغفر لکم ذنوبکم - (احزاب : ۷۰) | مسلمانو! خدا سے ڈرو، ٹھیک اور پکي بات بولو، وه تمهارے اعمال کو تمهارے لیے سنوار دیگا، اور تمهارے گناهوں کو معاف کردیگا -

(۱۶) مصلحین نهایت پاک و با مراد زندگي بسر کرتے هیں :

من عمل صالحا من ذکر و انثی و هو مومن فلنحیینه حیوة طیبة و لنجزینهم اجرهم باحسن کانوا یعملون - (نحل : ۹۹) | جس عورت و مرد نے عمل صالح کیا اور وه مومن بھي هے، تو هم اوسکو ایک پاک زندگي عطا کرینگے اور اوسکے کاموں میں ایسي قوت دیدینگے که محنت سے زیاده اسکا پھل پائیگا -

(۱۷) مصلحین کے اعمال کے نتائج کسي نه کسي طرح اونکي اولاد کو بھي مل جاتے هیں، اور اگر نهیں ملتے تو اونکو یقین کرنا چاهیے که اونکا باپ صالح نه تھا - اگر کسي قوم کو حکومت نهیں ملتي تو اوسکو ماننا چاهیے که اوسکے آباء و اجداد نے جو تاج سر پر رکھا تھا، اوس میں صلاح و فلاح کا موتي نه تھا - حضرة موسی جب ایک عالم الهي سے فیض یاب هونے کیلیے نکلے اور وه انکے ساتهه روانه هوا تو راه میں ایک شهر پڑا - شهر والے اتنے بد اخلاق تھے که انهوں نے رهنے کي جگه تک نه دي - لیکن حضرة موسی کے ساتھي نے شهر کے باهر ایک پراني دیوار کي تعمیر شروع کردي - حضرة موسی نے اس تعمیر پر تعجب کیا تو انهوں نے یه علت بتلائي که اسکے نیچے ایک صالح مرد و عورت کي دولت هے جسکے وارث انکے یتیم بچے هونگے :

و اما الجدار فکان لغلامین یتیمین فی المدینة و کان تحته کنز لهما و کان ابوهما صالحا، فاراد ربک ان یبلغا اشدهما و یستخرجا کنزهما رحمة من ربک - (کهف : ۸۲) | دیوار شهر کے دو یتیم بچوں کي تھي، اوسکے نیچے اون دونوں کا خزانه دفن تھا اور اون دونوں کا باپ صالح تھا، خدا نے چاها که جب وه جوان هوجائیں تو اپنا خزانه نکال لیں، اور ایسا نهو که انکے جوان هونے سے پہلے هي دیوار پراني هوکر گر جاے -

لیکن اسکے لیے اولاد کو بھي صالح هونا چاهیے، ورنه نتیجه برعکس هوگا - حضرة موسی کے ساتھي نے اسي سفر میں ایک لڑکے کو قتل بھي کردیا کیونکه بر خلاف ان یتیم بچونکے وه مفسد هونے والا تھا :

و اما الغلام فکان ابواه مومنین فخشینا ان یرهقهما طغیانا و کفرا - (کهف : ۷۹) | وه لڑکا جسکو میں نے قتل کیا، سو اسکے باپ ماں مومن تھے، مجهکو خوف پیدا هوا که طغیان و کفر کي وجه سے کهیں سرکشي نه کرے -

(۱۸) صالحین کو ابدي شهرت حاصل هوتي هے، اور وه همیشه قائم رهتي هے - بقاء، دوام، استمرار، اصلاح کے لازمي خواص هیں :

رب هب لي حکما و الحقني بالصلحین و اجعل لي لسان صدق فی الاخرین - (شعراء : ۸۳) | خدایا مجھے نبوت دے، اور مجهکو صلحا میں داخل کر، اور آنیوالي نسلوں میں میرا دائمي ذکر قائم رکهه!

(۱۹) صلحاء کا دل حرص و طمع سے خالي هوتا هے، رشک و حسد سے ارنکو نفرت هوتي هے، وه جزاء آخروي کے آگے دنیوي مال و دولت کو هیچ سمجھتے هیں :

قال الذین یریدون الحیوة الدنیا : یلیت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظیم - و قال الذین اوتو العلم ویلکم ثواب الله خیر لمن آمن و عمل صالحا - (قصص : ۸۰) | اونلوگوں نے جو دنیوي زندگي کے طالب تھے، حسرت کهائي که کاش همارے پاس بھي وه هوتا جو قارون کو دیا گیا هے - وه کیسا بڑا نصیبور هے! مگر جو لوگ صاحب علم و سعادت تھے اونهوں نے کها یه کونسي چیز هے جسکے لیے حسرت کررهے هو؟

صد افسوس تم پر! اصلي نعمت تو الله کا وه بدله هے جو صالحوں کو انکے اعمال کا ملتا هے، اور خدا کے مومن و صالح بندوں کیلیے رهي سب سے بڑي چیز هے -

(۲۰) بدي کا نتیجه کتنا هي دل خوش کن هو مگر وه محدود هے، شراب کا نشه همیشه نهیں رهتا مگر حق کا متوالا همیشه مست رهتا هے - چوري سے دولت کثیره هاتهه آسکتي هے، مگر اوسکو گن سکتے هیں - لیکن تجارت سے جو فوائد حاصل هوتے هیں، اوسکي کوئي خاص حد نهیں - ایک معمولي دکاندار اپني زندگي خوش گذراني کے ساتهه بسر کردیتا هے، اور اوسکو کچهه معلوم نهیں هوتا که کیا آیا اور کیا گیا؟ مگر چور روپیه کو گن گن کے رکهه دیتا هے، پهر بھي چند دنوں میں تمام دولت اوڑ جاتي هے - دل کا دکهه اور ضمیر کي بے امني اسکے علاوه هے -

ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات لهم اجر غیر ممنون. (سجد : ۷۵)

جو لوگ ایمان لاے اور عمل صالح کیا' اونکے لیے غیر منقطع معاوضه هے -

(۲۲) هر چیز کا مرجع الله تعالی کي ذات هے' اسلیے نیکي کے نتائج بهي اوسي کي طرف منتقل هو جاتے هیں' لیکن تم نہیں جانتے که اس معراج روحاني کا زینه کیا هے؟ خدا خود بتلاتا هے :

الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه (فاطر : ۱۱)

خدا کي طرف کلمات طیبه چڑهتے هیں اور عمل صالح اوسکو اونچا کردیتا هے - (اس آیت کي مزید تفسیر آگے آئیگي)

پس هر نیک نیت کا' هر سچي شهرت کا' هر سچي کوشش کا' زینه صرف اعمال صالحه هیں' جو اونکو خدا تک پهونچا دیتے هیں -

(۲۳) بیٹے کے ساتهه باپ کي محبت عمل صالح هے' کیونکه وه بیٹے کے اعمال صالحه کا نتیجه هوتي هے' اور کوئي عمل صالح نتیجه بد پیدا نہیں کرسکتا - حضرت یعقوب علیه السلام کو حضرت یوسف علیه السلام سے محبت تهي کیونکه وه صالح تهے' اور اسلیے اونکو اپنے عمل صالح کا بهترین معاوضه ملا تها - لیکن انکے بهائیوں نے اس محبت کو جذب کرنا چاها' مقصد نیک تها' لیکن طریق اخذ و جذب مفسدانه تها' اسلیے نا کامیابي و ذلت دائمي نصیب هوئي :

اقتلوا یوسف او اطرحوه ارضا یخل لکم وجه ابیکم و تکونوا من بعده قوما صالحین - (یوسف : ۹)

یوسف کو قتل کر ڈالو یا اوسکو کسي جگه پهینکدو' باپ کي محبت تمهارے طرف منتقل هو جائیگي' اور تم اوسکے بعد ایک صالح جماعت بن جاوگے -

(۲۴) دنیا کے بادشاه همیشه صلحاء هوتے هیں' متعدد غیر صالح قوموں نے اپني سلطنت کهودي - حالانکه وه ایک مدت تک وارث تاج و تخت رهچکي تهیں - متعدد حکمراں قومیں اعمال فاسده کے نشے میں چور هیں اور سمجهتي هیں که یهي اعمال تهذیب و تمدن کے زیور هیں - لیکن اونکو خدا کے هاتهه کي گردش پر نگاه رکهني چاهیے جو آهسته آهسته حرکت کرتا هے' اور ایک مرتبه دفعتاً چمک کر الٹ دیتا هے : جعلنا عالیها سافلها :

ان الارض یرثها عبادي الصلحون (انبیاء : ۱۰۵)

زمین کے وارث صرف خدا کے صالح بندے هوتے هیں - فساد کے ساتهه حکومت نہیں باقي رهسکتي -

(۲۵) نیکي اور اصلاح کا ثمره پورا پورا ملتا هے :

واما الذین آمنوا و عملو الصالحات فیوفیهم اجورهم والله لا یحب الظلمین (آل عمران : ۵۰)

جو لوگ ایمان لاے اور عمل صالح کیا تو خدا اونکو پورا معاوضه دیگا اور الله ظالموں کو دوست نہیں رکهتا -

(۲۶) صلحاء تلاوت کرتے هیں' خدا کا سجده بجا لاتے هیں' امر بالمعروف والنهي عن المنکر کرتے هیں' اور نیکي کي راه میں سب سے آگے رهنا چاهتے هیں :

من اهل الکتاب امة قائمة یتلون آیات الله آناء اللیل وهم یسجدون - یؤمنون بالله والیوم الاخر و یامرون بالمعروف و ینهون عن المنکر و یسارعون في الخیرات و اولائک من الصالحین - (آل عمران : ۱۰۸)

اور اهل کتاب میں ایک مستعد گروه هے جو خدا کي آیات راتوں کو پڑهتا هے اس حال میں که وه سر بسجود هوتا هے' خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لاتا هے' نیکي کا حکم دیتا هے' برائي سے روکتا هے' اور نیکي کي طرف تیزي سے بڑهتا هے' وهي لوگ صلحاء میں سے هیں -

(۲۷) صلحاء کا ولي اور رفیق و مددگار صرف خدا هوتا هے' اسلیے وه اوسي سے رشتۂ مودت جوڑتے هیں :

ان ولي الله الذي نزل الکتب و هو یتولی الصالحین - (اعراف : ۱۹۶)

میرا ولي صرف خدا هے جس نے کتابیں نازل کیں' اور وه صالحوں کو دوست رکهتا هے -

(۲۸) برائي کتني هي پهیلي هو' تاریکي کا بادل کتنا هي غلیظ هو' مگر صلحا کا نور ایمان اونکو برائیوں میں ملوث هونے سے بچا لیتا هے :

و نجیناه من القریة التي کانت تعمل الخبائث انهم کانوا قوم سوء فسقین و ادخلنا في رحمتنا انه من الصالحین - (انبیاء ۷۴)

اور هم نے لوط کو اوس گانوں سے نجات دي جو بدکاریاں کرتا تها' وه نهایت بري اور بدکار قوم تهي - اور هم نے اوسکو اپني رحمت میں داخل کیا که وه صالحین میں سے تها اور صالحین کي جگه هماري آغوش رحمت هي هے !

(۲۹) صلحاء مصیبت کے وقت مایوس نہیں هوتے' ناشکري نہیں کرتے' اور خوشحالي میں غرور و فخر سے بهي بچتے هیں که اونکا ظرف وسیع هوتا هے :

ولئن اذقنا الانسان رحمة ثم نزعناها منه انه لیئوس کفور ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته لیقولن ذهب السیئات عني انه لفرح فخور الا الذین صبروا و عملوا الصلحت اولئک لهم مغفرة و اجر کبیر (هود ۱۲ : ۱۳ : ۱۴)

اور اگر هم نے انسان کو اپني رحمت کا مزا چکهایا اور پهر اوس سے رحمت کو چهین لیا' تو وه نا امید و نا شکرا هو جاتا هے' اور اگر نعمت کي لذت مصیبت کے بعد چکهائي' تو کهتا هے که اب تو برائي میرے پاس سے چلي گئي' اور خوش هوکر غرور سے اترانے لگتا هے' البته ان لوگوں کا یه حال نہیں هوتا جنهوں نے اعمال صالحه اختیار کیے' مشکلات میں صبر کیا - سو اونکے لیے مغفرت اور بڑا معاوضه هے -

(۳۰) وه لوگوں کي امانت ادا کرتے هیں' اور نهایت منصفانه فیصله سناتے هیں - خدا نے صلحاء کے ذکر کے بعد اونکو عدل احکام کا حکم دیا هے - کیونکه عمل صالح کا یهي نتیجه هونا چاهیے :

ان الله یامرکم ان تودوا الامانات الی اهلها و اذا حکمتم بین الناس ان تحکموا بالعدل - (نساء : ۶۱)

خدا تمکو حکم دیتا هے که امانتوں کو ادا کرو' اور جب فیصله کرو تو انصاف کے ساتهه کرو -

اب اعمال فاسده و اعمال صالحه کي فهرست تمهارے سامنے هے' مصلحین و مفسدین کي جماعت تمهارے آگے کهڑي هے - نتائج پیش نظر هیں' مختلف حیثیتوں سے مقابله کرو' اعمال فاسده کس کثرت سے هیں' اور کسقدر نقش و نگار کے پردے میں چهپے هوے هیں؟ لیکن نتائج کا حال مختلف هے' اعمال فاسده کا صرف رهي ایک نتیجه هے جسکا عبرت ناک منظر گذشته قوموں کے افسانے پیش نظر کردیتے هیں - لیکن اعمال صالحه کے نتائج کس کثرت سے هیں' اور کس قدر مختلف هیں؟ اعمال صالحه اپنے خواص و نتائج و آثار سے کبهي الگ نہیں هوسکتے' اسلیے خدا نے اعمال کے ساتهه اونکے نتائج و آثار کا بهي ذکر کیا هے - لیکن اعمال فاسده کے نتائج اون سے جدا بهي هوجاتے هیں - اسلیے کوئي مفسد دفعتاً برباد نہیں هوجاتا' وه آهسته آهسته هلاک هوتا رهتا هے - قرآن حکیم کي اصطلاح میں اسیکا نام " امهال " هے - یعني بتدریج هلاکت و تباهي کا قانون الهي -

(البقیة یتلي)

[illegible]

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم اقيموا حدود الله على القريب و البعيد و لا تاخذ في الله لومة لائم (ابن ماجه كتاب الحدود)

عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے فرمایا کہ خدا کے حدود (یعني خدا کے مقرر کردہ قواعد و آئین) دور و قریب سب پر یکساں جاري کرو، اور خدا کے معاملہ میں تم ملامت کرنے والوں کي ملامت کي پروا نہ کرو -

یہ حدیث تعزیر و سزا میں قانوني مساوات کو ثابت کرتي ہے، اور یہ اسلام کا صرف قولي حکم نہیں ہے بلکہ اُسکا اس پر عمل بھي رہا - قبیلۂ مخزوم کي ایک عورت چوري میں ماخوذ ہوئي - قریش نے رسول اللہ سے سفارش کرنے کے لیے حضرت اسامہ کو آمادہ کیا جنکو رسول اللہ بہت عزیز رکھتے تھے - لیکن جب اس واقعہ کے متعلق آپ سے سفارش کي گئي تو آپ نے لوگوں کو جمع کرکے فرمایا :

انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه - و إذا سرق فيهم الوضيع اقاموا عليه الحدود ايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ' (بخاري الشفاعة في الحدود)

تم سے پہلي قومیں اسلیے ہلاک کي گئیں، کہ جب کبھي اُن میں کوئي بڑا آدمي چوري (یا کوئي جرم) کرتا تو اُسکو چھوڑ دیتے اور جب کوئي معمولي آدمي چوري کرتا تو اُسکو سزا دیتے - خدا کي قسم اگر محمد کي بیٹي فاطمہ بھي چوري کرتي تو میں اُسکا ہاتھہ کاٹتا -

حضرت عمر(ض) نے ایک جرم پر اپنے بیٹے عبید اللہ پر خود اپنے ہاتھہ سے حد جاري کي، اور گو وہ اسي سزا میں مرگئے لیکن حضرت عمر نے حد سے ہاتھہ نہیں روکا - ان احکام اور واقعات سے بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام نے مساوات قانوني کا کسقدر لحاظ کیا ہے ؟

اب آؤ، عام مساوات حقوق کي نسبت اسلام کا طرز عمل بتائیں -

یہ ظاہر ہے کہ رسول اللہ تمام مسلمانوں کے آقا اور سردار تھے، لیکن کبھي آپ نے اپنے لیے عام مسلمانوں سے زیادہ امتیاز نہیں چاہا - ایک سفر میں کھانا پکانے کے لیے لوگوں نے کام تقسیم کر لیے - رسول اللہ نے جنگل سے لکڑیاں لانے کا کام اپنے ذمہ لیا - حضرت انس ایک نوجوان صحابي دس برس رسول اللہ کي خدمت میں رہے، لیکن انکا بیان ہے کہ اس طویل عرصہ میں جتني خدمت میں نے رسول اللہ کي کي، اُس سے زیادہ آپ نے میري خدمت کي !

خلفاے راشدین جو اسلام کے زندہ پیکر تھے، انکا بھي ہمیشہ یہي طرز عمل رہا - حضرت عمر جب بیت المقدس جا رہے تھے تو ایک اونٹ تھا جسپر باري باري سے حضرت عمر کا غلام اور خود حضرت عمر سوار ہوتے تھے- جب بیت المقدس کے قریب پہونچے، تو غلام کي باري تھي- غلام نے کہا " امیر المومنین شہر قریب ہے آپ سوار ہوں" حضرت عمر نے فرمایا " نہیں حق تمہارا ہے تم سوار ہو" آخر غلام سوار ہوا اور حضرت عمر (ض) پیادہ اونٹ کي ڈوري پکڑے ہوے شہر میں داخل ہوے - حالانکہ یہ وہ وقت تھا کہ تمام مخلوق خلیفۂ اسلام کي شان و عظمت دیکھنے کے لیے گھروں سے نکل آئي تھي !

واقعۂ اجنادین میں رومي سپہ سالار نے ایک جاسوس مسلمانوں کے حالات دریافت کرنے کے لیے بھیجا - وہ جاسوس اسلام کے سچے نمونوں کو یعني جب صحابہ کو دیکھکر واپس ہوتا ہے تو رومي سپہ سالار سے ایک تعجب کے عالم میں کہتا ہے :

هم بالليل رهبان و بالنهار فرسان لو سرق ابن ملكهم قطعوه، و اذا زنى رجموه !

یہ لوگ رات کو راہب عبادت گذار اور دن کو فوجي سوار ہیں - اگر ان کے بادشاہ کا لڑکا بھي چوري کرے تو ہاتھہ کاٹیں، اور اگر زنا کرے تو پتھراؤ کریں !

حضرت ابوبکر رضی اللہ نے خلافت کي پہلي تقریر جو کي تھي اُسکے حسب ذیل فقرے پڑھو:

و ان اقواكم عندي الضعيف حتى اخذ له بحقه، و ان اضعفكم عندي القوى حتى اخذ منه الحق - (ابن سعد جزء ٣ صفحه ١٢٩)

تم میں جو سب سے قوي ہے وہ میرے نزدیک ضعیف ہے، یہاں تک کہ میں اس سے حق وصول کروں، اور تم میں جو سب سے کمزور ہے وہ میرے نزدیک قوي ہے یہانتک کہ اُسکا حق دلواؤں -

شاہزادہ یمن مسلمان ہوگیا تھا - صرف اسلیے مرتد ہوکر عیسائي ہوگیا کہ ایک عام اور غریب مسلمان کے مقابلہ میں حضرت عمر (ض) نے اُسکو کوئي ترجیح نہ دي- حضرت علي (ض) جب ایک مقدمہ میں مدعا علیہ بنکر آئے، تو اُنکو مدعي کے برابر کھڑا ہونا پڑا، فارس کي لڑائي میں جب مغیرہ بن شعبہ رستم کے پاس سفیر بنکر گئے، اور اسلامي مساوات کے جوش میں وہ رستم کے برابر تخت پر بیٹھہ گئے، تو درباریوں نے یہ گستاخي دیکھکر اُنکو تخت سے اُتاردیا، اُسوقت اُنکے منہہ سے کس بیساختگي کے ساتھہ یہ الفاظ نکلے ہیں :

لا يستعبد بعضنا بعضا (١)

ہمارے یہاں تو ایک دوسرے کو غلام بنانے کا دستور نہیں ہے !

ایک مرتبہ ایک شخص نے صرف اسلیے حضرت عمر کي اطاعت سے انکار کیا کہ اُسکو خیال ہوا کہ حضرت عمر نے تقسیم غنیمت میں اپنا حصہ عام مسلمانوں سے زیادہ لیا ہے - منصور عباسي بڑے جاہ و جلال کا خلیفہ تھا - ایک شخص نے جب اُسپر قاضي کے یہاں دعوی کیا تو معمولي آدمیوں کي طرح اُسکو مدعي کے برابر قاضي کے سامنے کھڑا ہونا پڑا - اسلام کے زیر سایہ جو قومیں رہیں، اُنکو بھي ہر قسم کے مذہبي اور ملکي حقوق حاصل رہے - اس تفصیل کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ اسلام نے مساوات حقوق پر عمل نہیں کیا ؟

(مساوات مراتب)

اسلام باہمي افراد میں ترجیح رتبہ اور فضیلت مدارج کا قائل ہے، قرآن مجید میں ہے :

انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض -

دیکھو ہمنے کسطرح اُنمیں سے ایک کو دوسرے پر فضیلت دي ؟

اور عقل بھي اُسکو تسلیم نہیں کرتي کہ مختلف اعمال، اخلاق، اطوار، اور اوضاع کے آدمي اعزاز و فضیلت میں مساوي الدرجہ ہوجائیں - اسلیے اشتراکیت کا یہ اصول کسي قدر ترمیم طلب ہے- اسلام نے نہایت نکتہ سنجي کے ساتھہ اسکي یوں ترمیم کي ہے کہ اُسنے اعزاز و مرتبت کي دو قسمیں قرار دي ہیں " صحیح اعزاز و منزلت " اور " ناجائز اعزاز و منزلت " ناجائز اعزاز و منزلت وہ ہے جو غرور، نخوت، مناصب دنیوي، وجاہت موروثي، نسب اور دولت پر مبني ہو- صحیح اعزاز و منزلت وہ ہے جسکي بنا اخلاق، حسن عمل، اور نیک کرداري پر ہو- خدا فرماتا ہے :

ان اكرمكم عند الله اتقكم - (حجرات)

خدا کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ نیک کردار ہے -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم فرماتے ہیں :

الكرم التقوى (ترمذي باب مفاخرت)

بزرگي نیک کرداري ہے -

مساوات رتبہ کي واقعیت دریافت کرنے کے لیے حضرت مغیرہ بن شعبہ کا وہ قول پھر پڑھو، جو اُنھوں نے دربار فارس میں فخر و شرف کے لہجے میں کہا تھا :

---

(١) طبري جلد ٤ صفحه ١٠٨ - مطبوعه مصر-

انا معشر العـرب سواء — هم عرب لوگ آپس میں برابر هیں -
لا يستعبد بعضنا بعضاً — ایک دوسرے کو غـلام نهیں بناتے -

مساوات رتبه کي ایک صورت اور رهگئي که حاکم و محکوم اور آقا و نوکر کا باهمي اختلاف رتبه بهي اٹهه جاے' لیکن اگر اس سے مقصد یه هے که دنیا میں کوئي حاکم هو نه محکوم' آقا هو نه غلام' تو اسوقت تک یه ایک ناقابل عمل اصول هے جبتک دنیا میں مختلف الاستعداد اور مختلف الاخلاق انسان موجود هیں' اور آن میں باهمي امداد کي احتیاج باقي هے - قرآن کهتا هے :

و رفعنا بعضهم فوق بعض درجات لیتخذ بعضهم بعضاً سخریا - — هم نے ایک کو دوسرے پر ترجیح دي تاکه ایک دوسرے کو اپنے کام میں لے سکیں -

اور اگر اس سے مقصود یه هے که بارجود امتیاز مراتب' حقوق میں یکساني هو' تو یه عین حکم اسلام هے - حقوق کو چهوڑو' اسلام کي شریعت میں تو رعایا اور غلام کا لفظ بهي بولنا مستحسن نهیں' سب انسان عباد الله یعني صرف الله کے غلام هیں -

(مساوات مالي)

فقرا اور اهل ثروت کے باهمي تصفیه کے لیے اشتراکیت نے جو اصول قرار دیے هیں' ان میں سب سے زیادہ نا قابل عمل اصول یهي هے - تاریخي حیثیت سے اس اصول کي غلطي اسطرح ثابت هے که سولن کے عهد سے لیکر جو اس اصول کي تاریخ پیدایش هے' اب تک دنیا اس پر عمل نه کرسکي - سوشیالسٹ کهتے هیں که دولت کي اصل محنت هے اسلیے تمام افراد کو محنت کرني چاهیے' اور اسکا منافع مساوي طور سے تقسیم کردینا چاهیے - لیکن یه ایک صریح غلطي هے - یه صحیح هے که دولت کا زیادہ تر مدار محنت هي پر هے' لیکن تمام افراد کي محنت یکساں نهیں هوتي - جب تک تمام افراد محنت' مقدار محنت' مهارات علم' قوت' صحت تدبیر' اور عقل میں مساوي نهوجائیں' انکي محنتوں کا معارضه بهي مساوي نهیں هوسکتا - ایک شخص اپني قوت دماغي سے ایک شے ایجاد کرتا هے' آسکي درستي اور تکمیل میں سالها سال کے شدائد برداشت کرتا هے' اور ایک مزدور صرف آسکي نقل اتار سکتا هے' کیا دونوں کي محنتوں کا ایک هي معارضه دیا جائیگا ؟ ایک شخص ۲۴ گهنٹوں میں ۲۰ گهنٹے محنت کرسکتا هے' دوسرا صرف ۱۰ - گهنٹے' تیسرا ۵ - گهنٹے' چوتها ۲ گهنٹے' کیا یه انصاف هے که ان تمام مختلف الدرجات اشخاص کي محنت کي ایک هي قیمت هو؟ ایک ماهر فن دستکاري ایک شے نهایت عمدگي سے طیار کرتا هے - اسکا رفیق وهي چیز نهایت بهدي اور بد وضع بنا تا هے' کیا دونوں کا ایک نرخ هوگا ؟ ایک ماهر علوم جو کسي کالج کا پروفیسر هو' کیا اسکي تنخواه ایک نیم عالم کے برابر هوگي جو کسي معمولي اسکول کا تیچر هو ؟ ایک لائق بیرسٹر اور ایک معمولي وکیل کا معارضه ایک هوگا ؟ ایک جنرل اور ایک سپاهي کي قیمت ایک هوگي ؟ ایک دانشمند وزیر اور ایک محرر کا معارضه مساوي هوگا ؟ کون کهه سکتا هے که ان سب کي محنتوں اور قابیلتوں کي ایک قیمت هوگي' اور جب ایک قیمت نه هوگي تو دولت اور قیمت محنت کے اختلاف مراتب کا مٹانا فطرت اور قدرت کي مخالفت هے -

دوسري بات قابل غور یه هے که تمدن افراد میں باهمي احتیاج پیدا کرتا هے - اگر دولت و تمول میں لوگ مختلف الدرجه نهوں' تو ایک بیمار کو نوکر' ایک کمزور کو بار بردار' ایک تاجر کو محرر' ایک گورنمنٹ کو سپاهي' ایک نا واقف فن طعام کو بارچي' (وقس علي ذلک) کیونکر هاتهه آسکتا هے ؟ قرآن مجید نے انهي در اصولوں کو مد نظر رکهکر اختلاف مدارج مالي کي طرف اشاره کیا هے :

والله فضل بعضکم علی بعض في الرزق' فما الذین فضلوا برادي رزقهم علی ما ملکت ایمانهم فهو فیه سواء (نحل) — خدا نے رزق میں ایک کو دوسرے پر برتري دي هے' تو جنکو برتري دي گئي هے وہ اپنا رزق لوٹا کر اون لوگوں کو کبهي نهیں دینگے جنکے وہ مالک هیں تاکه وہ سب برابر هوجائیں - ·

دوسري آیت میں بهي اسي طرف اشاره کیا گیا هے :

نحن قسمنا بینهم معیشتهم في الحیوة الدنیا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات لیتخذ بعضهم بعضاً سخریاً (زخرف) — هم نے دنیاوي زندگي میں آنکے درمیان آنکي معیشت تقسیم کردي اور ایک کو کئي درجه دوسرے پر بلند کیا تاکه ایک دوسرے کو اپنے کام میں مدد کیلیے لے سکیں -

اس بیان سے ظاهر هے که سوشیلزم میں مساوات مالي کا اصول نهایت خطرناک غلطي پر مبني هے - لیکن جو نتیجه اس اصول کے ذریعه سے اشتراکیین حاصل کرنا چاهتے هیں' اسلام نے اونکا دوسرا مفید ذریعه بتادیا هے جسکا بیان آگے آئیگا - اس تمام تفصیل کا ماحصل یه هے که فقرا اور اهل احتیاج کي امداد کے لیے اصلاح معاشرت کي جو مفید و حقیقي تجاویز تهیں' اسلام نے آن سے دریغ نهیں کیا هے' اور جو کچهه افراط و تفریط تها' آس سے صاف منع کردیا هے -

(اصلاح اقتصادي یا مالي)

اسلام نے اقتصادي امور میں جو اصلاحیں کي هیں' امرا اور اهل ثروت کو جس متعدل حالت پر رکها هے' فقرا اور اهل افلاس کي امداد و اعانت کي جو صورتیں پیدا کي هیں' آنکو پڑهکر یه فیصله کرنا نهایت آسان هوگا که دنیا میں اسلام هي ایک ایسا مذهب هے جسنے تمدن کي تمام مشکلوں کو اس نکته سنجي کے ساتهه حل کردیا هے که جدید تمدن بهي بارجود اپني انتهائي وسعت کے نوع انسان کے لیے کوئي جدید اور مفید تجویز پیش نه کرسکا - مضمون کے گـذشته نمبر میں هم آن اقتصادي مشکلات کا بیان کرچکے هیں جن میں آجکل یورپ مبتلا هے' اور جن سے مسیحي مذهب انکو نجات دلانے سے بالکل عاجز هے - لیکن مسلمانوں کے هزار ساله تمدن میں صرف آنکا ایک مذهب تها جو هر راه میں آنکے لیے مشغل هدایت تها -

عقلاے یورپ نے مصائب اقتصادي سے رهائي پانے کے لیے سب سے ضروري تجویزیں یه پیش کي هیں :

(۱) اهل حاجت کي امداد کے لیے لوگوں کي آمدني پر تیکس لگایا جاے' اور آنکے لیے فنڈ مقرر کیا جاے -

(۲) سود سے بچنے کے لیے قرض دینے والي انجمنیں قائم کي جائیں -

(۳) گورنمنٹ کا فرض هے که فقرا اور اهل حاجت کي خبرگیري کرے' بازار کا نرخ مقرر کرے -

یه تمام تجویزیں جنکو یورپ ایک مدت کے تجربه کے بعد سمجها هے' لیکن جن پر اب تک عمل نه کرسکا' اسلام انکو اپنے ابتداے پیدایش هي میں سمجهه چکا تها' اور ایک مدت دراز سے وہ ان پر عامل هے -

(اسـلام میں مال کا رتبه)

سب سے پهلا مرحله یه هے که دولت و مال کا کیا رتبه هے ؟ اسلام کے سوا اکثر مذاهب نے اس نکته کے سمجهنے میں غلطي کي هے - عیسائیت کا حکم هے که اهل دولت آسمان کي بادشاهت میں داخل نهیں هوسکتے - یهودیت نے ایک حد تک دولت کي قدر کي هے' مگر آنکي دولت کے ثمرات و فوائد صرف فقراے بني اسرائیل تک محدود هیں - بودهه مذهب پیشوایان مذهب

تک کو گداگر اور سائل بننے کی اجازت دیتا ہے، لیکن اسلام نے دولت کو معیشت انسانی کا ستون قرار دیا ہے:

ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما (نساء)	تم اپنا وہ مال بیوقوفوں کو نہ دیدو جسکو خدا نے تمہاری معیشت کا قوام بنایا ہے -

قرآن مجید نے مال کو جو پایہ بخشا ہے، اسکا اندازہ اس سے ہوگا کہ اسنے مال کو پچیس جگہ "فضل" کہا ہے، اکیس مقام پر لفظ "خیر" کے ساتھ تعبیر کیا ہے، بارہ مرتبہ "حسنہ" اور "رحمۃ" کے لفظ سے یاد کیا ہے - (۱) اسلام کے فرائض خمسہ میں سے دو فرض کے ادا کرنے کا شرف صرف اہل ثروت کو عطا ہوا ہے -

(مال عام قوم کا حق ہے)

مساوات مالی کی بحث میں ہم یہ ثابت کرچکے ہیں کہ تمام قوم یا تمام ملک میں مال و دولت کی مساوات عقلاً اور عملاً محال ہے، لیکن اس سے چارہ نہیں ہوسکتا کہ ملک و قوم کی تمام دولت اگرچہ ملکیت کی حیثیت سے افراد کے تصرف میں ہو، لیکن اسکی بقا اور ترقی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ تمام دولت قوم اور ملک کی مجموعی دولت قرار دی جائے تاکہ ہر فرد کو لحاظ رہے کہ دوسرے فرد کی دولت برباد اور تلف نہو جائے، اور قوم و ملک کی مجموعی دولت رو بہ زوال نہ ہو - اگر کوئی شخص خود اپنی دولت آپ ہی ضائع کررہا ہو تو بھی قوم و ملک کو اسکی اصلاح و بقا کے لیے دخل دینا جائز ہو - قرآن مجید نے اس نکتہ کو ملحوظ رکھا ہے:

ولا تؤتوا السفهاء اموالكم (نساء)	بیوقوفوں کو اپنا مال ندیدو -

اس آیت میں بیوقوف سے مراد نابالغ یا نا سمجھ یتیم لڑکے ہیں، اور انکے سرپرستوں کی طرف خطاب کیا گیا ہے - یہ مال خود یتیموں کا ہے جو امانتاً انکے سرپرستوں کے پاس جمع ہے - خود سرپرستوں کا نہیں ہے - اس بنا پر چاہیے تھا کہ آیت یوں ہوتی: "بیوقوفوں کو انکی دولت ندیدو" لیکن یتیموں کی شخصی دولت عام سرپرستوں کی دولت اسلیے قرار دی گئی تاکہ شخصی دولت کو قوم و ملک کا حق قرار دیا جائے - اس سے زیادہ صاف یہ آیت ہے:

يا ايها الذين آمنو لا تاكلو اموالكم بينكم بالباطل (نساء)	ایمان والو! تم لوگ اپنی دولت آپس میں ناجائز طریقہ سے نہ حاصل کرو -

یہ ظاہر ہے کہ لوگ ناجائز طریقہ سے دوسرے ہی کی دولت حاصل کرتے ہیں - خود اپنی دولت کیسے حاصل کرینگے؟ پس اس سے اشارہ اسی بات کی طرف ہے کہ گو وہ مال شخص غیر کے تصرف میں ہے لیکن درحقیقت وہ کل قوم کا حق ہے - اسلیے اسکی حفاظت و بقا کی کوشش عام قوم و ملک کا فرض ہے -

(ذرائع معاش)

مذہب اسلام نے اپنے تمام پیروں کو کسب معاش کی تعلیم دی ہے - اسکا عام حکم ہے:

ليس للانسان الا ما سعى -	انسان جو کچھ کوشش کرتا ہے وہی اسکے لیے ہے -

بیہقی کی روایت ہے:

طلب كسب الحلال فريضة بعد الفريضة -	پاک کمائی کا حاصل کرنا فرض ہے بعد فرائض دینی کے -

(۱) حجج القرآن امام ابو الفضائل رازی - صفحہ - ۸۷ - ۸۸ -

تمام ذرائع معاش میں سے اسلام نے زراعت، حرفت، اور تجارت کو پسند کیا ہے، لیکن تجارت کو سب سے زیادہ رتبہ دیا ہے - مفسرین کی رائے ہے کہ قرآن مجید میں جہاں جہاں ابتغاء فضل (یعنی خدا کے فضل کی تلاش) کا لفظ آیا ہے، وہاں تجارت ہی مقصود ہے - نماز جمعہ کے بعد حکم ہے:

فاذا قضيت الصلواة فانتشروا في الارض و ابتغوا من فضل الله - (جمعه)	جب نماز ہوجاے تو زمین میں پھیل جاؤ، اور خدا کا فضل ڈھونڈو (یعنی تجارت میں مشغول ہو)

صحابہ کی تعریف میں ہے -

تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلاً من الله و رضوانا (محمد)	تم انکو رکوع اور سجدہ کرتے ہوے خدا کا فضل اور رضا ڈھونڈتے ہوے دیکھوگے (یعنی تجارت)

دوسری جگہ صحابہ کے تجارتی سفر کی مدح میں کہا گیا ہے:

و اخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله -	اور دوسرے لوگ ہیں جو خدا کا فضل ڈھونڈتے ہوے (تجارت کرتے ہوے) ملک میں سفر کرتے ہیں -

حج میں تجارت کرنا اسلام سے پہلے لوگ برا سمجھتے تھے - اسلام نے ان الفاظ میں اسکی اجازت دی:

لتشهدوا منافع لهم - (حج)	(حج کو آئیں) تاکہ وہ اپنے منافع و فوائد تجارت کو دیکھیں -

تحصیل معاش کے لیے تجارت کرنے کا اس آیت میں حکم دیا گیا:

يا ايها الذين امنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم (نساء)	ایمان والو! تم لوگ اپنا مال آپس میں ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ، لیکن یہ کہ تجارت ہو آپس کی رضامندی سے -

حاکم نے کنز میں روایت کی ہے کہ حضرت عمر نے فرمایا:

يا معشر قريش لا يغلبنكم هذا و اصحابه على التجارة فانها نصف المال (كنز العمال) (ج - ۲ ص - ۲۱۸)	اے قریش! تجارت میں یہ لوگ تم پر بڑھ نہ جائیں، کیونکہ تجارت نصف دولت ہے -

احادیث میں صنعت اور دستکاری کے بھی فضائل آے ہیں:

عن المقدام بن معد يكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال ما كسب الرجل كسبا اطيب من يده (ابن ماجه ابواب التجارة)	مقدام بن معدیکرب نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسان کوئی کمائی اپنے ہاتھ کی کمائی سے بہتر نہیں پیدا کرسکتا ہے -

ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ! بہتر کمائی کیا ہے؟ آپ نے فرمایا:

عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور - (طبراني)	انسان کے ہاتھ کا کام اور ہر ایماندارانہ تجارت!

حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکری چراتے تھے، حضرت زکریا نجار تھے، حضرت ابوبکر صدیق بزاز تھے - حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لاے، تو آپ نے زراعت کے متعلق قریش کو خطاب کرکے فرمایا:

يا معشر قريش انكم باقل الارض مطرا فاحرثوا فان الحرث مبارك (كنز العمال بحواله ابن جرير) (ج - ۲ - ص - ۲۱۹)	اے گروہ قریش تم ایسی زمین ہو جہاں بارش کم ہوتی ہے، تو زراعت کرو، زراعت میں برکت دی گئی ہے -

هر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری ہے

رینلڈ کی مسٹریز اف دی کورٹ ف لندن

یہ مشہور ناول جوکہ سولہ جلدوں میں ہے ابھی چھپ کر نکلی ہے اور تھوڑی سی رهگئی ہے - اصلی قیمت کی چوتھائی قیمت میں دیجاتی ہے - اصلی قیمت چالیس ۴۰ روپیہ اور اب دس ۱۰ روپیہ - کپڑیکی جلد ہے جسمیں سنہری حروف کی کتابت ہے اور ۴۱۶ هاف ٹون تصاویر هیں تمام جلدیں دس روپیہ میں وی - پی اور ایک روپیہ ۱۴ - آنہ محصول ڈاک -

امپیریل بک ڈپیو - نمبر ۶۰ سریگوپال ملک لین - بئوبازار - کلکتہ

Imperiai Book Depot, 6o Srigopal Mullick Lane,
Bowbazar Calcutta.

نصف قیمت اور

تبلہ انعام



همارا سائس فکس فورٹ هارمونیم سریلا اور مضبوط سب موسم اور آب و هوا میں یکساں رهنے والا همارے خاص کارخانہ میں واسان لکڑی سے طیار کیا هوا ہے سوجہ سے کبھی پوری قیمت رکبھی نصف قیمت پر فروخت رتے هیں - ایک ماہ کیلیے یہ رسم رکھی گئی ہے - ایک مرتبہ منگواکر آزمایش کیجیے - نہیں تو پھر آپکو افسوس کرنا پڑیگا - اگرچہ مال ناپسند هوے تو تین روز کے اندر واپس کرنے سے هم واپس کرلیونگے - اس وجہ سے آپ دریافت کرلیجیے کہ یہ کمپنی کسی کو دهوکا نہیں دیتی ہے - گارنٹی تین برس - سنگل ریڈ اصلی قیمت ۳۵ - ۴۰ - ۵۰ روپیہ - اور اسوقت نصف قیمت ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ روپیہ - و ڈبل ریڈ اصلی قیمت ۶۵ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ روپیہ - و نصف قیمت ۳۲ - ۳۵ - ۴۰ - ۴۵ روپیہ - هر ایک باجہ کیواسطے مبلغ پانچ روپیہ پیشگی روانہ کرنا چاهیے اور اپنا پورا پتہ اور ریلوے اسٹیشن صاف صاف لکھنا چاهیے - هر ایک سنگل ریڈ کے ساتھہ ایک کھوٹی اور ڈبل ریڈ کے ساتھہ ایک تبلہ و ڈگی انعام دیا جاریگا - هندی هارمونیم سیکھنا کا قیمت ایک روپیہ ہے -

نیشنل هارمونیم کمپنی ڈاکخانہ شملہ - کلکتہ

SALVITAE

یہ ایک اتنا مجرب دوا ان امراض کا ہے کہ جسکی وجہ سے انسان اپنی قدرتی قوت سے گرجاتا ہے - یہ دوا ان کھوئی هوئی قوت کو پھر پیدا کر دیتی ہے - قیمت ایک روپیہ -

ASTHMA TABLETS

کسی قسم کا دمہ اور کتنے هی عرصہ کا هو اگر اس سے اچھا نہ هو تو همارا ذمہ - کھانسی کے لیے بھی مفید ہے - قیمت ایک روپیہ -

PILES TABLETS.

بواسیر خونی هو یا بادی - بغیرجراحی عمل کے اچھا هوتا ہے - قیمت ایک روپیہ -

S. C. Roy, M. A. Mfg. Chemists 36 Dharamtola Street, Calcut

هر قسم کے جنون کا مجرب دوا

اسکے استعمال سے هر قسم کا جنون خواہ نوبتی جنون ، مرگی والا جنون ، غمگین رهنے کا جنون ، عقل میں فتور ، بے خوابی وغیرہ وغیرہ دفع هوتی ہے - اور وہ ایسا صحیح و سالم هو جاتا ہے کہ کبھی ایسا گمان تک بھی نہیں هوتا کہ وہ کبھی اسے مرض میں مبتلا تھا - قیمت فی شیشی پانچ روپیہ علاوہ محصول ڈاک -

S. C. Roy, M. A. 167/3, Cornwallis Street, Calcutta.

امراض مستورات

کے لیے ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبھرائین

مستورات کے جملہ اقسام کے امراض - کا خلاصہ نہ آنا - بلکہ اسوقت درد کا پیدا هونا - اور اسکے دیر یا هرنیسے تشنج کا پیدا هونا - اولاد کا نهونا غرض کل شکایات جو اندرونی مستورات کو هوتے هیں - مایوس شدہ لوگونکو خوشخبری دیجاتی ہے کہ مندرجہ ذیل مستند معالجونکی تصدیق کردہ دوا کو استعمال کریں اور ثمرہ زندگانی حاصل کریں یعنی ڈاکٹر سیام صاحب کا اوبھرائین استعمال کریں اور کل امراض سے نجات حاصل کرکے صاحب اولاد هوں -

مستند مدراس شاهو - ڈاکٹر ایم - سی - ننجنڈا راؤ اول اسسٹنٹ کیمیکل اکزامنر مدراس فرماتے هیں - "میںنے اوبھرائین کو امراض مستورات کیلیے" نہایت مفید اور مناسب پایا -

مس ایف - جی - ریلس - ایل - ایم - ایل - آر - سی - پی ایند ایس - سی گوشا اسپتال مدراس فرماتی هیں : - "نمونے کی شیشیاں اوبھرائین کی اپنے مریض پر استعمال کرایا اور بہت نفع بخش پایا" -

مس ایم - جی - ایم ، براڈلی - ایم - ڈی - (برن) بی - ایس - سی - (لندن) سینٹ جان اسپتال ارکارڈی بمبئی فرماتی هیں : "اوبھرائین جسکو کہ میںنے استعمال کیا ہے زنانہ شکایتوں کیلیے بہت عمدہ اور کامیاب دوا ہے"

قیمت فی بوتل ۲ روپیہ ۸ آنہ - ۳ بوتل کے خریدار کیلیے صرف ۶ روپیہ -

پرچہ هدایت مفت درخواست آنے پر روانہ هوتا ہے -

Harris & Co., Chemists, Kalighat Calcutta.



IMPERIAL FLUTE

بہترین اور نہایت لاجواب قیمت سنگل ریڈ ۱۴ - ۱۸ - ۲۰ روپیہ
قیمت ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۸ - ۳۵ روپیہ

هر درخواست کے ساتھہ ۵ روپیہ بطور پیشگی آنا چاهیے -

GANGA FLUTE

قیمت سنگل ریڈ ۱۳ - ۱۷ - و ۲۰ - روپیہ -
ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۷ - ۳۵ - روپیہ

I mperial Depot. 60, Srigopal Mallick Lane
Bowbazar, Calcutta.

پوپن ٹائین

ایک عجیب و غریب ایجاد اور حیرت انگیز غذا ، یہ دواکل دماغی کمزوریکو دفع کرتی ہے - پژمردہ دلونکو تازہ بناتی ہے - یہ ایک نہایت موثر ٹانک ہے جوکہ یکساں مرد اور عورت استعمال کر سکتے هیں - اسکے استعمال سے اعضاء رئیسہ کو قوت پہونچتی ہے - هسٹریہ وغیرہ کو بھی مفید ہے جو لیس کو لوگونکی بکس کی قیمت دو روپیہ -

زینو ٹون

یہ دوا کے بیرونی استعمال سے ضعف باہ ایکبارگی هو جاتی ہے اس کے استعمال کرتے هی آپ محسوس کرینگے قیمت ایک روپیہ آٹھہ آنہ -

AYESHA

مُفرح دماغ - حسن کی افزایش - رگوں کی تازگی - بال کا بڑھنا یہ سب باتیں اسمیں موجود هیں - نہایت خوشبودار - قیمت ۲ روپیہ -

نمونہ مُفت - مشورہ مُفت - فہرست مُفت

Dattin & Co, Manufacturing Chemist, Post Box 141 Calcutta

مفت ! مفت !!

رائے صاحب ڈاکٹر کے - سی - داس صاحب کا تصنیف کردہ نوجوانوں کا رهنما و صحت جسمانی و زندگی کا بیمہ کتاب قانون عیاشی - مفت روانہ هوگا -

Swasthy Sahaya Pharmacy, 30/2, Harrison Road Calcutta

البیان

فی

مقاصد القرآن

هـذا بیـان لـلـنـاس ' و هـدی و موعظة للمتقین (۳ : ۳۳)

یعنی قرآن حکیم کي مفصل تفسیر ' اثر خامہ اڈیٹر الهلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاهر کردینا کافي هے که قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور ارسکي محیط الکل معلمانه دعوة کا موجوده دور جس قلم کے نیضان سے پیدا هوا هے ' یه اسي قلم سے نکلي هوئي مفصل اور مکمل تفسیر القرن هے !

یه تفسیر موزون کتابي تقطیع پر چهپنا شروع هوگئي هے - هر مهینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۹۴ اور زیادہ سے زیادہ ۱۰۰ صفحے اعلی درجه کے ساز و سامان طباعة کے ساتهه شائع هوتے رهینگے - اس سلسلے کا پہلا نمبر جسمیں نصف حصه مقدمهٔ تفسیر اور نصف سورهٔ فاتحه کي تفسیر کا هوگا ' انشاء الله عنقریب شائع هوجائیگا - قیمت سالانه قبل از اشاعت چار روپیه - بعد کو پانچ - روپیه -

نوادر آثار مطبوعات قدیمهٔ هند

تاریـخ هنـدوسـتان

ترجمه فارسي " هسٹري آف انڈیا " مصنفه مسٹر جان مارشمن مطبوعهٔ قدیم کلکته سنه ۱۸۵۹

هندوستان کي تاریخوں کے لکهنے میں جن انگریز مصنفین نے جانکاه محنتیں کي هیں ' اُن میں مسٹر جان - سي مارشمن کا نام خصوصیت کے ساتهه قابل ذکر هے - اسکا نهایت سلیس و فصیح فارسي ترجمه ' مولوي عبدالرحیم گورکهپوري نے کیا تها ' اور بحکم لارڈ کیننگ پرنس بهرام شاه نبیرهٔ سلطان ٹیپو مرحوم و مغفور نے نهایت اهتمام و تکلف سے طبع کرایا تها اس کتاب کي ایک بڑي خوبي اسکي خاص طرح کي چهپائي بهي هے - یعنے چهپي تو هے ٹائپ میں ' لیکن ٹائپ برخلاف عام ٹائپ کے بالکل نستعلیق خط کا هے - کاغذ بهي نهایت اعلی درجه کا لگایا گیا هے - علاوه مقدمه و فهرست کے اصلی کتاب ۴۰۴ صفحوں میں ختم هوئي هے - چند نسخے موجود هیں - قیمت مجلد ۳ - روپیه -

ترجمهٔ تفسیر کبیر اردو

حضرت امام فخرالدین رازي رحمة الله علیه کي تفسیر جس درجه کي کتاب هے ' جسکا اندازه ارباب فن هي خوب کر سکتے هیں اگر آج یه تفسیر موجود نه هوتي تو صدها مباحث و مطالب عالیه تهے جو هماري معلومات سے بالکل مفقود هو جاتے -

پچهلے دنوں ایک فیاض صاحب درد مسلمان نے صرف کثیر کرکے اسکا اردو ترجمه کرایا تها ' ترجمے کے متعلق ایڈیٹر الهلال کي راے هے که وه نهایت سلیس و سهل اور خوش اسلوب و مربوط ترجمه هے -

لکهائي اور چهپائي بهي بهترین درجه کي هے - جلد اول کے کچهه نسخه دفتر البـلاغ میں بغرض فروخت موجود هیں پہلے قیمت دو روپیه تهي اب بغرض نفع عام - ایک روپیه ۸ - آنه کردي گئي هے -

تمام درخواستیں : " منیجر البـلاغ کلـکته " کے نام آئیں -

Printed & Published by Q. Ahmad at the AL-BALAGH Press 45 Ripon Lane Calcutta.

لا تهنوا و لا تحزنوا و انتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (القرآن الكريم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (١٣ : ٥٢)

جلد ١ — كلكته : جمعه ٢٥ - ربيع الثاني سنه ١٣٣٤ هجري — نمبر - ١٢

Calcutta : Friday, 25th February, 1916.

ترجمان القرآن

يعني قرآن حكيم كا اردو ترجمه ' اثر خامۂ اڈیٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار كے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء كرام و رسل عظام هيں - پس انكي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع كا مقدس كام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے ' جس كي توفيق صرف انهي لوگوں كو مل سكتي هے جنهيں حق تعالى انبياء كرام كي معيت و تبعيت كا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونكا نور علم براه راست مشكواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان كي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پهلے جس مقدس خاندان كو اس خدمت كي توفيق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه كا خاندان تها - انكے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تھے ' جنهوں نے سب سے پهلے قرآن حكيم كے ترجمه كي ضرورت الهام الهي سے محسوس كي ' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب كيا - انكے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما كا ظهور هوا ' اور اردو زبان ميں ترجمة القران كي بنياد استوار هوئي - شكر الله سعيهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذر چكي هے ' ليكن يه كهنا كسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا كه نشر و تبليغ قرآن حكيم كي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے ركهي تهي ' اسكي تكميل كا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال كيليے مخصوص كرديا تها ' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم كے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانيه ' و ضروريات و احتياجات وقت كو ملحوظ ركهكر قرآن حكيم كا يه اردو ترجمه نهايت سليس ' عام فهم ' معني خيز ' حقيقت فرما عبارت ميں مرتب كيا هے ' اور بحمد الله كه زير طبع هے -

يه ترجمه كيسا هے ؟ ان لوگوں كيليے جو الهلال كا مطالعه كرچكے هيں ' اسكا جواب دينا بالكل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ كي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاكه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب كے مطالعه ميں آسكے - قيمت في جلد چهه روپيه ركهي گئي هے - ليكن جو حضرات اس اعلان كو ديكهتے هي قيمت بهيجدينگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ كے نام بهيجنا چاهيے -

قيمت في پرچه — چار آنه

آب حیات

هندي کایا پلٹ ' یوناني اکسیر البدن اور
کیمیاگر اکسیر اعظم کہتے هیں یه امرت پرا

زندگي کو موت سے ایک روپیه میں خرید نا

(آبحیات کے اکسیري فوائد !)

صحت کے برابر دنیا میں کوئي نعمت نہیں - جو لوگ وقت پر قدر نہیں کرتے - جب تندرستي بگڑ جاتي هے - پھر عمر بھر پچھتاتے هیں جو لا حاصل هوتا هے - اب پچھتائے کیا هوت جب چڑیا چگ گئیں کھیت - هندوستان گرم ملک هے اور بوجه شدت گرما گرد و غبار سے آے دن هزاروں قسم کي بیماریاں و فساد خون کے دکھه هر روز نئے نئے پیدا هوا کرتے هیں - گراني اشیاء خوردني نے عام لوگوں کو مفلس بنا رکھا هے - اور کثرت بیماري نے لوگوں کو کمائي کے لائق نہیں رکھا ' اس لیئے عام لوگ بلا علاج زنده درگور هو جاتے هیں - اگر علاج کرتے هیں تو فیس اور قیمت دوا ادا کرنے سے قلاش ' تنگدست بن جاتے هیں - اور صاحب توفیق حضرات کو دوا خالص نہیں ملتي - مندرجه بالا تکالیف کو دور کرنے کے لئے حکیم مطلق نے آب حیات کو مسیحائي اثر بخشا هے تاکه کوئي دکھه دنیا میں نه رهے - غریب سے غریب اور لاچار سے لاچار ایک پیسه کي ایک خوراک لے کر امراض مزمنه مایوسه سے خلاصي پاے - آبحیات هر مرض شدید کي دوا هے خارجاً لگانے سے هر درد وغیره کے لیے شفا هے - ایک شیشي آبحیات کي کنبه بھر کو بہت بلاؤں اور نا گہاني آفتوں سے بچاسکتي هے ' کسیکو معلوم نہیں مرض کسوقت رات کو یا دن کو جنگل میں یا گھر میں آ دبائیگي اسلیے یه عقلمندي هے که پہلے هي سے ایک شیشي گھر میں رکھي جاے -

(فوائد مصدقه آبحیات)

تپدق ' تپ محرقه ' صفراوي تپ ' تپ پر سوت ' سل ' پیچش ' صفراوي اسہال ' سرسام ' درد سر ' درد پہلو ' نمونیا ' ذات الجنب ' تپش دل ' ناسور ' بدهه کا زخم ' درد کان ' مسوڑوں سے خون آنا ' پھوڑے پھنسیاں ' پٹھوں کا اکڑاؤ ' براسیر ' نواسیر ' بھگندر ' تالو کا سوراخ ' دانت کا درد ' قبض ' درد قولنج ' درد کمر ' نقرس ' چھپاکي ' متلي ' قے ' زخموںمیں کیڑے پڑنا ' کثرت پیاس ' تشنج ' بیخوابي ' کھانسي خشک و تر ' کرم ' چمونے ' ورم پستان ' درد دل ' هیضه ' طاعون ' خنازیر ' درد شکم ' زهر دار ڈنگ ' بھڑ ' سانپ ' بچھو ' آگ سے جلنا ' گرمي کي شدت سے جسم پر گرم دانے نکلنا ' درد ' چوٹ ' خارش نکسیر وغیره وغیره کتاب میں مفصل حال درج هے -

قیمت في شیشي ایک روپیه - چھه شیشي پانچ روپیه - ایک درجن دس روپیه محصول ڈاک ذمه خریدار -

آبحیات کا مسیحائي اثر

(سل ' دق ' کھانسي ' سات ماه کي صرف سات دن میں دور)

عالیجناب هز هائینس نواب میر فیض محمد خانصاحب بہادر کے - سي - ایس - آئي والي ریاست خیرپور سندهه

سرا ے غلام رسول عرصه سات ماه سے بعارضه بخار لازمي جو ۱۰۴ درجه تھرما میٹر پر رهتا تھا - اور اس کے علاوه کھانسي ایسي شدید تھي که سونا ' بیٹھنا حرام هوگیا تھا - چونکه سر - اے ممدوح اپنے آقاے نامدار میر احمد علي خاں صاحب کي خدمت میں شب و روز رهتا تھا اور کھانا پینا ان کے ساتھه رکھتا تھا - اُن کے معالجه کے لئے یورپین سول سرجن سات سو روپیه روزانه کراچي وغیره سے اور نامور اطباے هندوستان سے جمع کرتے رهے - میر ممدوح مدقوق تھا - کوئي چاره نه چلا اور وه فوت هوگیا - تمام طبیبوں اور ڈاکٹروں نے متفق هوکر کہدیا تھا که سر - اے غلام رسول بھي اسي مرض میں مبتلا هوگیا تھا - آخر جب تمام معالجات سے تنگ آکر بحالت مایوسي سرکار ابد پائدار والي ریاست نے حکیم غلام نبي زبدة الحکماء لاهور کو جو جامع علوم ڈاکٹري و یوناني اور ماهر فنون هر دو طب هیں ریاست میں براے معالجه طلب فرمایا -

(آبحیات کا کرشمهٔ قدرت)

زبدة الحکماء موصوف نے یورپین ڈاکٹر وغیره مڈیکل افسروں سے اس بات کا اتفاق کیا که مقدمه سل هے - اور جگر بھي بگڑ گیا هے - صرف دس قطره آبحیات کے تین دفعه دینے شروع کیے ' اور تمام انگریزي و یوناني دوائیاں ترک کرادیں - سات ماه کا بخار اور کھانسي ساتویں روز جاتي رهي - یه جادو کے اثر کي خبر ریاست میں مشہور هوگئي - اور آبحیات کے جادو اثر کرشمے اور اس کے سریع العمل اور سریع الاثر لا علاج بیماروں کا کوئي کم قیمت علاج هے ' تو آبحیات تسلیم کر لیا گیا هے - اب سندهه میں جو آتا هے - اسي آبحیات کا طالب هوتا هے - تمام اخباروں میں اسي قصه کو پڑهه لو اور وهاں سے تصدیق کرلو که سر - اے غلام رسول اب تندرست هے اور کاروبار ریاست میں مصروف هے -

(العبد - خان بہادر رسول بخش خاں نائب وزیر ریاست خیرپور سندهه)

الغرض آبحیات کي شیشي هر گھر میں موجود هوني ضرور هے - سفر و حضر میں کار آمد - نه ڈاکٹر کي ضرورت هے نه طبیب کي - بیسیوں امراض کي ایک هي تیر بهدف دوا هے ' جو کسي قسم کے ضرر کے بغیر فائده دیتي هے -

قیمت في شیشي صرف ایک روپیه - (منیجر)

(شربت مقوي اعصاب)

وه نقص جو بھر پور جواني میں مرد کو رنجیده خاطر بناتے هیں ' اس سے دور هوتے هیں - گئي هوئي طاقت کو واپس لاکر مرد کو پورا مرد بناتا هے - افعال قبیحه اور کثرت عیاشي نے جب جسم کي قوت کو کھتا دیا هو - تو یه شربت خاک میں ملي هوئي امیدیں بر لاتا هے ' في شیشي صرف چار روپیه -

(سنون مستحکم دندان)

هلتے دانت مضبوط - بدبو میل دور - دانت موتیوں کي طرح چمکدار - قیمت چار توله ایک روپیه -

(سر کا خوشبودار تیل)

بالوں کو خوشبودار رکھنے کے سوا سیاه بالوں کو سفید نہیں هونے دیتا - دافع ضعف دماغ نزله و زکام في شیشي تین روپیه -

دوائي درد کان - قیمت صرف ایک روپیه -

(سرخ رو)

بعد از غسل اس دوا کے دو قطرے چہرے پر مل لینے سے چہره خوبصورت هو جاتا هے ' قیمت في شیشي صرف ایک روپیه

(روغن اعجاز)

برسوں کے زخم دنوں میں بھر جاتے هیں ' ناسور ' بھگندر - خنازیر کے گھاؤ اور کاربنکل زخم کا اچھا علاج - قیمت دو توله صرف دو روپیه -

(دوائي پیچش و مروڑ)

نہایت زود اثر اور مجرب دوائي هے - قیمت چار توله صرف ایک روپیه هے -

(خنا زیر کا خوردني علاج)

اس دوائي کے کھانے سے گلٹیاں اندر هي اندر بیٹھه جاتي هیں قیمت دو توله صرف دو روپیه -

بخاروں کي شرطیه دواء - پسینه آکر هر قسم کا بخار ایک گھنٹه میں اتر جاتا هے - قیمت في ڈبیه دو روپیه -

(سفوف دافع درد گرده)

اس کے استعمال سے ریگ مثانه دور هوکر آینده دورهٔ درد سے نجات هوتي هے - چار توله صرف دو روپیه -

پته - منیجر شفاخانه شہنشاهي ' سند یافته حکیم و ڈاکٹر حاجي ' غلام ' نبي
زبدة الحکماء لاهور - موچي دروازه

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648

AL-BALAGH:

Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly ,, Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول رئیس التحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی

مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸

سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

نمبر - ۱۲ | کلکتہ : جمعہ ۲۰ - ربیع الثانی سنہ ۱۳۳۴ ہجری | جلد ۱
Calcutta : Friday, 25th February 1916.

شذرات

مجوزہ شیعہ کالج

ایتها النفوس المختلفة ! و القلوب المتشتة ! الشاهدة ابدانهم ، و الغائبة عنهم عقولهم ، اظارکم علی الحق و انتم تنفرون عنه نفور المعزی من وعوعة الاسد ! هیهات هیهات ان اطلع بکم سرار العدل ، او اقیم اعوجاج الحق !

(حضرۃ علی علیه السلام - نهج البلاغة صفحه ۲۶۷)

گذشتہ نمبر میں میں اپنے اصول دعوۃ اور مسلک عمل کے متعلق بالاختصار عرض حال کرچکا ہوں - آج اپنے اختلاف اور وجوہ اختلاف کو ظاہر کرونگا -

(تحریک کی ابتدا)

کسی مولود کی حالت کا صحیح اندازہ کرنے کیلیے سب سے پہلی چیز اسکے مولد و منشاء کو معلوم کرنا ہے - اس اعتبار سے "مجوزہ شیعہ کالج" کیلیے بھی سب سے پہلی بحث یہ سامنے آتی ہے کہ اس تحریک کا مبدء و مولد کیا ہے ؟ یعنی کیا حالات و اسباب تھے جن سے اس تحریک کی تخلیق و تکوین ہوئی ؟ اسکا مبدء خود انسان کے قلب کے اندر ہے جہاں ضرورتوں کا احساس اور حقیقتوں کا علم ہوتا ہے ' یا باہر کا القا ہے جس نے اپنی مصلحتوں کیلیے دوسروں کی مصلحتوں کا نام اختیار کیا ہے ؟ پھر جس فضاء میں اس تحریک کے مخلوق صناعی نے پرورش پائی ' وہ کہاں کی فضاء اور کس سرزمین کا موسم تھا ؟ میدانی سرزمینیں تھیں جہاں بیج بربا جاتا ہے ' یا پہاڑوں کی چوٹیاں تھیں جنکی بلندی سے پانی برستا ہے ؟

اس بارے میں دنیا کی معلومات حسب ذیل ہیں :

غالباً تین سال کا زمانہ گذرا کہ شیعہ کانفرنس کے بعض ارکان نے علی گڈہ کالج کے متعلق بعض تحریرات شائع کیں ' اور اس مسئلہ کو چھیڑا کہ علی گڈہ کالج میں شیعوں کے حقوق بہ حیثیت شیعہ ہونے کے کیا کیا ہیں ' اور ان کو کس طرح پامال کیا جا رہا ہے ؟ ساتھہ ہی اس بارے میں ارکان کالج سے خط و کتابت بھی شروع کی ' اور اپنے جماعتی مطالبات کی ایک فہرست پیش کی - سب سے پہلی مراسلت غالباً نواب وقار الملک کے عہدہ نظامت کے عہد میں ہوئی تھی -

مطالبات کی فہرست میں نے اس زمانے میں دیکھی تھی مگر اس وقت انکی تمام جزئیات یاد نہیں - بہ حیثیت مجموعی اس فہرست کا یہ حال تھا کہ : خلطوا عملا صالحا و اخر سیئا بعض مطالبات تو واقعی مستحق قبول تھے اور بعض صحیح نہ تھے - مثلاً شیعہ طلباء کے حقوق دینی اور اہتمام ضروریات دینیہ کے متعلق جو کچھہ تھا ' اصولاً سب درست تھا - لیکن اسکے ساتھہ ہی یہ مطالبہ بالکل بے معنی تھا کہ کالج کا ایک سکریٹری سنی ہو اور اسکے بعد دوسرا شیعہ - کالج کا سکریٹری یقیناً شیعہ ہونا چاہیے اور اگر ہمیشہ شیعہ ہی ہوتا رہے تو اور بہتر - لیکن اسلیے کہ وہ مسلمان اور صاحب صلاحیت ہے - نہ اسلیے کہ وہ شیعہ ہے - کیونکہ سنیت اور شیعیت ' سب مصنوعی اور خود ساختہ اسماء ہیں : "سمیتموها انتم و اباؤکم ما انزل الله بها من سلطان - نام کی سچائی اس کرۂ ارضی پر صرف ایک ہے - اور وہ "اسلام" ہے : هو سماکم المسلمین !

مطالبات میں شیعہ طلبا کی دینی تعلیم و تربیت اور دینی اعمال کے حقوق کے متعلق جسقدر دفعات تھیں ' اصولاً انکی صحت میں کچھہ کلام نہیں ' لیکن علی گڈہ کالج کی سرزمین میں سرے سے مذہب اور اسلام کی تعلیم و تربیت ہی کو کون پوچھتا ہے کہ سنی اور شیعہ دینیات کی بحث کی نوبت آے ؟ اگر ارکان شیعہ کانفرنس کو اسکی شکایت تھی کہ انکی مخصوص تعلیم دینیات کا کالج میں کوئی انتظام نہیں ' تو وہ مجھے بتلائیں کہ عام طور پر نفس مذہب و اسلام کی تربیت ہی کا وہاں کونسا انتظام ہے ؟ جن ارکان کالج سے وہ شیعوں کے حقوق مانگ رہے تھے ' وہ پہلے نفس اسلام کے مطالبہ سے تو عہدہ برا ہوجائیں ؟ محض مسلمانوں کو پرچانے کیلیے اور انسے چندے وصول کرنے کیلیے تو اس بستی کا ہر فرد مذہب مذہب قوم قوم پکارنے لگتا ہے ' اور جب مسلمانوں کے سامنے آکر کھڑا ہوتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ مذہب اور مذہب کی تربیت کا دکھہ اس سے زیادہ اس دنیا میں اور کسی کو نہیں ہے ' لیکن اگر کالج میں جاکر انکے اعمال کا تجسس کیا جاے ' اور دیکھا جاے کہ طلباء کے سامنے کالج کے ٹرسٹیوں نے ' کالج کے عہدہ داروں نے ' کالج کے پروفیسروں نے ' مذہب کا

مذهب کے اتباع کا ' اور مذهب اکي عملي زندگي کا کونسا نمونه پیش کیا هے ؟ اور اپنے علم و عمل میں مذهب کو کتني اهمیت و وقعت دیتے هیں ؟ تو اسوقت کهل جاے که نمایش و تصنع کے ان پردوں کے پیچھے کیا چھپا هے ؟ اور کس طرح عملي الحاد کو مذهب ' اور کفر و ارباب کفر کي پرستش کو اسلام پرستي کا نام دیا جارها هے - مذهب کے ان پرستاروں اور اسلام کے ان غمگساروں میں سے اکثر وہ هیں جنکو پانچ وقت الله کے حضور میں جھکنے سے بھي شرم آتي هے ' با ایں همه انکا دعوا هے که هم مسلمانوں کیلیے مصلح هیں - اور مسلمانوں میں بھي بہت سي فریب خوردہ روحیں ایسی هیں جو یقین کرلیتي هیں که گھوڑے کے بالوں سے ریشمي چادر بني جاسکتي هے اور فسق و الحاد سے مسلمانوں کي اصلاح هوسکتي هے !

بہر حال مطالبات کیے گئے اور اس بارے میں ارکان کالج سے مراسلة شروع هوئي - نفس مطالبات کے اعتدال و عدم اعتدال کے متعلق تو میں نے اپني راے ظاهر کردي ' لیکن دوسرا اهم سوال یه پیدا هوتا هے که ان شکایتوں کا اصلي مبدء کیا تھا ؟ وہ خود پیدا هوئي تھیں یا پیدا کرائي گئي تھیں ؟ ممکن هے که شکایتوں کا بیج خود بخود زمین میں پڑگیا هو لیکن اسمیں تو کوئي شک نہیں که پاني آے باهر سے ملا ' اور اگر بیج کو باهر سے پاني نه ملے تو زمین کے اندر کي رطوبت اتني نہیں هوتي جو اسے ایک تناور درخت بنادے -

یه وہ وقت تھا جبکه مسلمانوں کي تعلیم اور علي گڈہ کي مرکزیت و احاطهٔ اثر کے متعلق احکام و اوامر میں ایک انقلاب عظیم هو رها تھا ' اور جو چیز کل تک سب سے زیادہ محبوب تھي کیونکه سب سے زیادہ وفا سرشتانه خلقت اور سب سے زیادہ اطاعت شعارانه خصائص کا اسکي نسبت یقین کیا جاتا تھا ' وهي اب سب سے زیادہ مبغوض و مردود هوگئي تھي ' کیونکه واقعات کي تبدیلي نے ثابت کردیا تھا که طاقت اور مرکزیت پیدا کرنے یهي سب سے اچھي چیز کسي وقت سب سے زیادہ مضر اور پر خطر بھي هو جاسکتي هے - ساتھه هي واقعات عمومي کے تغیرات نے اسکي بھي ضرورت پیدا کردي تھي که اگر تفریق و نزاع باهمي کي کوئي نئي بنیاد پڑ جاے ' تو حال کیلیے سب سے بڑي مصلحت اور مستقبل کیلیے سب سے بڑي بشارت هوگي -

علي گڈہ کالج اور شیعه جماعة کے حقوق کا مسئله اس غرض کے حصول کیلیے بهٔ یک کرشمه دو کار هوگیا - ایک طرف علي گڈہ کي مرکزیت ' تعلیم کے احاطه و اثر ' اور وحدت جذبات و خصائص پر بھي اس سے پورا اثر پڑتا تھا ' دوسري طرف اتحاد عمومي کیلیے بھي اس سے بڑھکر اور کوئي فتنه کارگر نہیں هوسکتا تھا که : جعلوا اهلها شیعا کي پوري پوري تعمیل تھي - پس جیسا که قاعدہ هے اور جیسا که همیشه هوا هے ' مخفي و زیر حجاب رهنے والي قوتیں آگے بڑھیں ' اور اس مسئله کو پرورش کیلیے خاص طور پر اپني گودوں میں اٹھا لیا -

رفته رفته یه مسئله یہاں تک بڑھا که بعض شیعه ارکان و سر پرستان کالج نے کالج اور کالج کي اعانت سے دست برداري کا ارادہ کرلیا - هز هائنس نواب صاحب رامپور نے تار کے ذریعه اپني علیحدگي کي اطلاع دي ' اور جب ایک وفد انکي خدمت میں حاضر هوا تو انہوں نے مطالبات کي فہرست نکالکر پیش کردي - اسي وقت یه امر بالکل واضح هوگیا تھا که کونسي قوتیں اس مسئله کے اندر کام کررهي هیں -

با ایں همه اس وقت بھي میري یهي راے تھي اور اب بھي یهي راے هے ' که خود ارکان کالج نے بھي اس بارے میں سخت غلطي کي ' اور وہ یقیناً اس بات کیلیے جوابدہ هیں که باوجود علم و خبرداري کے ابتدا هي میں انہوں نے اس فتنه کو کیوں نہیں روکا ؟ انکو چاهیے تھا که وہ ان تمام مطالبات کا جو انکے بھائیوں نے انکے آگے پیش کیے تھے ' پوري کشادہ دلي کے ساتھه استقبال کرتے ' اور اپني قواعد پرستیوں اور حاکمانه بے مہریوں کي جگه خوشي خوشي کہدیتے که جو کچھه هم کرسکتے هیں اس سے همیں انکار نہیں هے - اگر بعض مطالبات ناقابل قبول تھے تو انسے انکار کردیتے ' لیکن جسقدر حصه قابل عمل و قبول تھا ' اسکے مان لینے میں ایک لمحه کي بھي دیر نه لگاتے -

ارباب کالج نے سب سے پہلي غلطي یه کي که مطالبات پیش کرنے والوں کے حق و اهمیت سے صاف صاف انکار کرنا شروع کردیا - کبھي کہا که اس طرح شکایت کرنا اور جواب مانگنا بالکل ناقابل التفات هے - همارے ٹرسٹیوں میں شیعه ممبر بھي موجود هیں اور وهي سب کچھه هیں ' انکے سوا نه تو اور کوئي شیعوں کا وکیل هے اور نه کسي کو حق نیابت و ترجماني حاصل هے - کبھي کہا که هم نے دینیات کي ایک کمیٹي بنادي هے اور دینیات کي نگراني کیلیے فلاں فلاں شیعه حضرات ملازم هیں - اسکے سوا اور کچھه نہیں هوسکتا -

حالانکه یه سب باتیں فتنه کي تھیں - ایسي هي غلطیوں سے چھوٹي چھوٹي باتیں اتني اهم بن جاتي هیں که انسے اغیار فایدہ اٹھاتے هیں اور تفریق کلمه کا ایک بنا بنایا کھیل انہیں ملجاتا هے - کالج والوں کو سمجھنا تھا که معامله دوسرا هوگیا هے اور ایک نئے فتنه کي بنیاد رکھي جارهي هے - اسوقت قانون کالج کا حواله دینا اور اپنے کانسٹي ٹیوشن کا راگ گانا بالکل لاحاصل هے - کوشش صرف اسکي هوني چاهیے که فتنه کو زیادہ بڑھنے نه دیا جاے -

پھر شکایتیں بھي کیا هیں ؟ اور انکي حقیقت کیا هے ؟ معض چھوٹي چھوٹي باتیں هیں جن میں کچھه بھي دھرا نہیں هے - اگر کوئي نئي کمیٹي بن گئي یا چند نئے آدمیوں کو لے لیا گیا ' یا چند تعطیلیں بڑھا دي گئیں ' تو ان باتوں سے کالج کا کیا بگڑتا هے ' اور بہر حال اپنے هي عزیزوں ' اپنے هي بھائیوں ' اپنے هي گھر کے ساتھیوں کو اس سے خوشي ملتي هے - یه بہتر هے اس سے که غیروں کو خوشي ملے - اگر ایک بھائي غلطي کررها هے تو تم غلطي مت کرو اور اسے منالو - ایسا نہو که وہ اپنوں سے روٹھه کر غیروں کي چوکھٹ پر چلا جاے - اور بڑي سے بڑي مصیبت اور بڑا سے بڑا دکھه برداشت کیا جاسکتا هے ' مگر یه نہیں دیکھا جاسکتا که اپنوں کا سر هو اور غیروں کي چوکھٹ -

بہر حال اس بارے میں ارکان کالج نے بھي غلطي کي اور فرصت کو اپنے هاتھوں ضائع کردیا - یہانتک که اس مسئله نے دوسرے دور میں قدم رکھا اور ایک علحدہ شیعه کالج بنانے کا خیال پیدا کیا گیا - صورت حال یوں قرار دي گئي که علي گڈہ کالج صرف سنیوں کا کالج هے ' اسلیے چاهیے که شیعوں کا بھي ایک الگ کالج قائم هو -

(ڈیپوٹیشن)

رفته رفته تمام ابتدائي مراتب طے کیے گئے اور بالاخر مسئله اس حد تک پہونچ گیا که ۱۴ جنوري کو زیر ریاست هز هائنس نواب صاحب رامپور ایک ڈیپوٹیشن هز آنر سر جیمس مسٹن کي خدمت میں حاضر هوا اور ایڈریس پیش کیا -

ایڈریس کے جواب میں هز آنر نے جس عدیم النظیر جوش و محبت کے ساتھه اس تجویز کا خیر مقدم کیا ' اور جس طرح گورنمنٹ کي اعانت و شرکت کے والهانه و مخلصانه وعدے کیے ' انکو پڑھکر مجھے ذرا بھي تعجب نه هوا ' کیونکه تعجب همیشه غیر متوقع نتائج پر هوتا هے اور یه چیز پہلے سے معلوم تھي -

ایڈریس کے جواب کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس تجویز میں ہز آنر کیلیے کچھہ ایسی محبوبیت و مطلوبیت ہے کہ بارہا اسکی تعریف کرتے ہیں، بار بار اعانت کا وعدہ کرتے ہیں، بار بار کام کرنے والوں کو داد دیتے ہیں، اور پھر بھی جی نہیں بھرتا اور یہی کہتا ہے کہ ایک بار اور کہدیجیے : من احب شئیا اکثر ذکرہ :

اعـد ذکـر نعـمـان لنـا، ان ذکـرہ
هي المسـك مـا کـررتـه یتـضـوع

چنانچہ آخر میں وہ خود ہی فرماتے ہیں : " میں آپ سے تین بار کہہ چکا ہوں اور پھر کہتا ہوں کہ اس صوبے کی گورنمنٹ آپ کی اس تجویز کو قابل تحسین و آفرین سمجھتی ہے، اور اسکی تائید کرتی ہے، اور جب اسکا وقت آئیگا تو حتی الامکان آپ کی امداد میں ہرگز کوتاہی نہ کریگی - آپ پورا اطمینان رکھیں کہ میں اور میرے ما تحت عہدہ دار ہر طرح جہاں تک امکان میں ہے، آپ کی اعانت کرنے پر آمادہ رہینگے "

انہوں نے ایک افسر اعلی کی طرح صرف اپنی گورنمنٹ کی زیادہ سے زیادہ ممکن اعانت کا وعدہ ہی نہ کیا، بلکہ ایک سچے مربی اور سرپرست کی طرح کام کرنے کی تدبیریں اور انکے قیمتی نکتے بھی سمجھا دیے -

شیعہ کالج کیلیے چالیس لاکھہ کا سرمایہ تجویز کیا گیا ہے - ظاہر ہے کہ چالیس لاکھہ کی رقم جلد جمع نہیں ہوسکتی اور اسلیے جلد کالج بھی نہیں بن سکتا - مگر تاخیر کا یہ پہلو ہز آنر کو گوارا نہیں - انہوں نے فرمایا کہ چالیس لاکھہ کی فراہمی کا انتظار نہ کیجیے، اگر بارہ لاکھہ بھی جمع ہو جائیں تو کام شروع کردیجیے :

" آپ پہلے اس کمتر رقم یعنی بارہ لاکھہ کے فوراً جمع کرنے کا ارادہ کریں، اگر یہ رقم وصول کرلی جاویگی تو میں اسکی ذمہ داری کر سکتا ہوں کہ گورنمنٹ آپ کی اعانت کریگی اور اپنے حد امکان پوری مدد دیگی "

اس سے بھی زیادہ بے خطا تدبیر یہ بتائی کہ :

" اپنی جماعت کے بڑے بڑے زمینداروں کو آمادہ کیجیے - وہ اپنی سالانہ آمدنی کا جزو معقول سرمایہ تعمیر میں دیں اور اپنی سالانہ مالگذاری میں سے کوئی مقررہ رقم فی صدی کالج کے مستقل اخراجات کیلیے دینا منظور کریں - ہندوستان کے ہر حصہ سے اپنی جماعت کے اشخاص کو لکھنؤ میں بلائیے تاکہ بڑے جلسہ میں شریک ہوں، اور انسے درخواست کیجیے کہ وطن کی واپسی سے پہلے کالج کے قیام کا قابل اطمینان بندوبست کرتے جائیں "

ایڈریس کے اس جواب کے پڑھنے کے ساتھہ مندرجہ ذیل واقعات کو بھی پیش نظر رکھہ لیجیے :

(۱) سندھ کے مسلمانوں نے خود ہی اپنی تعلیم و ترقی کیلیے ایک دائمی فنڈ قائم کرنا چاہا، اور تجویز کی کہ ہر زمیندار فی صدی کے حساب سے ایک رقم اسمیں داخل کرے - علی گڈہ کانفرنس نے اسکے متعلق بار بار رزولیوشن پاس کیے اور حکام سے التجائیں کیں کہ خدا را اسمیں مدد دیجیے، مگر چار سال ہوگئے، ابتک کوئی نتیجہ نہیں نکلا -

(۲) بمبئی میں ایک مسلمان نے آٹھہ لاکھہ روپیے گورنمنٹ کو دیے ہیں تاکہ مسلمانوں کی تعلیم میں خرچ کیے جائیں - اگر گورنمنٹ اپنے عام اصول کے مطابق اتنی ہی رقم خود بھی دیدے یا شیعہ کالج کی طرح کسی بڑی سرکاری زبان سے اسکے لیے چند الفاظ کہلوا دے تو ایک عمدہ کالج کی بنیاد فوراً پڑ جاسکتی ہے - مگر گورنمنٹ بمبئی نے ظاہر کیا ہے کہ جنگ کی وجہ سے سردست روپیہ نکالنا مشکل ہے -

(۳) بنگال میں ایک کالج کا مسئلہ سالہا سال سے درپیش ہے، لیکن موجودہ حالات و موانع کی وجہ سے اسمیں برابر تاخیر ہو رہی ہے - متعدد بار کہا گیا ہے کہ جنگ کی وجہ سے سردست روپیہ کی فراہمی مشکل ہے -

مجوزہ شیعہ کالج کی تحریک کی تولید اور نشو و نما کی یہ اجمالی سرگذشت تھی - اسکے مطالعہ سے ہر صاحب عقل سمجھہ لے سکتا ہے کہ اس تحریک کا مبدء و مولد کیا ہے ؟ اور سوال اصلی ایک نئے کالج کا اور برادران شیعہ کی خواہش کا ہے، یا ان مقاصد مخفیہ کا جنکے لیے اس تحریک کو آلہ بنایا گیا ہے ؟

(الساکت عن الحق شیطان اخرس)

ایک طرف تو اس تحریک کی تولید و نشو و نما کا یہ حال نظر آتا ہے، دوسری طرف علی گڈہ کے ارکان کالج اور محافظین مسئلہ تعلیم جدید کا موجودہ رویہ ہے، اور ضروری ہے کہ چند کلمات اسکی نسبت بھی کہے جائیں -

علی گڈہ کالج اور علی گڈہ کانفرنس کے ارباب حل و عقد نے ہمیشہ دعوا کیا ہے کہ ہمارا موضوع مسلمانوں کی جدید تعلیم اور علی الخصوص اعلی تعلیم ہے - ہمارا موضوع پالیٹکس نہیں ہے - پس پولیٹکل معاملات میں ہم سے کسی آزادانہ رویہ کی خواہش کرنا ایک ایسی چیز کا مطالبہ ہے جو ہمارے دائرہ عمل ہی سے باہر ہے - البتہ تعلیم کے متعلق ہم سب کچھہ کرسکتے ہیں اور کر رہے ہیں -

انہوں نے مسلمانوں کی تعلیم کے متعلق ایک خاص اصول وضع کیا ہے، اور ہمیشہ سے کہتے آے ہیں کہ مسلمانوں کی تعلیمی حیات و ممات کا دار و مدار اسی اصول پر ہے - اس اصول کو وہ " ایک قومی مرکز کے قیام و تکمیل " کے نام سے پکارتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ مسلمانوں کیلیے صرف تعلیم ہی کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ تعلیم سے بھی زیادہ ایک " قومی مرکز " کے قائم کرنے کی ضرورت ہے - جب تک کہ ایک ایسا مرکز موجود نہ ہوگا، متفرق کوششیں کچھہ سود مند نہیں ہوسکتیں - پھر اسکے بعد دعوا کرتے ہیں کہ علی گڈہ کالج ہی مسلمانوں کا قومی مرکز ہے، اور اسی کے قیام و تکمیل پر مسلمانوں کی تمام حیات و ممات قومی کا دار و مدار ہے -

انکی اصلی کوشش یہ ہوتی ہے کہ اسکو دنیا بھر کی چیزوں کا مرکز ثابت کردیں، لیکن جب اسمیں کامیابی نہیں ہوتی تو مجبوراً " تعلیمی مرکز " کے قرار دینے ہی پر اکتفا کرلیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو چاہیے کہ دین و دنیا کا اور کوئی کام نہ کریں - صرف کالج ہی کو پوجیں اور صرف کالج ہی کو روپیہ دیں : جاهدوا في سبيله باموالكم و انفسكم ! اگر وہ ایسا نہ کرینگے اور اور کاموں میں لگ جائینگے، تو مرکز قائم نہ ہوگا، اور مرکز نہوا تو پھر قوم قوم نہیں -

نیز ان لوگوں نے اپنی تقلید اور پرستش کا ایک نیا بت بنایا ہے، اور اسکا نام رکھا ہے " سر سید کی پالیسی " - یونانی علم الاصنام میں ہر طاقت کیلیے ایک مخصوص بت ہوتا تھا - یہ نہیں ہوسکتا تھا کہ رزق کا دیوتا علم کے دیوتے کے کاموں میں مداخلت کرے، یا کیوپڈ وینس کی حکومت میں خلل ڈالے - لیکن ان لوگوں نے صرف ایک ہی بت بنایا ہے اور اسکے اختیارات اسقدر وسیع ہیں کہ علم و عمل کا کوئی گوشہ اس سے خالی نہیں - یہ کہتے ہیں کہ ہم " سر سید کی پالیسی " سے سر مو تجاوز نہیں کرینگے، اور مسلمان صرف وہی ہے جو " سر سید کی پالیسی " پر نہ صرف ایمان مجمل بلکہ ایمان مفصل کا اقرار کرے -

سر سید مرحوم کی پالیسی کا اس بارے میں یہ حال تھا کہ انہوں نے پہلی لکھنؤ کانفرنس اور نیز میرٹھہ کانفرنس میں خاص رزولیوشـن پیش کیے کہ جب تک مسلمان اپنی تمام متفرق اور علحدہ علحدہ کوششوں کو ترک کرکے ایک مکمل تعلیمی مرکز نہیں بنا لینگے، انکی کشتی طوفان ہلاکت سے نہیں



شئون اسلامیہ



عـراق و لیـلاے عـراق !

ایک لمعۂ اشک سر زمین "تجري من تحتها الانهار" کي یاد میں !

یقولون "لیلي" بالعـراق مریضـة
فما لـك لا تضني و انت صدیق !
شفي الله "مرضی" بالعراق ، فانني
علی کـل مرضی بالعـراق شفیق ،
فان تك "لیلی" بالعـراق مریضة
فاني في بحر الحتـوف غـریق !
اهیم با قطـار البـلاد و عرضـها
و ما لي الی "لیلی" الغداة طریق !

یہ اشعار عہد امویہ کے مشہور عاشق قیس عامري کي طرف منسوب ہیں - کہتے ہیں کہ ایک دن قیس اپني شوریدگي میں بے خبر پڑا تھا کہ اسکے کانوں میں کسي کي آواز آئي جو کہہ رہا ہے :

الا ان لیلي بالعـراق مـریضـة
و انت خلی البال تلهـو و ترقد !

"لیلي عراق میں بیمار پڑي ہے اور تیرا حال یہ ہے کہ بیفکر و بیخبر کھیل کود میں اپنا وقت کاٹ رہا ہے" :

فلو کنت یا مجنون تضنی من الهوی
لبت کمـا بات السلیـم المسهـد !

" اے مجنوں اگر تو واقعي بیماري محبت کا مریض ہے ، اور تجھے لیلي کے عشق و شیفتگي کا دعوی ہے ، تو ضرور تھا کہ تیرے محبوب کے دکھہ میں پڑنے کے ساتھہ ہي تجھپر بھي دکھہ طاري ہوجاتا ، اور اسکي بیقراري سے زیادہ تجھہ میں بیقراري اور بے چیني ہوتي - عشق کا دعوا اور بے دردوں کي طرح بیفکري ، یہ دونوں چیزیں جمع نہیں ہوسکتیں "

کہتے ہیں کہ یہ سنتے ہي قیس مجنوں پر ایک بجلي سي گرگئي ، جوش تاسف میں اس نے گریبان پھاڑ ڈالا ، سر اور چہرے پر خاک ملنے لگا ، عراق و لیلاے عراق کے سوا اسکي زبان سے کوئي لفظ نہیں نکلتا تھا ، وہ بیخودانہ اُٹھا اور ایک سچے دیوانۂ عشق کي شان سے کوہ و بیاباں کي طرف روانہ ہوگیا - ابو عیسی روایت کرتا ہے کہ اس وقت مندرجۂ بالا اشعار اُسکي زبان پر تھے - جنکا ترجمہ حسب ذیل ہے :

"آہ ، کہتے ہیں کہ لیلي عراق میں بیمار پڑگئي ہے - پھر تجھے کیا ہوگیا ہے کہ صحیح و تندرست نظر آتا ہے - حالانکہ اس محبوبہ مریضہ کے عشق کا دعوا رکھتا ہے ؟

اگر واقعي یہ سچ ہے کہ لیلي عراق میں بیمار ہے تو مجھے بیماري کي دعوۃ نہ دو - میں تو موتوں اور ہلاکتوں کے سمندر میں ڈوبا ہوا ہوں !

میں شہروں میں گشت لگاتا ہوں اور عراق تک پہنچنے کي راہ ڈھونڈھتا ہوں ، لیکن افسوس کہ لیلي تک پہنچنے کي تمام راہیں بند ہوگئي ہیں !

خدا سر زمین عراق کے تمام بیماروں کو شفا دے ، کیونکہ جب سے میں نے اپنے بیمار عراق کي خبر سني ہے ، عراق کے ہر بیمار کیلیے شفیق ہوگیا ہوں !!"

(۲)

لیکن اے سر زمین عراق ! اے بہشت زار دجلۂ و فرات ! اے مصداق تجري من تحتها الانهار ! اے مایۂ عشق چہل کرور نفوس ملت ! قیس عامري کي لیلي چند دنوں کیلیے تیري آبادیوں میں آ بسي تھي اور اسلیے وہ تجھہ تک پہنچنے کیلیے بیقرار تھا ، لیکن آہ ، ہمارے لیے تو تیري تمام سر زمین یکسر لیلي زار حسن و جمال ہے ، اور تیري کسي ایک عمارت کے اندر ہي نہیں ، بلکہ تیري خاک کے ہر ذرے کے اندر ہمارے عشق ماضي کا ایک حجلۂ حسن و جمال آراستہ ہے ! قیس عامري کي لیلي اگر بادیۂ نجد کے خیموں سے نکلکر تیري سر زمین میں آگئي تھي ، تو ہمارے اقبال رفتہ کي بھي ایک لیلي ہے جو ریگ زار حجاز سے نکلي ، اور صدیوں تک تیري سر زمین اسکے لیے منزل عیش و نشاط رہي - بابل و نینوا کي وراثت تیري ہي سر زمین میں ہم کو دي گئي تھي - کلدان اور مدائن کے مدفون خزانے تونے ہي ہمارے سپرد کیے تھے - ہارون الرشید کي سنہري کشتیاں تیرے ہي دجلہ میں تیرتي تھیں ، مامون اعظم کا دربار عظمت و اجلال تیرے ہي خاک کا ایک افسانہ گذشتہ ہے - تو ہي ہے کہ تیري زمین کا ایک ایک کھنڈر ، تیري خاک کا ایک ایک تودہ ، تیري نہروں کي ایک ایک لہر ، کاروان رفتۂ لیلي کا نقش قدم اور کار و بار عشق ماضي کا افسانہ سرا ہے - اور پھر اے سر زمین لیلي ! تیري ہي فضاء محبوب ہے جسکے ہر ذرے سے آج بھي باز گشت ناقۂ لیلي کي صدائیں اُٹھہ رہي ہیں ، اور ہر اُس مجنوں کیلیے ملامت ہے جو عشق لیلي کے دعوے کے ساتھہ سر زمین لیلي سے



عمارہ کا منظر دجلہ کي طرف سے !

بغداد کا جدید پل



تغافل بھي کررها هے، حالانکه عشق لیلی کا دعوا اور مسکن لیلی سے غفلت، یه دونوں چیزیں ایک دل میں جمع نہیں هوسکتیں :

فلو کنت یا مجنون تضني من الهوی
لبت کما بات السلیم المسهد !

پس افسوس هر اُس دل پر، جس نے "لیلي" کي یاد کو ایک لمحه کیلیے بهي بهلایا، اور صد افسوس هر اُس آنسو پر جو "لیلي" کے سوا کسي دوسرے کیلیے بهایا گیا :

اذا کان هذا الدمع یجري صبابة
علی غیر لیلي، فهو دمع مضیع !

(۳)

مندرجۂ بالا سطور بے اختیار قلم سے نکل گئیں جبکه موجوده واقعات کي تقریب سے هم نے اراده کیا که سرزمین عراق و بغداد کے بعض مناظر البلاغ کے صفحات پر شائع کریں - عالمگیر جنگ یورپ کے معرکے کچهه عرصه سے سرزمین ایشیا میں منتقل هوگئے هیں، از انجمله سرزمین بغداد هے جهاں مهینوں سے میدان اقدام و ادبار گرم هے، اور خصوصیت کے ساتهه قط العماره اور مابین بصره و بغداد کے مقامات دنیا کے سامنے آرهے هیں - چنانچه اس مرقع میں بهي سب سے پہلے العماره کي آبادي کا ایک منظر آپ کے سامنے هے جو دجله کے کنارے واقع هے، اور اگر آپ چشم تصور سے کام لیں تو انهي ساحلي عمارتوں کے عقب میں جنگ عراق گذشته کے بہت سے عبرت انگیز نتائج و حوادث نظر آسکتے هیں - و هموا بما لم ینالوا !

یه مناظر دجله کے سلسلے میں پہلا منظر تها - نهر دجله کا دوسرا منظر بغداد جدید کي وسط آبادي کا هے جهاں مغربي و مشرقي آبادي کو ایک نئے پل کے ذریعه ملا دیا گیا هے، اور پل کے دونوں طرف چهوٹي چهوٹي کشتیاں بکثرت نظر آرهي هیں - یه کشتیاں اب تو زیاده تر شهر کي اندروني آمد و رفت کیلیے کام میں لائي جاتي هیں، لیکن کسي زمانے میں هارون الرشید اور مامون اعظم کي سیر و تفریح کا بڑا ذریعه یهي تهیں ! و تلک الایام نداولها بین الناس -

تیسرا مرقع سفارت خانه برطانیه کي جدید عمارت اور دجله کي قدیم رواني، دونوں کا مشترک منظر هے - دجله کي سطح اگرچه بالکل خاموش اور ساکن هے - حتی که ایک هلکي سي لهر بهي اسپر حرکت کرتي هوئي نظر نہیں آتي، تاهم اگر آپ سننا چاهیں تو اسکي زبان چپ نہیں هے - آپ کو معلوم هے که صدائیں صرف لبوں کي حرکت هي سے نہیں نکلتیں ؛ بارها ایسا بهي هوتا هے که ایک خاموش چهره اور ایک غیر متحرک لب ان غوامض و اسرار کي شرح و تفصیل کردیتا هے جنکے لیے زبان کي حرکت اور حلق کي آواز بالکل گونگي هوتي هے - خاموش فصاحت نے اکثر گویائي کے دعووں کو شکست دي هے :

لسان عیي في الهوی و هو ناطق
و دمعي فصیح في الهوی و هو اعجم !

نظارۂ دجله کي ان تین منزلوں کے بعد اب ذرا اُن لوگوں کے حالات پر بهي نظر ڈال لیجیے جنکي یاد دجله کي یاد اور سرزمین دجله سے وابسته هے - ایک عجیب مخروطي شکل کا گنبد آپ دیکهه رهے هیں جو کسي هشت پهلو عمارت کے اوپر سے نمایاں هے، اور عمارت کے هر طرف پخته قبریں بني هوئي هیں - یه مشهور زبیده خاتون زوجۂ هارون الرشید کا مقبره هے، اور دجله کے بعد هي آپکے سامنے آگیا هے تاکه مکان کے ساتهه اسکے پچهلے مکینوں کو بهي دو گهڑي یاد کرلیں -

بغداد اور بغداد والوں کو یہیں چهوڑ دیجیے، اور آگے بڑهیے - اب آپ گنبدوں اور منارو ں کي ایک موثر سرزمین کي طرف بڑهه رهے هیں جسکي یاد و تذکره کي تقدیس کو زمانه کے صدها تغیرات و حوادث بهي نقصان نه پهنچا سکے، اور جو سرزمین عراق کا سب سے زیاده پر اثر اور تاریخي حصه هے - یه کربلا کي سرزمین عبرة و بصیرة هے، اور روضه حضرة سید الشهداء امام حسین علیه السلام کا درخشاں گنبد اور اسکے سر بفلک منارے آپ دیکهه رهے هیں - یه منارے حق کي طاقت کا اعلان هیں، اور کلمۂ حریة کي فتح اور کلمۂ استبداد کے خسران و خذلان کي شهادت هیں - وه بتلا رهے هیں که دنیا میں سب سے بڑي طاقت حق کي هے نه که انساني تاج و تخت کي، اور خدا کي زمین پر سب سے بڑا فتحمند وهي هے جس نے سب سے زیاده مظلومي کے ساتهه اپنا خون بهایا - تیره سو برس هوے که اس سرزمین پر دو گروه باهم معرکه آرا هوے تهے - ایک گروه صرف بهتر بهوکے پیاسے انسانوں کا ضعیف و ناتواں مجمع تها، اور جانوں اور گردنوں کے سوا اسکے پاس کچهه نه تها - دوسري طرف دمشق کا تاج و تخت، حکومت و سلطنت، ساز و سامان خسروي و ملوکي، اور هزارها انسانوں کا قاهر و جابر گروه تها - بظاهر پهلي جماعت نے شکست پائي، کیونکه قتل کي گئي، اور اسکے خون سے ساحل فرات کي سرزمین مدتوں تک سرخ رهي، لیکن فی الحقیقت یه ایک محض عارضي منظر تها - غور کیجیے که آخر کي فتحمندي اور عاقبة کار کي کامیابي کس کو ملي ؟ انکو جنکے نام و نشان سے بهي آج تمام سطح ارضي خالي هے، یا اسکو جسکا گنبد آجتک اپنے بقاء ذکر اور کلمۂ باقیه کے ثبوت میں سر بفلک استاده هے ؟ یه کیسي عجیب بات هے که آج تمام شاهان بنو امیه میں سے کسي ایک شخص کي قبر کا بهي دنیا سراغ نہیں لگا سکتي - کیونکه بنو عباس نے انکي قبروں کو اُکهاڑ اُکهاڑ کے مسمار کردیا، اور کوئي اثر دنیا میں باقي نه رکها - بر خلاف اسکے مدفن کربلا کا اثر مجسم ابتک حي و قائم موجود هے، اور اگرچه مخالفین کے دست تظلم نے بارها اسکو بهي مسمار و بے نام و نشان کرنا چاها، تاهم اسکا نشان کسي طرح نه مٹ سکا که ظلم کا دهبه کبهي نہیں دهل سکتا - پهر کیا بقاے قبور و آثار کے بارے میں بهي زمین قانون بقاے اصلح کي پابند هے ؟ اور اپني گرد میں صرف اسي کے اثر کو باقي رکهنا چاهتي هے جو اصلح تها ؟



سفارت خانه برطانیه بغداد

(٢)

الله تعالی نے مسلمانوں سے بهشت و نعائم بهشت کا وعدہ کیا تھا' اور باغوں کي سرسبز و شاداب زندگي کي بشارت دي تهي :

وبشرالذين آمـــنوا و عـــملوا الصالحات ان لـــهم جنات(بقرہ) | جو لــوگ ایمان لاے اور اعمال صـــالـــحه اختیارکیے' تو انـــکو باغـــوں کـــي زنـــدگي کي بشارت دیدر -



مشهد مبارک حضرت امام حسین علیه و علی ابائه و اجداده الصلواة والسلام

یه باغ وہ تهے جنکا سب سے زیادہ نمایاں وصف یه تها :

تجري من تحتها الانهار (بقرہ) | انکے تلے نهریں بهه رهي هونگي -

یهي جنت تهي جسکا ایمان والوں سے وعـــدہ کیا گیا تها' اور جسکا وعدہ گذشته صالح قوموں سے بهي کیا گیا تها :

تلک الجنة التي نورث من عبادنا من کان تقیا (مریم) | همارے بندوں میں جو متقي هوگا' هم ایسي هي جنت کا اسے وارث بنائیں گے -

ارباب ایمان و عمل صالح کیلیے یه وعدہ آخرۃ میں پورا هونے والا هے - لیکن اسمیں کچهه شک نہیں که دنیا میں بهي پورا هوگیا' اور جولوگ خدا کے متقي بندے تهے' انهوں نے اپني آنکهوں سے بهشتي زندگي کي نعمتوں کو دیکهه لیا - کرۂ ارضي کي تمام بهشتي سر زمینوں کے وهي وارث هوے' اور فتح مندي و کامراني کي سلطاني و کامراني صرف انهي کیلیے نامزد کي گئي - اس بهشتي زندگي میں نه تو انکے لیے غم تها اور نه هي نامرادي' نه مایوسي کو وهاں بار تها اور نه نا امیدي کا وهاں نام و نشان - وہ جو چاهتے تهے پاتے تهے' اور جس نعمت کیلیے اٹهتے تهے' وہ خود انکے سامنے جهکنے کیلیے دوڑتي تهي :

جناة عدن التي وعد الرحمن عبادہ بالغیب انه کان وعدہ ماتیا - لا یسمعون فیـــها لـــغوا الا سلاما ' ولهم رزقنـــاهـــم فیها بکرۃ و عشیا ! (مریم) | دائمي عیش و مراد کے باغ جنکا وعدہ خداے رحمن نے اپنے نیک بندوں سے کیا' اور جو اگرچه انکے سامنے نہیں هیں اور نه ابهي وہ دیکهه سکتے هیں' مگر الله کا وعـــدہ یقیناً پورا هوکر رهیگا - اس بهشتي زندگي میں سلامتي و کامراني کے سوا کوئي بیکار و فضول صدا انکے کانوں میں نہیں پـــڑیگي - انکي رزق صبح و شام انکے لیے طیار رهیگي - اپني احتیاج اور رزق کیلیے وہ کبهي دکهه نه اٹهائینگے !

اس بهشتي زنـــدگي کي ایک سب سے بـــڑي خصوصیت یه تهي که تجـــري من تحتها الانهار پس آخرۃ کي جنت اعلیٰ کا پرتو دنیا کي حیـــاۃ بهشتي میں بهي نظر آگیا' اور وہ تـــمـــام بهشـــتي سرزمینیں مسلمانوں کو سپرد کردي گئیں' جنکے تـــلے پـــاک و شفـــاف پاني کي نهریں بهه رهي تهیں - آہ' سرزمین عـــراق هي وہ دنیا کي جنت تهي جو عاقبت کي جنت کا ایک ظـــل کامل هے' اور جسکے نیـــچے دجله و فـــرات کي نهریں هرجگـــه اور هر حصے میں بهه رهي هیں ! یهي جنت دنیـــا کے سب سے بڑے تمدنوں اور بڑي سے بڑي قوموں کي وراثت میں آئي - بـــابل و نیـــنوا کے تمدن نے یهیں نشو و نما پایا' اور ایرانیوں کا تخت جلال و عظمت صدیوں تک یهیں حکمراني کرتا رها - بالاخر وراثـــت ارضي کي جب آخري بخشش هوئي تو دنیا کے تمام خزائن و دفائن کے ساتهه تجـــري من تحتهـــا الانهار کي بهشت ارضي بهي مسلمانوں هي کو سپرد کي گئي : تلک الجنة التي نورث من عبادنا من کان تقیا !

دنیا نے انقلابات و تغیرات کے سینکڑوں رنگ بدلے - مسلمانوں نے اپنے اعمال صالحه سے اگر اس بهشت ارضي کا اپنے اپکو مستحق ثابت کیا تها' تو بد اعمالیوں سے اپني نا اهلي کا خود هي فیصله بهي کردیا - انکے باهمي اختلاف و شقاق کي تلواریں سب سے زیادہ اسي مدینة السلام میں چمکیں' اور مسلمانوں کے ایک گروہ نے همیشه اس بهشت سے دوسرے کو بیدخل کرنا چاها - خدا کي زمین صرف صلحاء کیلیے هے : ان الارض یرثها عبادی الصالحون اور اس بنا پر کچهه عجیب نه تها اگر اس بهشت ارضي سے بسنے والوں کو حکم الهي ملتا جیسا که آور بهت سي سر زمینوں میں ملا :

اهبطوا ! بعضکم لبعض عدو- | اس جنت سے نکل جاؤ - تم میں سے ایک دوسرے کا دشمن هے -

لیکن الله کا وعدہ سچا هے اور وہ صرف پورا هي هونے کیلیے هے - اس نے تجـــري من تحتها الانهار کي بهشت کي جهاں کهیں بشارت دي هے' وهاں ساتهه هي یه بهي فرما دیا هے: تجري من تحتها الانهار خالـــدین فیهـــا ! یعني اس سر زمین بهشت کے تلے نهریں بهه رهي هونگي' اور اسمیں مسلمان همیشه رهینـــگے - کبهي اس سے نـــکالے نه جائینگے - اسکے وعدہ کي سچائي کو دیکهو که دنـــیا میں صـــدها انقلابات و تغیرات هو چـــکے هیں' لیکن " خالدین فیها " کے وعدہ کا فرمان حق ابتک بدستور نافذ و قائم هے' اور تیرہ صدیوں کي عظیم الشان مدت کے اندر ایک لمحه بهي ایسا نہیں گـــذرا هے که اس وعدہ کي سچائي میں فرق آیا هو - اس وعدۂ الهي کے ماضي کو تمام دنیا دیکهه چکي هے' مگر مستقبـــل کو دیکهنـــا ابهي باقي هے :

و کان وعدا مفعـــولا !



قبه زبیدہ خاتون زوجه هارون الرشید

اطـــلاع

اگر الهلال کي پهلي شش ماهي جلد کسي صاحب کے پاس مکمل موجود هو' اور وہ فروخت کرنا چاهیں تو دفتر کو اطلاع دیں -

اسئلة واجوبتها

تفسیر سورہ و التین

اقسام القران

(از جناب مولوي وصي احمد صاحب بلگرامي)

جناب علامۂ دوراں وحید الزماں مولانا ابوالکلام صاحب آزاد دام مجدکم - پس از سلام مسنون گذارش یہ ہے کہ البلاغ نمبر ٥ و ٦ میں جناب مولوی مظہر الدین صاحب شیرکوٹی نے جو سورۂ والتین پر روشني ڈالي ہے ' اوسکے متعلق چند ضروري استفسارات ہیں : .

ملاحظہ ہو فرماتے ہیں : " انجیر' زیتون' طور سینیا ' مکۂ معظمہ ' اس دعوے پر شاهد ہیں کہ همنے انسان کو بہتر سے بہتر حالت میں پیدا کیا ہے "

طور سینا اور مکۂ معظمہ کي شہادت تو واضح ہے کہ حضرت موسیٰ اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کي آنکھیں نور وحدت سے انہیں مقاموں پر منور ہوئیں - ضعیف انسان کي بزرگي پر یہ دونوں صاد کرتے ہیں ' اور اسلیے گواہ لاے جاسکتے ہیں - مگر تین اور زیتون کي شہادت کے متعلق جناب موصوف یوں فرماتے ہیں :

(١) " انجیر ایک نہایت چھوٹا پھل ہے ' لیکن غذا و دوا میں بے شمار فوائد رکھتا ہے - ذائقہ کے لحاظ سے نہایت شیریں ہے - باعتبار طبي فوائد کے قاطع بلغم ' ملین طبع ' مطہر کلتین ' مسمن بدن ' وغیرہ اسکے معمولي خواص ہیں - پس انجیر شاهد ہے کہ جسطرح جسم صغیر ہوکر بیشمار فوائد کا مجموعہ ہے - اسیطرح وجود انساني بھي جسماً مختصر ' لیکن مختلف قوتوں کا پتلہ ہے "

(٢) " جسطرح زیتون میں روغن حلول کیے ہوے ہے ' اور زیتون کي قدر اوسکے روغن هي کي وجہ سے ہے ' اسیطرح انساني جسم میں بھي روح کا حلول ہے ' اور اسکا شرف بھي اوسکي روح هي سے ہے ' ورنہ انسان مٹي کا ایک ڈھیر ہے - اور بس "

همنے یہ سب مانا ' - لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جسطرح انجیر اپنے جسم صغیر میں بیشمار فوائد اور زیتون اپنے قالب میں تیل کا خزانہ رکھتا ہے ' اسي طرح روے زمین پر اور نیز ملک عرب میں هزاروں لاکھوں ایسے پھل ہیں ' جو یہي خواص رکھتے ہیں - پھر کیا وجہ کہ اتني بڑي شہادت پیش کرتے وقت جناب باري نے انجیر اور زیتون هي کو چُنا ؟

جناب موصوف کي توضیح سے تسکین نہیں ہوتي - انگریزي پڑھنے والے طلبا کي آنکھیں اور دل ظاهر ہے کہ آجکل کلام مجید کي معرفت و نکات سے نابینا ہیں - اندھا آدمي مجبوراً ہر ہر قدم پر ٹھوکریں کھاتا ہے ' اس صورت میں بینا آنکھوں کا فرض ہے کہ صحیح راستہ بتلا دیں - لہذا یہ عریضہ ارسال خدمت گرامي ہے کہ تین اور زیتون کي شہادت پر شکوک مذکورۂ بالا کا لحاظ کرتے ہوے جناب مزید روشني ڈالنے کي تکلیف گوارا فرمائیں ' باعث مشکوري ہوگا - والسلام -

البلاغ :

قرآن حکیم کے فہم و درس کا جو ذوق آپکے خط سے ظاہر ہوتا ہے ' اس سے یہ فقیر نہایت خوش وقت ہوا - اللہ تعالی آپکے اس ذوق میں برکت و ثبات عطا فرماے ' اور آپکے امثال و نظائر سے همارے جدید مدارس کي عمارتیں معمور ہو جائیں -

آپکا سوال در اصل مسئلۂ " اقسام القران " سے تعلق رکھتا ہے - یعني قران حکیم کي جن سورتوں میں اللہ تعالی نے حروف قسم کے ساتھہ بعض اشیاء کا ذکر فرمایا ہے ' انکي حقیقت ' اور جواب قسم سے انکا ربط و تعلق - ازانجملہ سورہ والتین ہے ' اور اسمیں سب سے پہلے تین و زیتون کي قسم نظر آتي ہے - درس و فہم حقائق قرانیہ کي مختلف راهیں ہیں ' اور بسا اوقات انکي حقیقت مختلف نظروں کو مختلف روشنیوں میں نظر آتي ہے - تین و زیتون کے متعلق ایک تفسیر امام رازي رحمۃ اللہ علیہ کي تھي جسکو مولانا مظہر الدین صاحب نے اپنے مضمون میں نہایت خوبي سے پیش کیا ہے ' اور انکے خصائص کو نوع انساني کے جسم و حقیقت کے خصائص سے تشبیہ دي ہے - لیکن اسمیں کوئي شک نہیں کہ سورۃ کے موضوع اور بقیہ اقسام کے ربط کیلیے صرف اتنا هي کافي نہیں ہے - مزید غور و فکر اور جستجوے حقیقت کیلیے قدم اٹھانا چاهیے - میں آپکے سوال کا جواب دو صحبتوں میں دونگا -

(چند مقدمات مہمہ)

سب سے پہلے چند مقدمات آپکے سامنے آجائیں جن پر همارے تمام مباحث تفسیر مبني ہیں -

(١) قرآن حکیم کي هر سورۃ کا ایک موضوع (سبجکٹ) ہے - اور اول سے لیکر آخر تک وہ سورۃ اسي پر مبني ہے ' جسقدر مطالب درمیان میں آگئے ہیں وہ سب کے سب اسي ایک موضوع اصلي کے ناگزیر و ضروري اطراف بحث و تعلیم ہیں -

(٢) هر سورۃ کي ابتدا و انتہا اس موضوع کے معلوم کرنے کي کنجي ہے -

(٣) جب هر سورۃ کا ایک موضوع ہے تو یہ چیز بھي ضمناً آپکو معلوم ہوگئي کہ قران کي تمام آیات باهم مربوط و مسلسل ہیں ' اور ایک نظم و اسلوب حقیقي کے ساتھہ سلسلۂ بیان بتدریج اجمال سے تفصیل ' دعوے سے دلیل ' اور تعلیم سے امثال و نظائر کیطرف بڑھتا اور کھلتا جاتا ہے - اسي کو قران حکیم نے " تصریف آیات " سے جا بجا تعبیر کیا ہے - " صرف " کے معني لغۃ میں " رد الشي من حالۃ الی حالۃ " کے ہیں (کما صرح بہ الاصفہاني)

(٤) " قسم " کے معني شہادت و دلالت کے ہیں ' قران حکیم نے جس چیز کو حروف قسم کے ساتھہ پیش کیا ہے ' وہ ایک شاهد ہے جو اپنے ما بعد دعوے کیلیے دلیل پیش کرتا ہے - قسم کا مقصد استشہاد ہوتا ہے - هم خدا کي قسم کھاتے ہیں - یعني کہتے ہیں کہ خدا شاهد ہے کہ هم نے جھوٹ نہیں بولا - سورہ والفجر میں ہے " هل في ذالك قسم لذي حجر " یعنے ان چیزوں میں صاحب عقل کیلیے بڑي هي شہادت ہے - منافقین کہتے تھے کہ " اشهد انك لرسول اللہ " هم گواهي دیتے ہیں آپ اللہ کے رسول ہیں - خدا نے انکي تکذیب کي اور کہا : " اتخذو ایمانهم جنۃ " انہوں نے اپني قسموں کو ڈھال بنالیا ہے - یہ ظاهر ہے کہ منافقین نے شہادت دي تھي - قسم نہیں کھائي تھي ? پس خدا نے خود هي شہادت کو قسم سے تعبیر کرکے حقیقت کھولدي -

لیکن چونکہ عام مفسرین متاخرین نے اس حقیقت پر غور نہیں کیا ' اسلیے وہ اس دھوکے میں پڑگئے کہ قسم اُس چیزکي

کھائی جاتی ہے جسمیں بڑائی اور عظمت ہو - اسلیے تمام قسموں میں صرف عظمتوں ہی کو تلاش کرتے رہے - انکی شہادت حق و دلالۃ حقائق پر نظر نہ ڈالی - امام رازی گو فرماتے ہیں کہ قسم ایک طرح کی دلیل ہے، لیکن چونکہ اصل حقیقت سے پوری طرح متاثر نہیں ہیں، اسلیے اسی غلطی کو شروع کر دیتے ہیں جو اعتراف معنی دلیل کے ساتھہ جمع نہیں ہو سکتی تھی - یعنی تین اور زیتون کی عظمت اور بزرگی کو ثابت کرنا چاہتے ہیں - پھر جب اور کچھہ نظر نہیں آتا تو فرماتے ہیں کہ تین (انجیر) کا مزہ بہت اچھا ہے، اور وہ معدے کیلیے مسہل و ملین ہے، اور زیتون کی لکڑی کے اندر تیل ہے ! گویا نہ تو دنیا کے اندر کوئی اور پھل ملین ہے اور نہ کوئی اور شے اپنے اندر روغن رکھتی ہے !

سچ یہ ہے کہ متاخرین میں یہ فضیلت و مزیت اللہ تعالی نے صرف حضرۃ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور انکے ارشد تلامذہ علامہ ابن قیم کیلیے مخصوص کردی تھی کہ حقائق و معارف کتاب و سنت کے جمال حقیقی کو بے نقاب کریں، اور جو پردے متاخرین نے یکے بعد دیگرے ڈالدیے ہیں، انکو اللہ کی بخشی ہوئی قوۃ مجددہ و مصلحہ سے چاک چاک کردیں - چنانچہ تاریخ اسلام کے ان دو عظیم الشان انسانوں نے اقسام القرآن کی اس حقیقت کو جا بجا واضح کیا ہے - اور موجودہ زمانے میں سب سے بڑا خوش نصیب انسان وہ ہے جسکے دلونکو اللہ ان مصلحین حقیقی کی تصنیفات کے فہم و درس کیلیے کھول دے کہ انکا نور علم مشکواۃ نبوۃ سے براہ راست ماخوذ تھا -

(موضوع سورۂ والتین)

دنیا میں انسان اپنے اندر دیکھتا ہے تو اسکو جذبات و موثرات کا ایک عجیب مخلوط اور متضاد ہجوم نظر آتا ہے - باہر دیکھتا ہے تو اسکی ناکامیاں اور مایوسیاں اسکی کامیابیوں اور امیدوں سے زیادہ نظر آتی ہیں -

جذبات کے اعتبار سے وہ ایک ہی وجود ہے جو کبھی فرشتوں کی طرح محبت و ہمدردی اور شرافت و عفت کا پیکر ہے، اور کبھی قتل و ہلاکت اور خونریزی و سفاکی میں سانپوں کے زہر سے بدتر اور درندوں کے پنجوں سے اسفل ہے - وہی انسان جو جانوروں کو تکلیف میں دیکھکر ہمدردی کے جذبات سے معمور ہو جاتا ہے، بسا اوقات اپنے بھائیوں کا بیدریغ خون بہانے لگتا ہے تاکہ انکے خون سے اپنی خود غرضی کی پیاس بجھاے -

خارجی اعمال کے لحاظ سے اسکی بوقلمونی اور زیادہ عجیب ہے - وہ ایک ہی وجود ہے جو کبھی تاج و تخت حکومت پر جلوہ آرا ہوتا ہے، اور کبھی کتوں کی طرح غلامی کی خاک پر لوٹتا ہے - کبھی اسکی ہمت سر بفلک عمارتوں کے بنانے، پہاڑوں کے کاٹنے، سمندروں کے مسخر کرنے سے نہیں تھکتی، اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ پتوں کی ایک دیوار کو کھڑا کرنا بھی اسکے لیے مشکل ہو جاتا ہے -

وہ کبھی بجلی سے ڈرتا ہے، طوفان سے لرزتا ہے، آسمان کو دہشت و خوف سے دیکھتا ہے، اور پھر اسقدر انکے مظاہر و شئون سے مرعوب ہو جاتا ہے کہ انکی پرستش و بندگی شروع کر دیتا ہے، اور کہتا ہے کہ میں انکے آگے صرف جھکنے اور عاجزی ہی کیلیے ہوں - اسکے تنزل و تسفل کیلیے یہ مثال بھی کافی نہیں - ایک وقت آتا ہے جبکہ دنیا میں پتھر کے ان ٹکڑوں کیلیے جو راستوں میں ٹھوکریں کھاتے ہیں، عزت ہوتی ہے، پر انسان کیلیے کوئی عزت باقی نہیں رہتی - وہ انسان ہوکر پتھروں کے آگے ماتھا ٹیکتا، انکو اپنے آقا اور خداوند کی طرح پوجتا، اور اپنی حیات و ممات کو انکی رضا و غضب میں منحصر یقین کرتا ہے - کتا زیادہ سے زیادہ انسان کے آگے جھکتا ہے کہ وہ کتے سے اشرف و اعلی ہے - گھوڑا اور ہاتھی انسان کے چاکر بن جاتے ہیں کہ انسان کی عظمت کا مقابلہ نہیں کرسکتے، مگر انسان کتے سے بھی بدتر اور گھوڑے اور ہاتھی سے بھی اسفل ہے کہ اپنے سے اعلی کے آگے نہیں بلکہ اپنے ہی جیسے کے سامنے یا اپنے سے بھی بدتر کے آگے جھکتا اور اوندھا ہوتا ہے !

تم کسی کتے کو نہیں دیکھوگے کہ وہ کسی دوسرے کتے کے آگے عاجزی کرے، لیکن یہ انسان ہی ہے کہ اپنے جیسے ایک انسان کو چاندی سونے کے تخت پر بٹھاتا ہے، اور پھر کتوں کی طرح اسکے آگے زمین پر لوٹتا اور گرد مذلت چاٹتا ہے -

اعمال انسانی کے اس اختلاف و تضاد اور انفعالات و تاثرات عملیہ کی اس بوقلمونی و رنگا رنگی میں انسانی فطرۃ اصلیہ کی حقیقت گم ہو جاتی ہے - کچھہ نہیں کھلتا کہ یہ عجیب جانور جو سب سے بڑا بھی ہے اور سب سے چھوٹا بھی، اسکی اصلی متاع فطرۃ کیا تھی جو اسے دیگئی تھی؟ وہ فی نفسہ شیطان ہے یا فرشتہ؟ بھیڑیا ہے یا بکری؟ تاریکی ہے یا روشنی؟ نیک ہے یا بد؟ اچھا ہے یا برا؟

(مسئلۂ خیر و شر فطرۃ انسانی)

یہ سوال انسان کی اصل فطرۃ و جبلۃ کی نیکی اور بدی کا ہے - یعنی کیا بالطبع وہ نیک بنایا گیا ہے یا بد؟ یا دونوں؟ اسکے داخلی جذبات و داعیات کی کشاکش اور خارجی اعمال و نتائج کا میدان تو نور و ظلمت، ملکوتیۃ و بہیمیۃ، حسن و بد زرقی، علو و تسفل، عظمت و ذلت، نیکی و بدی، دونوں کا مجموعہ نظر آتا ہے، اور کچھہ پتہ نہیں چلتا کہ در اصل وہ کیا ہے؟

دنیا میں ابتدا سے لیکر ابتک اس سوال کے متعلق تین مختلف مذاہب نظر آتے ہیں :

(۱) انسان کی اصلی جبلت و فطرۃ بدی ہے، لیکن باہر کی تربیت اسکو عارضی طور پر خوشنما کردیتی ہے - وہ خصائص فطرۃ کے اعتبار سے ایک خالص حیوان ہے - لیکن تربیت پذیری کے اعتبار سے انپر فوقیت رکھتا ہے - درخت کی جڑ اور شاخیں متناسب نہیں ہوتیں، لیکن انکو کاٹ کر اور چھیل کر ہم درست کر لیتے ہیں - فطرۃ کی تمام خلقت کا یہی حال ہے - اصل فطرۃ میں قوام و اعتدال نہیں ہوتا - چھیل چھال کر اسے سڈول بنا لیا جاسکتا ہے - یہی حال انسان کا ہے - باہر کی صناعی تربیت سے ایک نیا رنگ اپنے اوپر چڑھا لیتا ہے، لیکن جب اوپر کا رنگ کمزور ہو جاتا ہے تو اصلی تہ نظر آجاتی ہے - بڑے سے بڑا مہذب انسان بھی غصہ و انتقام میں درندہ بن جاتا ہے - اسلیے کہ اسکا مصنوعی رنگ اتر گیا اور اسکی اصلی فطرۃ شر ابھر آئی -

یہ مذہب "مذہب شر" یا "مذہب یاس" ہے - وہ دنیا کی ہر چیز کو شر اور یاس کی نظر سے دیکھتا ہے - یونان میں دیو جانس کلبی (Diogenes) اسی فلسفۂ اخلاق کا مشہور پیشوا گذرا ہے -

(۲) دوسرا مذہب ان لوگوں کا ہے جو انسان کی فطرۃ کو بالکل ایک سادہ حالت میں دیکھتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اسمیں نہ تو نیکی ہے اور نہ بدی ہے - نہ وہ کانٹوں کی چبھن ہے اور نہ پھولوں کی مہک - وہ محض ایک منفعل، اثر پذیر، اور نقش انگیز وجود ہے جو اپنے ساتھہ کچھہ نہیں لاتا مگر دنیا میں آکر جو کچھہ پاتا ہے لے لیتا ہے - وہ ایک دامن ہے جسکے اندر سوائے گنجایش و عمق کے اور کچھہ نہیں ہے - اسمیں ہر طرح کا بوجھہ بھرلینے کی صلاحیت ہے مگر ابھی کوئی چیز اسمیں بھری نہیں گئی ہے - اب اگر اسکو پتھر ملا ہے تو اسکو بھر لیگا، پھول ملے ہیں تو انکو اٹھا لیگا - یہ تشبیہ واضح تر یہ کہ انسان کی فطرۃ اصلاً ایک سفید کاغذ ہے - اسپر کوئی نقش نہیں ہوتا - نہ تو کانٹے کی تصویر ہوتی ہے اور نہ پھول کی - اب جو کچھہ اسپر بنا یا جائیگا، بن جائیگا -

حکماء یونان میں اس مذہب کا ایک دور رہچکا ہے - معتزلہ نے بھی زیادہ تر اسی کی پیروی کی تھی، آج یورپ میں بھی حکماء اخلاق کا ایک بڑا گروہ یہی کہتا ہے -

(۳) تیسرا مذہب "جامع خیر و شر" ہے - یعنی وہ کہتا ہے کہ :

آدمی زادہ طرفہ معجون ست !

نیکی اور بدی، دونوں اسکی فطرۃ میں موجود ہیں - بالقوۃ وہ شیطان اور فرشتہ دونوں ہے، قوۃ ملکوتی و بہیمی دونوں رکھتا

ھے - دنیا میں آکر جس قسم کے خارجي موثرات ملتے ھیں' انھي کے مطابق اسکي کوئي ایک قوۃ نشو نما پاتي اور بروز کرتي ھے - اگر وہ اثرات اسکے لیے جمع ھوجائیں جنکو تم "نیکي" کے لقب سے پکارتے ھو' تو اسکي قوت ملکوتي ابھریگي اور چمکیگي' لیکن اگر برخلاف اسکے بدي کا گرد و غبار چھا جایگا تو نیکي کي چمک ماند پڑجائیگي' اور بدي کي تاریکي پھیل اٹھیگي - اس مذھب کے پیرؤں کے نزدیک انسان کے اندر بالقوۃ ملکوتیۃ و بہیمیۃ دونوں ھیں' مگر انکا فعل تربیت و تاثرات سے نمود پکڑتا ھے - گویا نیکي اور بدي دو بیج ھیں جنکو انسان اپنے ساتھہ دنیا میں لاتا ھے' پھر جس بیج کو تربیت و تاثر کا پاني ملجاتا ھے' وھي پھولتا پھلتا اور تناور درخت بنتا ھے -

دنیاے قدیم و جدید' دونوں میں اس مذھب نے بہت ترقي و مقبولیت حاصل کي ھے - ارسطو کا بھي یہي مذھب تھا' اور تقریباً تمام حکماء اسلام نے اسي کو قبول کیا ھے - ابن مسکویہ جس نے یوناني اخلاق کو سب سے زیادہ مشرح و منظم لکھا ھے' اسي مذھب کا داعي ھے - دور جدید کے حکماء اخلاق میں بھي یہي مذھب زیادہ مقبول ھے - امام فخر الدین رازي وغیرہ تمام مفسرین تفسیر قرآن میں اسي مذھب کو پیش نظر رکھتے ھیں' اور "و ھدیناہ النجدین" اور "فالھمھا فجورھا و تقواھا" وغیرہ آیات کریمہ کي تفسیر اسي مذھب کی بنا پر کرتے ھیں - کہا جاسکتا ھے کہ مسئلہ خیر و شر فطرۃ کے متعلق دنیا کا غالب اور عام اعتقاد یہي ھے - اور چونکہ انساني اعمال و نتائج میں خیر و شر دونوں نظر آتے ھیں' اسلیے ھر شخص سمجھتا ھے کہ یہي مذھب زیادہ صحیح و احق ھے -

(القرآن الحکیم)

قرآن حکیم نے دین الہي کا دوسرا نام "العلم" رکھا ھے :

ولئن اتبعت اھواءھم	اور اگر تونے انکي خواھشوں کي پیروي
بعد الذي جاءک	کي' بعد اسکے کہ تیرے پاس علم یعني
من العلم -	دین الہي آچکا ھے - الخ -

ھر جگہ گمراہ قوموں کے بغي و ضلالت پر ملامت کرتے ھوے کہا :

فما اختلفوا الا بعد ما جاءھم العلم بغیا بینھم - (۴۵ : ۱۶)

حاملین قرآن کي نسبت کہا : في صدور الذین اوتو العلم - وہ انکے سینوں میں ھے جنکو علم دیا گیا - نیز کہا کہ یہ "برھان" ھے "بصائر" ھے "نور" ھے" "بصیرۃ" ھے' اور ھر جگہ کفر کو کہا کہ وہ "ظن" ھے "شک" ھے' تخمین ھے' اور اٹکل کي باتیں اور قیاسات ھیں : ما لھم بذالک من علم ان ھم الا یظنون - پھر دین الہي کے ماننے اور اطاعت کرنے کو "ایمان" کہا' اور ایمان والوں کو "مومن" - ایمان امن سے ھے اور امن کے معني "طمانیۃ النفس" اور زوال خوف و شک کے ھیں - ان تمام تصریحات سے واضح ھوا کہ دنیا میں علم و یقین صرف ایک ھي ھے اور وہ وحي الہي ھے' اور اسکے سوا آور جسقدر ادعاء علم کے اعلانات ھیں' ظن اور شک سے آگے نہیں بڑھسکتے - نیز یہ کہ "ایمان" کے معني "یقین" حاصل کرنے کے ھیں' اور مومن وہ ھے جسکے پاس "شک" کي جگہ "یقین" ھو - یہي وجہ ھے کہ مومن اور غیر مومن کو "الذین یعلمون" اور "والذین لا یعلمون" اور "الاعمي" اور "البصیر" سے تشبیہ دي - یعني صاحبان علم اور بینا' اور ارباب جہل اور اندھے !

اس بنا پر علم اضافي و معدود تو دنیا کے پاس ھے' مگر علي الاطلاق "العلم" قرآن کے سوا اور کوئي نہیں' اور قرآن جس کے پاس ھے وھي دنیا میں سب سے زیادہ اعلم اور سب سے بڑا جاننے والا ھے - پس شک و ظن کے تمام اختلافات کو اسي "العلم" اور "البصائر" کے آگے عرض کرنا چاھیے کہ وھي ایک حکم حقیقي ھے -

اس عاجز نے جہاں تک غور کیا ھے' معلوم ھوتا ھے کہ مسئلۂ خیر و شر فطرۃ کے متعلق قرآن حکیم کا فیصلہ ان تینوں مذھبوں سے الگ ھے - اور تمام دنیا میں وہ پہلي آواز ھے جو انسانیت کے شرف فطري و خیریت کو ان تمام ظنون و اوھام کي پیدا کردہ ذلتوں سے نجات بخشتي ھے - ان تینوں مذھبوں میں پہلا مذھب فطرۃ انساني کو زمین کي گھانس اور متي کے تودوں سے زیادہ حقیر قرار دیتا ھے - گھانس حیوانات کي غذا ھے اور متي سے دیوار بنائي جا سکتي ھے' مگر یہ مذھب کہتا ھے کہ انساني فطرۃ میں مضرۃ کے سوا کوئي نفع نہیں - یہ مغرور انسان کا اپني نسبت پہلا مایوس فیصلہ تھا -

اسکے بعد دوسرا مذھب سامنے آتا ھے اور اسکو ایک سادہ صفحہ قرار دیتا ھے جسمیں نہ تو نیکي کا نقش ھے اور نہ بدي کا - بلا شبہ یہ مذھب انسان کیلیے پہلے مذھب جیسا بے رحم نہیں' تاھم یہ بھي اسکي فطرۃ کو کوئي شرف نہیں بخشتا' اور ایک منفعل اور ھر طرح کے اثر کو قبول کرنے والا وجود قرار دیکر چھوڑ دیتا ھے -

تیسرا مذھب سب سے زیادہ مقبول' سب سے زیادہ عام' اور اس بارے میں انساني علم کي سب سے بڑي جست ھے - لیکن وہ بھي پھولوں کے ساتھہ کانٹوں کو برقرار رکھتا' اور انسان کو فرشتگي دیکر شیطنت کا بھي مساوي حصہ بخشتا ھے - اسکي غایت تحقیق یہ ھے کہ بالفطرۃ اسمیں نیکي بھي ھے اور بدي بھي - پس وہ جسطرح اچھا ھے' برا بھي ھے - اگر بدي کا پلہ نہ جھکا تو نیکي کے پلے کو بھي زیادہ وزن نصیب نہیں - نتیجہ کے اعتبار سے اسکي فطرۃ یہاں بھي شرافت و احترام سے محروم و نامراد ھے : و ذالک مبلغھم من العلم -

ان تینوں مذھبوں نے فطرۃ انسانیۃ کي حقیقت کو کھو دیا' اور وہ اپنا سراغ نہ پاسکے -

یہ مذاھب حکماء اخلاق اور عام افکار و آراء انساني کے ھیں - لیکن آج جسقدر مذاھب دنیا میں موجود ھیں' انکا فیصلہ بھي یہي ھے - اکثر حالتوں میں تو وہ پہلے مذھب کي دعوۃ دیتے ھیں - بعض حالتوں میں اگر انکے شارحین تاویلات رکیکہ سے کسي بلند درجہ کو حاصل کرنا چاھتے ھیں' تو بھي آخري مذھب سے آگے انکا قدم نہیں بڑھتا -

لیکن قرآن یعني "العلم" دنیا میں اسلیے نہیں آیا کہ فطرۃ کے محجوب جمال کو اور زیادہ مستور کردے' بلکہ اسکي دعوۃ کي اولین حقیقت یہ تھي کہ انساني ضلالت و ظنون نے فطرۃ و حقیقت پر جو پردے ڈالدیے ھیں' انکو اسطرح چاک چاک کردے کہ انسان اپنے ھي آئینہ کے اندر اپني صورت دیکھہ لے - پس وہ اولین آواز ھے جس نے سب سے پہلے اس گم شدہ حقیقت کا سراغ بتلایا' اور دعوا کیا کہ انسان کي فطرۃ و جبلۃ نہ تو محض ایک صفحۂ سادہ ھے' نہ صرف بدي اور شر کي ناپاکي ھے' اور نہ ھي ملکوتیت اور بہیمیت کا مرکب' بلکہ وہ ایک خالص و کامل نیکي ھے' جسمیں خیر کے سوا اور کچھہ نہیں ھے' اور کوئي قوۃ اسکے اندر ایسي نہیں رکھي گئي ھے جسمیں بدي اور برائي کا اصلاً بیج ھو - وہ صرف نیکي ھي لیکر دنیا میں آتا ھے' نیکي ھي کیلیے پیدا کیا گیا ھے' اور نیکي ھي کیلیے اسکو سب کچھہ دیا گیا ھے - لیکن وہ دنیا میں آکر اپني فطري نیکي کي حفاظت نہیں کرتا' اسکے نشو و نما کي راھیں بند ھو جاتي ھیں' اور اسکے طبیعي ابھار کو اسطرح دبا دیا جاتا ھے جس طرح کسي پودے پر ایک پتھر رکھکر اسکي قوۃ پامال کردي جاے - پس انسان کے اندر جو کچھہ ھے وہ خالص نیکي ھے' اور جسقدر بھي برائي ھے' وہ اسکا کسب خارجي ھے - نیکي اسکا فطري عمل ھے' اور بدي غیر فطري' خارجي' اور یکسر صنعي - اگر وہ نیک ھے تو یہ فطرۃ ھے' اگر بد ھے تو یہ تصنع ھے - اسکو بیج ایک ھي دیا گیا ھے جو صرف نیکي کا ھے - جب وہ ابھرتا ھے تو تم کہتے ھو کہ یہ نیکي ھے' جب پامال کردیا جاتا ھے تو تم کہتے ھو کہ بدي ھے - حالانکہ تم نہیں جانتے کہ پھل اور پتوں کا نہ لگنا کوئي الگ وجود نہیں ھے' بلکہ درخت کے نشو و نما کے عدم کا نام ھے -

خدا نے اسکو روشنی دی ھے' اور اسکے اندر آئینہ رکھدیا ھے - وہ دنیا میں آتا ھے اور باھر کے پردوں سے اندر کی روشنی کو ڈھانپ دیتا ھے - باھر کے گرد و غبار سے اندر کے آئینہ کو مکدر کردیتا ھے - اب تم کہتے ھو کہ وہ تاریک ھے' مگر نہیں سونچتے کہ اسکی اصل روشنی تھی - تاریکی نہ تھی - اس نے روشنی کو چمکنے نہ دیا - تم کہتے ھو کہ اسکے دامن میں زنگ اور غبار تھا - حالانکہ زنگ و غبار نہ تھا بلکہ صاف و شفاف آئینہ تھا - باھر سے گرد اوڑ رھی تھی - اسکو چاھیے تھا کہ دامن سے ڈھانپ لیتا' مگر اس نے گرد و غبار کو پسند کیا' اور آئینہ کی چمک کی قدر نہ کی - اب وہ غبار آلود ھے - کچھہ دنوں کے بعد بالکل تاریک ھوکر لوھے کا ایک سیاہ ٹکڑہ بن جائیگا' مگر اسلیے نہیں کہ اسکے پاس لوھا تھا' بلکہ صرف اسلیے کہ آئینہ کو صاف نہ رھنے دیا -

یہی انسان کی وہ فطرۃ اصلی ھے جسکو قرآن حکیم فطرۃ صالحہ قرار دیتا ھے' یعنی وہ فطرۃ جو بالکل اپنی اصلی نیکی کی حالت میں ھے' اور باھر کی کسی بدی سے اسکو آلودہ نہیں کیا گیا ھے - یہی فطـرۃ صالحہ دین الہی ھے' یہی دین قیـم ھے' یہی دین حنیفی ھے' یہی صـراط مستقـیم ھے' یہی فطـرۃ اللہ ھے' یہی صبغۃ اللہ ھے' اور قرآن کی اصطلاح میں سب سے آخر مگر سب سے زیادہ جامع و حاوی نام اسی کا "اسلام" ھے -

اور اسی لیے قرآن کہتا ھے کہ انسان کی اصلی فطرۃ "اسلام" ھے اور "کفر" ایک صناعی اور غیر فطری عمل ھے - اگر ایک انسان "مسلم" ھے تو اسکو یوں کہو کہ وہ اپنی اصلی فطرۃ صالحہ پر قائم ھے' اسکی فطری روشنی نور دے رھی ھے' اسکی فطرۃ خیر کی قندیل کو باھر کا کوئی طوفان بجھا نہ سکا' اور وہ ویسا ھی ھے جیسا فطرۃ نے اسے بنایا تھا - لیکن اگر ایک انسان "مسلم" نہیں ھے تو اسکے یہ معنی ھیں کہ فطرۃ حقیقی کا چراغ بجھہ گیا' اسکے اندر کا آئینہ زنگ آلود ھوگیا' گرد و غبار کی تو بر تو تہوں نے اسکو سیاہ کردیا' اور وہ فطرۃ کی صورت حقیقی کی جگہ ایک مسخ شدہ غیر فطری و مصنوعی جانور بن گیا - معصیت سے یہ فطری آئینہ زنگ آلود ھوتا ھے' اور کفر زنگ آلودگی کی وہ آخری حالت ھے جبکہ آئینہ بالکل سیاہ ھوگیا' اور ایک دھندلی سی چمک بھی اس میں باقی نہ رھی: ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعھم و ابصارھم غشاوہ - اور: سواء علیھم ء انذرتھم ام لم تنذرھم لا یومنون - وغیرہ تصریحات قرآنیہ میں اسی آخری مرتبۂ ضلالت کی طرف اشارہ ھے - اور لھم قلوب لا یفقھون بہا اور: جعلنا علی قلوبھم اکنۃ ان یفقھوہ - اور: کالانعام بل ھم اضل میں اسی فطرۃ صالحہ کی پامالی اور ایک غیر فطری حالت مسخ و انقلاب کو واضح کیا گیا ھے - یہ وقت تفصیل کا نہیں - اشارات پر اکتفا کیجیے -

اور ٹھیک ٹھیک یہی معنی ھیں مسلم کی اس مشہور حدیث کے جسکی شرح میں عجیب عجیب حیرانیاں لوگوں کو ھو رھی ھیں کہ:

ما من مولود الا یولد	دنیا میں کوئی بچہ پیدا نہیں ھوتا
علی الفطـرۃ و ابـواہ	مگر اپنی اصل فطرۃ پر - پھر یہودی
یھـودانہ و ینصـرانہ -	اسے یہودی بنا لیتے ھیں اور نصرانی
	نصرانی -

ایک دوسری روایۃ میں ھے : ما من مولود یولـد الا و ھو علی ھذہ الملۃ - یعنی جسقدر بچے پیدا ھوتے ھیں' سب ملۃ اسلام پر پیدا ھوتے ھیں -

انسان کی فطرۃ صالحہ ھی کا نام اسلام ھے' اور ھر بچہ جو پیدا ھوتا ھے' اپنی اصلی اور بے میل فطرۃ ھی پر پیدا ھوتا ھے' پس انسان کا ھر بچہ "اسلام" پر پیدا کیا گیا - اب وہ دنیا میں آتا ھے اور باھر کی ھوائیں اسکے اندر کی روشنی کو تہہ و بالا کرنے لگتی ھیں - اگر یہودیت کے اثرات اس نے پائے' تو یہودیت کا جھونکا اسکے چراغ فطرۃ کو گل کردیگا' اگر مجوسیت کا طوفان اٹھا' تو اسی میں اسکی کشتی فطرۃ ڈگمگانے لگیگی - پر یہ جو کچھہ ھوگا' باھر کا اثر و کسب ھے - اسکے اندر کی فطرۃ صرف اسلام تھی - یعنی صرف نیکی و خیر تھی -

تمہید بڑھتی جاتی ھے اور یہ مبحث خود ایک مستقل صحبت ھے - اگر اس بارے میں قرآن حکیم کی مزید تصریحات جمع کی جائیں تو صفحوں کے صفحے اسی میں صرف ھوجائیں - یہی معنی ھیں ذریۃ انسانی کے "بلی" کہنے کے جبکہ خدا نے انسے پوچھا کہ "الست بربکم ؟" کیا میں ھی تمہارا پروردگار نہیں ھوں ؟ پس انسان کی فطرۃ اصلی تصدیق ھے جو اسکے اندر ودیعت کردی گئی اور اب اگر "بلی" کی جگہ یعنی تصدیق ربوبیت کی جگہ وہ انکار کرتا ھے' تو یہ اسکی فطرۃ کی صدا نہیں ھے - ایک غیر فطری صناعی ھے -

اور اسی فطرۃ صالحہ کا نام قران حکیم نے "قلب سلیم" رکھا ھے یعنی وہ دل جو بالکل صحیح و سالم ھو اور اپنی اصلی تندرستی و اعتدال پر قائم ھو - کوئی نیا عارضہ اور بیماری آسے نہیں لگ گئی ھے - حضرۃ ابراھیم علیہ السلام کی نسبت فرمایا کہ اذ جاء ربہ بقلب سلیم جبکہ وہ اپنے رب کے حضور قلب سلیم یعنی فطرۃ صالحہ غیر آلودہ کے ساتھہ حاضر ھوے - تم کو معلوم ھے کہ حضرۃ ابراھیم کی یہ فطرۃ صالحہ وہ تھی جسکو باھر کا کوئی بڑا سے بڑا جلوہ بھی مرعوب نہ کرسکا' اور اسکے اندر کی روشنی پکار اٹھی : انی وجھت وجھی للذی فطر السماوات و الارض حنیفا و ما انا من المشرکین -

اور یہی وجہ ھے کہ خدا کی شریعت کا کام صرف یہ ھوتا ھے کہ اس فطرۃ صالحہ پر انسان نے صناعی و خارجی ضلالت کا جو زنگ چڑھا دیا ھے' اسے دور کردے' اور اسکی اصلی روشنی پھر چمک اٹھے - یہی وجہ ھے کہ ھدایت الہی کو قرآن نے "ذکر" کے لفظ سے تعبیر کیا' اور ضلالت و کفر کو "نسیان" کہا - "ذکر" کے معنی حفظ اور یاد کے ھیں' نسیان بھولنے کو کہتے ھیں - چونکہ فطرۃ اصلی کو انسان بھلا دیتا ھے اور اسی کا نام ضلالت ھے - پس ضلالت نسیان ھوی اور ھدایت فطرۃ اصلی کے بھلاے ھوے سبق کو پھر تازہ کردینا - اسلیے اسکو ذکر کہا - نسیان کی انتہاء "غفلت" ھے' "غفلت" کو قران نے منتہاء ضلالت قرار دیا ھے - لھم قلوب لا یفقھون بہا' و لھم اذان لا یسمعون بہا' و لھم اعین لا یبصرون بہا' اولائک کالانعام بل ھم اضل - اولائک ھم "الغافلون" -

ایک اور آیت بھی نسیان کے متعلق اس سر سری نظر میں سن لو: الذین نسو اللہ فا نساھم انفسھم - وہ لوگ کہ انہوں نے اللہ کے رشتہ کو بھلا یا' اور نتیجہ یہ نکلا کہ اپنے نفسوں ھی کو بھول گئے - اسکا مطلب یہ ھے کہ اپنے نفسوں کو یعنی اپنی فطرۃ صالحہ کو بھول گئے - کیونکہ فطرۃ صالحہ تو وہ تھی جس نے کہا تھا "بلی" یعنی خدا کی ربوبیت اور اسکے رشتے کا اقرار کیا تھا - اب اگر وہ اس ھستی کے رشتے کو بھلا رھے ھیں جسکے آگے فطرۃ اصلی "بلی" کہہ چکی ھے' تو اس رشتے کو نہیں بھلا رھے بلکہ اپنی فطرۃ ھی کو بھلا رھے ھیں -

(عود الی المقصود)

بہر حال قرآن حکیم انسان کی فطرۃ کو خالص نیکی قرار دیتا ھے' اور بدی سے اسکی فطرۃ صالحہ کو پاک بتلاتا ھے - وہ کہتا ھے کہ اسکی فطرۃ صرف تندرستی اور صحت ھے - البتہ وہ دنیا میں آکر بہت سی بیماریاں مول لے لیتا ھے - بیماری باھر کا اثر ھے' اندر صرف تندرستی ھے -

سورۂ والتین کا موضوع اصلی یہی حقیقت ھے - یعنی اسمیں انسان کی فطرۃ صالحہ کی اسی گم شدہ اصلیت کو واضح کیا گیا ھے' اس موضوع کیلیے قرآن نے مفصل درس بھی دیے ھیں' لیکن یہ منجملہ مجمل مگر جامع و حاوی دروس کے ھے -

مطبوعات جدیدہ

معراج العقول (۱)

مفلس کي قسمت سے زیادہ اُس شخص کي بدقسمتي پر افسوس کرنا چاھیے جسکے پاس دولت کا کچھہ نہ کچھہ بقیہ موجود ھے ' مگر وہ اس سے متمتع نہیں ھوتا -

یہي حال آج تمام عالم اسلامي ' اور علی الخصوص مسلمانان ہند کا ھے - وہ ھر چیز میں صرف اسي چیز کا ماتم کرتے ھیں جو جا چکي ھے ' مگر جو کچھہ موجود ھے اس سے خبردار ھونے اور کام لینے کا کسي کو ھوش نہیں - مذھب کو ' علم کو ' تمدن کو ' اخلاق کو ' معاشرت کو ' غرضکہ حیات قومي کي جس شاخ کو دیکھیے گا یہي نظر آئیگا کہ مسلمانوں کي جیب اسقدر خالي نہیں ھے جسقدر انکا ھاتھہ بیخبر ھے -

صرف اِسي بات کو دیکھیے کہ ھندوستان سے علم و ارباب علم کے رخصت ھو جانے پر کس قدر آنسو بہاے جاتے ھیں ' اور کس طرح ھمیشہ ماتم کیا جاتا ھے کہ علم و قلم کي صحبتیں برھم ھوگئیں ؟ لیکن اس چیز پر کسي کي نظر نہیں پڑتي کہ علم و قلم کي آج بھي جو قابلیتیں موجود ھیں ' وہ کس طرح ضائع کي جارھي ھیں ' اور ملک کي ناقدر شناسي اور بد امتیازي نے کس طرح انہیں مٹنے کیلیے گمنامي میں چھوڑ دیا ھے ؟ کتنے ھي ارباب علم و فضل ھیں جنکا جوھر علمي آج صرف اسلیے رائگاں جارھا ھے کہ اُنکو امن کي ایک رات اور دل جمعي کي ایک صبح بھي نصیب نہیں - کتنے ھي ارباب قلم ھیں جو بہتر سے بہتر علمي خدمت انجام دیسکتے ھیں لیکن انکي تمام قابلیت کچھہ نہیں کرسکتي کیونکہ اتني استطاعت بھي نہیں رکھتے کہ ضرورت کي چند کتابیں خرید سکیں - کتنے ھي صاحبان استعداد و فکر ھیں جنکے لیے اصلي مشغلہ علم و فن کا تھا لیکن انکا سارا وقت اسمیں خرچ ھوتا ھے کہ :

چہ خورد بامداد فرزندم !

لوگ اسپر ماتم کرتے ھیں کہ جانے والے چلے گئے ' مگر کسي کي آنکھہ نہیں روتي کہ جو باقي ھیں اُنکي خبر لیں -

ایسے ھي ارباب علم و ذوق میں سے جناب مولانا سید مرتضی صاحب نونہروي ھیں جنکي ایک تصنیف " معراج العقول " پچھلے دنوں شائع ھوئي ھے ' اور جسکے مطالعہ کے بعد سطور مندرجۂ صدر کي ھر صاحب نظر تصدیق کرسکتا ھے -

صاحب " معراج العقول " موجودہ عہد کے علماء شیعہ میں ایک ممتاز اھل نظر ھیں - اور منجملہ اُن مخصوص بزرگوں کے ھیں جنکو اجتہاد فکر ' حریت راے ' اور اصابت فہم نے شاھراہ عام کي تقلید پرستیوں سے الگ کردیا ھے ' اور اسلیے نہ تو وقت کي مقبول عام صفوں میں انکے لیے کوئي جگہ رھي ھے ' اور نہ خود انکو ھي اُن صفوں میں جگہ پانے کي کوئي حسرت ھے - زمانے نے ھمیشہ ایسے لوگوں کے مقابلے میں ناقدرداني کا حربہ اٹھایا ھے ' مگر انہوں نے بھي اپني بے نیازیوں سے ھمیشہ اسکے سر غرور و جہل کو شکست دي ھے :

نا روا بود بہ بازار جہاں جنس وفا
رونقي گشتم و از طالع دکان رفتم

صاحب معراج العقول مولوي سید علي بلگرامي مرحوم کے زمانے میں بعہدۂ نظامت علوم و فنون ' ریاست حیدر آباد دکن سے تعلق رکھتے تھے - انقلابات و تغیرات نے ورق الٹا تو اپنے وطن کا رخ کیا - ایک عرصہ سے وھیں عزلت گزیں ھیں اور بے نیازانہ و علم پرستانہ مشغول تصنیف و تالیف رھتے ھیں - زمانے کو اگر انکے علم و فضل کي خبر نہیں ھے تو نہو ' مگر انکو زمانے کي جہل پرستي اور خیرہ مذاقي کا حال اچھي طرح معلوم ھے :

ز مرغان حرم در کام زاغان طعمۂ اندازد
مدار روزگار سفلہ پرور را تماشا کن

معراج العقول عربي کي ایک ضخیم کتاب ھے جو ۸ سو صفحوں پر ختم ھوئي ھے اور حسن طباعۃ کے متعلق اسقدر کہدینا کافي ھے کہ نامي پریس کانپور میں غیر معمولي اھتمام کے ساتھہ چھاپي گئي ھے - کتاب کا موضوع کلام و الاھییات ھے ' اور جناب مصنف کے مطالعہ و نظر کا اصلي موضوع یہي ھے - ان مباحث کیلیے متاخرین نے زیادہ تر یہ روش اختیار کي تھي کہ کسي چیز کو بطور متن کے قرار دیکر اسکي شرح لکھتے تھے ' اور اس ضمن میں تمام پیش نظر مباحث ایک ترتیب خاص کے ساتھہ آ جاتے تھے - صاحب معراج العقول نے بھي اسي کا تتبع کیا ' اور مشہور دعاء مشلول کو جو اسماء حسنی کا مجموعہ ھے ' شرح کیلیے منتخب کیا - کلام و الاھییات کے جتنے اھم مباحث ھیں ' وہ سب کے سب مختلف صفات باري تعالی عز اسمہ سے تعلق رکھتے ھیں - اسلیے اسماء حسنی کي شرح لکھنے کے یہ معني ھیں گویا کلام و مباحث الاھیۂ حکمیۂ پر ایک جامع کتاب لکھدي -

افسوس کہ البلاغ کي محدود و مشروط صحبتیں تفصیلي تبصرہ کي متحمل نہیں ' کتاب نہایت ضخیم ھے اور جن مباحث و مسائل پر مشتمل ھے ان میں سے ھر مسئلہ اسقدر وسیع اطراف بحث رکھتا ھے کہ جب تک تفصیل کے ساتھہ نقد و تبصرہ نہ کیا جاے کتاب کي حیثیت واضح نہیں ھو سکتي - اس سے بھي زیادہ یہ کہ کتاب عربي میں ھے ' یعني اُس زبان میں ھے جو مرحوم عرفي کے عہد میں بھي مخصوص بہ خواص تھي ' اور " حدیث زیر لبي " ھي کیلیے موزوں سمجھي جاتي تھي :

مدار صحبت ما بر حدیث زیر لبي ست
کہ اھل شوق عوام اند و گفتگو عربي ست

اور جب اُس عہد کا یہ حال تھا تو ھمارے عہد کي نسبت تو سوال ھي بیکار ھے :

مجلس چو برشکست تماشا بما رسید !

پس اسکے سوا چارہ نہیں کہ سرسري اشارات پر اکتفا کیا جاے - سب سے زیادہ اھم اور سب سے زیادہ قابل ذکر خصوصیت جو اس کتاب کو موجودہ عہد کي بہترین مصنفات کا درجہ دیتي ھے ' وہ اجتہاد فکر و استقلال راے ھے جسکي روشني کتاب کے ھر مبحث میں نمایاں ھے - یہ وہ فضیلت عظمی و مزیت کبری ھے کہ اگر کتاب میں اور کچھہ نہ ھوتا ' اور آٹھہ سو صفحوں کے اندر صرف ایک سطر بھي اس دولت عظمی سے بہرہ ور ھوتي ' جب بھي صاحب معراج العقول کے شرف و امتیاز کیلیے کافي تھا -

(۱) یہ کتاب نہایت اھتمام اور تکلف سے چھاپي گئي ھے - ۸ سو صفحوں پر ختم ھوئي ھے - قیمت پانچ روپیہ ھے اور خود مصنف سے " نونہرہ ضلع غازیپور " کے پتہ سے ملسکتي ھے -

خلاف رسم دریں عهد خرق عادت دان
که کارهاے چنیں از شمار بوالعجبی ست

قران حکیم کی تمام دعوة کا خلاصة یه تها که وه " ما وجدنا علیه اباءنا " اور " انا وجدنا اباءنا علی امة و انا علی آثارهم مقتدون " کے خلاف ایک یکسر صداے احتجاج هے جو دنیا سے اسکے سوا کچهه نهیں چاهتی که تقلید کی جگه اجتهاد ' اور جهل کی جگه علم و برهان کو اپنا دستور العمل بنائے - لیکن صدیوں سے تمام عالم اسلامی کا یه حال هو رها هے که علم و فن کی کوئی شاخ نهیں جو تقلید اعمی و اتباع بغیر بصیرة کے استیلاء ضلالت سے بچی هو' اور جس تقلید کے متعلق بالاتفاق سب نے فیصله کردیا تها که وه جهل کا دوسرا نام هے اور علم کے ساتهه جمع نهیں هوسکتی کیونکه علم نام حصول دلیل کا هے ' اسی کا نام آج علم رکها گیا هے - درس و تدریس و تصنیف و تالیف میں منتهاء کمال یه رهگیا هے که چند اقوال زید و عمر کے نقل کردیے جائیں ' اور جس راه پر ایک بهیڑ چلتی هوئی نظر آگئی هے' اسی پر خود بهی گام زن هو جائیں - که انا علی اثارهم مقتدون !

جو روشنی بکلی گم هو گئی هے' اسکی ایک چهوتی سی کرن بهی موجوده عصر ظلمت میں کم از آفتاب نهیں - صاحب معراج العقول کی سب سے زیاده ممتاز چیز یهی هے - اور هر جگه نمایاں نظر آتی هے - وه حق کو نه تو کسی ایک مصنف کی ملکیت میں دیدیتے هیں اور نه کسی مسئله کی صداقت و عدم صداقت کا معیار سنیت و شیعیت کو قرار دیتے هیں - متعدد مقامات میں انهوں نے صاحب عماد الاسلام اور علامة مجلسی کے تشدد و تقشف پر پوری بیباکی کے ساتهه رد و طعن کیا هے ' اور متعدد مقامات هیں' جهاں وه امام فخر الدین رازی کی تحسین کرتے هوے نظر آتے هیں' اور اس سے بالکل بے پروا هیں که کس شخص کا تعلق کس فرقه سے هے ؟

جو حال همارے یهاں متاخرین فقهاء ترکستان و ما وراء النهر کے تشدد و غلو کا هے ' بعینه یهی حال تاریخ اثنا عشریه میں عهد صفویه کے اواخر کا رها هے جبکه پولتیکل حالات نے غلو و تشدد کو آهسته آهسته جزو مذهب بنا دیا ' اور بتدریج مسلک اثنا عشریه قرون گذشته سے هتکر بالکل ایک نئی چیز بن گیا - اس عهد کی ایک بڑی خصوصیت توسیع باب تکفیر' و غلو و حرج احکام' و تشدد عصبیة احزابی و مذهبی هے -

هندوستان کے بعض گذشته افاضل شیعه نے بهی اسی مسلک کو اختیار کیا - ازانجمله علامة مجلسی صاحب بحار ایران میں هیں ' اور مولانا السید دلدار علی مرحوم صاحب عماد الاسلام وغیره کتب شهیره هندوستان میں -

لیکن صاحب معراج العقول نے اس حق گویانه آزادی کے ساتهه جسکی نظیر آجکل بهت کم ملتی هے ' صاف صاف ان بزرگوں کے مسلک کی تغلیط کی هے ' اور واضح کردیا هے که اس تشدد و غلو نے نهایت سخت نقصان علمی و ذهنی قوم کو پهنچایا هے - سبحان الله کیا مبارک تها وه آزاد و حق گو قلم جس سے مندرجه ذیل سطریں دیباچهٔ معراج العقول میں نکلیں :

" فاصبحت الشیعة جماهیرهم فی الدور المتاخرة من الدولة الصفویه الی الان صفر الید من علوم البرهان و ذوق العرفان جمیعاً الا ماشاء الله ' فصارت اسواء حالاً من الاشاعرة "

عهد صفویه نے مذهب شیعه میں جو بدعتیں پیدا کیں ' منجمله انکے ایک تصوف سے بعد و هجر اور بالعموم صوفیاء کرام کی تکفیر و تفسیق هے - اسی کا اثر هے جو هندوستان کے افاضل شیعه تک پهنچا اور ایک مشهور فاضل نے کها :

ایں کلام صوفیاں شوم نیست
مثنوی مولوی روم نیست

چنانچه صاحب عماد الاسلام نے بهی صوفیاء کی مخالفت میں بهت تشدد کیا هے - لیکن صاحب معراج العقول کا اعتدال مسلک اور ذوق سلیم اس افراط و تفریط کا متحمل نهیں هوسکتا تها - انهوں نے قابل تحسین جرأت کے ساتهه اس تشدد کے خلاف اپنی پر زور صدا بلند کی هے' اور نهایت تفصیل سے صوفیاء کے مسلک پر بحث کرکے ایک طرف متصوفین جاهلین کے خرافات و اباطیل کی پرده دری کی هے ' دوسری طرف تصوف صالح و حقیقی کے احترام حقیقت کا بلا خوف لومة لائم اعتراف کیا هے - منجمله متشددین منکرین و مکفرین صوفیاء کے ایک صاحب کتاب الشهاب الثاقب بهی هیں - مصنف نے ایک مخصوص فصل میں انکے اعتراضات پر نقد کیا هے اور صوفیاء کرام کے دعوی کشف پر نهایت منصفانه بحث کی هے - صاحب الشهاب نے نفحات الانس سے چند واقعات نقل کرکے مولانا جامی کی تکفیر و تفسیق کی تهی - اسپر مصنف معراج لکهتے هیں " و اکتفا فی الاستدلال بالسب و الشتم علی الجامی بانه ناقله و هو فاسق و کافر ثم انه سنی و لکنا لسنا ممن یقلده فلا نرضی بمقاله و لا نوافقه فی هذه العصبیة القبیحه و المشاتمة الفضیحة - و الجامی عندنا فاضل عارف - و اما تشنعه علی حد یجب علی مثله تفسیقه و تکفیره و عداوته فلا نسلمه "

متاخرین علماء شیعه میں شیخ بهاء الدین عاملی کے بعد غالباً صاحب معراج العقول دوسرے شخص هیں جنهوں نے تصوف کے متعلق انصاف و راستی سے کام لیا هے -

متعدد اعمال صحیحهٔ و شرعیه هیں جنکو شارع نے بعض خاص مصالح و حکم سے قرار دیا لیکن دنیا نے اصلی حکمت و علت کو بالکل بهلا دیا ' اور اسکی جگه صرف رسم و قشر پر قانع هوگئی - حقیقت کا یه احتجاب اور رسم کا یه رسوخ و احاطه بسا اوقات طرح طرح کی مضرتوں کا مولد و مبدء ثابت هوا هے -

ازانجمله عمل " استخاره " هے - یه ایک صحیح عمل شرعی تها اور اس سے مقصود یه تها که بسا اوقات انسان مختلف راهوں اور پهلوؤں کو دیکهکر ایک عالم کشمکش و تذبذب میں مبتلا هوجاتا هے' اور اسکی قوة فیصله گم هو جاتی هے - ایسی حالت میں بهتر هے که وه اپنے معامله کو صرف الله کی طرف لیجاے اور اسکے حضور ملتجی هو که جس راه میں اسکے لیے امن و فلاح هے' اسکی طرف رهنمائی کردے -

لیکن اب لوگوں نے اسے ایک کهیل بنا دیا هے ' اور عوام شیعه کا تو اس بارے میں عجیب حال هے - متعدد لوگوں کو میں نے خود دیکها هے که هر وقت تسبیح هاتهه میں هے اور " افعل " اور " لا تفعل " کے اشارهٔ وحی کے انتظار میں بلا فصل متحرک - کهانا کهانا هے تو استخاره ' پانی پینا هے تو استخاره ' یه استخاره شرعی نهیں هے بلکه شارع کے ایک قرار داده عمل مقدس کا عملی استهزاء هے - صاحب معراج العقول نے اس بارے میں بهی نهایت خوبی سے داد تحقیق دی هے' اور ایک مستقل فصل میں اسپر بحث کی هے - چنانچه لکهتے هیں : " حتی ان کثیرا منهم اتخذوها شعارا و دثارا لیلا و نهارا بل کانهم عدوها من اهم الواجبات التی ان صارت من شعائر التشیع........ و سرت هذه العقیدة فی علمائهم و جهالهم جمیعاً - حتی رایت بعض اجلة الادبا و الفقهاء انه بنی کل حرکة و سکون فی لیله و نهاره علی الاستخارة حتی انه کان لا یدخل علی اهله و عیاله بدونها "

فریقانه نزاعات اور تحزب و تمذهب کی عصبیة جاهلیة کے بحران نے صدیوں سے اعتدال مسلک کو گم کردیا هے' اور تقلید نے همتوں کو اسقدر پست کردیا هے که کسی شخص کو راه حقیقت میں قدم رکهنے کی جرأت نهیں هوتی - الله تعالی صاحب معراج العقول کو جزاء خیر دے جنهوں نے اس راه میں قدم رکها اور اجتهاد و استقلال فکر کے ساتهه اپنی سیاحت تحقیق ختم کی - افسوس که اصلی چیز مباحث الاهیه و کلامیه تهے - مثلاً بحث حسن و قبح اشیاء



فرشتوں کو ایک عیب هزاروں هنر کے سامنے هیچ نظر آیا ' اسلیے خود اپني غلطي کا اعتراف کیا :

قالوا سبحٰنك لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت العلیم الحکیم (بقرہ : ۳۱)

ان لوگوں نے کہا : خدایا همکو تو صرف اسي قدر علم ہے جتنا تونے همکو سکھایا ہے - بیشک تو هي بڑا علم والا ' اور تیري هي دانائي سب سے بڑي دانائي ہے !

پس خیر و شر کے اعمال کا یہ امتزاج علم و دانائي پر مبني ہے :

ربنا ما خلقت هذا باطلا -

جس طرح مقدار و کمیت کے لحاظ سے خیر شر پر اور اصلاح افساد پر غالب ہے ' اسي طرح کیفیت کے لحاظ سے بھي وہ شر و فساد سے زیادہ لطیف ' نرم ' رقیق ' اور تربیت پذیر ہے - شر و فساد ایک کوئلہ ہے جو پھونکنے کے بعد بھڑکتا ہے ' لیکن خیر و اصلاح بجلي کي رو ہے جو دفعتاً مشتعل هو جاتي ہے - اصلاح اصل فطرة صالحہ ہے اور افساد خارجي ضلالت کا نتیجہ ' پس ضرورت صرف تزکیۂ و تربیت کي ہے تاکہ رنگ دور هو جاے اور آئینہ چمک اٹھے :

قد افلح من زکها وقد خاب من دسها

وہ شخص کامیاب هوا جس نے اسکا تزکیہ کیا ' اور وہ ناکامیاب رہا جس نے اسکو دفن کر دیا -

اس تربیت و تزکیہ کے بعد اسکا قوام اس قدر لطیف هو جاتا ہے کہ :

یکاد زیتها یضيء ولو لم تمسسه نار - نور علی نور ' یهدی الله لنوره من یشاء (نور : ۳۵)

قریب ہے کہ اس کا تیل روشن هوجاے اگرچہ اس میں آگ نہ لگائي جاے - روشني پر روشني ہے - خدا اپني روشني کي طرف جسکو چاهتا ہے راہ دکھاتا ہے -

یہ وهي نور ہے جسکو حضرت موسی نے شجر طور پر ' حضرت ابراهیم نے آفتاب و ماهتاب میں ' ایک نبي امي نے غار حرا کي تاریکي میں دیکھا تھا - کیونکہ اس چراغ کا نور نہ تو چاند اور سورج کي روشني میں ماند پڑ سکتا ہے ' نہ رات کي تاریکي اس پر پردہ ڈال سکتي ہے -

(الحد الفاصل)

لیکن با اینهمہ تاریکي موجود ہے - گو روشني میں مدغم هوگئي ہے - دنیا میں بہت سے اندھے بھي هیں ' اسلیے وہ روشني کو نہیں دیکھ سکتے - پس خیر و شر کے درمیان ایک حد فاصل کي ضرورت ہے کہ آب شیریں و آب شور باهم ملنے نہ پائیں - خدا نے یہ حد بھي قائم کردي ہے :

مرج البحرین یلتقین ' بینهما برزخ لا یبغین

میٹھے اور کھارے پاني کے دو دریا جو باهم مل گئے هیں ' مگر انکے درمیان ایک پردہ بھي ہے کہ ایک دوسرے کي حد میں داخل نہیں هوسکتا -

جس وقت سے خیر و شر ھے اسیوقت سے یہ حد بھي قائم کردي گئي ہے - چنانچہ حضرت آدم کو بھي یہ حد بتلا دي گئي تھي :

و لا تقربا هذه الشجرة فتکونا من الظلمین (بقرہ ٥ : ۳۳)

اور اس درخت کے قریب نہ پھٹکنا تاکہ زیادتي و انحراف کرنے والوں میں سے نہو جاؤ -

لیکن یہ حد محسوس چیز نہیں ہے ' اسلیے شریعت نے اسکي امتیاز کا ذریعہ صرف ذوق صحیح کو قرار دیا ہے - چنانچہ آنحضرت نے فرمایا " کہ گناہ وہ ہے جو دل میں کھٹکے " اور یہ ذوقي شہادت فطرتي چیز ہے - آدمي جب گناہ کرتا ہے تو اسکا دل دھڑکنے لگتا ہے ' چہرہ متغیر هوجاتا ہے ' اسیکا نام نور ایمان ہے اور یہي خیر و شر کي حد فاصل کو قائم رکھ سکتا ہے - لیکن با اینهمہ اختلاط عام ہے ' شر مستطیر ہے ' تاریکي هر طرف پھیلي هوئي ہے ' اسلیے آدمي کا پانوں پھسل جاتا ہے ' اور وہ سرحد سے آگے قدم رکھدیتا ہے ' اس بنا پر :

ان منکم الا واردها کان علی ربک حتماً مقضیا (مریم : ۷۲)

تم میں سے کوئي ایسا نہیں جو جہنم میں نہ اترے ' یہ تمہارے پروردگار کا قطعي فیصلہ ہے -

لیکن خدا کي رحمت بڑي نقاد ہے ' وہ جانتي ہے کہ دنیا میں زر خالص کا وجود بہت کم ہے - اسلیے وہ اپنے دامن میں اس سونے کو بھي چھپا لیتي ہے جو خاک کے ذروں میں مخلوط ہے - جہنم کي آنچ بھي اسلیے دکھائي گئي کہ سونا صرف آنچ هي سے پاک هو سکتا ہے :

و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحاً و آخر سیئا عسی الله ان یتوب علیهم ان الله غفور رحیم (توبہ : ۱۰۳)

اور دوسرے لوگ وہ هیں کہ انہوں نے اپنے گناہ کا اعتراف کیا ' انہوں نے اچھے اور برے دونوں طرح کے کام ملے جلے کیے تھے -

لیکن دنیا کي فضاے غیر محدود (التعادل و التوازن) میں هزاروں سیارے گردش کر رہے هیں ' اور هر ایک چاهتا ہے کہ دوسرے کي حد میں قدم رکھے ' اسلیے اگر فطرت انکو کسي مضبوط رسي میں جکڑ نہ دیتي تو وہ ایک دوسرے کي طرف بڑھتے ' بڑہ کے ٹکراتے ' اور نظام عالم درهم برهم هو جاتا - پس قدرت الہي انکو کشش باهمي سے ایک دوسرے کي طرف بڑھنے نہیں دیتي ' اسلیے سب کے سب اپنے اپنے طور پر ایک نہایت منتظم ' ایک نہایت با قاعدہ ' ایک نہایت مرتب گردش کر رہے هیں :

لا الشمس ینبغي لها ان تدرک القمر و لا اللیل سابق النهار و کل في فلک یسبحون

نہ سورج کو یہ حق ہے کہ چاند کو پالے ' نہ رات دن کے آگے بڑہ سکتي ہے ' سب ایک محور پر گردش کر رہے هیں -

انسان کا ' انسان کے اعمال کا ' انسان کے اخلاق و عادات کا بھي یہي حال ہے - وہ ایک دوسرے سے ٹکرانا چاهتے هیں ' اسلیے وحي الہي مذهب کي سنہري زنجیر سے انکي مطلق العنانیوں کو جکڑ دیتي ہے :

و اعتصموا بحبل الله جمیعا -

سب کے سب خدا کي رسي کو مضبوط پکڑ لو ' کہ ایک دوسرے پر تعدي نہ کرنے پاے اور دنیا کي میزان عدل کا پلہ برابر رہے -

لقد ارسلنا رسلنا بالبینت و انزلنا معهم الکتاب و المیزان ' لیقوم الناس بالقسط (حدید : ۳۵)

هم نے اپنے رسولوں کو دلائل حقہ و براهین واضحہ کے ساتھ بھیجا اور انکے ساتھ کتاب اور میزان کو اتارا - تاکہ عدل و توازن قائم رہے -

لیکن انسان کے جذبات ' فطرت کي دوسرے قواے طبیعیہ سے زیادہ ذکي الحس ' زود اثر اور سریع الاشتعال هیں - اسلیے وہ باوجود اس جذب و کشش کے باهم ٹکرانا چاهتے هیں - پس :

لو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات و الارض و من فیهن (مومنون ۲۳)

اگر حق بھي انکا اتباع کرتا ' تو زمین و آسمان اور انکے رهنے والے برباد هوجاتے -

دنیا کو اس تباهي سے بچانے کیلیے اسکو بجبر و اکراہ ایک مرکز پر لانے کي ضرورت هوتي ہے ' اور یہي فطري ضرورت ' جہاد ' قصاص ' اور تعزیر و عقوبت کي سنگ بنیاد ہے :

و انزلنا الحدید فیه باس شدید و منافع للناس (حدید : ۲۵)

اور هم نے لوها اتارا کہ اس میں سلطان و نفوذ کي بڑي خوفناکي ہے اور لوگوں کیلیے فوائد بھي هیں -

قرآن حکیم نے جا بجا اسي توازن طبعي کے ذریعہ قیام امن و سلام عام کي طرف اشارہ کیا ہے :

ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض و لکن الله ذو فضل علی العلمین (بقرہ : ۲۵۳)

اور اگر خدا بعض آدمیوں کے ظلم و زیادتي کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کراتا ' تو زمین تباہ هو جاتي - لیکن خدا تو دنیا پر احسان کرنے والا ہے -

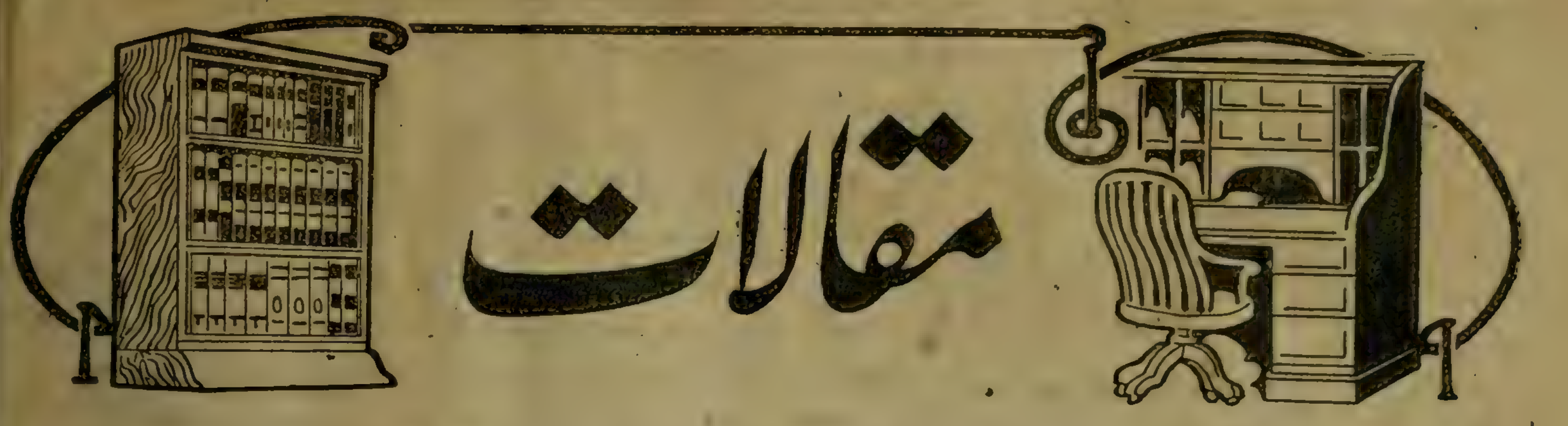
اسنے کہا " اس مذہب و طریقہ پر جس پر ہم سب تھے کوئی نہیں ہے کہ میں تمہیں اسکے پاس جانے کا حکم دوں - اب ایک نبی کے مبعوث ہونے کا زمانہ آگیا ہے جو دین ابراہیم کو لیکر مبعوث ہوگا - وہ ارض ہاجرہ سے آئیگا ' اسکا ٹھکانا کھجوروں والا ایک مقام ہوگا جو پتھریلی زمین کے درمیان واقع ہے - اگر تمکو قدرت ہو تو اسکے پاس جانا ' اسکی نشانیاں یہ ہیں کہ وہ صدقہ نہ کھائیگا ' لیکن ہدیہ قبول کرلیگا ' اور اسکے دونوں شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی "

دوسری روایتوں میں ہے کہ صاحب عموریہ نے ان سے کہا : " ایک شخص ارض شام سے دو جھاڑیوں کے درمیان نکلیگا ' وہ ایک جھاڑی سے دوسری جھاڑی کی طرف ہر سال ایک رات کو نکلتا ہے ' آیندہ سال بھی ایک خاص رات کو جو عام طور پر معلوم ہے نکلیگا - لوگ اسکے پاس آئیں گے - وہ بیماریوں کی دوا دیگا اور انکے لیے دعا کریگا ' اور وہ شفا پائیں گے - تم بھی اسکے پاس جانا اور جس شخص کو ڈھونڈھتے ہو اسکو پوچھنا " چنانچہ میں آیا ' اور ان دونوں جھاڑیوں کے پاس آدمیوں کے ساتھہ ٹھہرا رہا - جب وہ رات آئی ' جس میں وہ ایک جھاڑی سے نکل کر دوسری جھاڑی میں جایا کرتا تھا تو وہ نکلا - لوگوں کے ہجوم سے میں رکا رہا - یہانتک کہ وہ جھاڑی میں گھسکر مجھہ سے بالکل چھپ گیا ' صرف اسکے شانے نظر آتے تھے - میں نے اسکے شانوں کو پکڑا - لیکن وہ میری طرف متوجہ نہیں ہوا اور کہنے لگا تمہیں کیا ضرورت ہے ؟ میں نے کہا میں آپ سے دین ابراہیم حنیفی کے متعلق کچھہ پوچھنا چاہتا ہوں - اسنے کہا : اسوقت تو اس مذہب کو کوئی نہیں پوچھتا - ایک نبی کا زمانہ قریب آیا ہے - وہ اس گھر کے قریب نکلیگا ' اور اس دین کو زندہ کریگا جسکو تم پوچھہ رہے ہو - چنانچہ جب میں وہاں سے پلٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے پاس آیا اور یہ واقعہ بیان کیا ' تو آپ نے فرمایا : اگر یہ صحیح ہے تو تم نے عیسی ابن مریم سے ملاقات کی -

بہرحال واقعہ جو کچھہ ہو حضرت سلمان (ض) نے عموریہ سے لوٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم تک پہونچنے کا واقعہ اسطرح بیان کیا ہے :

" قبیلہ بنو کلب کا ایک قافلہ گذرا - میں نے انکے وطن کا پتہ پوچھا ' ان لوگوں نے مجھے اسکا نام بتایا - میں نے ان سے کہا کہ میں تمہیں اپنی بکریاں اور گائیں اس شرط پر دیتا ہوں کہ مجھکو بھی اپنے وطن تک لیچلو - ان لوگوں نے مجھے سوار کرلیا ' اور مجھے وادی القری میں لے آئے ' اور مجھے غلام بناکر ایک یہودی کے ہاتھہ بیچ ڈالا - میں نے اس جگہ کھجور کے درخت دیکھے اور میرے دل میں یہ تمنا پیدا ہوئی کہ یہ وہی سرزمین تو نہیں ہے ، جسکا مجھکو نشان دیا گیا ہے - اسکی تصدیق ابھی تک نہیں ہوئی تھی ' لیکن کھجور کے دیکھنے سے میرے دل میں آرزو پیدا ہوگئی تھی - میں نے وہاں قیام کیا - یہانتک کہ بنی قریظہ کے یہودیوں میں سے ایک شخص اسکے پاس آیا اور اس سے مجھے خرید لیا - وہ مجھے لیکر مدینہ میں آیا اور ان نشانیوں کی بنا پر جو صاحب عموریہ نے مجھکو بتائی تھیں میں نے مدینہ کو فوراً پہچان لیا - مجھے یقین ہوگیا کہ یہ وہی سرزمین ہے جسکا پتہ مجھے دیا گیا ہے - میں اس شخص کے یہاں ایک نخلستان میں کام کرتا رہا - اسی زمانے میں رسول اللہ مبعوث ہوے ' لیکن مجھپر آپ کا حال مخفی رہا - چنانچہ جب آپ مدینہ میں تشریف لائے اور قبا میں بنی عمرو بن عوف کے یہاں اترے تو میں ایک کھجور کے درخت پر چڑھا ہوا تھا اور اسکے نیچے میرا آقا بیٹھا تھا - اسی حالت میں ایک یہودی جو میرے آقا کا چچا زاد بھائی تھا آیا ' اور اسکے پاس کھڑے ہوکر کہنے لگا : " خدا بنی قیلہ کو ہلاک کرے کہ وہ ایک شخص پر جو قبا میں مقیم ہے اور مکہ سے آیا ہے ٹوٹے پڑتے ہیں ' اور کہتے ہیں کہ یہ پیغمبر ہے " خدا کی قسم اسکے اس کہنے کے ساتھہ ہی مجھے لرزہ سا آگیا اور درخت ہلنے لگا - یہاں تک کہ مجھے خیال پیدا ہوا کہ میں اپنے آقا کے اوپر گر پڑونگا - اسکے بعد میں جلدی سے اترا اور اس سے اس خبر کو پوچھنے لگا - میرے آقا نے ہاتھہ اٹھاکر مجھے ایک طمانچہ مارا ' اور کہا : تمہیں اس سے کیا مطلب - تم اپنا کام کرو - میں نے کہا : مجھے صرف اس خبر کی تصدیق کرنی تھی - اسنے کہا : نہیں تم اپنا کام سنبھالو - چنانچہ میں اپنا کام کرنے لگا - جب شام ہوئی تو میرے پاس جو کچھہ مال تھا اسکو اکٹھا کرکے رسول اللہ کے پاس آیا - آپ قبا میں مقیم تھے - جب میں وہاں داخل ہوا تو آپ کے پاس چند صحابہ تھے - میں نے کہا : مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ کے پاس کچھہ مال نہیں ہے ' اور آپ کے پاس اصحاب بھی ہیں ' اپ اہل حاجت اور مسافر ہیں ' میرے پاس کچھہ مال تھا جسکو میں نے صدقہ کے لیے رکھہ چھوڑا تھا ' جب مجھے آپ کا حال معلوم ہوا تو آپ سے زیادہ کوئی اسکا مستحق نظر نہیں آیا - اس بنا پر میں یہ مال لایا ہوں - یہ کہکر میں نے مال کو رکھدیا - رسول اللہ نے صحابہ سے فرمایا کہ تم اسکو صرف کرو - لیکن خود اسکو ہاتھہ نہیں لگایا - میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ پہلی نشانی ہے - میں وہاں سے لوٹا اور کچھہ مال اور جمع کرکے لایا - میں نے سلام کرکے کہا کہ مجھے معلوم ہوا کہ آپ صدقہ نہیں کھاتے - میرے پاس اور بھی کچھہ مال تھا جسکو میں بطور تحفہ کے پیش کرنا چاہتا تھا ' آج اسکو لایا ہوں - آپنے قبول کیا اور اصحاب کے ساتھہ اس میں شریک ہوے - میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ دوسری علامت ہے - میں لوٹ کر کچھہ دنوں کے بعد پھر آیا تو آپ بقیع غرقد میں ایک جنازہ کے ساتھہ ساتھہ جارہے تھے - آپ کے ارد گرد آپ کے اصحاب تھے ' آپ کے پاس صرف دو چادریں تھیں ' ایک کو اوڑھے ہوے ' اور دوسری کا تہبند باندھے ہوے تھے - میں نے سلام کیا اور ادھر ادھر آپ کی پیٹھہ دیکھنے لگا ' جب آپ کو میرا مقصد معلوم ہوا تو چادر پیٹھہ سے اٹھا دی اور مجھکو مہر نبوت ویسی ہی نظر آئی جیسا کہ مجھہ سے بیان کیا گیا تھا - میں اسکے چومنے کے لیے ٹوٹ پڑا ' اور رونے لگا - آپنے فرمایا ذرا ہٹ چلو - میں ہٹ کر آپ کے سامنے بیٹھہ گیا اور اپنا واقعہ بیان کیا - آپکو یہ واقعہ عجیب تر معلوم ہوا ' اور آپ نے چاہا کہ صحابہ بھی اسکو سنیں ' اسکے بعد میں اسلام لایا - لیکن غلامی کی وجہ سے بدر و احد کی لڑائی میں شریک نہو سکا - مجھہ سے رسول اللہ نے کہا : کہ تم مکاتب بنجاؤ - میں نے اپنے آقا سے اسکی درخواست کی تو اس نے درخواست اس شرط پر قبول کی کہ میں تین سو کھجور کے درخت اسکے لیے لگادوں ' اور چالیس اوقیہ چاندی ادا کردوں - رسول اللہ نے صحابہ سے فرمایا کہ کھجور کے پودوں سے اپنے بھائی کی مدد کرو - چنانچہ ہر شخص نے اپنی اپنی حیثیت کے موافق کسی نے تیس ' کسی نے بیس ' کسی نے پندرہ ' کسی نے دس پودے مجھکو دیے - آپ نے فرمایا : " اسکو لیکر چلو اور زمین کھودو - جب انکے بٹھانے کا ارادہ کرنا تو مجھے اطلاع دینا - میں انکو خود اپنے ہاتھہ سے بٹھاؤنگا " میں نے زمین کھودنے کی تیاری کی تو اور صحابہ نے بھی میری مدد کی - اسکے بعد رسول اللہ آئے اور اپنے ہاتھہ سے انکو بٹھانے اور مٹی برابر کرنے لگے ' اور خدا سے برکت مانگی - اس ذات کی قسم جسکے ہاتھہ میں سلمان کی جان ہے ' ان میں سے ایک پودا بھی ضائع نہیں ہوا - اب مجھپر صرف درہم باقی رہگئے تھے - اتفاق سے ایک روز رسول اللہ اپنے صحابہ کے ساتھہ تھے کہ صحابہ میں سے ایک شخص انڈے کے برابر سونا لایا ' جسکو اس نے کسی کان میں پایا تھا - اس نے سونا رسول اللہ پر تصدق کردیا - آپ نے فرمایا آخر سلمان غریب کا کیا حال ہے ؟ اسکو بلاؤ - چنانچہ میں آیا - آپ نے فرمایا اسکو لیجاؤ اور اپنا بدل کتابت ادا کردو - میں نے کہا اتنے میں کیا ہوگا ؟ آپ نے فرمایا بقیہ بھی خدا تمہاری طرف سے ادا کردیگا "

بہرحال بدل کتابت ادا کرکے وہ آزاد ہوگئے -



اصلاح معاشرت اور اسلام

(بسلسلہ اسلام و سوشیلزم)

(از مولانا سید سلیمان صاحب دسنوی)

(۲)

(کسب معاش کی اصلاح)

اسلام نے ایک طرف تو اس سختی و احاطہ کے ساتھہ کسب معاش کا حکم دیا کہ دنیا کی کسی تعلیم میں اسکی نظیر نہیں ملسکتی، دوسری طرف معاش کے بعض اُن ذریعوں اور صورتوں کو پوری سختی کے ساتھہ روک بھی دیا جن سے انسان کی نوعی مسارات و فطری حقوق کو نقصان پہنچتا تھا، اور نیز طرح طرح کے اخلاقی و اجتماعی فسادات پیدا ہوتے تھے - یہ ممنوعہ وسائل معاش چار قسموں میں آسکتے ہیں :

(۱) بغیر حق کے ایک انسان کا دوسرے انسان کے مال و نتائج محنت پر قبضہ -

(۲) اس قسم کے وسائل جنکی وجہ سے دولت صرف چند افراد میں محدود رہجاے اور دولت کے سیران عام و تقسیم قومی میں خلل پڑجاے -

(۳) بعض خاص خاص فساد انگیز وسائل معاش -

(۴) ایسی صورتیں جن سے ایک فریق کو نقصان پہنچے -

چنانچہ اسلام نے بطور ایک اصول کے کہدیا ہے :

یا ایہا الذین امنوا لاتاکلوا اموالکم بینکم بالباطل	اے ایمان والو! آپس میں اپنا مال ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ -

پہلی صورت کی مثال رشوت ہے، رشوت درحقیقت بے استحقاق آمدنی کا نام ہے - قرآن مجید میں ہے :

ولا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل و تدلوا بہا الی الحکام لتاکلوا فریقاً من اموال الناس بالاثم - (بقرہ)	آپس میں تم لوگ اپنا مال ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ، اور نہ حکام کو مال دو تاکہ تم لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ سے حاصل کرو -

دوسری صورت کی مثال " سود " ہے - سود میں بے شمار اخلاقی اور اقتصادی مضرتیں مضمر ہیں - اخلاقی حیثیت سے سود کو دیکھو تو معلوم ہوگا کہ اس سے انسان کی باہمی مہربانی و شفقت کی عمارت منہدم ہوجاتی ہے - غریب سے غریب آدمی کو بلا سود قرض ملنا مشکل ہوجاتا ہے - متوسط الحال انسان قرض لیکر اصل ادا کرسکتا ہے، لیکن سود کے بار کا وہ متحمل نہیں ہوسکتا، اور آخر کو اُسکو اپنی ساری دولت سے دست بردار ہونا پڑتا ہے - اعلی طبقہ کے لوگ بلا شبہہ سود دے بھی سکتے اور لے بھی سکتے ہیں، لیکن اسمیں بھی شک نہیں کہ سود بڑی سی بڑی دولت میں بھی گھن لگا دیتا ہے - دوسری سب سے بڑی اقتصادی مضرت اسمیں یہ ہے کہ اس سے دولت چند افراد اور/ چند جماعتوں میں محدود ہوجاتی ہے - مثال کے لیے ہندوستان کے مہاجن اور یورپ کے بینکر پیش نظر ہیں - یہی وہ عظیم الشان مضرت ہے جس سے بچنے کی غرض سے ارباب اشتراکیۃ غربا کے لیے قرض دینے والی انجمنیں قائم کرنا چاہتے ہیں - لیکن اسلام کی فکر عاقبت اندیش

نے نفس سود ہی کو اپنے پیرووں کے لیے حرام کردیا، جس سے یہ تمام اخلاقی اور اقتصادی مضرتیں خود بخود دور ہوگئیں - قرآن مجید میں ہے :

الذین یاکلون الربا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبطہ الشیطان من المس - (بقرہ)	جو لوگ سود کھاتے ہیں وہ قیامت میں اُس شخص کیطرح اُٹھیں گے جنکو شیطان نے چھوکر مخبوط کردیا ہے -
یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربا ان کنتم مؤمنین، و ان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ - و ان تبتم فلکم رؤس اموالکم لا تظلمون و لا تظلمون - (بقرہ)	اے ایمان والو! خدا سے ڈرو اور جو کچھہ سود باقی رہگیا ہو وہ چھوڑ دو، اور اگر تم ایسا نکرو تو خدا اور رسول سے جنگ کرنے کا اعلان دو اور اگر تم باز آؤ تو تم اپنی اصل لے سکتے ہو - تم نہ کسی پر ظلم کرو، اور نہ تم پر کوئی ظلم کرے -

آخری آیت میں حرمت ربا کی وجہ بھی ظاہر کردی گئی ہے - اسی طرح اسلام میں " احتکار " بھی ممنوع ہے - (احتکار کے یہ معنے ہیں کہ غلہ وغیرہ عام ضرورت کی چیزوں کو گرانی کے زمانے میں فروخت کرنے کے خیال سے روک رکھنا) کیونکہ اس سے ایک حریص انسان کو فائدہ ہوتا ہے، لیکن جمہور ملک کو نقصان پہونچتا ہے -

تیسری صورت سے مراد " قمار بازی " ہے جسکی لاٹری وغیرہ مختلف صورتیں آج یورپ میں اور کسی قدر ہندوستان میں جاری ہیں، اور جن میں سے بعض صورتوں کو مجبوراً دفع فساد کے لیے گورنمنٹ کو روکنا پڑا :

انما الخمر و المیسر و الازلام رجس من عمل الشیطان	شراب، قمار بازی، جوے کے پانسے، یہ سب چیزیں ناپاک ہیں، شیطانی عمل میں سے -

اسی طرح بیع کی وہ تمام صورتیں اسلام نے ناجائز کردی ہیں، جن سے باہمی منازعت و فساد کا خوف ہو، جیسے ملابسۃ، منابذۃ، بیع الحصاۃ، بیع الغرر - یہ ان اقسام تجارت کے نام ہیں جو اسلام سے پہلے عرب میں جاری تھے، اور اب بھی ان کی بعض قسمیں اور ملکوں میں پائی جاتی ہیں - ملامسۃ سے مطلب یہ ہے کہ رات کی تاریکی میں یا دن کو آنکھہ بند کرکے ایک متعین قیمت دیکر انسان دکان سے جو چیز چاہے اُٹھا لے - منابذہ کے یہ معنی ہیں کہ خریدار آنکھہ بند کرکے قیمت پھینک دے، اور دکاندار آنکھہ بند کرکے اٹکل سے کوئی چیز اُٹھا کر دیدے - بیع الحصاۃ سے مراد یہ ہے کہ خریدار کنکری پھینکے، دکان کی جس چیز پر جاکر وہ کنکری گرے، خریدار وہ چیز لیلے - بیع الغرر سے مقصد دھوکے اور مکر کی خرید و فروخت ہے، جیسے خریدار کی ناواقفیت میں کسی غیر کی چیز خریدار کے ہاتھہ بیچڈالے - اسلام نے ان تمام صورتوں کو ممنوع قرار دیا ہے -

چوتھی صورت سے مراد اُس قسم کی تجارت ہے جسمیں سامان بیع کے موجود ہونے یا قبضہ میں آنے سے پہلے اُسکو فروخت کیا جاتا ہے - جیسے میوہ لگنے سے پہلے درخت کے میوہ کو بیچدینا،

اس فنڈ کا خزانہ بھي بیت المال ھے ، اِسي کے ساتھہ مسلمانوں کے پاس ایک تیسرا فنڈ بھي اس کام کیلیے ھے - عید اضحی کي قرباني اور اسکي کھال کي قیمت :

و یذکروا اسم اللہ علی ما رزقهم من بهیمة الانعام ، فکلوا منها و اطعموا البائس الفقیر - (حج)

اور تاکہ نام لو خدا کا (قرباني کرتے وقت) اُس جانور پر جو خدا نے تمکو دیا ھے ، خود کھاؤ اُسمیں سے اور مشقت زدہ فقیروں کو کھلاؤ -

کیا مبارک ھوگا وہ دن جب اسلام کے بیت المال میں یہ تمام فنڈ جمع ھوتے ھونگے ، اور ان اھل حاجت " فقرا " مساکین " اور یتیمونکي امداد کیجاتي ھوگي !

اس تمام بیان سے معلوم ھوا کہ اگر اسلام نے اھل دولت کو کسب معاش کا موقعہ دیا ھے ، تو دوسري طرف اھل احتیاج کي بھي اُسنے کچھہ کم خبرگیري نہیں کي ھے - یہي وہ چیز ھے جسکو آج موجودہ تمدن کي خود غرضانہ تاریکي میں اھل اشتراکیۃ ڈھونڈھتے ھیں اور نہیں پاتے ھیں - اِنہیں تدابیر کا اثر تھا کہ اسلام میں ایک ایسا زمانہ بھي آیا ھے جب لوگ خیرات دینے کیلیے فقیر ڈھونڈھتے تھے ، اور نہیں ملتے تھے - کیا یورپ میں بھي کبھي ایسا زمانہ آئیگا ؟

اسلام کي اس فیاضي سے کسي کو یہ شبہہ نہ ھو کہ وہ قوم میں ایک اپاھج ، یا شکستہ ، اور گداگر جماعت طیار کرنا چاھتا ھے - قرآن مجید نے زکوۃ اور صدقات کے مصارف خود حصر کے ساتھہ مقرر کردیے ھیں ، اور اسلام میں برابر اسي پر عمل ھوتا رہا - حدیث شریف میں ھے :

لا تحل الصدقة لغني و لا لذي مرة سوي (ترمذي)

خیرات مالدار آدمي کو اور جس کو کمانیکي قوت ھو اور جس کے اعضا درست ھوں ، حلال نہیں -

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم اپنے آخري حج میں صدقہ کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ دو آدمي مانگنے کو آے - آپنے اُن پر نظر ڈالي اور پھر نیچي کرلي - وہ دونوں صحیح الاعضاء اور مضبوط تھے - آپ نے فرمایا :

ان شئتما آتیتکما و لا حظ فیها لغني و لا لقوي مکتسب - (ابو داؤد)

اگر تم چاھو تو میں تم کو دوں ، لیکن اس میں مالدار اور مضبوط کمانے والے آدمي کا کچھہ حصہ نہیں ھے -

ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم سے آکر کہا یا رسول اللہ کچھہ زکوۃ دیجیے ! آپنے فرمایا :

ان اللہ لم یرض بحکم نبي و لا غیرہ في الصدقات ، فجزاها ثمانیة اجزاء - فان کنت من تلک الاجزاء اعطیتک - (ابو داؤد)

خدا زکوۃ کے بارے میں کسي نبي یا غیر نبي کے فیصلہ پر راضي نہیں ھوا ھے ، بلکہ خود اُس نے اُس کے آٹھہ حصے کیے ھیں - اگر اُن میں سے تم کسي میں ھو تو میں تم کو دوں -

حضرۃ زبیر بن عوام سے مروي ھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے فرمایا :

لان یاخذ احدکم حبلة فیاتي بحزمة حطب علی ظهرہ فیبیعها فیکف اللہ بها وجهه خیر له من ان یسال الناس (بخاري)

تم میں سے کوئي شخص رسي لے ، اور اپني پیٹھہ پر لکڑي کا گٹھہ لیکر آے اور اُس کو بیچے ، اور خدا اُس کي عزت اُس سے رکھہ لے ، اُس کے لیے بہتر ھے اس سے کہ وہ لوگوں سے مانگتا پھرے -

مستطیع گداگروں کي نسبت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے فرمایا ھے :

ما یزال الرجل یسال الناس حتی یاتي یوم القیامة و لیس في وجهه مزعة لحم - (دار قطني)

جو شخص لوگوں سے مانگتا ھے وہ قیامت میں آئیگا تو اُس کے منهه میں گوشت نہ ھوگا -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے حضرۃ ثوبان سے فرمایا :

من یتقبل لي بواحدة اتقبل له بالجنة لا یسال الناس شیئاً (ابو داؤد)

کون میري ایک بات مانتا ھے ؟ میں اُسکے لیے جنت کا وعدہ کرتا ھوں - لوگوں سے مانگا نہ کرو !

ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے پاس آیا اور کچھہ اُنسے مانگا - آپنے فرمایا تمہارے پاس کچھہ ھے ؟ اُسنے کہا ھاں ایک کمل ھے - آپنے کمل بیچکر ایک کلہاڑي خریددي کہ جنگل سے لکڑیاں لاکر بیچے -

حضرت عمر کے پاس ایک غیر مستحق گداگر آیا - آپنے اسکو پکڑکر ایک شخص کے پاس نوکر رکھا دیا - خانۂ کعبہ میں حضرت عمر رضي اللہ نے ایک شخص کو بھیک مانگتے دیکھا تو سخت سزا دي - (١) ان تصریحات کے بعد کون کہہ سکتا ھے کہ اسلام کي فیاضي کا نتیجہ گداگروں کي جماعت بڑھانا ھے -

اب ھمکو صرف ایک بات اور کہني باقي رہگئي ھے - اھل اشتراکیۃ اور یورپ کي اصلاح طلب پارٹي چاھتي ھے کہ بازار کا نرخ مقرر کیا جاے اور بازار میں کھانے کي چیزونکي نگراني کیجاے - آجکل یورپ اور امریکا کے بازارونمیں کیمسٹري کے زور سے جسطرح چیزوں کي تبدیل ماھیت کي جاتي ھے ، جسطرح ظاھر نما چیزیں بنائي جاتي ھیں ، اور معمولي قیمت کي چیزیں ظاھري آب و تاب اور ملمع کي وجہ سے گراں قیمت بکتي ھیں ، اس طرز تجارت سے غربا اور عام ملک کو جو نقصان پہونچتا ھے وہ محتاج اظہار نہیں - اس حالت میں سوشیالیسٹ پارٹي کا اپني درخواست پر زور دینا بجا ھے -

لیکن اسلام اس ضرورت کو بھي پورا کرچکا ھے - اسلام میں انہیں اغراض کیلیے صیغۂ احتساب قائم ھوا تھا - محتسب اس صیغہ کا اعلی عہدہ دار ھوتا تھا ، اسکے فرائض وھي ھوتے تھے جسکو اھل اشتراکیۃ تعین نرخ و نگراني اشیاے بازار کے لیے طلب کرتے ھیں -

ان تمام مباحث اور ان تمام تفصیلات کا خلاصہ یہ ھے کہ آج متمدن ممالک جن مصائب میں مبتلا ھیں ، اسکا اصلي سبب یہ ھے کہ جدید تمدن کي بنیاد کسي صحیح مذھب پر نہیں ھے - اب مصلحین تمدن و معاشرت اور عقلاے یورپ جو اصلاحات پیش کرتے ھیں ، اُنمیں گو بعض باتیں غلط ھیں جنکي اسلام نے تردید کردي ھے ، لیکن بقیہ امور وھي ھیں جنکو اسلام پہلے ھي دن سمجھہ چکا تھا ، اور اُسکي اصلاح کي تدبیریں کرلي تھیں - یہي وجہ ھے کہ اُسکا تمدن اشتراکیۃ کے جرائیم سے پاک رہا - حضرت عثمان کے عہد میں امراے شام کے پاس بے انتہا دولت جمع ھوگئي تھي - حضرت ابو ذر غفاري جو ایک بلند پایہ صحابي تھے ، اُنھوں نے ان لوگوں کي سخت مخالفت کي اور کہا کہ یہ دولت تمام فقرا پر تقسیم کردیجاے - لیکن چونکہ اس زمانہ میں فقرا کے حقوق کا کافي طور سے انتظام تھا ، اسلیے حضرت ابو ذر کا کوئي ھم آھنگ پیدا نہ ھوسکا -

بہر حال اگر اس تفصیل کے بعد کہ اُسنے دنیا میں ھر قسم کي جائز مساوات قائم کي ، اُسنے جمہوریت کي بنا ڈالي ، اُسنے امرا اور اھل ثروت کو ھمدردي کي تعلیم دي ، اُسنے فقراے ملک کا مستحکم اور پائدار بندوبست کیا ، اگر یہ دعوي کیا جاے تو کون انکار کر سکتا ھے کہ اسلام ھي دنیا کا تنہا مذھب ھے جسکے بیڑے کو اشتراکیۃ کے طوفان کا کوئي خوف نہیں - وہ صالح اشتراکیۃ کا معلم و محافظ ھے ، اور غیر صالح افراط تفریط کا مخالف -

(١) مشکوۃ باب الزکوۃ -

(١) ان تمام واقعات کے لیے مشکوۃ ، باب من لا تحل له الصدقة دیکھو -

ہر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری ہے

Printed & Published by Q. Ahmad at the AL-BALAGH Press, 45, Ripon Lane Calcutta.

لا تهنوا و لا تحزنوا و انتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (١٤ : ٥٢)

نمبر - ١٣-١٤ | كلكته : جمعه ٢٧ - ربيع الثاني ٥ - جمادي الاول سنه ١٣٣٤ هجري | جلد ١

Calcutta : Friday, 3rd and 10th March, 1916.

ترجمان القران

يعني قران حكيم كا اردو ترجمه ' اثر خامهٔ اديتر الهلال

آسماني صحائف و اسفار کے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء کرام و رسل عظام هيں - پس انکي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع کا مقدس کام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے ' جس کي توفيق صرف انهي لوگوں کو مل سکتي هے جنهيں حق تعالى انبياء کرام کي معيت و تبعيت کا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونکا نور علم براه راست مشکواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان کي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پہلے جس مقدس خاندان کو اس خدمت کي توفيق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه کا خاندان تها - انکے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حکيم کے ترجمه کي ضرورت الهام الهي سے محسوس کي ' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب کيا - انکے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما کا ظهور هوا ' اور اردو زبان ميں ترجمة القران کي بنياد استوار هوئي - شکر الله سعيهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذر چکي هے ' ليکن يه کهنا کسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا که نشر و تبليغ قرآن حکيم کي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے رکهي تهي ' اسکي تکميل کا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال کيليے مخصوص کرديا تها ' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم کے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانيه ' و ضروريات و احتياجات وقت کو ملحوظ رکهکر قرآن حکيم کا يه اردو ترجمه نهايت سليس ' عام فهم ' معني خيز ' حقيقت نما عبارت ميں مرتب کيا هے ' اور بحمد الله که زير طبع هے -

يه ترجمه کيسا هے ؟ ان لوگوں کيليے جو الهلال کا مطالعه کرچکے هيں ' اسکا جواب دينا بالکل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ کي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاکه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب کے مطالعه ميں آسکے - قيمت في جلد چهه روپيه رکهي گئي هے - ليکن جو حضرات اس اعلان کو ديکهتے هي قيمت بهيجدينگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ کے نام بهيجنا چاهيے -

نوٹ :- ڈبل نمبر هونے کي وجه سے قيمت في پرچه چهه آنه

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648

AL-BALAGH.

Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly ,, Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول رئیس قلم تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدهلوی

مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکته

ٹیلی فون نمبر ۶۴۸

سالانه - ۱۲ - روپیه
شش ماهی - ۶ - ۱۲ - آنه

نمبر - ۱۳ - ۱۴
کلکته : جمعه ۲۷ - ربیع الثاني و ۵ - جمادي الاولى سنه ۱۳۳۴ هجري
Calcutta : Friday, 3rd and 10th March, 1916.
جلد ۱

البیـــان

البیان کي اشاعة میں تاخیر پر تاخیر هو رهي هے اور اسکے سوا چاره نهیں که اُن احباب کرام سے بخشش و عفو کا خواستگار هوں جنهوں نے همیشه میري کمزوریوں پر نظر رکهکر میرے قصوروں سے درگذر کي هے - میں اپنے تمام کاموں کو تنها انجام دیتا هوں ' اور الله کي مشیت ایسي هي تهي که اپنی محنتوں اور شب بیداریوں کیلیے تن تنها چهوڑ دیا جاؤں - مجهے ایک هي وقت کے اندر مختلف ذوق ' مختلف لٹریچر ' مختلف افکار ' اور مختلف مطالعه و نظر کے بیسیوں کام انجام دینے پڑتے هیں ' اور دار الارشاد کا سلسله اور اپني زندگي کي اولجهنیں انکے علاوه هیں ' اسلیے اکثر ایسا هوتا هے که کاموں کے اختتام و تکمیل کے متعلق ارادے کرتا هوں مگر میرا اندازه بالکل غلط نکلتا هے اور بیسیوں غیر متوقع موانع نکل آتے هیں - اگر میں کسي دن چند گهنٹوں کیلیے بیمار پڑجاتا هوں تو یکایک دس باره کام رک جاتے هیں اور اسکے سوا چاره نهیں نظر آتا که اپني هلاکت گوارا کرلوں مگر کاموں میں خلل نه پڑنے دوں ' البیـــان کے متعلق پوري امید تهی که ربیع الاول سے پہلے نکل جائیگا لیکن ایک طرف تو میں اپني مجبوریوں اور کام کي کثرت و هجوم سے درمانده هوتا رها ' دوسري طرف البـــلاغ کے تسلسل کار کي توجه سے پریس کو بهي زیاده مهلت نهیں ملي - نتیجه یه نکلا که ابتک پهلا نمبر نه نکل سکا -

با این همه جسقدر کوشش هوسکتي هے کي جاري هي هے ' اور حتی الامکان سعي یهي هے که جس وقت بهي پریس کو مهلت ملے سب سے پہلے البیـــان کے فارم مشین پر چڑهادیے جائیں ' ایک نمبر نکل جاے تو پهر خود بخود کام کا تسلسل دقتوں کو دور کردیگا - امید هے که احباب کرام تهوڑا سا توقف اور گواره کر لینگے ' اور عجب نهیں که انتظار کي تلخي سے زیاده نتیجه شریں هو -

ایک اور بڑي اور لا علاج دقت یه هے که دنیا میں امن کي طرح کاغذ کا بهي قحط هوگیا هے - خشک سالي یهاں تک بڑهگئي هے که چاندي سونا بازار میں هر وقت خریدا جاسکتا هے مگر کاغذ نهیں ملتا - البیـــان کیلیے مجبوراً جو کاغذ لیا گیا ' وه اسقـــدر گراں پڑا هے که سمجهـــه میں نهیـــں آتا - مجوزه قیمت کیونکر اسکو کفایت کریگي ؟ بهر حال پهلا نمبر نکل جاے تو پهر اس مسئله پر غور کیا جائیگا - ترجمـــان القرآن کا بهي یهي حال هے ' اور اسکے لیے بهي تهوڑا سا انتظار اور گواره کر لینا چاهیے -

خـــاتمـــه سخـــن

مجـــوزه شیعـــه کالـــج

" نصحـــت لکم ' و لکـــن لا تحبـــون الناصحیـــن "

گـــذشته دو نمبروں میں هم نے بالاختصار اپنے وه خیالات ظاهر کردیے جو مجوزه شیعه کالج کي تحریک اور اسکے نشو و نما کے اسباب و بواعث میں سے همارے پیش نظر هیں - اب آخري سوال یه سامنے آتا هے که موجوده حالت میں کیا کرنا چاهیے ؟

هم اسکا جواب نهایت اختصار سے دینگے کیونکه اس هفته کسي مفصل تحریر کي گنجایش رساله میں نه نکل سکي -

(۱) همارا عقیده یه نهیں هے که مسلمان محمدن کالج کے سوا اور کوئی کالج قائم نه کریں ' بلکه جسقدر کالج بهي کامل انتظام اور صحیح نظام تربیت کے ساتهه قائم هوسکیں ' بهتر هیں اور ضروري هیں - " مرکز " اور " تعلیمي مرکز " کا خیال اصلاً غلط نهیں هے مگر جو مطلب ارباب علي گڈه نے سمجها هے وه بهي صحیح نهیں - دنیا کی غلطیاں اسلیے غلط نهیں هوتیں که ان میں صحت نهیں هوتي ' بلکه اکثر ایسا هوتا هے که سچ کو جهوٹ سے ممزوج و آلوده کر کے دکهلایا جاتا هے ' اور مخلوط سچ ' خالص جهوٹ سے کهیں زیاده فتنه پرداز هے - یقیناً اصول مرکزیة ایک قدرتی اور صحیح ترین چیز هے ' کوئي کام هو بغیر اسکے چاره نهیں ' اور یه بهي غلط نهیں هے که علي گڈه کالج مسلمانان هند کیلیے نئي تعلیم کے مرکز کي حیثیت پیدا کر چکا هے ' مگر ساتهه هي اسکے یه معني بهي نهیں هیں که اور کوئي مفید کام نه کیا جاے ' اور صرف مرکز مرکز پکارتے رهنا مسلمانوں کي تمام روز افزوں ضرورتوں کو پورا کر دیگا - خوارج نے کها تها که " ان الحکم الا لله " اسپر حضرة امیر علیه السلام نے فرمایا : " کلمة حق یرید بها الباطل " انکا یه کهنا کلمهٔ حق هے ' مگر مقصود باطل هے - سو اصول مرکزیة کا بهي یهي حال هے -

(۲) پس اس سے بڑهکر خوشي کي اور کونسی بات هوسکتي هے که ایک نیا کالج مسلمانوں کیلیے اور قائم هوجاے ' لیکن کالج قائم کرنے کے یه معني نه تهے که باهمي اختلاف و نزاع کي زمین طیار کرکے اسپر غیروں کے هاتهوں تخم ریزي کرائي جاتي - چاهیے تها که علي گڈه کالج کے نزاع سے الگ هوکر محض خدمت قومي اور جذبات صالحهٔ اسلامیه پر اسکي بنیاد رکهي جاتي - اس

صورت میں یہ سوال صرف ایک نئے کالج کا سوال ہوتا اور کوئي راست باز انسان ایسا نہوتا کہ اس تحریک کي پر جوش دل سے تائید نہ کرتا - مگر اب یہ کالج کا مسئلہ نہیں رہا بلکہ افتراق امۃ و انشقاق ملت کے فتنۂ خوابیدہ کے ایقاظ و ازدیاد کا (لا قدر اللہ)

(۴) لیکن بہرحال جو کچھہ ہونا تھا ہوچکا ' اور اب اسکے سوا کچھہ چارۂ کار نہیں کہ ماضي کے اعادہ سے مایوس ہوکر صرف صورت موجودہ پر غور کیا جاے - تو جہاں تک میں سونچتا ہوں گو فتنہ کروٹ لیچکا ہے مگر اب بھي اسکو سلایا جاسکتا ہے ' اور اگر اللہ تعالی داعیان تحریک کے دلوں کو کھول دے اور وہ مسلمانوں کي تباہ حالیوں پر رحم کھائیں ' اور اسکے صدیوں کے زخموں کو اور زیادہ گہرا نہ کرنا چاہیں ' تو اب بھي کچھہ نہ کچھہ صورت اصلاح پیدا ہوسکتي ہے ' اور اس تحریک سے نقصان کي جگہ فائدہ کي امید بھي کي جاسکتي ہے -

(۵) میں داعیان شیعہ کالج سے یہ نہیں چاہتا کہ وہ اس تحریک کو چھوڑ دیں ' اور نہ اسکا آرزومند ہوں کہ اپنے طریق کار میں کوئي بڑي بنیادي تبدیلي کریں ' بلکہ نہایت عاجزي اور کمال منت کے ساتھہ صرف دو جزئي تبدیلیوں کا خواستگار ہوں جنسے نہ تو انکے مقصد اصلي میں (اگر وہ محض اشاعۃ تعلیم و خدمت ملت ہے) کوئي حرج واقع ہو سکتا ہے اور نہ انکي راہ میں کوئي رکاوٹ پیدا ہوتي ہے - اول یہ کہ وہ جو کچھہ چاہیں کریں اور جو چاہیں بنائیں مگر خدا کیلیے اسکا نام " شیعہ کالج " نہ رکھیں - کیونکہ اُن انسانوں کیلیے جو قران نامي کتاب کے ماننے والے اور محمد بن عبد اللہ علیہ الصلواۃ و السلام کے پیرو ہیں ' اس زمین پر بجز " اسلام " کے اور کوئي نام نہیں ہے - ابتک اس بدعۃ سے خاک ہند محفوظ رہي ہے کہ سني کالج ' شیعہ کالج ' اور اہلحدیث کالج کے ناموں سے کالج قائم ہوے ہوں - پس خدا را افتراق و انشقاق کي ہلاکتوں کا ایک نیا دروازہ نہ کھولیں -

پھر قطع نظر اسکے دیکھنا یہ ہے کہ مجوزہ کالج کو " شیعہ کالج " کے نام سے موسوم کرنے کي ضرورت کیا پیش آئي ہے ؟ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ اسکے قیام سے مقصود مسلمانوں کے اس گروہ کي تعلیم و تربیت خصوصي ہے جو " شیعہ " کہلاتا ہے ' اسلیے اسکا نام بھي شیعہ کالج رکھا جاے - سو اگر یہي مقصد ہے تو میں نہیں سمجھتا کہ اسکو نام سے کیا علاقہ ہے اور اگر اسکا نام شیعہ کالج نہ رکھا جائیگا تو اس کے مقصد کو کیا نقصان پہنچے گا ؟ مقصد اصلي کا حصول اس پر موقوف ہے کہ عملاً زیادہ تر شیعہ افراد ہي اسمیں تعلیم پائیں ' انہي کي تعلیم دینیات کا اسمیں خاصتاً انتظام کیا جاے ' اور ان سب اصولي امور کو اسکے کانستي تیوشن میں داخل کردیا جاے - پس اگر اسکا نام شیعہ کالج نہ رکھا جاے بلکہ سرے سے " کالج " بھي نہ کہا جاے ' جب بھي حصول مقصد میں کوئي حرج واقع نہیں ہوتا -

بزرگان شیعہ کانفرنس و حضرات مجلس منتظمہ کالج کو غور کرنا چاہیے کہ ابتک ہندوستان میں کوئي کالج اور مدرسہ کسي خاص فرقہ کے نام کے ساتھہ قائم نہیں ہوا ہے ' اور وہ نہ صرف تفریق و انشقاق اور تمذہب و تحزب کي جھیل کو بھرنے کي جگہ زیادہ وسیع کر رہے ہیں ' بلکہ اس سے بھي بڑھکر یہ کہ نام اور انتساب کے ایک نئے فتنہ کي بنیاد رکھنے والے بن رہے ہیں ' جو ابتک کسي کو نہیں سوجھا تھا - نئے نئے فتنوں کي راہ کھولنے کے لیے حضرۃ امیر علیہ السلام نے جو کچھہ فرمایا ہے ' خدا را اسے نہج البلاغۃ کے خطبۂ نہروان میں دیکھہ لیں -

مسلمانوں کا کوئي کام ہو اور خواہ کوئي فرقہ انجام دے ' مسلمانوں هي کا نام ہے ' اور اسکا نام بجز اسلام اور انتساب اسلام کے کچھہ بھي نہیں ہوسکتا - میں حضرات ائمۂ کرام علیہم السلام کي تصریحات مندرجۂ اصول کافي وغیرہ سے ثابت کرنے کیلیے طیار ہوں کہ جسطرح سنیوں کیلیے صرف اسلام ہي کا نام سچا نام ہے ' اسي طرح برادران شیعہ کیلیے بھي اس خدا کے قرار دیے ہوے نام کے سوا اور کوئي نام شرعي نہیں ہوسکتا -

اگر کسی وجہ سے حضرات مجوزین کالج مدرسۂ اسلامیہ وغیرہ ناموں سے اسکو موسوم کرنا نہیں چاہتے ' تو خیر ' کسي ایسے عام نام سے موسوم کردیں جسمیں کسیطرح کي بھي نسبت نہو ' مثلاً دار العلوم وغیرہ - اسطرح وہ اپنے مقاصد میں سے کسي چیز کو بھي نہیں کھوئینگے ' مگر تمام مسلمانوں پر ایک عظیم الشان احسان و فضل کرنے کا ذریعہ ہونگے - ایسا احسان جس سے بڑھکر اور کوئي احسان نہیں ہو سکتا اور سونچیں تو انکا احسان خود انہي کے وجود کیلیے ہے -

دوسري عاجزانہ التمـــاس یہ ہے کہ جس طرح انہوں نے اسکي تعلیم کا دروازہ قابل تحسین فیاضـــي کے ساتھہ تمام مسلمـــانوں کیلیے کھلا رکھا ہے ' اسي طرح اعانت کرنے اور اسکي بناء میں شریک ہونے کا دروازہ بھي اپنے بھائیوں پر بند نہ کریں ' اور یہ تخصیص نہ رکھیں کہ صرف شیعوں ہي کا روپیہ اسکے لیے قبول کیا جائیگا - وہ خاص طور پر خود کوشش کریں ' اور خاص طور پر برادران شیعہ ہي سے اعانت کے طالب ہوں ' لیکن دروازہ عام طور پر کھلا ہو ' اور اگر غیر شیعہ مسلمان بھي اسکي خدمت کا شرف حاصل کرنا چاہیں تو اسے نامنظور نہ کریں - اسطرح کرنے سے وہ اپنے اصول عمل کو نہایت صاف اور غیر مشتبہ بنادینگے اور انکے خاص مقاصد کا کچھہ بھي نقصان نہوگا - اگر انہوں نے زر اعانۃ کي فہرست سب کیلیے کھلي رکھي تو اس سے یہ نتیجہ کبھي بھي نہیں نکلتا کہ کل کو کوئي انپر دعوا کردیگا - جبکہ اسکي بنیاد رکھنے والے وہي ہیں اور اصلاً انکا مقصد یہي ہے کہ خاص طور پر برادران شیعہ کي تعلیم کا انتظام ہو تو پھر غیر شیعہ مسلمانوں کي شمولیت کسي طرح بھي اسمیں خلل انداز نہیں ہوسکتي - اگر بقـول ارکان شیعہ کانفرنس کے شیعـہ ارباب فیض کا لاکھوں روپیہ محمڈن کالج علي گڈہ سے شیعہ حقوق کو حاصل نہ کراسکا ' تو پھر چند غیر مسلمانوں کا تھوڑا سا روپیہ کیوں مجوزہ کالج کي خصوصیت و تصرف میں خلل ڈال سکیگا ؟ مجھے شخصاً معلوم ہے کہ متعدد غیر شیعـہ اشخاص بصورت قبولیت اس کام میں شرکت کرنے کیلیے طیار ہیں ' اور انہوں نے مجھہ سے کہا ہے کہ ہمارے لیے یہ بڑے ہي فخر اور عزت کي بات ہوگي اگر ہمارے عزیز بھائي ہمارے ناچیز ہدیوں کو قبول کرلیں ' اور سب سے پہلے میں خود اس خوشي کو حاصل کرنے کیلیے اپنے اندر نہایت بے چین جوش پاتا ہوں -

یہ خاتمۂ سخن ہے - وقت نہیں کہ اس داستان کو طول دیا جاے ' ورنہ یہ حکایت بڑي ہي درد انگیز ہے اور بہت سي راتوں کو آنکھوں میں کاٹ دینے والي ہے - اللہ دلوں کا بھید جاننے والا ہے اور اسکي نظر سے کسي کا دل چھپا نہیں - وہ بہتر جانتا ہے کہ مجوزہ شیعہ کالج کے متعلق جو کچھہ میري زبان سے نکل رہا ہے ' یہ فریقانہ تعصب کي خباثت اور جماعت بندي کے ناپاک حسد کا نتیجہ ہے یا محض کلمۂ اسلام کي محبت کا جسمیں کسي فریقانہ این وان کي گنجایش نہیں ' اور محض اپنے عزیز بھائیوں کو ایک سخت ٹھوکر سے بچانے کا اضطراب جو اُس حد سے کوسوں آگے گذر چکا ہے جہاں شیعہ سني کي تمیز کا نام و نشان ہو ؟ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ ' اولائک الذین ہداھم اللہ و اولائک ہم اولوا الالباب !

الم یان للذین آمنوا ان تخشع قلوبهم لذکر الله و ما نزل من الحق ؟

کیا مسلمانوں کیلیے ابھي تک اس کا وقت نہیں آیا کہ الله کے ذکر اور اسکے کلمۂ حق کیلیے انکے اندر درد اور شکستگي پیدا ہو' اور وہ اپنے پروردگار کے آگے جھک جائیں ؟ ؟

افسانۂ ہجر و وصال !

پھر چھیڑا حسن نے اپنا قصہ
بس آج کي شب بھي سوچکے ہم !

کیا دنیا میں جس طرح بہار و خزاں کے موسم آتے' ربیع و خریف کي ہوائیں چلتیں' اور جاڑے اور گرمیوں کا سورج بدلتا ہے' اسي طرح دلوں کي شورشوں کا بھي کوئي موسم ہے ؟ روحوں کي بیقراري کي بھي کوئي فصل ہے ؟ دیوانگي اور سراسیمگي کا بھي کوئي وقت ہے' جسکي ہوائیں چلتي ہیں اور جنکے بادل نمودار ہوتے ہیں ؟ میں نہیں جانتا کہ ایسا ہو - مگر میں پاتا ہوں کہ میرے دل کي دیوانگي ٹھہر ٹھہر کے اٹھتي' اور میري روح کي شورش گذر گذر کے لوٹتي ہے - میں کچھہ عرصہ سے اس دریا کي مانند جو اتر گیا ہو' چپ تھا' لیکن آج اس سمندر کي مانند جسکي تہہ سے موجیں جوش مار رہي ہوں' پھر آہوں سے بھر گیا ہوں' فریادوں سے معمور ہوگیا ہوں' شورشوں سے لبریز ہوں' اور دیوانگیوں کے سرجوش سے میرا ساغر ضبط چھلک گیا ہے - آج مجھے پھر اس خاک کي تلاش ہے جسکو اپنے سر و چہرہ پر اوڑا سکوں' پھر ان کانٹوں کي جستجو ہے جنکو اپنے دل و جگر میں چبھو سکوں - میں دیوانوں کا متلاشي ہوں اور مجھے بیماروں کي بستي کي ضرورت ہے - مُیں ہوشیاري سے اکتا گیا اور تندرستي نے مجھے عاجز کردیا - آہ ! میں چاہتا ہوں کہ جي بھر کے روؤں اور جسقدر چیخ چیخ کے نالۂ و فریاد کرسکتا ہوں' کرتا رہوں - میري چیخیں تمھارے عیش و نشاط کو مکدر کردیں' میرا نالۂ و بکا تمھارے عیش کدوں کو ماتم کدہ بنادے' میري آہوں سے تمھارے دلوں میں ناسور پڑجائیں' میري شورش غم سے تمھارے چہروں کي مسکراہٹ معدوم ہو جاے - میں تم کو غم و ماتم سے بھردوں - میں تم کو درد و حسرت کا پتلہ بنادوں - تمھاري آنکھیں ندیوں کي طرح بہہ جائیں' تمھارا دل تنور کي طرح بھڑک اٹھے' تمھاري زبانیں دیوانوں کي طرح چیخ اٹھیں' اور تمھاري غفلت عیش اور بے دردي نشاط کي وہ بستي جو مدتوں سے برابر آباد چلي آتي ہے' اسطرح اُجڑ جاے کہ پھر کبھي آباد نہو :

روے بازار مراد امروز عرفي با منست
دیدۂ ترمي فروشم دامن تر میخرم !

* * *

دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ انسان کي نیند اگر موت کي نیند نہ ہو' تو کبھي نہ کبھي ضرور ختم ہوتي ہے' اور ایسا نہیں ہوسکتا کہ سونے والا کبھي نہ جاگے - پھر بعضوں کي نیند ایسي ہوتي ہے کہ اک ذرا سي آواز انکو جگا دینے کیلیے کافي ہوتي ہے - بعض کي انسے سخت ہوتي ہے تو انکے لیے چیخنے اور شور مچانے کي ضرورت ہوتي ہے - بعض انسے بھي زیادہ غفلت کي نیند سونے والے ہوتے ہیں تو انکو جھنجھوڑنے اور ہلانے کي ضرورت ہوتي ہے - اور اگر سونے والے کے جاگ اٹھنے کیلیے یہ بھي بیکار ہو' تو پھر ایسا تو کبھي بھي نہیں ہوسکتا کہ بھونچال آجاے' آتش فشاں پہاڑ پھٹ اٹھیں' پہاڑوں کے ٹکرانے کے دھماکوں سے کان کے پردے ریزہ ریزہ ہوجائیں اور پھر بھي نیند کے متوالے آنکھیں نہ کھولیں -

سو یقین کرو کہ خدا کا بھي اپنے بندوں کے ساتھہ ایسا ہي حال ہے - اسکي صدائیں اٹھتي ہیں تاکہ غفلت کے سرشار آنکھیں کھولیں - اگر اس پر بھي وہ کروٹ نہیں لیتے' تو ہر طرف شور و غل مچنے لگتا ہے تاکہ سونے والوں کي نیند ٹوٹے - اگر اسپر بھي نیند نہیں ٹوٹتي تو ہاتھہ نمودار ہوتے ہیں اور وہ جھنجھوڑ جھنجھوڑ کے اٹھاتے ہے کہ صبح آگئي اور آفتاب کي کرنیں دیواروں سے اتر کر صحنوں اور میدانوں میں پھیل گئیں - اب بھي اٹھہ جاو اور اس دن کو اپنے ہاتھہ سے نہ کھودو جو جا کر پھر واپس نہیں آئیگا - لیکن آہ' اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اس جھنجھوڑنے پر بھي آنکھیں نہیں کھلتیں اور نیند کے متوالے کروٹ نہیں لیتے تو پھر دھماکے ہوتے ہیں' زلزلے آتے ہیں' زمینیں پھٹنے لگتي ہیں' پہاڑ ایک دوسرے سے ٹکرانے لگتے ہیں' اور صداوں اور آوازوں کي ہولناکیوں سے تمام دنیا بھر جاتي ہے - سو یہ بھي سب کچھہ اسي لیے ہوتا ہے تاکہ کسي طرح انسان جاگے اور اب بھي آنکھیں کھولدے - اگر اسپر بھي آنکھیں نہیں کھلتیں تو پھر خدا کا فرشتہ پکار اٹھتا ہے کہ :

امواتٌ غیر احیاء ! و ما یشعرون ایان یبعثون -

یہ زندوں کي آبادي نہیں بلکہ مردوں کي بستي ہے - وہ اٹھنے اور اٹھائے جانے کي گھڑي سے بالکل غافل پڑے ہیں !

* * *

پس تنبہ اور ہوشیاري کي تمام تدبیریں ہوچکیں' اور ایک سوے ہوے کو جگانے کیلیے جو کچھہ کیا جاسکتا ہے' وہ سب کچھہ کیا جاچکا' پر افسوس کہ تمھاري آنکھیں ابتک بند ہیں' تمھاري غفلت کا نشہ کسي طرح نہیں اترتا' اور تمھاري موت کي نیند کسي طرح بھي نہیں ٹوٹتي - دنیا میں انسان کیلیے عقل و بصیرت ہے' عقلا کي دانائیاں ہیں' ہادیوں کی ہدایتیں ہیں' واعظوں کے وعظ ہیں' خدا کے مقدس نوشتے ہیں' اور رسولوں کي بتلائي ہوئي تعلیمات ہیں' پھر حوادث و تغیرات ہیں' انقلابات و تبدلات ہیں' آثار و علائم ہیں' استنباط و استشہاد ہے' لیکن آہ' وہ قوم جسکي غفلت کیلیے یہ سب کچھہ بیکار ہے ! نہ تو دنیا کے گذرے ہوے واقعات میں اسکے لیے کوئي اثر ہے' نہ حال کے حوادث و تغیرات میں اسکے لیے کوئي پیغام ہے' نہ الله کے کلام سے ڈرتي اور کانپتي ہے' اور نہ بندوں کي ہدایتوں سے عبرت پکڑتي ہے :

ما یاتیہم من آیات ربہم الا کانوا عنہا معرضین (۶ : ۴)

الله کي نشانیوں میں سے کوئي نشاني بھي ایسي نہ آئي جسکو دیکھہ کر انہوں نے عبرت پکڑي ہو اور غفلت و سرکشي سے باز آگئے ہوں -

بلکہ بسا اوقات ایسا نظر آتا ہے کہ جسقدر عبرت کي صدائیں جگانا چاہتي ہیں' اتني ہي اسکي نیند زیادہ گہري ہوتي جاتي ہے :

و لقد جاء ہم من الانباء ما فیہ مزدجر حکمۃ بالغۃ فما تغني النذر ! (۵۵ : ۴)

اور بلا شبہہ انکے پاس ایسي خبریں آچکي ہیں جن میں بڑي ہي تنبیہ اور ہشیاري ہے اور بہت ہي بڑي گہري حکمت و دانائي' پر افسوس کہ حوادث و انقلاب کي یہ ڈراوني ہدایت بھي انکي بیداري کیلیے کافي نہ ہوئي !

دنیا میں سب سے پہلے انسان کے آگے تاریخ یعنی دنیا کے گذرے ہوے واقعات آتے ہیں' اور انہي سے انسان تجربہ کي دانائي اور بصیرۃ حاصل کرتا ہے - وہ دیکھتا ہے کہ ہمیشہ ایک ہي طرح کے

واقعات ظاهر هوے ' ایک هي طرح کے اعلانات کیے گیے ' ایک هي طرح کي حالتیں طاري هوئیں' اور ایک هي طرح کے نتیجے نکلے ؟ پس تجربه اور استقراء اسے بتلا دیتا هے که اب بهي همیشه جب کبهي ویسي حالتیں پیدا هونگي تو ویسے هي نتائج نکلیں گے ' اور اگر آگ کے شعلوں نے همیشه انسان کے جسم کو دکهه دیا هے تو ایسا کبهي نه هوگا که آگ کے شعلوں میں کودکر کوئي ٹهنڈک پاے -

سو اگر تمهاري نیند سونے والوں کي نیند هوتي - بے روح لاش کي نیند نهوتي - تو تمهارے جاگنے کیلیے تاریخ کي آواز بس کرتي تهي - تمهارے آگے نوع بشري کي پوري تاریخ موجود هے - هزاروں ملکوں اور قوموں کے تجربے موجود هیں' هزاروں آثار و اطلال هیں اور زمین کے صدها گوشے گذرے هوونکي عمارتوں سے اور مٹے هوؤں کے کهنڈروں سے رکے هوئے هیں ' تو تم ان سب کے پاس جاؤ اور ان سب سے پوچهه دیکهو که دنیا میں کوئي قوم بهي معصیت کرکے زنده رهي هے' او انسانوں کا کوئي گروه بهي خدا سے بهاگ کر بچ سکا هے ؟ کبهي ایسا هوا هے که خدا کے قانونوں پر چلکر قومیں تباه هوئي هوں' اور اسکے قانون کو توڑکے انهوں نے خوشحالي اور همیشگي پائي هو؟

اقوام کو چهوڑ دو اور افراد کو تلاش کرو - جب سے زمین بني هے' آجتک ایک انسان بهي اسکي گود میں ایسا پلا هے جس نے غفلت و اعراض کرکے زندگي پائي هو' اور خدا کے قانونوں کو توڑ کر خوشحالي و مراد حاصل کي هو؟ اگر ایسا نهیں هے تو پهر یه کیا هے که تم زهر کها رهے هو اور امیدوار هو که تمهیں زندگي ملے' اور تم نے شیروں کے بهٹ کي راه اختیار کي هے اور سمجهتے هو که انسانوں کي آبادي میں تم پهنچ جاؤگے ؟

الم یاتهم نباء الـــذین من قبلهـــم قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهیم واصحاب مدین والمـؤتفکات ؟ اتتهم رسلهـــم بالبینـــات فما کان الله لیظلمهـــم و لکـــن کانوا انفسهم یظلمون -

کیا انهوں نے اُن لوگوں کا حال نهیں سنا جو انسے پہلے گذر چکے هیں - مثلاً قوم نوح' عاد' ثمود' قوم ابراهیم' اصحاب مدین' اور وه لوگ جنکي بستیاں الٹ دي گئیں ؟ ان سب کے پاس الله کے رسول آے اور راه حق کي نشانیاں انهیں دکهلائیں لیکن انهوں نے بد عملیوں کي راه اختیار کي اور اسکي پاداش میں مٹادیے گئے - سو الله تو کسي پر ظلم نهیں کرتا مگر ان بد بختوں نے خود هي اپني هلاکت چاهي !

اگر گذرے هوے واقعات و حوادث میں بهي تمهارے لیے کوئي آواز نهیں' تو پهر خود تمهاري آنکهوں کے سامنے گذرنے والے حوادث و تغیرات هیں اور انکي زبان سب سے زیاده چیخنے والي اور سب سے زیاده دلوں کے اندر گهر کر جانے والي هے :

اولا یرون انهم یفتنون في کل عـام مـرة او مرتین ثم لا یتـوبون ولا هم یذکرون ؟

آیا نهیں دیکهتے که کوئي برس ایسا نهیں گذرتا که ایک بار یا دو بار وه بلاؤں میں نه ڈالے جاتے هوں' پهر بهي انکي غفلت کا یه حال هے که نه تو توبه کرتے هیں اور نه مصیبتوں سے نصیحت پکڑتے هیں !

اور اگر وه تمام حوادث و تغیرات جنسے تمهاري زندگي کا هر سال اور هر ماه بلکه هر طلوع و غروب معمور تها ' تمهارے سمجهنے اور بیدار هوجانے کیلیے کافي نه تهے تو آه ' کیا خداے قدوس کي وه سب سے آخري کڑک اور اسکے قانون تعذیب اسم کي وه سب سے زیاده کپکپا دینے والي اور عقلوں اور هوشوں کو مبهوت کردینے والي گرج بهي تمهیں نهیں جگاتي' جسکے زلزله انگیز دهماکوں سے پهاڑوں کي چوٹیاں هل گئیں' اور قریب هے که زمین دهنس جاے اور سمندروں سے مچهلیاں رونے اور ماتم کرنے کیلیے ابهر آئیں ؟

کلا ' والقمر ' واللیل اذا ادبر' والصبـح اذا اسفر' انها لاحدی الکبر' نذیراً للبشر' لمن شاء منکم ان یتقدم او یتاخر (۷۴ : ۳۶)

بیشک ' چاند جبکه نکل آیا' رات جبکه ختم هوگئي ' اور دن جبکه روشن هوگیا' که یه حادثه بڑے بڑے انقلابات میں سے ایک بڑا هي انقلاب هے اور غافل انسان کو غفلتوں کے پاداش سے سخت ڈرانے والا هے - تو تم میں سے جو بڑهنا چاهے اسکے لیے اب بڑهنا هے' اور جو پیچهے هٹنا چاهے' اسکے لیے غافل رهکر تباه هونا !

پهر اگر تم اسلیے نهیں اُٹهتے تهے که جب تک زلزلے نه آئینگے نهیں اٹهوگے ' اور جب تک آتش فشاں پهاڑ نهیں پهٹیں گے آنکهه نهیں کهولوگے ' اور جب تک پهاڑوں کي چوٹیوں اور سمندروں کي موجوں کے اندر سے چیخ نه اٹهیگي کانوں کو نهیں کهولوگے' تو آه' یه کیا هے که زلزلے بهي آچکے اور تم نے کروٹ نه لي ؟ آتش فشانیوں کي هولناکیوں سے زمین چیخ اٹهي اسپر بهي تم خبر نهوے ؟ اب اور کس بات کے منتظر هو' اور کیا چاهتے هو که آسمان پهٹ جاے اور آفتاب کے پرزے پرزے هوجائیں اور کرہ ارضي دهواں بنکر اڑ جاے ؟

فهل ینظرون الا الساعـة ان تاتیهم بغتة ؟ فقد جاء اشراطها ' فانی لهـم اذا جاءتهم ذکراهم ؟

پهر کیا یه لوگ اخري فیصله کر دینے والي گهڑي کے منتظر هیں که اچانک انپر آ نازل هو؟ سو اگر اسي کا انتظار هے تو اُسکي نشـانیاں تو آچکیں - اور جب وه گهڑي خود آجائیگي تو اسوقت انکے لیے کیا هوگا ؟

آفتاب کو همیشه اسکی کرنوں میں دیکها جاتا هے اور دهوپ کو دیکهکر مسافر پالیتا هے که آگ جل رهي هے - اسیطرح خدا کا جلال بهي همیشه اپني نشانیوں اور آیتوں کے اندر سے دیکها گیا هے ' اور همیشه اس نے اپنے افتاب جمال کي چمک بدلیوں کے نقاب میں دکهلائي هے - پس وه جو همیشه آیا تها اور جس نے همیشه مغرور و غافل انسان کو ماننے اور قبول کرلینے کیلیے مجبور کر دیا تها ' آج بهي آگیا ' اور آنکهیں رکهنے والوں کیلیے اس نے اپنے چهرے پر سے اچانک نقاب الٹ دي - پهر اگر اب بهي تم نهیں دیکهتے اور اب بهي تم اسکے آگے جهکنے کیلیے نهیں گرجاتے' توشاید تم منتظر هو که وه انسانوں کي طرح تمهارے سامنے آکر کهڑا هو جاے' اور سورج کي کرنوں کے تخت پر بیٹهکر آسمان سے اسطرح اُتر پڑے که تم اپني انگلیوں سے ٹٹولکر اسکو چهوؤ ' اور اپنے کانوں کو اسکے منه سے لگادو تاکه وه آوازوں اور حرفوں کے اندر بولدے که میں خداوند خداے قهار هوں' اور جیسا که همیشه سے هوں ' اسي طرح اب بهي موجود هوں' مجهے مان لو اور مجهسے انکار نه کرو:

قال الذین لا یرجون لقاءنا لولا انزلنا علینا الملائکة او نری ربنا (۲۵ : ۲۴)

اور ان لوگوں نے که خدا کے لقاء کي امید نهیں رکهتے کها : اگر جو کچهه تم کهتے هو سچ هے تو کیوں نهیں هم پر فرشتے اتارے گئے اور کیوں ایسا نهوا که همارا پروردگار اسمان سے اتر آتا اور هم اسے دیکهه لیتے ؟

سو اگر واقعي اسي کے منتظر هو تو تمهیں معلوم هونا چاهیے که تمهارا انتظار کبهي ختم نهوگا ' یهاں تک که خدا کي جگه اسکا آخري عذاب اتریگا اور تم کو دردناکیوں اور سوختنیوں کي بشارت دیگا '

یوم یرون الملائکـة لا بشري یومئذ للمجرمین (۲۵ : ۲۳)

جس دن الله کے فرشتے نظر آئینگے تو اس دن مجرموں کیلیے کوئي بشارت نهوگي که وه صالحوں کي طرح اسکا انتظار کریں

همیشه ایسا هي هوا هے اور همیشه اس دن کے منتظر رهنے والوں نے اپنے انتظار کا ایسا هي جواب پایا هے :

فهل ینتظرون الا مثـل ایام الذین خلوا مـــن قبلهم ؟ قل فانتظـــروا اني معکم من المنتظرین (۱۰ : ۱۰۶)

پس کیا یه لوگ بهي ویسے هي دنوں کے منتظر هیں جیسے ان سے پہلے قوموں پر آچکے هیں؟ اگر ایسا هي هے تو کهدو که اچها انتظار کرو - میں بهي تمهارے ساتهه انتظار کرنے والوں میں هوں !

آنکھیں دیکھنے کیلیے ھیں ' کان سنے کیلیے ھیں ' اور دل پہلو میں رکھا گیا ھے تا تڑپے اور بیقرار ھو - لیکن وہ سب کچھہ تمھارے لیے بیکار ھوگیا ھے جسکو آنکھہ دیکھتی ھے ' اور وہ سب آوازیں بے اثر ھوگئی ھیں جو کانوں سے سنائی دیتی ھیں ' اور وہ تمام فکریں اور عبرتیں ڈوب گئی ھیں جنسے دل تڑپتے اور روحیں بیقرار ھوتی ھیں - پس جو کچھہ کیا جاے لا حاصل ھے ' اور جو کچھہ کہا جاے بیکار ھے - آہ ' تم غافل ھوگئے ھو ' تم پر موت کا پنجہ چل گیا ھے ' تم گمراھی کے قبضے میں آگئے ' تمھارے احساس فنا ھوگئے ' اور تمھارے دل کی دانائی میت دی گئی - اگر ایسا نہوتا تو جو کچھہ ھوچکا ھے اور جو کچھہ ھو رھا ھے ' وہ ایسا تھا کہ اندھے بنیا ھوجاتے ' لنگڑے چلنے لگتے ' گونگوں کی چیخ سے دنیا ھل جاتی ' اور لولوں کے ھاتھہ شیروں کے پنجوں کی طرح طاقتور ھوجاتے - آہ ' تمھاری غفلت سے بڑھکر آجتک دنیا میں کوئی اچھنبے کی بات نہوئی ' اور تمھاری نید کی سنگینی کے آگے پتھروں کے دل چھوٹ گئے - آہ ' تم ایسے نہ تھے ' پھر تم ان لوگوں کی طرح کیوں ھوگئے جنکے لیے خدا کا رسول ماتم کرتا تھا ؟

لهم قلوب لا يفقهون بها و لهم اعين لا يبصرون بها و لهم اذان لا يسمعون بها اولائك كالانعام بل هم اضل اولائك هم الغافلون (۷ : ۱۷۸)	انکے پاس دل ھیں مگر سونچتے نہیں ' انکے پاس آنکھیں ھیں مگر دیکھتے نہیں ' انکے پاس کان ھیں مگر سنتے نہیں ' وہ مثل چارپایوں کے ھوگئے بلکہ انسے بھی بدتر ' اور یہی ھیں کہ غفلت میں ڈوب گئے ھیں !

* * *

آہ ' کوئی نہیں ' سب گمراہ ھوگئے ' سب نکمے نکلے ' سب غافل ھوگئے ' سب پر نیند کی موت چھاگئی ' سب نے ایک ھی طرح کی ھلاکت پی لی ' سب ایک ھی طرح کی تباھیوں پر ٹوٹتے ' سب نے خدا کو چھوڑ دیا ' سب نے اسکے عشق سے منھہ موڑلیا ' سب نے اسکے رشتے کو بٹہ لگایا ' سب غیروں کے ھوگئے ' سب نے غیروں کی چوکھٹوں کی گرد چاٹی ' اور سب نے ایک ساتھہ ملکر گندگیوں اور ناپاکیوں سے پیار کیا - آہ ' سب نے عہد باندھا کہ ھم ایک ھی وقت میں گمراہ ھوجائینگے ' اور سب نے قسم کھائی کہ ھم ایک ھی وقت میں خدا کی پکار سے بھاگینگے - آہ ' سب اس سے بھاگ گئے ' سب نے اس سے غول در غول بنکر بیوفائی کی ! کوئی نہیں جو اسکے لیے روے ' کوئی نہیں جو اسکے عشق میں آہ و نالہ کرے - اسکی محبت کی بستیاں اجڑ گئیں ' اسکے عشق اور پیار کے گھرانے مٹ گئے ' اسکے گلہ کا کوئی رکھوالا نہ رھا ' اور اسکے کھیتوں کی حفاظت کیلیے کوئی آنکھہ نہ جاگی ! سب شیطان کے پیچھے دوڑے ' سب نے ابلیس کے ساتھہ عاشقی کی ' اور سب نے بدکار عورتوں کی طرح اپنی اشنائی کیلیے اسے پکارا - پھر اسیر قیامت یہ ھے کہ کسی کو ندامت نہیں ' کسی کا سر شرمندگی سے نہیں جھکتا ' کسی کے گلے سے توبہ و انابت کی آواز نہیں نکلتی ' کسی کی پیشانی میں سجدہ کیلیے بیقراری نہیں ' کوئی نہیں جو روٹھے ھوے کو منانے کیلیے دوڑجاے ' اور کوئی نہیں جو اپنی بدحالیوں اور ھلاکتوں پر پھوٹ پھوٹ کر آہ و زاری کرے !

و لقد اخذ نا هم بالعذاب فما استكانوا لربهم و ما يتضرعون ! (۲۳ : ۴۱)	ھم نے انہیں عذاب کی تکلیفوں میں مبتلا بھی کردیا پھر بھی اپنے خدا کے آگے نہ جھکے اور ان میں شکستگی اور عاجزی پیدا نہ ھوئی -

آہ ' میں کیا کروں ' اور کہاں جاؤں ' اور کس طرح تمھارے دلوں کے اندر اتر جاؤں ' اور یہ کسطرح ھو کہ تمھاری روحیں پلٹ جائیں ' اور تمھاری غفلت مرجاے - یہ کیا ھوگیا ھے کہ تم پاگلوں سے بھی بدتر ھوگئے ھو ' اور شراب کے متوالے تم سے زیادہ عقلمند ھیں - تم کیوں اپنے آپ کو ھلاک کر رھے ھو ' اور کیوں تمھاری عقلوں پر ایسا طاعون چھا گیا ھے کہ سب کچھہ کہتے اور سمجھتے ھو پر نہ تو راستبازی کی راہ تمھارے آگے کھلتی ھے ' اور نہ گمراھوں کے نقش قدم کو چھوڑتے ھو :

افلا يتدبرون القران ام على قلوب اقفالها ؟ (۴۷ : ۲۵)	کیا یہ لوگ قرآن کی آیتوں پر غور نہیں کرتے یا ایسا ھوا ھے کہ انکے دلوں پر قفل چڑھگئے ھیں ؟

کیا تم وہ ھو جنکے لیے کہا گیا کہ :

وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه و في آذانهم وقرا ! (۱۷ : ۴۸)	اور انکے دلوں پر ھم نے پردے ڈالدیے ھیں کہ فکر کی آنکھہ بیکار ھوگئی اور انکے کان بہرے ھوگئے ھیں !

آہ ' تم کو معلوم ھے کہ خدا کا قانون کبھی ٹوٹنے والا نہیں اور اسکی سنۃ اللہ کبھی انسانوں کی کسی بہتر کیلیے بدل نہ جائیگی - اسکا یہ قانون ھے کہ آگ جلاتی ھے اور زھر کھانے سے آدمی مرجاتا ھے ' اور اسی طرح غفلت و معصیت ھلاکت لاتی ھے اور خدا کی نافرمانیوں سے عذابوں اور دردناکیوں کا ظہور ھوتا ھے - ھمیشہ ایسا ھی ھوا ھے ' اب بھی ایسا ھی ھو رھا ھے ' اور آیندہ بھی ایسا ھی ھوگا :

سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا (۳۳ : ۲۶)	یہ اللہ کا قانون ھے جسکے مطابق تمام گذری ھوئی قوموں سے سلوک ھوا اور اللہ کے قانون میں تم کبھی تبدیلی نہ پاؤگے !

* * *

پس میں آج سب کچھہ چھوڑ کے تم سے ایک ھی آخری بات کہنی چاھتا ھوں ' اور یقین کرو کہ اسکے سوا جو کچھہ کہا جاتا ھے اگر وہ اس بات کے لیے نہیں کہا جاتا تو سب کچھہ بیکار ھے اور اس میں تمھارے لیے کوئی برکت و امن نہیں - سو یاد رکھو اور ماننے کیلیے جھک جاؤ کہ تمھاری زندگی کا ھر عمل بیکار ھے ' اور تمھاری فکروں کی ھر فکر گمراھی و ضلالت ھے - تمھارے لیے صرف ایک ھی راہ نجات ھے اور بغیر اسکے کسی طرح چھٹکارا نہیں - تم جب تک اس پہلی منزل سے نہ گذروگے ' اس وقت تک خدا کا قہر تم پر سے ٹھنڈا نہوگا ' اور تم کبھی مراد اور خوشحالی نہ پاؤگے - تمھارے سفر عمل کا پہلا قدم یہ ھے کہ توبہ کرو ' توبہ کرو ' اپنی تمام قوتوں اور تمام طاقتوں کے ساتھہ خدا کے آگے جھک جاؤ ' اسکی سرکشی اور بغاوت چھوڑ دو ' اسکے عشق اور محبت کو اسقدر پیو کہ بدمست ھو جاؤ ' اور اسکے آگے اسطرح گرو اور اسطرح روؤ اور اسقدر تڑپو کہ اسے تم پر پیار آجاے ' اور وہ تمھیں بچے کی طرح پھر اپنی گود میں اٹھالے ' اور سب کچھہ تمھیں کو دیدے ' جسطرح کہ سب کچھہ تمھیں کو اس نے بخشدیا تھا :

يآيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا و يكفر عنكم سيئاتكم و يغفر لكم و الله ذو الفضل العظيم - (۸ : ۲۹)	مسلمانو ! اگر تم اللہ سے ڈرنے والے ھوجاؤ ' تو اللہ تمام دنیا میں تمھارے لیے ایک امتیاز اور سربلندی پیدا کردیگا ' نیز تمھاری تمام برائیوں کو دور کر دیگا اور تمھیں بخشدیگا -

تم اسکے آگے کیوں نہیں جھک جاتے ؟ وہ تو بڑا ھی فضل و کرم کرنے والا ھے !

تم نے غفلت کو خوب آزما لیا ' تم نے نا فرمانیوں کی صدیوں تک کرواھت چکھہ لی ' تم نے گناہ اور معصیت کے پھل سے اچھی طرح اپنے دامن بھر لیئے ' تم نے دیکھہ لیا کہ ایک خدا کی چوکھٹ سے تم نے سرکشی کی اور کس طرح ساری دنیا تم سے سرکش ھوگئی ' اور ایک اسکے روٹھنے سے کس طرح تمام دنیا تم سے روٹھہ

گئي ؟ پس ماں جاو اور اب بھي باز آجاو - گناہوں کو آزما چکے ' آؤ تقوى و راستبازي کو بھي آزمالیں - سر کشیوں کو چکھہ چکے ' آؤ اطاعت کا بھي مزہ دیکھہ لیں - غیروں سے رشتہ جوڑ کے تجربہ کر چکے ' آؤ اسي ایک سے پھر کیوں نہ جڑ جائیں جس سے کٹ کر ذلتوں اور خواریوں ' ٹھوکروں اور راندگیوں کے سوا کچھہ بھي ہاتھہ نہ آیا :

افلا یتوبون الی اللہ و یستغفرونہ و اللہ غفـور رحیـم !

پھر کیا ہے کہ اب بھي تم اللہ کے آگے نہیں جھکتے اور توبہ و استغفار نہیں کرتے حالانکہ اللہ تو بڑا ہي بخشدینے والا اور بڑا ہي رحمت فرما ہے -

* * *

تمہارے خدا نے تمہارے ساتھہ کونسي برائي کي تھي کہ تم نے اسے چھوڑ دیا ' اور اسے چھوڑ کے کونسي دولت و نعمت ہے جو تمہیں ہاتھہ آگئي ؟ خدا سے بڑھکے وہ اور کون حسین ہے جسکے حسن نے تم کو خدا سے چھین لیا ' اور اس سے بڑھکر کس کے پاس محبت اور پیار ہے جسکي زنجیریں تمہارے پانوں میں پڑگئیں ؟ تم غیروں کے پاس جاتے ہو تا کہ ٹھوکریں کھاؤ ' پر خدا کے پاس نہیں دوڑتے تاکہ وہ تمہیں پیار کرے ؟ اگر تم محبت کے بھوکے ہو تو الرحمن الرحیـم سے بڑھکر اور کون ہے جسکے عشق میں اسے چھوڑ رہے ہو ؟ اگر تم رزق کے بھوکے ہو تو رب العالمین سے بڑھکر اور کون ہے جسکے خزانوں کي لالچ نے تم کو متوالا کردیا ہے ؟ اگر تم اپني محنت کي مزدوري مانگتے ہو ' تو مالک یوم الدین سے بڑھکر کون ملگیا ہے جو تمہیں بدلہ دیگا ؟ فاہ ' آہ ' ثم آہ ' علی ما فرطتم في جنب اللہ !

ام اتخذوا من دونہ الہۃ ؟ قل ہاتوا برہانکـم - (۲۱ : ۲۴)

پھر کیا ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر دوسروں کو اپنا معبود بنا لیا ہے ؟ اگر ایسا ہي ہے تو انسے کہو کہ اپني دلیل پیش کریں کہ وہ کونسي حقیقت ہے جس نے انکي نظروں میں دوسروں کو معبود بنا دیا ہے ؟

پھر کیا تم بالکل اس سے بے نیاز ہوگئے ہو اور اب تمہیں خدا کے آگے جھکنے کي کوئي ضرورت نہیں رہي ؟ کیا تم کبھي بیمار نہ پڑوگے جبکہ طبیب مایوسي کا پیام دیگا اور عزیز و اقربا دیکھہ دیکھہ کر نا امیدي سے روینگے ' اور کیا اس وقت تمہیں خدا کو پکارنے اور ہر طرف سے مایوس ہوکر اسي سے راحت اور سکھہ مانگنے کي ضرورت نہوگي ؟

کلا اذا بلغت التراقي ' و قیل من راق ' و ظن انہ الفراق ' و التفت الساق بالساق ' الی ربک یومئذ المساق ' فلا صدق و لا صلی ' و لکن کذب و تولی - (۷۵ : ۲۸)

ہاں ' جب وہ گھڑي آے کہ جان بدن سے کھنچکر گردن کي ہنسلي تک آپہنچے اور دیکھنے والے بول اٹھیں کہ اسکا علاج کرنے والا کون ہے ؟ اور بیمار خیال کرلے کہ اب کوچ کا وقت آگیا ' اور اسکے درد اور بیچیني کا یہ عالم ہو کہ ایک پنڈلي دوسري پنڈلي پر پٹکنے لگے ' سو یہ وہ وقت ہوگا کہ اللہ ہي کي طرف انسان کا کوچ ہوگا - پھر بتلاؤ کہ اس وقت اس بدبخت کا کیا حال ہوگا جس نے نہ تو کبھي خدا کے حکم کو مانا اور نہ کبھي اسکے آگے عبادت کیلیے جھکا ' بلکہ ہمیشہ سچائیوں کو جھٹلایا اور حکموں سے منہ موڑا ؟

* * *

اگر تم کو آنکھیں دي گئي تھیں تو اسي لیے تاکہ تم اسکو دیکھو ' اگر تم کو دل دیا گیا تھا تو اسي لیے تا صرف اسي کو پیار کرو ' اگر تم کو آنسو دیے گئے تو اسي لیے تاکہ صرف اسي کي یاد میں بہاؤ ' اور اگر تمہاري پیشاني بلند کي گئي تھي تو اسي لیے تا اسي کے آگے جھکاؤ ' پر آہ ' تمہاري زبانیں اسکي حمد کے زمزموں سے محروم ہوگئیں ' تمہارے دل اسکي محبت کے نہونے سے اجڑ گئے ' تمہاري روحوں میں اسکي چاہت کي جگہ غیروں کي چاہتیں بھر گئیں ' تمہارے قدم اسکے طرف بڑھنے سے بوجھل ہوگئے ' اور تمہاري آنکھوں میں اسکے عشق کے درد و غم کیلیے ایک قطرۂ اشک بھي نہ رہا - تمہاري مسجدیں تڑپ رہي ہیں کہ راست بازوں کي تڑپتي ہوئي اور مضطرب نمازیں انکو نصیب ہوں ' مگر حیوانوں اور چار پایوں کے کھڑے رہنے اور اوندھے ہوجانے کے سوا وہاں اور کچھہ نہیں ہوتا - حالانکہ تمہارا خدا تمہارے کھڑے رہنے اور اوندھے گر پڑنے کا بھوکا نہیں ' اور اگر صرف پانوں کو کھڑا رکھنا ہي عبادت ہوتا تو جنگلوں کے درختوں سے زیادہ تم کھڑے نہیں رہسکتے : فویل للمصلین الـذین ہم عن صلاہم ساہون (۱۰۷ : ۴) و اذا قاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی یراؤن الناس و لا یذکرون اللہ الا قلیلا (۴ : ۱۴۲)

* * *

بہت ہوچکا ' اب بھي چھوڑ دو ' آہ ' بہت سوچکے اب بھي چونک اٹھو ' بہت گم ہوچکے اب بھي اپنے کو پالو - خدا نے تم کو وہ مہلت دي ہے جس سے بڑھکر آجتک زمین کي کسي مخلوق کو بھي مہلت نہ دي گئي ' پھر نہو کہ وہ تم سے اپنا رشتہ کاٹ لے ' اور تمہاري جگہہ کسي اور کو اپني چاہتوں کي شہنشاہي اور اپني محبت کا تاج و تخت دیدے ' جیسا کہ اس نے ہمیشہ کیا ہے :

و ربک الغني ذو الرحمۃ ان یشـاء یذہبکـم و یستخلف من بعد کم من یشاء کما انشا کم من ذریۃ قوم آخرین -

اور تمہارا پروردگار بے پروا اور فیاض ہے - اگر وہ چاہیگا تو تم سے اپنا رشتہ کاٹ لیگا اور تمہارے بعد کسي دوسري جماعت کو کھڑا کردیگا جس طرح کہ خود تم کو دوسروں میں سے اسنے منتخب کیا تھا !

اگر تم کو اپنا مال و متاع خدا سے زیادہ محبوب ہے کہ اسے نہ دوگے ' اور اپني جانوں کو اسکي محبت سے بھي زیادہ پیارا سمجھتے ہو کہ اسکے لیے دکھہ میں نہ ڈالوگے ' اور اگر تمہارے دلوں کي آہیں ' تمہارے جگر کي ٹیس ' اور تمہاري آنکھوں کے آنسو ' اب اسکے لیے نہیں رہے ہیں بلکہ دوسروں کا مال ہوگئے ہیں ' تو یقین کرو کہ وہ بھي تمہارا محتاج نہیں ہے ' اور اسکي کائنات انسانوں سے بھري پڑي ہے - وہ اگر چاہیگا تو اپنے کلمۂ حق کي خدمت کیلیے درختوں کو چلا دیگا ' پہاڑوں کو متحرک کردیگا ' کنکروں اور خاک کے ذروں کے اندر سے صدائیں آنے لگینگي ' پر وہ فاسق اور نافرمان انسانوں سے کبھي بھي کام نہ لیگا ' اور اپنے پاک کام کي عزت کو ناپاکوں کي گندگي سے کبھي آلودہ نہ ہونے دیگا - اور پھر تم مانو یا نہ مانو مگر میں نے سچ مچ دیکھا کہ جب تمہارے اندر سے اسکي پکار کو جواب نہ ملا تو وہ دوسروں کو پیار اور محبت کے ہاتھوں سے اشارہ کررہا ہے :

یا ایہا الذین امنوا من یرتد منکـم عن دینہ فسوف یاتي اللہ بقوم یحبہم و یحبونہ اذلۃ علی المومنین اعزۃ علی الکافرین یجاہدون في سبیل اللہ و لا یخافون لومۃ لائم ' ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ ذو فضل عظیم -

اے مسلمانو ! تم میں سے جو شخص دین حق کي راہ سے پھر جائیگا سو اسے یقین کرنا چاہیے کہ خدا اپنے کلمۂ حق کیلیے اسکا محتاج نہیں ہے - قریب ہے کہ وہ ایک قوم کو نمایاں کرے جو اللہ کو چاہنے والي ہوگي اور اللہ اسے پیار کریگا - وہ مومنوں کے آگے نہایت عاجز و نرم ہونگے پر دشمنان حق کیلیے نہایت مغرور و سرکش ' اللہ کي راہ میں بیخوف مجاہد ہونگے ' اور کسي الزام دینے والے کے الزام کي پروا نہ کرینگے - یہ اللہ کا بڑا ہي فضل ہے - جس کو چاہے چن لے - وہ بڑا ہي فضل و کرم والا ہے -

باب التفسیر

الحق و الباطل

او الاصلاح و الافساد

حقیقت بقاے اسلام و فناے کفر

آج هم چاهتے هیں که قران حکیم کي تفسیر کے ایک نهایت هي اهم مسئله کے متعلق ایک سلسلۂ مضامین شروع کریں -

یه مسئله نهایت عظیم الشان هے اور قران حکیم کے بکثرت بیانات و تصریحات هیں جنکا فهم صحیح اس کے سمجھه لینے پر موقوف هے - هم کوشش کرینگے که اس سلسله کي هر صحبت ایک مستقل صحبت هو' اور اپنے اتمام لذت و تکمیل مطالعه میں ماسبق و مابعد کي محتاج نهو - و ما توفیقي الا بالله -

(بقاء حق و فناے باطل)

قران حکیم کے مطالعه سے معلوم هوتا هے که اس نے اپني تمام تعلیمات کي بنیاد ایک خاص حقیقت و قانون پر رکھي هے جس کو وه حق کے بقاء اور باطل کے شکست و هلاکت سے تعبیر کرتا هے - یعني وه کهتا هے که کائنات عالم میں ایک چیز هے جسکا نام حق هے - اسکا خاصۂ قدرتي یه هے که وه صرف کامیابي و فتح اور بقاء و دوام کیلیے هے - نقصان اور هلاکت کبھي اسکے لیے نهیں هوسکتي - اسکے بالمقابل ایک دوسري چیز هے جسکا نام " باطل " هے - سو جسطرح پهلي چیز صرف بقاء کیلیے تھي' اسي طرح یه صرف فناء و هلاکت کیلیے هے - اسکو کبھي بھي کامیابي نهیں ملسکتي اور کبھي وه حق پر غالب نهیں آ سکتي - پھر جا بجا انهي دو حقیقتوں کو اور مختلف ناموں سے بھي پکارا هے اور مختلف حالتوں میں آ کر انکي مختلف صورتیں بنگئي هیں - تاهم هر جگه انکے ان دو قدرتي خاصوں کا دعوا اور اعلان عام موجود هے' اور اس پر اسقدر زور دیا گیا هے که دو تهائي قران اسي قانون بقاء حق و فناء باطل کے ذکر سے لبریز هے - کهیں صرف صاف اور ساده دعوا کردیا هے' کهیں دلائل و شواهد پیش کیے هیں' کهیں مثالوں کے پیرایه میں سمجھایا هے' کهیں حق و باطل کے مشهور معرکوں کي سرگذشتیں دهرائي هیں' اور کهیں مختلف قوموں اور ملکوں کے قصص و واقعات سناکر اسکي حقیقت کو ذهن نشین کیا هے - پھر کهیں اس قانون کے نفاذ کے آثار و علائم بتلاے هیں' کهیں اسکے نتائج و ثمرات کو گنایا هے' کهیں بتلایا هے که اسکي حکومت ابتداء خلقت سے هے اور آخر تک رهیگي' کهیں خبر دي هے که دنیا کا ماضي اور مستقبل یکساں طور پر اس قانون کي صداقت کي شهادت هے' اور کهیں نهایت شرح و بسط سے ان تمام شبهوں اور اعتراضوں کے جواب دیے هیں' جنکو نادان و غافل انسان اس قانون کي اٹل پادشاهت پر کر بیٹھتا هے -

پھر اس سے بھي زیاده یه که یه قانون قران حکیم اور دین الهي کیلیے ایک ایسي بنیادي حقیقت هے جو اسکے تعلیم و هدایت کي تمام شاخوں پر حاوي نظر آتي هے اور جو کچھه کها جاتا هے ...

بتلایا جاتا هے' سب کے اندر سے اسي قانون الهي کي صدائیں اٹھه رهي هیں - قصص و واقعات هیں تو اسی قانون کیلیے' امثال و حکم هیں تو اسي قانون کیلیے - احکام و نواهي هیں تو اسي قانون کیلیے - کائنات هستي اور مظاهر فطرة کے مطالعه کا حکم دیا جاتا هے تو اسي کے لیے - ملکوت السماوات والارض کے تفکر و تدبر پر زور دیا جاتا هے تو اسي کي غرض سے - غفلت اور اعراض پر تنبیه کي گئي هے تو اسي کي خاطر' اور تعقل و تفقه کا حکم دیا گیا هے تو صرف اسي کے واسطے - دنیا میں جو کچھه هے اور جو کچھه هوتا هے' قرآن کهتا هے که سب کو اسي قانون کیلیے دیکھو اور سب پر اسي کے سمجھنے کیلیے غور و فکر کرو - وه کهتا هے که اگر آسمان پر هر طرف سے گھٹائیں امنڈ آئي هیں اور ٹھنڈي هواؤں کے جھونکے چل رهے هیں تو تمهیں کیا هوگیا هے که تم اس قانون کو نهیں سمجھتے ؟ اگر سمندروں میں موجیں اٹھه رهي هیں اور بڑے بڑے جهاز ان میں تنکوں کي طرح تهه و بالا هو رهے هیں تو تمهاري آنکھوں کو کیا هوگیا هے که تم اس قانون کو نهیں دیکھتے ؟ باغوں میں پھول کھلے هیں اور کهیت شادابي سے لهلها اٹھے هیں' پر قران کهتا هے که پھولوں کے اوراق میں بھي اسي قانون کو پڑھو اور کھیتوں پر سے بھي اسي لیے گذرو تاکه خدا کے اس سب سے بڑے اور سب سے پہلے قانون کو پالو -

هم یهاں ان آیات کو نقل نهیں کرینگے کیونکه انهي پر آگے چلکر بحث کرني هے' اور وه نهایت کثرت سے هیں تاهم تم قران کے جس حصه پر نظر ڈالوگے اس قانون کا دعوا هر جگه نظر آئیگا :

و قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل کان ذهوقا (١٧ : ٨١)	اور کهدے که حق آیا اور باطل نابود هوا یقین کرو که باطل صرف نابود هونے اور کھو جانے هي کیلیے هے -

سورۂ یونس میں هے :

و یحق الله الحق بکلماته و لو کره المجرمون (١٠ : ٨٢)	اور الله اپني کلمات سے حق کو حق کر دکھلائیگا اگرچه باطل پرستوں پر یه شاق گذرے !

وه هر جگه کهتا هے :

ان الله سیبطله' ان الله لا یصلح عمل المفسدین (١٠ : ٨١)	الله باطل کو عنقریب محو کردیگا - وه فساد والوں کو کامیابي نهیں دیتا -

حضرة یوسف نے بھي یهي کها تها :

ان الله لا یفلح الظالمون	خدا ظلم والوں کو فلاح نهیں دیتا -

اسي سلسله میں وه اور زیاده اس چیز کو واضح کرتا هے جبکه کهتا هے که :

ان الله لا یهدي القوم الفاسقین	خدا فاسقوں کو هدایت نهیں دیتا - یعني راه فلاح انهیں نهیں ملتي -

اور پھر اسکے علاوه عام طور پر انبیاء کرام علیهم السلام اور انکے تمام متبعین کي زندگي کو دیکھا جاے تو انکا ایک ایک عمل اور ایک ایک قول اسي قانون کا یقین و ظهور هوگا - قرآن حکیم کے علاوه جسقدر خدا کي مقدس کتابیں دنیا میں آئیں' ان سب نے بھي اسي قانون کي بادشاهت کا اعلان کیا - اخلاق میں آکر بھي همکو سچائي کي کامیابي اور باطل کي شکست کا یقین دلایا جاتا هے' اور عام طور پر گو ایسے انسان کم هیں جنکو سچائي کي فتح پر سچا یقین هو' تاهم بولتے سب هیں که کامیابي حق هي کیلیے هے -

پس ایک نهایت اهم اور مقدم سوال یه پیدا هوتا هے که قرآن حکیم اور تمام مقدس نوشتوں کے اس دعوے کي حقیقت کیا هے ؟ اور حق کے بقاء و فتح اور باطل کے فناء و شکست کي حقیقت کیوں بطور ایک قانون کے پیش کي جاتي هے ؟ یه کیوں هے که حق کامیاب هو اور کیوں نه یه سمجھه لیں که کامیابي باطل کیلیے هے ؟

دین الهي اور قرآن حکیم نے اپنے تمام دعووں کي صداقت کي ...



مذاکرہ علمیہ



بقاء اصلح کے قانون نے کیسا فیصلہ قطعی کردیا ؟ جوتا بنانے اور لوهاري کا فن هزاروں برس سے برابر زندہ و قائم و روز افزوں هے' مگر تانبے کو سونا بنانے کا فن دنیا میں کوئي نہیں جانتا - طرح طرح کي تعلیمیں انسانوں نے دیں' طرح طرح کے قوانین بنائے' طرح طرح کے اصول اور قواعد گھڑے' مگر فطرة نے باقي رکھنے کے لیے انهي تعلیموں اور قانونوں کو چھانٹ لیا جو اصلح و احق تھے' کیونکہ ان میں باهم مقابلہ هوا - مقابلے میں رهي جیتا جو اصلح تھا - پس اصلح قانون کو انسانوں نے قبول کرلیا' غیر اصلح قوانین شکست کھاکر مٹ گئے -

اسي طرح صدها زبانیں قائم هیں' کیونکہ اصلح هیں' اور صدها زبانیں پیدا هوئے اور عرصہ تک قائم رهکر مٹ گئیں' کیونکہ اصلح نہ تھیں - ایک هي ملک میں دس زبانیں بولي جاتي هیں - ان میں تنازع البقاء شروع هوتا هے - آخر میں طبیعة انتخاب کرتي هے' اور رهي باقي رهتي هے جو اصلح هے - لوگ هندوستان میں اردو اور ناگري کے لیے جھگڑتے هیں' حالانکہ اگر وہ اسکا فیصلہ انتخاب طبیعي کے هاتھہ میں چھوڑ دیں تو بہتر هے - جو بولي اصلح هوگي رهي باقي رهیگي - پھر کتني هي کتابیں ایک هي فن اور علم میں لکھي جاتي هیں' اور میدان قبولیت میں تنازع البقا شروع هوتا هے - آخر میں اصلح باقي رهتي هے - غیر اصلح فنا هوجاتي هے - سعدي کي گلستاں بمقابلہ جامي کي بہارستان کے اصلح تھي - وہ زندہ هے - بہارستان کو کوئي پوچھتا بھي نہیں - خواجہ حافظ اور سلمان ایک هي عہد میں تھے - حافظ کا کلام اصلح تھا - اسکے عشق سے هر دل معمور هے - سلمان کا کلام اسکے مقابلے میں اصلح نہ تھا' صرف تذکروں هي میں نام پڑھ لو - ایک هي وقت میں ایک چیز کے چند نام رکھے جاتے هیں' ایک هي حقیقت کیلیے مختلف اصطلاحیں وضع کي جاتي هیں - ایک هي حکمت کیلیے بہت سي کہاوتیں اور ضرب المثلیں نکلتي هیں - ان سب میں باقي رهي رهتي هیں جو اصلح هیں - فطرة الهي تھوڑے هي دنوں میں انتخاب طبیعي کا قانون نافذ کرکے بتلادیتي هے کہ زندگي کي کون مستحق تھي اور کس کو مٹ جانا تھا ؟

حاصل مبحث یہ هے کہ دنیا کي هر شے میں قوتوں کے تصادم اور کشاکش کي ایک جنگ بپا هے - ایک دوسرے پر گرتي اور ایک دوسرے کو دفع کرتي هے - اسي دفع و اندفاع کا نتیجہ هے کہ دنیا میں صحت و طاقت و سلامتي باقي رهتي هے' اور نقص و فساد فنا هوجاتا هے - انتخاب طبیعي اسي کا نام هے - قوۃ اور صحت هي کو فطرة باقي رکھیگي - اسنے کہدیا هے کہ میں صرف اصلح و امثل کے ساتھہ هوں - انهي کي حفاظت کرونگي' انهي کو بچاونگي' انهي کو آخر کي کامیابي دونگي' اور رهي باقي رهینگے -

اب جبکہ تم یہ سب کچھہ پڑھچکے اور سن چکے' تو میں آخر میں عربي کے دو چھوٹے جملے بولونگا جو قران حکیم میں هیں - ایک یہ کہ : ان الباطل کان زهوقا - دوسرا یہ کہ : العاقبة للمتقین - لیکن اتني بڑي حکایت کے بعد ان دو جملوں کے کہنے سے کیا مقصد هے ؟ اسکو پہلے خود سونچو' اور پھر انتظار کرو کہ آیندہ اشاعة میں قانون بقاء حق کي دوسري صحبت منعقد هو -

التحـــول الفجـــائي

یعنـي

(MUTATION)

(۱)

(اختـلاف صـور انواع)

حیوان و نباتات' دونوں کے انواع و اقسام میں امتیاز و فرق اسدرجہ نمایاں هے کہ کبھي ایک نوع پر دوسري نوع کا شبہ نہیں هوتا - انسان' شیر' گھوڑا' هاتھي' یہ حیوان کي مختلف انواع هیں - اسیطرح سیب' ناشپاتي' نارنگي' اور انگور' نباتات کے مختلف اقسام هیں' مگر کیا کبھي کسي صحیح العقل انسان کو شیر پر انسان کا' هاتھي پر گھوڑے کا' سیب پر انگور کا' ناشپاتي پر نارنگي کا دھوکا هوا هے ؟

فرق باهمي کا یہ وضوح و امتیاز صرف نوعوں تک هي محدود نہیں هے' بلکہ ایک هي نوع کي مختلف اصناف میں بھي موجود هے -

اس عہد تفرنج و فرنگي مابي کا محبوب ترین جانور کتا هے - آپکو معلوم هے کہ اسکي بہت سي قسمیں هیں - بعض اتنے بڑے هیں کہ بھیڑیے کے هم قامت هیں' بعض اتنے چھوٹے هیں کہ بلي کے هم قد' بعض کا سر بڑا مگر جسم مختصر' بعض کا سر مختصر مگر جسم بڑا' بعض کا جسم بال سے برهنہ' اور بعض کا هر حصۂ بدن بالوں کے ایک ضخیم غلاف میں ملفوف -

عالم شعر و ادب کے هر دلعزیز معشوق یعني گلاب کي صدها اصناف هیں - بعض سرخ هیں' بعض سفید - بعض زرد هیں بعض سیاهي مائل - " دمشقي " کا چهرہ ایک خاص رنگ سے عالم آرا هے' " تو " " والتر اسکاٹ " کا ایک دوسرے رنگ میں باصرہ نواز - انکي پنکھڑیوں کے رنگ کي طرح انکے اجزا و اوراق اور ترکیب و تنسیق میں بھي اختلاف تھے -

(تشابـہ و توحـد انواع)

ایک طرف تو یہ عالم اختلاف هے - دوسري طرف ایک عالم اتحاد و اشتراک بھي موجود هے - جس طرح تمام انواع ایک دوسرے سے مختلف نظر آتي هیں' اسي طرح ایک لحاظ سے بالکل مشترک و متشابہ بھي هیں - اور نہ صرف اصناف و اقسام میں' بلکہ انواع کے اجزاء جوهریہ میں بھي ایک حیرت انگیز باهمي تشابہ اور یکسانیت و اشتراک نظر آتا هے !

مثلاً انسان اور شیر کو لو ! دونوں میں جسقدر اختلاف هے ظاهر هے' مگر گوش و چشم' بیني و دهان' زبان و دندان' بلکہ دل و جگر' معدہ و زهرہ اور گردہ و امعاء سے گذر کے انکے مایۂ خمیر یعنے رگ' شریان' ریشے (۱) حویصلات (۲) تک باهم مشترک هیں !

ایک انسان اور ایک چوهے کي لاش کو تشریح کے بعد دیکھو ! هاتھہ پیروں کي انگلیاں' آنکھوں کے پردے' (۳) رطوبۃ مائیہ' رطوبۃ بلوریہ' (۴) غرض کہ مشکل سے کوئي ایسا جزء جوهري (Vital) ملیگا' جو ایک میں هو اور دوسرے میں نہ هو -

یہ تشابہ و تماثل جنین میں اور بھي زیادہ نمایاں ھوتا ھے - انسان ' چوپاے ' اور پرندے کے جنین اپنے دور اول میں اسدرجہ متشابہ ھوتے ھیں کہ تمیز مشکل ھوتي ھے -

(مسئلۂ وحدت اصل انواع)

یہ گوناگوں انواع و اصناف مستقل بالذات ھیں یا ایک دوسرے سے مشتق و منشعب ؟ یعني ھر نوع الگ الگ اپنا نوعي وجود و اصل رکھتي ھے یا باھم ایک دوسرے سے نکلي ھوئي ھیں ؟ یہ ایک گرہ ھے جسکي کشایش سے تشابہ اور تبائین دونوں عاجز ھیں -

مختلف طبقات ارضي کے درس کے لیے عرصہ سے جابجا زمینیں کھودي جارھي ھیں - اس سلسلہ میں بہت سے حیوانات کے آثار و بقایا بھي دستیاب ھوے ھیں - ان آثار کے دیکھنے سے معلوم ھوتا ھے کہ تمام انواع مستقل بالذات نہیں ھیں بلکہ تشبیہ کي زبان میں ایک درخت کي مختلف شاخیں ھیں - یعني ایک ھي نوع سے تمام نوعیں نکل آئي ھیں - سب سے پہلے فرانس کے چند پروفیسر یعني علامۂ مائیہ ' لا مارک ' ایتان ' جو فرسان ' ھیلر وغیرہ نے اس وحدت اصل کے مسئلہ پر غور کیا ' اور اسکو نظریہ کي صورت میں پیش کیا - مگر شرح و بسط اور دلائل و براھین سے اسکو اسدرجہ مستحکم نہ کرسکے کہ عالم علمي میں آواز بازگشت پیدا کرسکتا -

اس مسئلہ کیلیے ان علماء فرانس کي تحقیقات في الحقیقت ایک دوسرا دور تھا - پہلا دور حکماء اسلام کا ھے جنھوں نے اس نظریہ کي صدا سب سے پہلے بلند کي - علامۂ ابن مسکویہ صاحب فوز الاصغر ' مصنفین رسائل اخوان الصفاء ' امام راغب اصفہاني ' مولانا روم ' حکیم سنائي ' اور عمر خیام وہ حکماء ھیں جنھوں نے اپني اپني تصنیفات میں ھیلر اور لا مارک سے کئي صدي اسے واضح کرنا چاھا -

ڈارون نے اس مسئلہ کو اپنے ھاتھہ میں لیا ' اور ایک طویل درس و مطالعہ ' غور و فکر ' اور کد و کاوش کے بعد اس بلند آھنگي سے اس کا صور پھونکا کہ تمام عالم علمي گونج اٹھا - یہ اس مسئلہ کا تیسرا دور ھے ' اور اسي دور میں آکر اس نظریہ نے مقبولیت حاصل کي ھے -

(قـــانون تنــازع البقاء)

دنیا میں ایک طرف ھر شے کو اپنا وجود عزیز ھے اور اپنے حفظ و بقاء کیلیے ساعي و کوشاں ھے ' دوسري طرف بعض کا وجود بعض کے فنا کے ساتھہ وابستہ - اسلیے تمام عالم میں ایک جنگ بپا ھے ' اور ھر شے اسمیں حملہ آور یا مدافعہ کي حیثیت سے مصروف پیکار ھے - یہي جد و جہد ھے جسکو (Struggle for Existence) کہتے ھیں ' اور عربي میں اسکا ترجمہ " تنازع البقاء " ھے یعني اپني بقاء و قیام کیلیے عالم وجود کي ھر شے ایک دوسرے سے کشمکش اور تصادم میں ھے -

جنگ کا قاعدہ ھے کہ اسمیں قوي اپنے سر پر فتح کے نشان اڑاتا ھے اور ضعیف مذلت و شکست کي خاک - اس قاعدہ عامہ کي بناء پر اس مخصوص جنگ میں بھي طاقتور سر بلند و فتحیاب ھوتا ھے ' اور کمزور پامال و مقہور - چونکہ جنگ برابر جاري رھتي ھے اسلیے نتیجۂ لازمي یعني پامالي کي ضربیں کمزور پر برابر بڑھتي ھیں - یہ پیہم ضربیں ضعیف کے نقش ھستي کو بتدریج پامال کردیتي ھیں - یہاں تک کہ رفتہ رفتہ مرقع کائنات اس سے خالي ھو جاتا ھے -

یا یوں کہو کہ بقاء و استمرار وجود ایک خلعت ھے جو صرف اسي کو ملتا ھے جسکو تمام ھمچشموں اور حریفوں پر برتري و تفوق حاصل ھو - معیار تفوق کیا ھے ؟ کشاکش ھستي میں غلبہ و چیرہ دستي - پس جو شخص اسمیں بوجہ قوت کے غالب ھوتا ھے اسکو طبیعۃ (نیچـر) چن لیتي ھے اور یہ خلعت بے بہا بخشدیتي ھے -

گو تعبیریں دو ھیں - مقصد و مفاد ایک ھے - یعني بقاء قوي اور فناء ضعیف -

تعبیر کي طرح نام بھي دو ھیں - ڈارون اور اسکے پیرو اسکو انتخاب طبیعي یا (Natural Selection) کہتے ھیں ' اور پروفیسر ویلز[1] اور ھمنوایان ویلز بقاء اصلح یعني (Survival of the Fittest)

(تشــریح)

تمام اجسام مؤثرات خارجیہ ' موسم ' غذا ' طرز بود ماند وغیرہ سے متاثر ھوتے ھیں -

برفستان کے باشندے گورے برف کي طرح سفید ھوتے ھیں - اگر انمیں سے کوئي انسان کسي تپتے ھوے گرم ریگستان میں رھنے لگے تو اس کا رنگ خراب ھوجائیگا ' تاھم صباحت قائم رھیگي - چند نسلوں کے بعد یہ صباحت ملاحت سے بدلجائیگي - ایک زمانے کے بعد نسلیں سبزہ رنگ ھونے لگینگي - اسکے بعد پھر سیاہ فام - جن خاندانوں کے پیشرو برف کي طرح سفید تھے ' اب انکي یادگاریں بھونرے کي طرح سیاہ ھیں -

مؤثرات خارجیہ کي تاثیر کي یہ ایک نہایت سادہ اور عام الوقوع مثال ھے - رنگ کي طرح اعضاء کي ساخت ' قوی ' بلکہ نفس وجود تـک اثر پذیر ھوتا ھے -

شیر ایک درندہ ھے - قدرتاً اسکے پنجوں میں ناخن اور دانتوں میں کچلیاں ھوتي ھیں - یہ ناخن اور کچلیاں تیز اور زود شگاف ھوتي ھیں - لیکن فرض کرو کہ شیروں کي ایک جماعت کسي

(صفحہ ۱۰ کے نوٹ)

(۱) انگریزي میں (Fibre) ان بال یا تاگے کي طرح باریک اور لمبے اجسام کو کہتے ھیں جن سے رگیں اور نسیجے مرکب ھیں - عربي میں اسکا ترجمہ " لیف " ھے جسکي جمع الیاف آتي ھے - فائبر کے لفظي معني " ریشہ " کے ھیں کیونکہ وہ دیکھنے میں بالکل مثل ریشے کے معلوم ھوتے ھیں - ھم نے لیف کي جگہ اردو کے ایک سبک اور سہل لفظ یعني " ریشے " کو اصطلاح کیلیے مناسب سمجھا ' اور یہ اپنے معني پر پوري طرح حاوي بھي ھے -

(۲) حویصلہ (جمع حویصلات) وہ مجوف چھوٹا سا جسم جسمیں کوئي خلط پائي جاے - یہي کرہ ھے جسمیں حیوانات منویہ پیدا ھوتے ھیں - انکو انگریزي میں (Vesicle) کہتے ھیں -

(۳) فن تشریح سے معلوم ھوتا ھے کہ آنکھہ کا ڈھیلا دو قسم کي رطوبتوں سے لبریز ھوتا ھے - اول پاني کي طرح ایک سیال رطوبت ' جسکے دو خزانے ھوتے ھیں - اور دونوں خزانوں کے درمیان ایک پردہ سا حائل ھوتا ھے - عربي میں اس رطوبت کو رطوبت مائیہ اور اس حجاب کو قزحیہ کہتے ھیں - انگریزي میں دونوں کو علی الترتیب (Aqueous humours) اور (Iris of eye) کہتے ھیں -

(۴) یہ دوسري رطوبت ھے جو منجمد اور عدسي صورت میں (عدسي صورت میں یعني دال کي طرح) ایک آبگینی جسم میں پائي جاتي ھے - اسکو عربي میں رطوبت بلوریہ اور انگریزي میں (Vitreoushumours) کہتے ھیں -

---

[1] (۱) پروفیسر ویلز موجودہ عہد کا مشہور حکیم طبیعي اور مذھب نشو و ارتقاء کا ایک رکن اعظم تھا - دو سال ھوے کہ اس نے انتقال کیا - اسکے حالات الہلال کي چوتھي جلد میں مفصل شائع ھوچکے ھیں -

ایسے جنگل میں پہنچ جاے جہاں اسے گوشت نہ ملے تو کیا ہوگا ؟ اکثر تو مرجائینگے - کچھہ ایسے سخت جاں ہونگے کہ جي بچینگے - بھوک کي شدت انکے لیے گھانس پتوں کو گوارا کردیگي - وہ سبزي کھانا شروع کردینگے - آنے والي نسلیں اسي عالم میں آنکھہ کھولینگي' انکے لیے یہ معمولي بات ہوگي - ایک معتدبہ زمانے کے بعد تمام آلات و اعضاء سبعیت و درندگي یعني بڑے بڑے دانت' خونخوار پنجے' قوي اور هضم کن معدہ' یہ سب کے سب بوجہ تعطیل و عدم استعمال از کار رفتہ ہوجائینگے' اور اسکے بعد یا تو یہ نسل ضعیف ہوتے ہوتے فنا ہوجائیگي' یا باقي رهیگي مگر بالکل ایک نئے قسم کا شیر بنکر-

گوشت خور (Carnivora) جانوروں کي آنتیں چھوٹي ہوتي ہیں اور نبات خور جانوروں کي لمبي - جب اس جماعت کي کئي نسلیں نباتات خوري کے عالم میں گذرینگي تو انکي آنتیں بھئ گوشت خور جانوروں کي طرح لمبي ہوجائینگي - آنتوں کي طرح وہ تمام اعضاء بھي نشو و نما پائینگے' جنکي گوشت خور زندگي میں ضرورت ہوتي ہے -

اب فرض کرو کہ اس خاندان کے چند اعضاء کسي ایسي جگہ چلے جائیں جہاں انکو غذا صرف پاني میں ملسکتي ہو تو پھر کیا ہوگا؟ سابق کي طرح یہ بھي اسي کے خوگر ہوجائینگے - اب وہ اعضاء بھي مضمحل و افسردہ ہوجائینگے جو نباتات خوري کی زندگي میں بڑھے تھے - جبکہ وہ زمین میں اپني غذا ڈھونڈھتے تھے - اور انکے بدلے اب وہ اعضاء بڑھینگے جنکي ضرورت اس تیسري زندگي میں ہوگي -

مختصراً یہ کہ جب غذا کا تغیر ایک عرصہ تک جاري رهتا ہے تو اسکے بعد اعضاء میں بھي تغیر ہو جاتا ہے -

موثرات خارجیہ سے اعضاء میں تغیرات کا ہونا محض امکان و احتمال یا فرض و تخمین ھي نہیں ہے' بلکہ ایک ایسا واقعہ ہے جو ایک نوع کے مختلف ممالک مین رہنے والے افراد کے باھمي موازنہ کے وقت صاف نظر آ جاتا ہے' اور انکار کي گنجایش نہیں رهتي -

یہي وہ قانون طبیعۃ ہے جسکا اصطلاحي نام عربي میں مطابقت اور انگریزي میں (Adaptation) ہے -

کسي نسل کے اسلاف (پہلوں) میں موثرات خارجیہ سے جو تغیرات پیدا ہوتے ہیں' وہ ابتداً عارضي ہوتے ہیں' مگر ساتھہ ھي آنے والي نسلوں میں برابر منتقل ہوتے رهتے ہیں - جسقدر زمانہ گزرتا جاتا ہے' اتنے ھي وہ مستحکم اور راسخ ہوتے جاتے ہیں - جب زیادہ مدت گزر جاتي ہے تو پھر یہ تغیرات اسدرجہ راسخ ہوجاتے ہیں کہ دیکھنے والے کو وہ عارضي تغیر کے بدلے جوھري و اصلي معلوم ہوتے ہیں - اور اسي بنا پر ھم کہہ اٹھتے ہیں کہ یہ اصلاً مختلف انواع ہیں -

تمام اختلافات جن کو لوگ اصلي و جوھري سمجھتے ہیں انکي سراغ رساني کیجاتي ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ در اصل وہ بسیط' سادہ' اور عارضي تغیرات تھے جو موثرات خارجیہ کیوجہ سے پیدا ہوے تھے - پھر نسلاً بعد نسل دائمي' راسخ' مرکب' اور روز افزوں ہوتے گئے یہي چیز قانون وراثت یا (Heredity) ہے -

تنازع البقاء' انتخاب طبیعي بقاء اصلح' مطابقت' اور وراثت' یہي چار ستون ہیں جن پر نظریہ ڈارون کي عمارت قائم ہے -

تم نے محسوس کیا ہوگا کہ ڈارون اصناف و انواع کے تعدد کا سر چشمہ زیادہ تر قانون مطابقت اور قانون وراثت ھي کو قرار دیتا ہے -

یہاں تک مذھب نشوؤ ارتقاء کا خلاصہ بطور تمہید کے بیان کیا گیا - اب ھم دوسرے نمبر میں بتلائینگے کہ "تحول الفجائي" سے مقصود کیا ہے ؟ اور کہاں تک وہ قابل رد یا قابل قبول ہے ؟

اسئلۃ واجوبتھا

تفسیر سورہ و التین

اقسام القران

(۲)

گذشتہ صحبت میں یہ مسئلہ ایک حد تک واضح ہو چکا تھا سورہ و التین کا موضوع اصلي فطرۃ صادقۂ انساني کے شرف و خیریت کا اعلان ہے' اور یہ بتلاتا ہے کہ انسان نے اپني حقیقت و فطرۃ کے متعلق جسقدر مایوس فیصلہ کیے ہیں وہ سب غلط ہیں' نہ تو اللہ نے اسکي فطرۃ کو شر اور بدي کیلیے بنایا ہے اور نہ اسکي حقیقت اسقدر حقیر و ذلیل ہے کہ وہ کائنات هستي کے ہر وجود و ظہور کے آگے جھک جاے' اور انکے کرشموں کے سامنے اپنے تئیں حقیر و لاچار سمجھہ لے - اگر وہ اپني فطرۃ صادقہ کو عمل غیر صالح سے پامال نہ کرے تو وہ دنیا میں بڑي سے بڑي عظمت حاصل کرسکتا ہے -

اس موقعہ پر اسقدر اور سمجھہ لینا چاهیے کہ انسان کا اپني فطرۃ صادقہ کي حقیقت سے بیخبر رهنا' در اصل اسکي تمام ناکامیوں کي اصلي جڑ ہے - کائنات عالم کے دائرۂ حقیقت کیلیے اسکا وجود بمنزلۂ ایک نقطۂ و مرکز کے ہے' پس جب تک انسان اپنے نفس کي حقیقت کو نہیں پائیگا' وہ تمام عالم کي حقیقت کو نہیں پا سکتا' اور حقیقت کو نہیں پا سکتا تو اپني تخلیق کي غرض و مقصد کو بھي پورا نہیں کرسکتا - سب سے پہلي چیز یہ تھي کہ وہ سمجھے کہ دنیا میں جو کچھہ ہے اسکے لیے ہے' وہ کسي کیلیے نہیں ہے - لیکن اپنے شرف و عظمت اور خیریت و حرمت کے احتجاب نے اس حقیقت تک پہنچنے نہ دیا - وہ کائنات عالم کے ادنے ادنے جلوں سے مرعوب و هیبت زدہ ہوگیا' اور سمجھنے لگا کہ جب بجلي کي چمک مجھسے بڑي ہے' سمندر کا طوفان مجھسے زیادہ قہار ہے' شیر کا پنجہ مجھسے زیادہ قوي ہے' هاتھي کا وجود مجھسے زیادہ عظیم ہے' حتی کہ مچھر کي ڈنک اور رینگنے والے زهریلے کیڑوں کا زہر بھي میرے لیے سخت خوفناک ہے' تو پھر میري هستي کیا ہے اور مجھہ میں کونسي بڑائي ہو سکتي ہے ؟ اسي خیال کا نتیجہ ہے کہ ایک طرف تو اسنے اینٹ اور پتھر تک کي پوجا شروع کردي' اور دوسري طرف اپنے وجود کو اسقدر ذلیل سمجھہ لیا کہ جھکنے' گرنے' لوٹنے' پوجنے' اور بندگي کرنے کے لیئے اسکے اندر ایک قوي اور دائمي استعداد پیدا ہوگئي - اس صناعي و خارجي ضلالت سے ہر قوۃ نے غیر فطري فائدہ اٹھایا' اور جب چاها ایک ادني کرشمۂ قوت دکھلا کر اسکے جسم و دماغ کو اپنے آگے جھکا دیا -

تحقیر و تذلیل نفس انساني کي یہ انتہائي حالت اسي کا نتیجہ تھي کہ اس نے اپني فطرۃ کي خیریت کو نہ سمجھا اور همیشہ اسکے خلاف فیصلہ کیا - اس نے چارپایوں کو دیکھا اور سانپوں اور بھیڑیوں کي درندگي و خونناکي پر نظر ڈالي' پھر اسي طرح اپني نسبت بھي فیصلہ کر لیا کہ اسمیں بدي اور بہیمیت کے سوا کچھہ نہیں ہے' اور اگر نیکي کا کوئي جزء ہے بھي' تو وہ بدي کے ساتھہ ممزوج و مخلوط یعني ملا جلا ہے -

یہ تنزل انساني کي اصلي علت اور انسانیۃ اعلی اور خلقۃ کبری کي گم شدگي تھي - سورۂ والتین نے اسي کا سراغ بتلایا ہے - پس فی الحقیقت اسکا موضوع انسانیۃ اعلی کا اعلان ہے -

انسان کے اندر جو کچھہ ہے وہ اسکا نفس ہے - باہر جو کچھہ ہے وہ افاق ہے - قران حکیم نے جا بجا اسے تنبیہ کی ہے کہ اپنے اندر بھی دیکھے اور اپنے سے باہر کو بھی سمجھے - یعنے انفس اور افاق دونوں پر تفکر کرے : و سنریہم ایاتنا فی الافاق و فی انفسہم حتی یتبین لہم انہ الحق (۴۲ : ۵۲) عنقریب وہ اللہ کی نشانیاں افاق اور انفس میں یعنے اپنے سے باہر اور اپنے اندر دیکھینگے - یہ مشاہدہ حقیقت اصلی کو انپر کھولدیگا اور وہ پالینگے کہ بلا شبہ دین الہی کی دعوۃ حق ہے - دوسری جگہ زور دیا و فی انفسکم افلا تبصرون - تم اپنے اندر نہیں دیکھتے کہ کیا ہے ؟ اگر تم دیکھو تو تمہیں معلوم ہوجاے کہ شریعۃ الہی کوئی نئی چیز تم سے نہیں چاہتی - تمھاری فطرۃ اصلی ہی کا ظہور خاص چاہتی ہے - اسی کا نام دین قیم ہے -

(استشہاد و طریق استشہاد)

سورۂ والتین نے اسی حقیقت کو بیان کیا ہے اور اسپر شہادت پیش کی ہے - بیان بمنزلۂ دعوے کے ہے ' اور شہادت اسکی دلیل ہے - دعوا تمہیں معلوم ہوچکا : لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم - ہم نے انسان کو بہترین حالت عدل پر پیدا کیا ہے - اب دلیل کا حصہ باقی ہے ' لیکن قبل اسکے کہ دلائل پر نظر ڈالیں ' اسپر غور کرلینا چاہیے کہ اس غلطی کا اصلی سبب کیا تھا ' جسکو سورۂ والتین دور کرنا چاہتی ہے ؟

اسکا اصلی سبب اعمال انسانی کی رنگا رنگی اور بوقلمونی تھی - انسان نے جب اپنے آپکو دیکھنا چاہا تو اپنی فطرۃ کو نہ دیکھہ سکا کہ وہ محجوب و مستور ہوگئی تھی - اس نے اپنے اعمال و افعال کو دیکھا اور انکے اندر ایک عجیب متضاد اختلاف نظر آیا - اس نے دیکھا کہ نیکی اور بدی دونوں باہم دست و گریباں ہیں - اگر ایک طرف اسکے اندر نیکی و شرافت کے رقیق و لطیف جذبات نظر آتے ہیں ' تو دوسری طرف درندگی و بہیمیت کی خوفناکی بھی نظر آتی ہے - اگر وہ فرشتوں کی طرح محبت و احسان کی آنکھیں رکھتا ہے ' تو بھیڑیوں اور بچھوؤں کی طرح اسکے پاس حرص و غرض کا پنجہ اور خونریزی و سفاکی کی زہریلی ڈنک بھی ہے - اگر ایک طرف پادشاہوں کے زرنگار تخت ' اور حکموں اور فرمانروائیوں کی عظمت و کبریائی نظر آتی ہے جو انسانی عظمت و جلال کی شہادتیں دے رہی ہیں ' تو انہی کے سامنے غلاموں کی پا بزنجیر صفیں بھی دست بستہ کھڑی ہیں جو انسان کو کتے اور بلی سے بھی زیادہ حقیر ثابت کر رہی ہیں ' کیونکہ نہ تو کتے نے اپنے جیسے کتے کے آگے سر جھکایا ، اور نہ بلی نے کبھی بلی کو سجدہ کیا -

اس نے دیکھا کہ یہی انسان حاکم بھی ہے محکوم بھی ' ساجد بھی ہے مسجود بھی ' عالم بھی ہے جاہل بھی ' عاقل بھی ہے ابلہ بھی ' نیک بھی ہے بد بھی ' شہنشاہی کا تخت ' حکمرانی کا فرمان ' فتح مندی کی تلوار ' نیکی کی فرشتگی ' اور سچائی کی قدوسیت بھی رہی ہے - اور غلامی کی خاک ' محکومی کی ذلت ' مقتولی کی گردن ' بدی کی شیطنت ' اور شر کی رذالت بھی اسکے سوا اور کوئی نہیں !

یہی انسان ہے جو رات کو دروازوں پر پاسبانی کرتا ہے تاکہ اسکے ہم جنس گھر کے اندر امن سے سوئیں ' اور یہی انسان ہے کہ دوسرے طرف سے آکر مکان میں نقب بھی لگاتا ہے تاکہ اپنے ہم جنسوں کو دکھہ اور نقصان پہنچاے - اگر عبادت گاہوں کے اندر فرشتے نہیں آتے بلکہ انسان ہی ہوتے ہیں ' تو ڈاکوؤں کے جتھوں کے اندر بھی بھیڑیے جمع نہیں ہوتے بلکہ آدم ہی کی اولاد ہوتی ہے -

پس اعمال انسانی کی اس رنگارنگی اور نور و ظلمت کے اس اختلاط کو دیکھکر وہ اس دھوکے میں پڑگیا کہ جس مخلوق کے اعمال کا یہ حال ہے ' اسکی فطرۃ کا بھی یہی حال ہوگا - اگر وہ اپنے اعمال کے اندر نیکی اور بدی اور عظمت و ذلت دونوں رکھتا ہے ' تو اسکی فطرۃ کے اندر بھی نیکی و بدی اور فوز و خسران دونوں ہونگے - اگر وہ اپنے اعمال اور نتائج اعمال کے اندر عظمت کا تخت اور ذلت کی بندگی ' دونوں جلوے دکھلاتا ہے ' تو اپنی فطرۃ کے اندر بھی طاقت و تسلط اور مقہوریت و مخذولیت ' دونوں رکھتا ہوگا -

اس نے اعمال کو دیکھکر فطرۃ کیلیے حکم لگانا چاہا ' اور اسنے افراد کی حالت کو دیکھکر نوع کیلیے فیصلہ کردیا -

اسی غلطی نے اسکے اندر یہ عقیدہ پیدا کیا کہ ہم صرف برائی اور نیکی ہی کیلیے نہیں ہیں جیسا کہ بعض افراد نظر آتے ہیں ' بلکہ حقیر ہونے اور برے رہنے کیلیے بھی ہیں جسطرح کہ اکثر افراد شہادت دیتے ہیں - پس نیکی اور برائی دونوں کیلیے اسمیں ایک مایوس قناعت پیدا ہوگئی ' اور اس غیر صالح قناعت نے عزم اور ہمت کی پیاس کو بالکل بجھادیا - ایک غلام ساری عمر غلامی اور بندگی میں خوش خوش گذار دیتا ہے ' اور کبھی اسکے اندر یہ احساس پیدا نہیں ہوتا کہ میں بھی ویسا ہی انسان ہوں جیسا میرا آقا ' پھر میں کیوں صرف بندگی کیلیے ہوں اور یہ کیوں آقائی کیلیے ؟ ایک محکوم قوم ویسی ہی خوشی اور سکھہ کے ساتھہ غلامی کی خاک پر لوٹتی ہے ' جسطرح ایک حاکم قوم عزت و عظمت کے تخت پر فرمانروائی کرتی ہے ' اور کبھی اسکے اندر یہ بیقراری نہیں اٹھتی کہ ہم بھی انسان ہیں ' ہمارے پاس بھی وہ سب کچھہ ہے جو ان حاکموں کے پاس ہے ' پھر ہم کیوں ذلت کیلیے ہیں اور یہ کیوں عظمت و فرمانروائی کیلیے ؟ ہزاروں مزدور ہیں جو کارخانوں میں پھرکیوں کی طرح چکر کہاتے ہیں اور اسمیں اتنے ہی خوش ہوتے ہیں جسقدر کارخانہ کا مالک - لیکن کبھی ان میں یہ تڑپ نہیں اٹھتی کہ اگر ہم بھی چاہیں تو کارخانہ کے مزدور کی جگہ کارخانے کے مالک بن سکتے ہیں ' اور یہ کیا ہے کہ ہماری ہی طرح انسان ہمارے مالک بنگئے ؟ پھر اسی طرح دیکھو کہ ہزارہا انسان ہیں جو طرح طرح کی بدیوں اور خباثتوں کی گندگیوں میں ڈربے ہوے ہیں ' مگر کبھی نہیں سونچتے کہ نیک و پاک انسان بھی آخر ہمارے ہی طرح انسان ہیں ' یہ کیوں ہے کہ وہ نیک ہیں مگر ہم نیکی کیلیے جنبش نہیں کرسکتے ؟

ہر طرح کی مثالیں سامنے لاؤ ' اور ادنی و اعلی حالتوں کے اختلاف کے جسقدر پہلو ہوسکتے ہیں ' ان سب پر نظر ڈالو - تم پاؤگے کہ پستی و ذلت اور بدی و شرارت کی ہر زندگی کے اندر ایک باطل قناعت اور قاتل بے حسی پیدا ہوگئی ہے ' اور یہی قناعت و بے حسی قوتوں کو پامال اور انسانیۃ اعلی کی تمام بڑی سے بڑی طاقتوں کو ضائع کر رہی ہے -

اب غور کرو کہ یہ حالت کیوں پیدا ہوئی ؟ اسکا سبب بجز اسکے اور کچھہ نظر نہیں آئیگا کہ چونکہ انسان کے اعمال اور اسکے ثمرات متضاد اور مخلوط ہیں ' اور اکثر حالتوں میں پستی و ناکامی کے نمونے زیادہ ' اور عظمت و کامرانی کے امثال کم ہیں ' اسلیے ہر نامرادی کی حالت میں انسان نے نامرادوں پر نظر ڈالی ' اور ہر برائی کی زندگی میں اس نے بروں کو دیکھا - یعنی نامرادوں کو دیکھکر اپنی نامرادی پر ' گرے ہوؤں کو دیکھکر اپنی گری ہوئی حالت پر ' بروں کو دیکھکر اپنی برائیوں پر وہ ایک طرح کا استدلال کرنے لگا ' اور انسے شہادت لاکر اپنی حالت کو فطری اور لابدی سمجھنے لگا - اس غلط استشہاد نے اسکے اندر غلط قناعت پیدا کی ' اسکے احساس کو فنا کردیا ' اسکی طلب بجھہ گئی ' اور وہ اپنی ذلت و برائی کو اصلی اور خلقی چیز سمجھکر ایک بدذوقی خوشحالی میں مبتلا ہوگیا - غلام کے اندر آقا بننے کا کبھی جوش نہیں اٹھتا ؟ اسلیے کہ وہ اپنے جیسے غلاموں کو دیکھتا ہے اور

مذهبي اعمال کا ابتک یہ ایک مقدس جز ہے - انکے تمام مذہبي رسوم میں اسي تیل کو " مقدس تیل " کہا جاتا ہے - روم کے تمام عیسائي پادشاہ جب تخت نشیں ہوتے تیے ' تو مقدس تیل اُنکے سینے پر لگایا جاتا تھا اور کہتے تیے کہ یہ حضرة سلیمان کا اتباع ہے - آجتک تاج پوشي کي رسم میں ایک پیالي روغن زیتون کي بھي رکھي جاتي ہے - قطع نظر ان تمام خصوصیات کے ' اس سے تو کوئي انکار نہیں کرسکتا کہ تمام عرب میں یہ دو چیزیں شام کي مخصوص و ممتاز پیداوار سمجھي جاتي تھیں ' اور اسقدر مشہور تھیں کہ بچہ بچہ جانتا تھا - اشارہ کیلیے یہ کافي ہے -

(۳) پس جب تین و زیتون کا اشارہ بھي کسي ملک کي طرف ہونا چاھیے اور وہ شام کے سوا اور کوئي نہیں ہوسکتا ' تو پھر یہ ظاہر ہے کہ شام کا سب سے بڑا آخري ظہور حق حضرة عیسی کي دعوة ہے ' اور ساتھہ ھي یہ سر زمین تمام اسرائیلي انبیاء مجددین کے ظہور کا بھي گھر ہے -

نیز چونکہ اسکے بعد ھي دعوة موسوي کي طرف اشارہ موجود ہے ' اسلیے ربط بھي یہي چاھتا ہے کہ حضرة عیسی کي دعوة کي طرف بھي اشارہ ہو -

(۴) سب سے زیادہ یہ کہ تین اور زیتون کي تفسیر کے متعلق صحابۂ کرام و تابعین عظام رضوان اللہ علیهم اجمعین کي جو روایات موجود ھیں ' ان سب پر مجموعي نظر ڈالنے کے بعد یہي تفسیر مرجح ثابت ہوتي ہے ' اور قران حکیم کي سب سے زیادہ صحیح تفسیر وھي ہے جو صحابہ کي تفسیر سے مطابق ہو کہ انکے علوم حامل وحي سے براہ راست ماخوذ تیے -

امام ابن جریر طبري نے تمام روایتیں جمع کردي ھیں - انپر نظر ڈالو - سب سے پہلے حضرة کعب کا ایک قول سامنے آتا ہے کہ " التین مسجد دمشق و الزیتون بیت المقدس " تین مسجد دمشق ہے اور زیتون بیت المقدس - پھر حضرت عبد اللہ ابن عباس کي نسبت سے اس قول کي شہرت ثابت ہوتي ہے کہ " الزیتون بیت المقدس " یعني زیتون بیت المقدس ہے -

لیکن اسکے بعد بعض کبار تابعین کي تصریحات آتي ھیں جنھوں نے اس امر پر زور دیا ہے کہ " ہو تینکم و زیتونکم " - یعني تین اور زیتون سے یہي انجیر اور زیتون مراد ہے جو تم استعمال کرتے ہو - اور کوئي چیز مقصود نہیں ہے - حضرة حسن ' عکرمہ ' مجاھد ' قتادہ وغیرہ سب نے یہي کہا ہے -

اب ان دونوں تفسیروں کو جمع کرو - جن صحابہ سے اس قول کو شہرت ہوئي کہ تین اور زیتون سے مراد مسجد دمشق اور بیت المقدس ہے ' انکا مقصود یہ نہ تھا کہ دمشق کي کسي عمارت کا نام تین ہے اور بیت المقدس کا نام زیتون ' بلکہ یہ واضح کرنا تھا کہ تین و زیتون میں اشارہ سر زمین شام کي طرف ہے ' کیونکہ وھاں ان دو چیزوں کي پیداوار بکثرت ہوتي ہے اور یہ اسکے خصائص میں سے ھیں - پس " زیتون یعني بیت المقدس " سے مطلب یہ تھا کہ زیتون میں اشارہ بیت المقدس کي طرف ہے -

لیکن بہت سے لوگوں کو اسمیں غلطي ہوئي اور انھوں نے یہ سمجھہ لیا کہ طور سینا کي طرح زیتون بھي بیت المقدس کے کسي پہاڑ کا نام ہے - اور پھر طرح طرح کي مزید تاویلیں اسمیں بڑھگئیں - یہ حال دیکھکر بعض اجلۂ تابعین نے غلطي کو دور کرنا چاھا ' اور زور دیکر کہا کہ " ہو تینکم و زیتونکم " تین اور زیتون کسي پہاڑ یا ملک کا نام نہیں ہے - وہ یہي انجیر اور زیتون کا درخت ہے جو تم استعمال کرتے ہو ' گویا انھوں نے واضح کیا کہ تین و زیتون سے اسکي جاے پیدایش مقصود ہے - یہ نہیں کہ خود اس سر زمین کا نام ھي تین و زیتون ہو -

چنانچہ امام ابن جریر کا بھي قریب قریب یہي خیال ہے - تمام روایتیں جمع کرکے لکھتے ھیں :

و الصواب من القول في ذالك عندنا من قال التین ہو التین الذي یوکل و الزیتون ہو الزیتون الذي یعصر منہ الزیت لان ذالك ہو المعروف عند العرب .... الا ان یقول قائل اقسم ربنا بالتین و الزیتون - و المراد من الکلام القسم بمنابت التین و منابت الزیتون فیکون ذالك مذھبا - (جلد ۳۰ : ۱۵۴)

اس بارے میں ہمارے نزدیک انھي لوگوں کا قول ٹھیک ہے جنھوں نے کہا کہ تین وھي تین ہے جو کھایا جاتا ہے ' اور زیتون وھي درخت ہے جس سے تیل نکلتا ہے - کیونکہ عرب میں یہ معروف تھا - اور اس نام کے کسي پہاڑ کو وہ نہیں جانتے تیے - ھاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کہے کہ اللہ نے تین اور زیتون کي قسم کھائي مگر مقصود اس سے تین و زیتون کي پیدایش کے مقامات کي قسم کھانا ہے - سو اگر یہ کہا جاے تو یہ ایک مذہب ہو گا -

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ تین و زیتون سے یہي پھل اور درخت مراد لیتے ھیں ' انکو صرف اس سے انکار ہے کہ کسي ملک یا پہاڑ کا نام تین و زیتون نہیں ہے ' اور یہ بالکل صحیح ہے - لیکن اس سے وہ انکار نہیں کرتے کہ ان چیزوں سے ان چیزوں کي پیدایش کي سر زمین مراد نہ ہو -

(احسن تقویم)

" احسن تقویم " میں " تقویم " ٹھیک ٹھیک بمعني تعدیل کے ہے - یعنے ہم نے انسان کو بہترین قوام و عدل پر پیدا کیا - تعدیل خلقت میں جسم اور فطرة ' ظاہر و باطن ' سب داخل ھیں - اور جن صحابہ و تابعین سے " في اعدل خلق و احسن صورة " بکثرت منقول ہے ' اور نیز جو صحابہ استقامت صورت و جسم کو پیش کرکے حقیقت تعدیل خلقت کو سمجھانا چاھتے ھیں ' اُن سب کا مقصود یہي تعدیل فطرة ہے اور اس بارے میں کوئي اختلاف نہیں - کسي نے کہا کہ انسان کا قد دیکھو ' کسي نے کہا جسم کا تناسب دیکھو ' کوئي اور آگے بڑھا اور کہا کہ خلقت کي تعدیل معنوي پر بھي نظر ڈالو - تعدیل کا ایک بڑا نمونہ انسان کا قد ہے ' اسکي بڑي نمود اسکے تناسب اعضاء و جسم میں ہے ' اور پھر اسکي فطرة عدل و قوام صالح پر پیدا کي گئي ہے - پس سب نے ایک ھي حقیقت کو واضح کیا اور اسکو مختلف تعبیرات سے سمجھانا چاھا -

الهلال کی مکمل جلدیں

آخري فرصت

الہلال کي مکمل جلدیں اب بالکل ختم ہوگئي ھیں - صرف دو اور تین جلد کے چند مکمل نسخے باقي ھیں بظاہر امید نہیں کہ پھر دوبارہ مجلدات الہلال طبع ہو سکیں - اسلیے ارباب ذوق اس آخري مہلت سے فائدہ اٹھائیں اور اگر طلب ہو تو دفتر سے منگوالیں - ہر نسخہ مجلد ہے - مع فہرست مضامین تصاویر - قیمت مجلد آٹھہ روپیہ -

بعض جلدیں نا تمام بھي نکل سکتي ھیں - یعنے جن میں ایک یا دو نمبر نہیں ھیں - جن حضرات کو نا تمام جلدوں کي ضرورت ہو - وہ طلب فرما لیں - جتنے پرچے نہیں ھیں ' انکي اور جلد کي قیمت وضع کر لي جائیگي -



شئون اسلامیّه



جو اپنے اسلاف سے سنتے چلے آے تھے - حضرۃ ابو بکر صدیق (رض) نے مرتدین سے جنگ کي' اور ان پر فتحیاب ہوے - اسیطرح تمام جزیرہ نماء عرب میں تعلیم قران عام ہوگئي اور اس نور الہي کي تنزیر سے عرب کا کوئي کنبہ خالي نہ رہا - اپني وفات کیوقت زید بن حارثہ کي سیادت میں جس مہم جنگي کو جناب رسول اللہ صلعم نے شام کي جانب بھیجنا چاہا تھا' اسکو جناب صدیق اکبر نے بھي شام پر حملہ آور ہونیکا حکم دیا - اسکے علاوہ بلاد فارس کي جانب بھي لشکر کشي کي - یہ فوج کشي' حضرت ابوبکر کي ناعاقبت اندیشانہ یا بلا سوچے سمجھے نہ تھي' بلکہ کامل احتیاط' کمال حسن تدبیر' اور بہترین طریقہ سیاسۃ پر عمل میں آئي تھي' جسکي شہادت ان لشکروں کي فتوحات ہیں اور اوراق تاریخ میں موجود ہیں - حضرت ابو بکر صدیق نے کلام رباني نبي عربي سے پڑھا تھا' لہذا بایں لحاظ انکو حکمت قرآني اس دہن مبارک سے عطا ہوئی تھي جو سر چشمہ حکمت و علوم حقہ تھا - پس صدیق اکبر کي سیاسۃ عظیمہ اور حکمت عالیہ ذرا بھي قابل تعجب نہیں -

انکے بعد عمر فاروق خلیفہ ثاني کا دور آیا - انکي قابل فخر حسن تدبیر' شہرہ آفاق سیاسۃ' مایۂ روزگار حکمت و تدبر' بے مثل حکمت عملي نے بہت سے با جبروت سلاطین کا نام صفحہ دنیا سے محو کردیا' اور زمانہ سے یہ اقرار کرا لیا کہ اسوقت اس زمین کي سطح پر عمر فاروق کا کوئي مثل و نظیر نہ تھا :

مضی الدهر و ما اتین بمثله
و لقد اتی فعجزن عن نظرائه

اگر تم اس مدنیت کے بادشاہ اور حکمت و سیاست کے امام یعني فاروق اعظم کے ایام جاہلیۃ کے حالات پڑھوگے تو تمکو معلوم ہوگا کہ یہي علم و حکم کا پیکر قبل از اسلام ایک سادہ و معمولي بدوي وجود تھا جسکي ترقي کي کائنات کل یہ ہے کہ وہ مویشیوں کا تاجر ہے اور اس غرض سے شام و فارس کا گاہ گاہ سفر کرلیتا ہے - مگر اسي وجود نے جب انوار قرآني کو اپنے قلب میں جذب کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم سے آداب و حکمت الہي کي تعلیم پائي تو عدل و فضل' سیاسۃ و ریاست' علوم و حکم کي وہ آیات بنیات ظاہر ہوئیں کہ تمام اہل تحقیق کے نزدیک انکي کوئي مثال نہیں ملسکتي -

یہي حالت بقیہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کي ہے کہ انمیں سے ہر ایک میدان حرب کا بطل' لشکر کا سپہ سالار' سیاسۃ کا امام' اور ہدایت کا آفتاب تھا - چنانچہ حضرت علي' ابو عبیدہ' سعد بن ابي وقاص' طلحہ' زبیر' عباس وغیرہم رضي اللہ عنہم - اور اکثر صحابہ مدنیۃ فاضلہ کي بلند ترین منزل میں ہیں -

نسیــم شمــال

سراج الاخبار افغانیہ و مجلۂ البلاغ ہند

و ان کنت لا تدري' فتلک مصیبۃ
و ان کنت تدري' فالمصیبۃ اعظم !

بر قاریین کرام پوشیدہ نیست کہ مجلۂ الہلال و البلاغ از اغاز اشاعۃ الی الان در اقتباس آراء و افکار معاصرین کرام نسبت خودش یک مسلک مخصوصي پیش گرفتہ' و گاہے از باب تقریظات جرائد و مجلات عصر نقل و اقتباس نہ نمودہ - حتی کہ جرائد و مجلات شہیرۂ عالم اسلامي علی الخصوص روز نامہ ہاے آستانۂ علیہ و مصر و شام مثل اقدام و ترجمان حقیقت و شہبال و سبیل الرشاد و المنار و البلاغ بیروت وغیرہا از مرحمت و لطف کریمانہ و حسن ظن معاصرانۂ خود شان ہرچہ درین باب بکرات و مرات نگارش فرمودند' علی سبیل الاشارہ ہم ازاں نقل و حکایت درمیان نہ آمد - لاکن این اولین دفعہ ست کہ بر خلاف مسلک قدیم خود از یک جریدۂ شہیرۂ عالم اسلامي بعض سطور را در صفحات البلاغ اقتباس مي کنیم کہ بطور تقریظ البلاغ تازہ نگارش یافتہ -

این جریدۂ جلیلۂ یگانہ سراج الاخبار افغانیہ ست کہ از دار الامارۃ دولۃ علیۂ اسلامیۂ افغانیہ خلد اللہ تعالی شوکتہا و ملکہا ہر ہفتہ توزیع و نشر' و در اسم محترم خود یک یاد آوري دل افروز و یک تذکار روح پرور از اسم سامي و محبوب اعلی حضرۃ سراج الملۃ و الدین را داراست' و بدین واسطہ مرکز آمال و مطمح انظار و جالب قلوب تمام ملت اسلامیہ مي باشد :

و من مذهبي حب الديار لاهلها
و للناس فيما يعشقون مذاهب

مدیر و محرر این جریدۂ شریفہ حضرۃ ادیب جلیل و فاضل نحریر عالي جناب معالي آداب میرزا محمود طرزي از اجلۂ مشاہیر عصر اند کہ سالہاے دراز در ممالک عربیۂ اسلامیہ علوم و فنون قدیمہ و جدیدۂ را بنہج جدید اخذ و تحصیل' و باز از طلب مخصوص حضرۃ ملوکي طرف وطن مبارک خود عودت' و مدتہا ست کہ پیوستہ در خدمت ابناے وطن' و دعوۃ و تبلیغ کلمۂ حق و صدق' و نشر و توزیع علوم و فنون' و تدوین مصنفات و ادبیات نافعہ' و ترتیب و تحریر جریدۂ محترمۂ سراج الاخبار افغانیہ' اوقات گرامي خود را وقف نمودہ' و بداں واسطہ در تمام عالم اسلامي بیرق شہرت و لواء عزت را بر افراشتہ اند - فطوبی لرجل یعیش و یموت فی قوم یعرف اقدار الرجال !

ہنگامیکہ در سنہ ۱۹۰۴ عودت فرماے وطن مبارک بودند و از دمشق شام بہ خاک ہند وارد' این فقیر در بمبئي مقیم بود - ہنوز آن لمحات گرانمایۂ وقت خود را فراموش نہ کردہ ام کہ از صحبت و ملاقات این فاضل یگانہ خوش وقت و سعادت اندوز بودم :

تذکرت ایاما مضت و لیالیا
خلت ' فجری من ذکرهن دموعي
الا ' هل لنا یوما من الدهر عودة
و هل لي الی وقت الوصال رجوع ؟
و هل بعد اعراض الحبیب تواصل
و هل لبدور قد افلن طلوع ؟

اما معلوم نیست که آن طرف چه طور ست ؟

ایکه هرگز فرامشت نه کنم
هیچت از بنده یاد مي آید ؟

بلکه باید گفت :

بهر تو شنیده‌ام سخن ها
شاید که تو هم شنیده باشي !

همین تذکرهٔ و یادآوري یک صحبت رفتهٔ قدیم بود که از مطالعه تقریظ البـلاغ با جگرے پر از خون و دلے پر از اضطراب تازه گشت ' و یک تقریب مخاطبهٔ و معادثهٔ صدیق قدیم انگاشته بے اختیار این چند کلمات از خامه حسرت نگار تراوش یافته - و الان یضیق صدری ولا ینطلق لساني :

و من بعد هـذا مایدق بیانه
و ما کتمه احظی لدیـ و اجمـل

انما اشکوا بثی و حزني الی الله و اعلم من الله ما لا تعلمون !

و ان کنت لا تـدری فتلك مصیبـة
و ان کنت تدری ' فالمصیبـة اعظـم !

وهو الذي ینزل الغیث من بعد ما قنطوا و ینشر رحمته ' و هو الولي الحمید !

* * *

معاصر محترم ممدوح در شماره ۱۰ ماه روان به عنوان تقریظ مي نگارد :

(البـلاغ)

" البلاغ " نام یک رسالهٔ فواید اسالهٔ اسلامیه است که در تحت ریاست تحریري ادیب فاضل ' و لبیب کامل ' وطن پرور غیور ' و لفاظ فصیح و بلیغ مشهور هند ' جناب مولانا ابو الکلام صاحب آزاد در هر پانزده روز یک بار بکمال زینت و زیبائي اشاعت و انتشار مي یابد - مسلك و مقصد اعظم این رسالهٔ بلاغت توام از نام نامي این روز نامهٔ گرامي بخوبي ظاهر و آشکار ست - چنانچه علاوه بر معاني که ازاں مراد و مفاد یگانهٔ تبلیغ احکام اسلام و ترغیب به حفظ و ترتیب قوانین منیف شرع شریف حضرت خیرالانام علیه السلام اخذ و استنباط میشود ' مطلب و مقصد فصاحت و بلاغت آن نیز مفهوم و معلوم میگردد - طرز تحریر و شیوهٔ تقریر این جرید فریده خیلی مرغوب و پسندیده است - چنانچه اصل هر واقعه و هر بحث و بیان را از آیات بینات قرآن عظیم الشان اخذ و استناد مي نماید -

جناب مولانائے موصوف در خصوص رنگیني عبارات ' و سنگیني کلمات ' و متانت الفاظ و لغاتي که در حین تقریر و اثنائے تحریر خود شان بی تکلفانه استعمال مي فرمایند ' در همگنان معروف ' و در خلق و ایجاد مضامین جید و عناوین جدید طبع عالي شان به حیثیت یک موجد و مخترع در عالم اسلامي تسلیم میشود -

قبل ازین " الهـلال " نام یک رسالهٔ معتبر دیگری که طرز تحریر و نهج تقریر و وضع تقطیع و ترتیب آنرا رسالهٔ مقاصد ازالهٔ " البلاغ " عیناً پیروي و تعقیب میکند ' نیز در تحت مدیریة جناب فاضل مشار الیه در عرصهٔ ادبیات رونق افزای عالم مطبوعات مي گردید ' ولی بیش از مدت ده ماه بنا بر بعض اشکالات مالي و اشغالات کثیرهٔ مدیر عرفان تخمیز خود به توقیف و تعطیل مجبور شد - و دریند در مدت مدید شایقان دیدار و عاشقان گفتار خود را در انتظار میداشت - تا بتاریخ اول محرم سنه ۱۳۳۴ در عوض آن شمارهٔ نخستین رسالهٔ " البلاغ " الغرا در معرض طبع و انتشار آمده ' عالم علم و ادب را یک رونق تازه و یک طراوت بی اندازهٔ بخشید - و بدینصورت قلوب همهٔ خواخواهان و جمیع مشترکین " الهـلال " را به چهرهٔ ملاحت شهرهٔ خود حظ و سرور فوق العادة عطا فرموده ' بنظافتهای صوري و لطافتهای معنوي خود گرویده و مجلوب ساخت - و درین خصوص ذات جناب مولانا ابو الکلام خیلی شایان تمجید و تحسین میباشد - علاوه بر اخلاق حمیده و اوصاف پسندیدهٔ مانند حب دین و وطن و جوش اسلامي که مولانا و بعضي از امثال شانرا در قطعهٔ هندوستان به آن شهرت حاصل است ' صفت اعجاز کلامي و فصاحت و بلاغت بیاني و عبور علوم دینیه تنها از صفات ممتاز و مخصوصیتی است که حق سبحانه تعالی خاص به ایشان عطا فرموده و ادبیات زبان آردو را به آن عروج و ترقی داده است - انسان اگر مجلدات " الهـلال " را در زیر نظر دقت و مطالعه بگیرد ' بے شبهه در مقابل جدت تحریر و تقریر و جیادت مفهوم و معناي آن محو و حیران خواهد ماند - و از آنجا قوت سحر نگاري و جادو زباني صاحب و مدیر انرا اندازه و تخمین خواهد توانست - حقیقتاً جناب مولانا در مسلک خود یک شیوهٔ احسن و یک اصول بسیار مستحسني را که نظیر آن کمتر یافته میشود از پیش گرفته تعقیب مي کند -

رسالهٔ مصورهٔ " البلاغ " بلحاظ صورت و معنی از جراید برگزیده و ممتاز آردو زبان قطعهٔ وسیعهٔ هندوستان است ' و هیچ اخبارے نیست که بقواعد مخصوصه و اصول موضوعهٔ وے که براے خود اخذ و انتخاب نموده ' دعوی همسري نماید - در لطافت و پاکیزگي خود یگانهٔ جریدهٔ است که در همهٔ هندوستان بطبع میرسد - یکی از خصوصیات لازمهٔ آن اینست که بحروف " تایپ " و تصاویر بسیار زیبا و مهمي مطبوع و مزین مي گردد - قیمت سالیانه آن تنها ۱۲ روپیه انگلیزي و شش ماههٔ آن ٦ روپیه و ۱۲ - آنه میباشد ' و حجمش هم گاهي از ۲۴ صحیفه کمتر نمیشود - مجلدات رسالهٔ مصورهٔ " الهلال " که قبل ازین اشاعت مي یافت ' نیز هر یک به قیمت ۷ روپیه انگلیزي در ادارهٔ علیهٔ " البلاغ " در کلکته بفروش میرسد که همهٔ آنها به اعتبار صفائي تصاویر کثیره و استفادهٔ ارباب ذوق شایان مطالعه و لازم خریدنست - ما همهٔ اهالي وطن عزیز خود را که بزبان آردو کم و بیشی آشنائي دارند و یک شوق و لذت علمي را مالک باشند ' به اشترای مجلدات " الهلال " و اشتراک رسالهٔ " البـلاغ " ترغیب و تحریض داده مي گوییم که مطالعهٔ این چنین آثار مفیده براے ایشان باعث بسی استفاده و توسیع معلومات و تولید عزائم و همم است -

" سراج الاخبار افغانیه " رفیق معزز و محترم خود " البـلاغ " را بکمال فرحت و مسرت استقبال و پذیرائي مي کند ' و همواره بتمام کامیابي و موفقیت اشاعت آنرا در تحت مدیرت جناب کمالات مآب فضیلتمند مولانا ابو الکلام آرزو دارد ' و همهٔ عالم اسلام را بشارت میدهد که الحمد لله در هندوستان نیز بعضی چنین ذواتی وجود دارند که بکمال فعالیت ' مدافعهٔ دیني را نموده ' با همهٔ موجودیت خود شان بر حفظ حرارت اسلامي درین قوم و ملت خرد کوشش ورزیده ' آنرا از شر و ضرر نجات و رستگاري میدهند " زاد الله تعالی امثالهم " -

البـلاغ :

سخن طرازي و دانش هنر نظیري نیست
قبـول دوست مگـر نالهٔ حزین گردد !

اُسوۂ حسنہ

تربیت یافتگان عہد نبوت

حضرت سلمان فارسی

رضی اللہ عنہ

(از مولانا عبد السلام صاحب ندوی)

(٢)

(غــزوات)

بدر و احد کي لڑائیاں جس وقت واقع ہوئیں' حضرت سلمان فارسي غلامي کي حالت میں تھ' اسلیے مجبوراً شریک نہو سکے - بدل کتابت ادا کرکے جب وہ آزاد ہوگئے تو غزوۂ خندق پیش آیا ' اور یہ پہلي لڑائي تھي جس میں وہ شریک ہوے - اسکے بعد تمام لڑائیوں میں عام طور پر شریک ہوتے رہے - غزوۂ خندق میں حضرت سلمان فارسي ہي کے مشورہ سے خندق کھودي گئي تھي - اسکے کھودنے کے لیے انصار اور مہاجرین میں غالباً مسابقت کا خیال پیدا ہوگیا تھا - چونکہ حضرت سلمان فارسي نہایت قوي آدمي تھ ' اس بنا پر اُنکے متعلق انصار و مہاجرین میں حجت ہوئي - انصار کہتے تھ سلمان ہم میں سے ہیں' اور مہاجرین اُنکو اپني طرف کھینچتے تھ - حضرت سلمان فارسي کي فضیلت اس سے زیادہ کیا ہوسکتي ہے کہ جناب رسول اللہ نے اس جھگڑے کو ان الفاظ میں چکا دیا کہ :

سلمان منا اهل البیت ‏ ‏ ‏ سلمان ہمارے اہل بیت میں سے ہیں -

غالباً کسي مذہب کے باني نے ایک اجنبي غلام کو اسقدر عزت نہ دي ہوگي کہ اُسکو اپنے اہل بیت میں شامل کرلیا ہو - یہ مساوات اسلام ہي نے قائم کي تھي اور یہ اُسیکا خاصۂ لازمي ہے -

(اخــلاق و عــادات)

حضرت سلمان فارسي بیحد حلیم ' منکسر المزاج ' قانع ' رحم دل ' زہد پیشہ ' اور فیاض طبع تھ - بیت المال سے اُنکو چار ہزار درہم ملتے تھ لیکن وہ اُنکو تقسیم کردیتے تھ ' اور خود اپنے ہاتھ کي کمائي پر بسر کرتے تھ - وہ جس زمانے میں مدائن کے امیر تھ ' کھجور کي چٹائیاں وغیرہ بناکر معاش پیدا کرتے تھ - چنانچہ کچھہ لوگ اُنکي طرف گذرے اور یہ حالت دیکھکر کہا : آپ تو یہاں کے امیر ہیں ' اور آپ کو بیت المال سے بھي وظیفہ ملتا ہے ' پھر آپ ایسا کیوں کرتے ہیں ؟ اُنہوں نے کہا : میں اپنے کسب کا مال زیادہ پسند کرتا ہوں - بعض روایتوں میں ہے کہ اُنکا وظیفہ پانچ ہزار تھا ' اور وہ تیس ہزار آدمیوں کے حاکم تھ - لیکن اس حالت میں بھي وہ لکڑیاں چُن لاتے تھ ' اور اُنکے پاس صرف ایک عبا تھي جسکا آدھا حصہ بچھاتے تھ اور آدھا پہنتے تھ - جو وظیفہ ملتا تھا اُسکو تقسیم کردیتے تھ ' اور ہاتھ کي کمائي پر اوقات کرتے تھ - اُنہوں نے اپنے لیے کوئي مکان نہیں بنایا تھا ' جہاں کسي کا گھر مل جاتا ' اُسکے سایہ میں پڑ رہتے تھ - ایک مرتبہ حذیفہ (رض) نے اُن سے کہا ہم آپ کے لیے گھر کیوں نہ بنادیں - انہوں نے فرمایا کیا مجھے بادشاہ بنانا چاہتے ہو ؟ کیا میرے لیے ویسا ہي گھر بناؤگے جیسا کہ تمہارا مدائن میں ہے ؟ اُنہوں نے کہا نہیں ' ہم تمہارے لیے بانس کا گھر بنائینگے ' اور اُسکي چھت نرکل کي ہوگي ' وہ اسقدر پست ہوگا کہ جب تم کھڑے ہوگے تو تمہارا سر اُس سے لگ جائیگا ' اور اس قدر تنگ ہوگا کہ جب سونا چاہوگے تو تمہارے پہلو اُسکے دونوں کناروں سے مل جائینگے - اُنہوں نے کہا اب تم نے میرے دل کي بات کہي -

امارت اور حکومت سب کو عزیز ہے ' لیکن حضرت سلمان (رض) زہد کي وجہ سے اُسکو ہمیشہ مکروہ سمجھا کیے ' ایک بار اُن سے اس کا سبب پوچھا گیا تو فرمایا :

حلاوة رضاعتها و	یعنے اُسکے دودھ کي شیریني اور اُسکے
مرارة فطامها -	دودھ چھوڑنے کي تلخي اسکا سبب ہے -

عمر بھر کسي سے سوال نہیں کیا ' زکوۃ و خیرات کے مال کھانے سے اسقدر بچتے تھ کہ ایک مرتبہ اُنکے غلام نے درخواست کي کہ مجھے مکاتب بنا دیجیے - اُنہوں نے فرمایا : تمہارے پاس کچھہ مال ہے - اسنے کہا نہیں - آپ نے کہا پھر یہ کیونکر ہوگا ؟ اُسنے جواب دیا کہ میں لوگوں سے سوال کرکے یہ مال ادا کردونگا - آپ نے فرمایا کیا مجھے لوگوں کا دھوون کھلانا چاہتے ہو ؟

وہ زہد و قناعت کي وجہ سے معمولي سے معمولي سامان کو بھي وبال جان سمجھتے تھ - وہ جب مرض الموت میں مبتلا ہوے تو سعد بن ابي وقاص اُنکي عیادت کو آے ' حضرت سلمان اُنکو دیکھکر رونے لگے - اُنہوں نے کہا رونے کي کوئي وجہ نہیں ' رسول اللہ آپ سے بہت خوش تشریف لیگئے - آپ قیامت کے دن اپنے ساتھیوں سے ملینگے اور حوض کوثر پر رسول اللہ سے بھي ملاقات ہوگي - حضرت سلمان نے فرمایا : خدا کي قسم میں موت کي گھبراہٹ یا دنیا کي طمع سے نہیں روتا - لیکن رسول اللہ نے وصیت کي تھي کہ تمہاري معاش ایک مسافر کي زادراہ سے زیادہ نہ ہوني چاہیے - حالانکہ ہمارے اُس پاس یہ سانپ ہیں !

جس سامان دنیا کو انہوں نے سانپ کا خطاب دیا تھا ' وہ صرف ایک پیالہ اور لوٹے کے سوا کچھہ نہ تھا -

حضرت سلمان فارسي کا توکل اور اُنکي قناعت عام طور پر مشہور تھي - یہانتک کہ بعض صحابہ نے اُنکي وفات کے بعد خواب میں بھي توکل و قناعت ہي کو دیکھا -

عبد اللہ بن سلام کا بیان ہے کہ میں ایک روز دوپہر کے وقت سویا ہوا تھا ' مجھے نیند آگئي تو سلمان آے اور سلام کیا ' میں نے سلام کا جواب دیا ' اور پوچھا کہ تم نے کیسا گھر پایا - انہوں نے کہا نہایت عمدہ - توکل اختیار کرو کیونکہ توکل نہایت عمدہ چیز ہے اور اس جملہ کو بار بار دوہراتے رہے -

رحمدلي کي یہ کیفیت تھي کہ اپنے غلاموں سے دو کام لینا کبھي نہیں گوارا فرماتے تھ - ایک دفعہ ایک شخص اُنکے پاس آیا ' وہ اُس وقت آٹا گوندھ رہے تھ - اس نے کہا آپ کا خادم کہاں ہے ؟ آپ نے فرمایا ہم نے اسکو ایک ضرورت کے لیے بھیجا ہے ' ہم نے پسند نہیں کیا کہ اس پر دو کاموں کا بار ڈالا جاے -

حلم و خاکساري کا تو وہ گویا مجسم نمونہ تھ - وہ مدائن کے امیر تھ - ایک مرتبہ نکلے تو ایک شخص بانس کا بوجھہ لیے جاتا تھا ' اس سے انکے جسم میں خراش آگئي ' وہ رک گئے اور پاس آکر اُسکا بازو ہلاکر کہنے لگے : جب تک جواني کا لطف نہ اُٹھالو خدا تم کو زندہ رکھے -

ایک مرتبہ ایک شخص شام سے انجیر کا گٹھا لیے آتا تھا ' اُسنے حضرت سلمان فارسي کو دیکھا تو انکے بدن پر صرف ایک چھوٹي سي عبا تھي ' اسکو چونکہ یہ معلوم نہ تھا کہ مدائن کے حاکم یہي ہیں ' اسلیے اسنے بلاکر کہا کہ یہاں آؤ - یہ بوجھہ اُٹھا لیچلو - حضرت سلمان کو بوجھہ لیجاتے ہوے لوگوں نے دیکھا تو اس سے کہا یہ تو یہاں کے گورنر ہیں - اسنے کہا مجھے کیا معلوم تھا ؟ حضرت سلمان نے فرمایا : جب تک اُسکو تمہارے گھر تک نہ پہونچادونگا ہرگز نہ اُتارونگا -

مدارس اسلامیه

جامع ازهر

(از جناب مولانا سید سلیمان صاحب دسنوي)

چوتهي صدي کے وسط میں جبکه اخشیدي سلطنت کا الوالعزم فرمان روا کافور فوت هوچکا تها اور اسکي جگه احمد بن علي بن الاخشیدي تخت مصر پر بٹهایا گیا تها ' تو احمد بن علي اپني کم سني کي وجه سے سلطنت کا بار نه اٹها سکا اور اسکا چچا زاد بهائي حسین بن عبد الله اسکي طرف سے منتظم سلطنت قرار پایا - جعفر بن الفرات ان دنوں وزیر اعظم تها - احمد جو اصلي وارث تاج و تخت تها اور جسکو اخشیدي سلطنت کا سچا درد هوسکتا تها وه کم سن تها ' اوروں کو بقاے سلطنت کي کیا پروا هوسکتي تهي ؟ انکي کوشش صرف ذاتي کامیابیوں تک محدود رهي - نتیجه یه هوا که سلطنت کے تمام ارکان مضمحل هوگئے - امرا کي غفلت سے مداخل مخارج سے کہیں بڑهگئے - فوجیوں کے مقرره تنخواهوں میں روز بروز کمي هونے لگي - آخر فوج کے ایک دسته نے اصلاح سلطنت سے نا امید هوکے المعزلدین الله کو جو ان دنوں افریقه کا بادشاه تها ' لکها که " تم آؤ مصر پر حمله کرو هم تمهاري مدد کرینگے " معز نے یه نوید جانفزا سنتے هي ابوالحسن جوهر بن عبد الله کي زیر امارت ایک فوج مصر کي طرف روانه کردي - اخشیدي سلطنت کي طرف سے بهي مقابله کے لیے فوج بهیجي گئي - ۱۱ - شعبان سنه ۳۵۸ میں دونوں فوجوں کا مقابله هوا ' مگر جو سیلاب پهیل چکا تها ' وه اب کسي کے روکے کب رک سکتا تها ؟ کچهه دنوں تک تو مصري فوج برابر کا جواب دیتي رهي ' مگر آخر اسکے پاے استقلال کو لغزش هوئي اور شکست فاش کهائي -

دوسرے دن جوهر اپني کامیاب فوج کے ساتهه بڑے جاه و جلال سے مصر میں داخل هوا اور امن عام کا اعلان کیا - جب فاطمیین کو ملک مصر پر پورا اقتدار حاصل هوچکا ' تو انکو خیال پیدا هوا که اس فتح کي یادگار میں ایک نیا شہر آباد کرنا چاهیے جو بني فاطمه کے نام کو قیامت تک زنده رکهے - یه فوري تحریک بهت جلد قوت سے فعلیت میں آگئي ' اور اسي سال سنه ۳۵۸ میں یه شہر آباد هوگیا جسکا نام فتح کي مناسبت سے المنصوریه رکها گیا - لیکن جب سنه ۳۶۲ میں خلیفه فاطمي المعزلدین الله نے قیروان کو چهوڑ کر مصر کو دارالخلافت بنایا تو خلیفه کے نسبت سے اسکا نام القاهرة المعزیه رکها گیا - اب صرف " قاهره " زبانوں پر رهگیا هے -

اس زمانه کي رسم یه تهي که جب کوئي نیا اسلامي شہر بسایا جاتا تو تبرکا وهاں پہلے مسجد کي بنیاد ڈالي جاتي تهي - چونکه فاطمیین شیعه تهے ' اسلیے اهل سنت کي مسجد میں خطبهٔ خلافت دینا نامناسب خیال کرتے تهے - ان وجوه سے جوهر نے روز شنبه ۲۴ جمادي الاولی سنه ۳۵۹ کو اس مسجد کي بنیاد ڈالي جسکي قسمت میں آگے چلکر جامع ازهر هونا تها - دو برس کي متواتر جانفشانیوں کے بعد سنه ۳۶۱ میں اسکي عمارت طیار هوگئي - اسکا نام فاطمیین نے سیدة النساء فاطمة الزهراء کي طرف منسوب کرکے جامع ازهر رکها - اسکي وسعت اور صرف کثیر کا اندازه اس سے هوسکتا هے که اسکي صرف ایک قطار میں ۷۶ ستون سنگ مرمر کے تهے -

سنه ۷۰۲ میں ایک سخت زلزله آیا جسکے صدمه سے جامع ازهر کي کچهه دیواریں گرپڑیں - سالار نامي ایک امیر نے پهر نئے سرے سے تعمیر کرائي - سنه ۱۱۶۷ میں امیر عبد الرحمن کتخدا نے نصف جدید عمارتوں کا اس پر اضافه کردیا جنمیں صرف سنگ مرمر کے ۵۰ ستون تهے - اگر متعلقات جامع کو بهي شمار کرلیا جاے تو ازهر کے کل ستون کي مجموعي تعداد ۳۷۵ هوگي -

اگر تم قدیم عمارت کي جو فاطمیین کي یادگار هے ' سیر کرنا چاهوگے تو تمهیں اندر جانے کے لیے تین دروازے ملینگے - اندر پهنچکر تم کو معلوم هوگا که یه مسجد چاروں طرف سے گهري هوئي هے ' اسکي اندروني سطح سنگ مرمر سے مزین هے ' جس پر کوفي خط میں قرآن شریف کي آیتوں کا طغرا هے - جدید و قدیم دونوں عمارتوں کے دو حصے هیں - ایک چهت هے جس میں لکڑي کي کڑیاں هیں اور ان میں بڑي دیده ریزي سے نقش و نگار بنائے گئے هیں - دوسرا پتهر کا کهلا صحن هے جس میں طلبا ایام گرما میں شب کو سوتے هیں - پہلے اس میں دس محرابیں تهیں جن میں سے اب صرف چهه رهگئي هیں - مگر ان محرابوں میں صرف دو مشهور هیں - ایک کا امام شافعي المذهب هے اور دوسرے کا مالکي - کل مسجد میں صرف ایک ممبر هے جس پر کهڑے هوکر امام جمعه اور عیدین کا خطبه پڑهتا هے - اذان دینے کے لیے پانچ بہت بلند منارے هیں جن پر چڑهکے موذن اذان کہا کرتے هیں - جامع ازهر کي ایک عجیب و غریب رسم یه هے که یہاں موذن اندهے مقرر کیے جاتے هیں تاکه منارں پر چڑهتے وقت پرده نشیں گهروں کي پرده دري نه هو - جب موذن اذان کہنا چاهتے هیں تو ایک بار " المیقـاتي " کا نعره بلند کرتے هیں - اس آواز کو سنکر اور مسجدوں کے موذن بهي اذان کے لیے طیار هو جاتے هیں -

مقریزي کے کلام سے ایسا معلوم هوتا هے که موسم حج میں ان مناروں پر کثرت سے روشني کي جاتي تهي جس سے ساري مسجد بقعهٔ نور بن جاتي تهي - اس جلوهٔ نور کے حسن منظر کا اس سے اندازه هو سکتا هے که خلفاے فاطمیین نے صرف اسکي سیر دیکهنے کي غرض سے ایک قصر بنایا تها -

دولة فاطمیه جب اپني زندگي کے دن پورے کر چکي اور ایوبیـه خاندان کا سب سے بڑا پرجوش ممبر سلطان صلاح الدین یوسف بن ایوب مصر پر قابض هوا تو اس نے شیخ صدر الدین بن درباس ' شافعي کو مصر کا قاضي القضاة مقرر کیا - شوافع کے هاں چونکه ایک شہر میں دو جگه نماز جمعه نہیں هوسکتي ' اسلیے جامع ازهر کے بدلے جامع حاکمي میں نماز جمعه هونے لگي ' کیونکه یه مسجد ازهر سے زیاده وسیع تهي - تقریباً سو برس تک جامع ازهر میں نماز جمعه موقوف رهي - جب سلطان ظاهر سنه ۶۵۸ میں مصر کا حکمراں هوا تو اس نے شافعي قاضي کو اس خدمت سے سبکدوش کرکے اسکي جگه ایک حنفي قاضي القضاة مقرر کیا ' جس نے ازهر میں پهر جمعه پڑهنے کي اجازت دیدي ' اور جب سے آج تک برابر یہاں نماز جمعه بڑے شان و شوکت سے ادا کي جاتي هے -

(مدرسـة الازهـر)

چونکه یه مقدس عمارت مذهبي شان کے ساتهه دولة فاطمیه کي یادگار تهي ' اسلیے جب کوئي شخص مصر پر نیا حکمراں هوتا ' تو وه کچهه نه کچهه مذهبي خلوص یا بقاے نام کي غرض سے ان عمارتوں پر اضافه کرتا جاتا جو گذشته سلاطین کے نام زنده کر رهي تهیں - کسي نے دارالاقامة ' کسي نے حمام ' کسي نے باورچي خانے بنوادیے - چنانچه اسوقت جامع ازهر کي وسعت ۱۲۲۵۰ گز هے - یہاں کا هر کمره جسکو ازهر کي اصطلاح میں رواق کہتے هیں ' متوسط وسعت کا هوتا هے ' جس میں دو تین الماریاں بهي هوتي هیں - مختلف ممالک اسلامیه کے لیے یہاں الگ الگ دارالاقامة هیں ' اور انکا مہتمم جسکو ازهر کي زبان میں شیخ کہتے هیں ' الگ هوتا هے ' اور اسکا

تقرر طلبه کے انتخاب سے ہوتا ہے - شیخ الرواق کے فرائض وہي ہيں جو انگريزي کالجوں کے پراکٹر کے ہيں - ہر کمرہ ميں چٹائيوں کا فرش ہوتا ہے جو ہر ششماہي پر بدل ڈالي جاتي ہيں -

جامع ازہر ميں جہاں ' مصر ' شام ' بغداد ' حضرموت ' يمن ' کرد ' ترک ' حبش ' طرابلس ' تيونس ' افغانستان ' مراکش ' سوڈان ' جزيرہ جاوا ' اور حجاز کے ليے علحدہ علحدہ بورڈنگ ہيں ' وہاں غريب ہندوستان کے ليے بھي ايک خاص دارالاقامة ہے - انھي دارالاقامتوں ميں طلبه رہتے ہيں اور انہيے نا نہ تعليم کے سوا کسي اور طرف ملتفت نہوں ' آنکو وظائف ديے جاتے ہيں - وظائف کي مقدار طالب علم کے احتياج کے موافق ہوتي ہے ' کسي کو صرف کھانا ديا جاتا ہے ' کسي کپڑے بھي دیے جاتے ہيں ' کسي کو ذاتي مصارف کے ليے نقد ديا جاتا ہے -

(مـالي حـالـت)

سـلاطين فاطميه ميں سے پہلے پہل المعز لـدين اللـه کے بيٹے العزيز بالله نے طلبا و مدرسين کے وظائف مقـرر کيے اور دارالاقامے بنواے - جمعه کے دن يه لوگ خود حلقۂ درس ميں شريک ہوتے تھے - عيد کے دن مدرسين کو خلعت ديا جاتا تھا - حاکم بامر الله نے ازہر کے ليے دو تنور اور ستائيس قنديليں چاندي کي بنوائيں تھيں جو ايام رمضان ميں روشن کي جاتي تھيں - ان کے سوا اکثر امراء و سلاطين از ہر کے ليے بڑي بڑي جاگيريں وقف کرتے تھے - سب سے پہلے جس نے جامع از ہر کے ليے جاگير وقف کرنيکي عزت حاصل کي ' وہ دولت فاطميه کا علم دوست خليفه الحاکم بامر الله ہے - اسکے بعد يکے بعد ديگرے اور امراے سلطنت نے بھي جاگيريں وقف کيں - خاندان خديوي نے بھي بڑي بڑي رقموں سے ازہر کي امداد کي ہے - حکومت خديويه ۶۶۲۱ گيني سالانه سے ازہر کي اعانت کرتي ہے - ازہر کي موقوفه جاگيروں کي سالانـه آمدني ۸۰۰۰ گيني سے کم نہيں ہے -

(طلبـاء ازہر)

قاعدہ ہے که الناس علی دين ملوکهم - لوگوں نے جب ديکھا که امراء و سلاطين کي ازہر کي طرف خاص توجه ہے ' تو مختلف ممالک سے کثرت کے ساتھ طلبه تحصيل علم کے شوق ميں جامع ازہر ميں آنے لگے - مشکل سے کوئي مسلمانوں کي آبادي ہوگي جہاں کا کوئي طالب علم ازہر کي تعليم سے مشرف نه ہوا ہو - ابھي ازہر اپنے بچپن کي منزليں بھي طے کرنے نه پايا تھا که آسکي درسگاہ طلبا سے بھر گئي تھي ' اور اب تو اسکے آغوش درس ميں دور دور کي علمي اولاديں پرورش پا رہي ہيں - حنفي ' شافعي ' حنبلي ' مالکي ' ترکي ' ہندي ' حجازي ' طرابلسي ' مختلف رنگ و بو کے پھولوں سے ازہر کا دامن پر ہے - سنه ۸۱۸ ہجری ميں يہاں ۷۵۰ طالب علم تھے - سنه ۱۲۹۲ ہجری ميں يہاں کے طلبا کي تعداد ۱۱۰۹۵ تھي - سنه ۱۳۱۰ ہجري ميں يہاں ۸۲۵۹ طالب علم تعليم پا رہے تھے - سنه ۱۳۲۰ ميں ۱۰۴۰۳ - طلبا تھے - ان طلبا کي تعداد به لحاظ اختلاف مذاہب حسب ذيل ہے :

حنفيه	۲۹۵۱
مالکيه	۲۶۵۴
شافعيه	۴۵۶۹
حنابله	۲۹

مصريوں کے مقابله ميں غير مصري طلبـا بہت کم ہيں جو ذيل کے نقشه سے ظاہر ہوگا :

شامي	۲۶۴	جبرت (ملک حبش)	۶
ترک	۱۰۴	ہندوستاني	۳
طرابلس الغرب	۵۱	حجازي	۷
جزائر	۲۷	جاوا	۷
مراکش	۲۲	افغان	۵
تيونس	۲۰	دارپور (سوڈان)	۱۲
کرد	۹	سنارد (سوڈان)	۲۸
بغدادي	۲	برنو (سوڈان)	۱۴
بربري	۴۵	مليح (سوڈان)	۱۳
			۶۴۵

(لبـاس)

ان طلبا کا کوئي ايک خاص لباس نہيں ہے جو انکي دلي يکجہتي کا عنوان بن سکے - ہر طالب علم اپنے وطن کي پوشاک پہنتا ہے - مگر يوروپين ڈريس کوئي طالب علم نہيں پہنتا - عمامہ وہاں کے ضروريات لباس سے ہے - عموماً انکي وضع عربي ہے - سروں پر سفيد رنگ کے عمامے ہوتے ہيں - بدن پر عبائيں ہوتي ہيں - ہاں سادات سبز عمامے باندھتے ہيں ' يه سرکاري طور پر سنه ۷۷۳ ميں شعبان بن ناظر سلطان مصر نے سادات کيليے يه شناخت قرار دي تھي - اسي کي طرف اشارہ کرکے ايک شاعر ابو جابر فاسي کہتا ہے :

جعلـوا لابنـاء الرسول علامـة
ان العـلامة شـان مـن لم يشهر

ترجمه - لوگوں نے اولاد رسول کيليے علامت مقرر کي ہے - ليکن علامت کي ضرورت گمنام لوگوں کے ليے ہے -

نـور النبـوة في کريـم وجوههـم
يغني الشريف عن الطراز الاخضر

ترجمه - انکے چہروں سے نبوت کي روشني چمک رہي ہے ' اسليے انکو سبز پوشاک کي علامت کي حاجت نہيں -

(انتظام صحت)

پہلے يہاں طلبا کے صحت کا انتظام نه تھا - دولة خديويه نے اسکي طرف توجه کي اور صفائي کا اہتمام کيا - پہلے يہاں کي عمارت ہر طرف سے گھري ہوئي تھي - اب تازہ ہوا آنيکے ليے ميدان وسيع کيا گيا ہے - ايک ڈاکٹر اور ايک عطار خانه بھي خاص مدرسه کے متعلق ہے جہاں سے دوائيں مفت دي جاتي ہيں -

(قواعد داخلۂ مدرسه)

يہاں کسي طالب علم سے کسي قسم کي فيس نہيں لي جاتي ' جو طالب علم که صرف اسباق ميں شريک ہونا چاہتا ہے ' اسکے ليے کوئي قيد نہيں ہے ' ہر شخص شريک ہوسکتا ہے - ہاں البته دار الاقامة ميں داخل ہونيکے ليے مندرجه ذيل شروط کي پابندي کي جاتي ہے :

(۱) پندرہ برس سے کم عمر نہو -
(۲) معمولي نوشت و خواند سے واقف ہو -
(۳) کم سے کم نصف قرآن مجيد کا حافظ ہو -
(۴) اندھے طلبا کو پورا قرآن ياد ہونا چاہيے •

پہلے طالب علم کا قرآن ميں امتحان ليا جاتا ہے - اگر صيغۂ امتحان نے اسکي کاميابي کي شہادت دي ' تو وہ جامع از ہر کے ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے ' وہاں اسکو چيچک کا ٹيکه لگايا جاتا ہے - يہاں سے فارغ ہوکر وہ ان اساتذہ کي خدمت ميں حاضر ہوتا ہے جن سے اسکا سبق متعلق ہوگا - اگر انھوں نے اجازت دي تو اسکا نام اس بورڈنگ ہوس ميں داخل کيا جاتا ہے جہاں وہ رہنا چاہتا ہے - اسکے بعد مدرسه ازہر کے عام رجسٹر ميں اسکا نام درج کيا جاتا ہے - يه قواعد مصري طلبه کے ساتھ مخصوص ہيں - غير مصري طالب علم جب مدرسه ميں داخل ہونيکي درخواست کرتا ہے تو شيخ الرواق ' منتظمين اور سربرآوردہ طلبا کي ايک مجلس منعقد کرتا ہے - يه مجلس اس طالب علم کا امتحان ليتي ہے اور کاميابي کے بعد اسکے داخله کي اجازت ديتي ہے -

(وظائف)

یہاں طلبا کو دو قسم کے وظائف دیے جاتے ہیں - اول ماہانہ نقد' دوم سامان خورو نوش - دونوں قسم کے طلبا کی ایک خاص تعداد ہے جس سے زائد کو مدرسہ وظیفہ نہیں دیتا جب تک اسمیں سے کوئی جگہ خالی نہو - کھانے میں ہر طالب علم کو زیادہ سے زیادہ چھہ روٹیوں تک لینے کا اختیار ہے - ازہر کا مذہبی اقتدار دیکھو کہ عمائد مصر خود تبرکا اپنے لیے ازہر سے روٹیاں مقرر کراتے ہیں - طلبا کی اس امداد کی تعداد کم سے کم ۲ قرش یعنی ۵ آنہ' اور زیادہ سے زیادہ سو قرش ماہانہ یعنی پندرہ روپیہ دس آنہ ہے - اس وقت جامع ازہر میں تین ہزار وظیفہ خوار طلباء ہیں -

(اخلاق)

چونکہ جامع ازہر کے طلبا مختلف مذاہب کے ہیں اور مختلف ممالک کے باشندے ہیں' اسلیے اُنکے اخلاق و عادات پر کوئی ریمارک نہیں کیا جاسکتا - عموماً وہاں کے طلبا کے وہی اخلاق و عادات ہیں جو ہندوستان کے عربی خوان طلبا کے ہمیں نظر آتے ہیں -

(مدرسین)

جامع ازہر میں دو قسم کے علما ہیں' ایک وہ جو سنہ ۱۲۸۸ ہ سے (جس سے ازہر کا دور جدید شروع ہوتا ہے) پہلے کے ہیں' اِن کی تعداد روز بروز کم ہوتی جاتی ہے - اس وقت اُنکی تعداد اُنسٹھہ ہے - دوسرے وہ علما ہیں جنکا تعلق ازہر سے اسکے بعد شروع ہوا ہے - ان دونوں قسم کے علما کی تعداد بحیثیت درجات حسب ذیل ہے :

مدرسین درجہ اول	۷۲
مدرسین درجہ دوم	۷۳
مدرسین درجہ سوم	۱۱۰

مدرسین درجہ اول کو اختیار ہے کہ وہ جو علم اور جو کتاب چاہیں پڑھا سکتے ہیں' کسی قسم کی روک ٹوک نہیں ہے - درجہ دوم کے علما صرف صرف و نحو کی متوسط کتابیں پڑھا سکتے ہیں - درجہ سوم کے اساتذہ چھوٹی چھوٹی کتابیں پڑھاتے ہیں - درجہ ثانی و سوم کے مدرسین اگر درجہ اول میں آنا چاہیں تو اونکو درجہ اول کی مدرسی کا امتحان دینا ہوگا - خود مجلس انتظامیہ بھی ترقی دے سکتی ہے - بشرطیکہ اُنکی قابلیت و وسعت معلومات کا جوہر مجلس پر ظاہر ہوگیا ہو - بہ لحاظ اختلاف مذاہب مدرسین کی تقسیم حسب ذیل ہے :

حنفی	۷۲	شافعی	۱۰۰
مالکی	۷۷	حنبلی	۲

(تنخواہ)

حساب و جغرافیہ و ریاضی وغیرہ پڑھانے کیلیے بیس اساتذہ اور ہیں' پس تمام اساتذہ کی مجموعی تعداد ۲۷۲ ہوئی - ان اساتذہ کی تقسیم بحیثیت تنخواہ ماہانہ یہ ہے :

	روپیہ	آنہ	پائی
درجہ اول	۲۳	۲	۰
درجہ ثانی	۱۵	۱۰	۰
درجہ ثالث	۹	۱۱	۶

یہ نقشہ صرف اُن اساتذہ کی تنخواہ کو بتلاتا ہے جو دور جدید کے بعد مقرر کیے گئے ہیں - دور جدید سے پہلے کے علما کے مشاہرے اِن سے زیادہ ہیں - مدرسین کو خورو نوش کے سامان کی تکلیف نہیں دی جاتی' مشاہرہ کے علاوہ کھانا اور رہنے کے لیے کمرے بھی دیے جاتے ہیں' جہاں ضروریات زندگی کے سامان موجود رہتے ہیں -

(لباس)

ازہر میں ایک رسم یہ بھی ہے کہ خدیو کی طرف سے علما کو سالانہ پوشاکیں ملتی ہیں' اور اُن کپڑوں کے بدلے اُنکی قیمت ہی دیدیجاتی ہے - مدرسین کی بوجہ اختلاف ملک و ملت کوئی خاص پوشاک نہیں ہے' مگر عموماً سب عربی لباس زیب بدن کرتے ہیں - البتہ جدید تعلیم یافتہ اساتذہ جو حساب و جغرافیہ کی تعلیم دیتے ہیں' فرنچ ڈریس پہنتے ہیں -

مدرسین سرکاری کمیٹیوں اور مجامع عامہ میں ایک خاص وضع کی پوشاک پہنتے ہیں' جسکو مصر کی زبان میں "کساوی تشریفیہ" یعنی عزت کا لباس کہتے ہیں - یہ لباس حکومت مصری اُس شخص کو بھی بطور خلعت کے دیتی ہے جو کوئی خاص علمی قابلیت رکھتا ہے -

(اعزاز)

علماے ازہر پر سلطنت کا بہت کم دباؤ پڑتا ہے - مصر میں کیا کیا انقلابات نہ ہوے - فاطمیین' ایوبیین' چراکسہ' دولۃ عثمانیہ کی یکے بادیگرے سلطنتیں قائم ہوئیں' مگر ازہر جس شان سے پہلے تھا اب تک اُسی شان سے قائم ہے - اب بھی سیاست کا اثر علماے مصر پر بہت کم ہوتا ہے - اُنکو ایک حد تک آزادی نصیب ہے' اسی لیے خواص و عوام اُنکو نگاہ عزت سے دیکھتے ہیں - شیوخ ازہر جب سوار ہو کر بازاروں میں نکلتے ہیں' تو دوکاندار اُٹھہ اُٹھہ کر تعظیم کرتے ہیں اور رکاب کو بوسہ دیتے ہیں - جب شروع شروع یہاں ریل جاری ہوئی ہے تو سعید پاشا نے علما کے لیے کرایہ معاف کردیا تھا - اب بھی نصف کرایہ لیا جاتا ہے - ازہر کا ایک قانون یہ بھی ہے کہ جب کوئی مدرس انتقال کرتا ہے تو اُسکی تنخواہ اُسکی اولاد پر تقسیم کرکے اُنھیں ازہر میں جبری تعلیم دلائی جاتی ہے -

(تعلیم و تدریس)

جامع ازہر کی علمی زندگی کی ابتدا سنہ ۳۶۵ سے ہوتی ہے جبکہ دولۃ فاطمیہ کو مصر پر قبضہ کیے ہوے آٹھہ سال گذر چکے تھے - چونکہ سلطنت کا مذہب اسوقت شیعہ تھا' اسلیے صفر سنہ ۳۶۵ ہجری کو قاضی علی بن نعمان نے جامع ازہر میں شیعی فقہ پر املا کیا' اور اب وہ کتاب کی صورت میں موجود ہے جسکا نام الاقتصار ہے - جب تک فاطمیہ دولت رہی' یہاں شیعی فقہ کا درس ہوتا رہا - جمعہ کو خود امراے سلطنت اور خلیفۂ فاطمی درس کی شرکت سے مشرف ہوتے تھے - دولت فاطمیہ کی اُس شاہانہ توجہ کو دیکھکر جو معقولات و ریاضی کی طرف ملتفت تھی' بہ قرینۂ غالب معلوم ہوتا ہے کہ ازہر میں علوم عقلی و ریاضی کی بھی تعلیم ہوتی ہوگی - دولت فاطمیہ کے علمی خزانہ میں ایک لاکھہ کتابیں تھیں جن میں سے چھہ ہزار صرف علم طب کی تھیں - دو کرۂ فلکی تھے جن میں ایک چاندی کا تھا اور اُسکی نسبت مشہور تھا کہ وہ خود بطلیموس کے ہاتھہ کا بنایا ہوا ہے اور اسکے بنانے میں تین ہزار اشرفیاں صرف کی گئی ہیں - خدا جانے گردش چرخ نے اسکو یہاں کیونکر پہونچا دیا؟ ایک جغرافیائی نقشہ بھی تھا جس میں کاغذ کے بدلے نیلگوں ریشمیں کپڑے کی زمین تھی اور اُس میں دنیا کے تمام پہاڑ' دریا' آبادیاں' سونے چاندی سے بنائی گئی تھیں -

جامع ازہر میں دو سو دو برس تک شیعی علوم کا درس ہوتا رہا - سنہ ۵۶۷ میں جب دولۃ فاطمیہ برباد ہوگئی اور اُسکی جگہہ سلطان صلاح الدین یوسف بن ایوب جو سلطنت ایوبیہ کا ایک پرجوش ممبر تھا تخت مصر پر جلوہ افروز ہوا' تو اُس نے دو اور نئے مدرسہ تعمیر کراے - ایک میں فقہاے شافعیہ درس دیتے تھے' دوسرے میں علماے مالکیہ' اور اس خیال سے کہ شیعی سلطنت کی کوئی زندہ یادگار مصر میں باقی نرہے' اُس نے جامع ازہر میں تدریس موقوف کرادی - چنانچہ پورے ایک سو دس برس تک جامع ازہر کی درسگاہیں شرف تدریس سے محروم رہیں - سنہ ۶۵۸ ہجری میں جب ایوبیہ خاندان چراکسہ کے ہاتھہ سے برباد ہوا اور سلطان ظاہر مصر پر قابض ہوا' تو اُس نے پھر ازہر کی آراستگی کا حکم دیا - اب گویا ازہر کی علمی زندگی دوبارہ شروع ہوتی ہے' اور اپنی

اسکي پهلي شان و شوکت سے مختلف الاوطان اور مختلف المذاهب طلبا و مدرسین کا گلدسته نظر آنے لگتا هے - امراء و سلاطین کي علمي فیاضیاں پهر ازهر کو روز بروز ترقي دینے لگیں - دور دور سے جامع ازهر کي علمي کشش طلبا کو کهینچ لائي - اعراق ' بغداد ' غرناطه ' تیونس ' عسقلان ' تبریز ' اندلس ' اصفهان سے طلبا آزهے تهے - علم کے ذوق و شوق میں دور دراز سفر کي مصیبتوں کو کچهه خاطر میں نه لاتے ' گمنامي اور جهل کے بادلوں میں چهپے هوے ازهر میں داخل هوتے ' اور علم و شهرت کي روشني سے درخشنده هوکر نکلتے - امام عز الدین بن عبد السلام ' امام سبکي ' شهاب قرآني ' ابن هشام سراج بلقیني ' شیخ جلال الدین سیوطي ' ابراهیم بن عیسی اندلسي ' عز الدین عمر بن عبد الله عمر القدسي ' ابو حیان محمد بن یوسف غرناطي ' تاج الدین تبریزي ' امام اصفهاني ' امام زیلعي ' حافظ عراقي ' حافظ ابن حجر عسقلاني ' علاء الدین حموي ' رضي شاطبي ' محمد بن محمد بغدادي ' قاسم بن محمد تیونسي ' شیخ الاسلام زکریا انصاري ' یه تمام لوگ جو آسمان علم کے آفتاب و ماهتاب هیں ' اسي درسگاه کے فیضیاب اور اسي میخانه علم کے جرعه نوش تهے !

(نصاب تعلیم)

دولة فاطمیه کے بعد جامع ازهر میں اول اول فقه شافعي کا درس دیا گیا ' اسکے بعد اور مذاهب کے علوم کا بهي درس دیا جانے لگا - گو یهاں معقولات کي بهي تعلیم هوتي تهي ' مگر چونکه ابتدا هي سے جامع ازهر میں ایک مذهبي شان قائم هوگئي تهي ' اسلیے اس کي درسگاه رفته رفته عقلي علوم سے محروم هوگئي -

سنه ۱۳۰۰ تک اس خیال میں کوئي تبدیلي نهیں هوئي ' مگر جب چودهویں صدي کا آفتاب طلوع هوا ' تو علماء و امراے مصر کو خیال هوا که ازهر میں معقولات کي تعلیم بهي لازمي طور سے هوني چاهیے - مگر چونکه عوام کے دماغ میں یه خیال راسخ هوچکا تها که مذهبي مدارس کو فلسفیانه تعلیمات سے پاک هونا چاهیے ' اسلیے سنه ۱۳۰۵ میں ایک استفتا شیخ محمد ابناني شیخ الاسلام مصر و شیخ جامع الازهر اور شیخ محمد البنا مفتي مصر کي خدمت میں پیش کیا گیا که علوم عقلیه طبعیات (فزکس) کیمیا (کیمستري) ریاضي (میتهمیتکس) کي تعلیم کي اسلام اجازت دیتا هے یا نهیں ؟ بالاتفاق دونوں نے اسکے اباحت بلکه ضرورت کا فتوی دیا - اسوقت سے معقولات جامع ازهر کے درس میں داخل هیں مگر سرکاري طور پر یه علوم عباس علمي پاشا خدیو حال کے عهد میں ۲۰ محرم سنه ۱۳۱۴ کو داخل کیے گئے - اب ازهر میں فلسفه ' منطق ' حساب ' جغرافیه ' تاریخ اسلام ' ریاضي ' هندسه ' تقریر و تحریر وغیره کي بهي تعلیم دي جاتي هے ' اور بغرض تشویق طلبه معززین مصر نے علوم جدیده میں کامیاب هونے والے طلبه کے لیے سالانه وظائف مقرر کردیے هیں -

بالفعل جامع ازهر کي پوري مدت خواندگي میں حسب ذیل علوم پڑهاے جاتے هیں : صرف نحو ' معاني ' بیان ' بدیع ' فقه ' اصول فقه ' حدیث ' اصول حدیث ' تفسیر ' علم کلام ' علم الاخلاق ' حساب ' جبر ' مقابله ' علم عروض و قافیه ' تاریخ اسلام ' منطق ' علم الخطابیه و الکتابیه ' علم لغت ' جغرافیه ' علوم عقلیه فلسفه -

جامع ازهر کا کوئي مطبوعه نصاب موجود نهیں هے ' اسلیے ازهر کي داخل نصاب کتابوں کے نام نهیں بتاے جاسکتے ' مگر عموماً وهاں کتابیں پڑهائي جاتي هیں - ان میں سے اکثر وه کتابیں هیں جو هندوستان میں نهیں پڑهائي جاتیں - علوم بهي حسب ذیل عام هندوستاني عربي مدارس سے زیاده هیں -

(علم صرف)

مراح مؤلفه احمد بن مسعود ' کافیه ' ابن حاجب مع شرح شیخ الاسلام رضي ' تصریف مع شرح سعد تفتازاني ' ترصیف ' نظم العقود طحطاوي ' لامیة الافعال ابن مالک ' رساله الجوهرة في فن الاشتقاق -

(علم نحو)

اجرومیه مع شروح ' توضیح ابن هشام مع شرح ' ازهریة مع شروح ' قطر الندی عبد الله بن هشام ' مذهب ابن هشام ' الفیه ابن مالک مع شروح ابن عقیل و اشموني ' مغني اللبیب ابن هشام - تسهیل ابن مالک -

(علم اللغة)

قاموس فیروز آبادي مع شرح سید مرتضی ' صحاح جوهري ' مختار الصحاح رازي ' المصباح المنیر ' فقه اللغة امام منصور ثعالبي ' اساس زمخشري ' المزهر علامه و حافظ عبد الرحمن جلال الدین سیوطي ' لسان العرب جمال الدین انصاري -

(فقه حنفي)

نور الایضاح شیخ شرنبلاني ' کنز نسفي مع شروح طلائي و ابن نجیم و زیلعي عیني ' تنویر الابصار مع شرح حصفکي ' البدائیه امام مرغیناني ' الهدایة ' الغایة ' فتح القدیر ' الاشباه و النظائر ابن نجیم ' کتاب الخراج امام ابو یوسف ' ملتقي للشیخ حلبي مع شرح حصفکي ' مجمع البحرین ابن ساعاتي ' قدوري ابوالحسن بغدادي ' جامع الفصولین ابن قاضي سماونة -

(فقه مالکي)

عشماویة شیخ عشماوي مع شرح ابن ترکي ' العزیه ' رساله ابن ابي زید مع شرح اقرب المسالک ' مختصر خلیل مع شروح ' المجموع ' العاصمیة ' البقرة ' القصاري -

(فقه شافعي)

التقریب شیخ احمد مع شرح خطیب شربیني ' الاشباه و النظائر جلال الدین سیوطي ' التحریر شیخ الاسلام زکریا ' منهج الطلاب ' منهاج الطالبین شیخ محي الدین یحیی نووي ' العباب ' نهج الطلاب ' البهجة ' الوجیز امام غزالي ' الروض نووي ' الارشاد ' کشف النقاب ' فتاوی ابن حجر ' فتاوی الرملي ' الرحبیه ' الترتیب ' کشف الغوامض ' الفیه -

(فقه حنبلي)

متن الدلیل ' الغایة ' زاد المقنع ' متن المنتهی ' الاقناع ' المقنع لابن قدامه ' مختصر المقنع ' الانصاف ' الفروع ' تصحیح الفروع ' مختصر الشاطبي -

(اصول فقه)

جمع الجوامع للسبکي مع شرح قاضي عضد ' منار الانوار للنسفي مع شرح ابن مالک و حصفکي و ابن نجیم ' التنقیح لصدر الشریعة ' تنقیح الفصول ' الورقات لامام الحرمین مع شروح الورقات للخطاب ' التحریر للکمال بن ابن الهمام ' فصول البدائع ' المرآت -

(علم حدیث)

صحیح بخاري مع قسطلاني و عسقلاني و عیني و زکریا انصاري ' صحیح امام مسلم مع شرح محي الدین نووي ' مختصر البخاري شیخ ابن ابي جمرة ' الشفاء قاضي عیاض مع شرح خفاجي و ملا علي قاري ' موطا امام مالک مع شرح زرقاني و ابن عبد البر ' الجامع الصغیر للسیوطي ' مع شروح ' الاذکار امام نووي مع شرح ' التجرید ' شمائل ترمذي ' الترغیب و الترهیب امام منذري ' الاربعین امام نووي ' صحیح ترمذي ' صحیح نسائي ' صحیح الاشعث ' صحیح ابن ماجة ' مواهب لدنیه امام قسطلاني ' السیرة الحلبیه امام حلبي -

١ - مآثر الکرام - و سرو آزاد

مصنفهٔ

حسان الهند مولانا میر غلام علي آزاد بلگرامي پر

مولانا حکیم شمس الله قادري صاحب - ایم - اے - ایس - ایف

آر - ایچ - ایس - عالم آثار قدیمه کا

ریویو

علم تاریخ کي دو قسمین هیں - ایک وه سلسله واقعات هے که جس میں مختلف قوموں اور سلطنتوں کے عروج و زوال سے بحث کي جاتي هے ' اور جس کو عرف عام میں تاریخ یا هسٹري کے نام سے تعبیر کرتے هیں - دوسري قسم وه هے که جس میں کسي ملک و قوم کے افراد کا تذکره کیا جاتا هے ' اس کو اسماء الرجال یا بیوگریفي کهتے هیں -

اسماء الرجال جس کو دوسرے الفاظ میں تذکره نویسي بهي کهتے هیں کم و بیش قدیم الایام سے چلا آتا هے - عبراني ' یوناني ' رومي لٹریچر میں اس قبیل کي بهت سي کتابیں موجود هیں - لیکن اُن میں زیاده تر ملکي بهادروں کے نامي کارنامے یا اولیا و شهدا کے کشف و کرامات منضبط هیں - قرون وسطی میں مسلمانوں نے اس فن کو اس قدر ترقي دي که جس کي نظیر دنیا میں نهیں مل سکتي - ان لوگوں نے تراجم ' طبقات ' وفیات و اعیان وغیره کے عنوانوں میں هزاروں کتابیں لکهه ڈالیں ' اور ان میں علماء و فضلا ' شعرا ' حکما ' امرا وغیره وغیره غرض هر طبقه کے لاکهوں آدمیوں کا تذکره قلم بند کردیا - اس موقعه پر یه ظاهر کردینا بهي خالي از دلچسپي نه هوگا که یه تمام کارنامے ان مسلمانوں کے تهے جو بلاد ایران ' روم و شام و مصر میں رهتے تهے - برخلاف اس کے هندوستان کے مسلمانوں نے اس کے ساتهه بهت بے اعتنائي سے کام لیا -

مسلمانان هند کي تاریخ پانچویں صدي هجري سے شروع هوتي هے - اس زمانے سے لیکر مغل ایمپئر کے انحطاط تک هندوستان کي مردم خیز خاک سے بڑے بڑے علما ' فضلا اور نامي گرامي اهل کمال پیدا هوے هیں - مگر افسوس هے که ان کے حالات مصنفین کي بے التفاتي سے اس طرح ناپید هوگیے که اس وقت باوجود تلاش و تجسس کے بهي نهیں مل سکتے -

مولانا آزاد بلگرامي بارهویں صدي میں ایک نامي گرامي مصنف گزرے هیں - انهوں نے اسماء الرجال میں بهت سي کتابیں لکهي هیں ' اور موقعه پر فخر کے ساتهه اس امر کا ذکر کیا هے که وه هندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف هیں - چنانچه اُن کي اصل عبارت یه هے :-

" و پیش از من احدی آستین سعي بایں درجه نه شکسته و کمر خدمت بزرگان سلف و خلف بایں جد و جهد نه بسته " :

مولانا آزاد سے پہلے اگرچه ملا عبد القادر بدایوني اور شیخ ابو الفضل - بختاور خان عالمگیري وغیره مورخین نے اپني تاریخوں میں اپنے معاصرین کا تذکره بهي قلم بند کیا هے - لیکن یه تحریرات اس موضوع پر مستقل تصنیف کي حیثیت نهیں رکهتي هیں - مولانا آزاد اسماء الرجال کو ایک مستقل فن قرار دیکر اس کے مختلف شعبوں پر متعدد کتابیں تصنیف کیں مثلاً :

تراجم علما میں سبحة المرجان ' مآثر الکرام - تراجم شعرا میں ید بیضا - خزانهٔ عامره - تراجم صوفیه میں روضة الاولیا ' شجرهٔ طیبه ' وغیره وغیره - اس اعتبار سے اگر هم یه کهیں تو کچهه بیجا امر نه هوگا که مولانا آزاد بلگرامي هندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف هیں -

مآثر الکرام اسماء الرجال کي ایک قابل قدر او ر بیش قیمت کتاب هے - علامه مصنف نے اس کے دو حصے قرار دیے هیں - پہلے حصه میں ان ڈیڑه سو (١٥٠) مشاهیر علما و صوفیه کا تذکره قلم بند کیا هے ' جو فتح اسلام سے لیکر بارهویں صدي هجري کے خاتمه تک سرزمین هندوستان کے مختلف شهروں میں گزرے هیں - دوسرا حصه جس کا نام سرو آزاد هے شعرا کے متعلق هے - اس میں فارسي اور هند کے (١٥١) شعرا کا تذکره هے - اور هر ایک شخص کي نسبت وه تمام باتیں درج کردي هیں جو اس کي سوانح عمري کے لیے ضروري اور کار آمد هیں - مثلاً خاندان ' قوم ' وطن ' تعلیم و تربیت ' تلمیذ - اخلاق و عادات ' تصنیف و تالیف وغیره اور ان کے ضمن میں بهت سے تاریخي واقعات و علمي نکات کا تذکره بهي آگیا هے -

مصنف نے حصه اول کو دو فصلوں پر مرتب کیا هے - پہلي فصل میں اولیاے کرام کے حالات هیں - دوسري فصل میں علما و فضلا کا تذکره هے - هر فصل کي ابتدا میں ایک تمهید هے - پہلي تمهید میں هندوستان میں مسلمانوں کے آنے اور اسلام کے اشاعت پانے کا ذکر هے - اسي طرح دوسري تمهید میں اهل اسلام میں علوم و فنون کے پهیلنے اور خلفاے بغداد و اندلس کے مشاغل علمي کا بیان هے -

حصه دوم یعني سرو آزاد کي ابتدا میں ایک مقدمه هے جس میں فارسي شاعري کي تاریخ بیان کي هے - شعرا کے تراجم درج کیے هیں اور اس کے ضمن میں موقع بموقع شعر و سخن کے قیمتي نکات کا بهي تذکره کردیا هے -

ان دونوں حصوں میں ایک خاص باب یه هے که اکثر مشاهیر دکن کے حالات بهي آگئے هیں ' اور نواب نظام الملک آصفجاه اور اُنکے خاندان کا تذکره اُس شرح و بسط کے ساتهه لکها هے که اُن کے هم زمانه تصنیفات سے کسي میں بهي نهیں مل سکتا -

بارهویں صدي کے نصف آخر میں جو حوادثات پیش آے هیں مصنف نے اُنکا ذکر نهایت عمدگي سے بیان کیا هے ' اور بعض باتیں تو ایسي لکهي هیں که جو کسي دوسري تاریخ میں مشکل سے مل سکتي هیں ' اور جو حضرات تاریخ دکن سے مذاق رکهتے هیں اُن کیلیے یه حصه (سرو آزاد) ایک لا جواب تحفه هے -

فن تراجم میں یوں تو هندوستان میں بهت سی کتابیں لکهي گئي هیں - لیکن ان میں صرف دو کتابیں ایسي هیں جو هر زمانه میں عزت و رفعت کی نگاهوں سے دیکهي جا سکتي هیں - ان میں ایک مآثر الامرا هے جس میں هندوستان کے بڑے بڑے وزرا ' امرا اور عهده داروں کا تذکره منضبط هے - دوسري کتاب مآثر الکرام اور اس کا حصه دوم سرو آزاد هے ' جس میں علما ' فقرا اور شعرا کے حالات لکهے هیں ' اور هر ایک کا حال اس تفصیل سے درج هے که کسي دوسري کتاب میں اس کي نظیر نهیں مل سکتي -

مآثر الامرا کو بنگال ایشیاٹک سوسائیٹي کي علم دوست جماعت نے مدت هوئي که تین ضخیم جلدوں میں چهاپ کر شایع کردیا هے - لیکن مآثر الکرام کے دونوں حصے ابهي تک گوشهٔ گمنامي میں پڑے هوے تهے -

خدا بهلا کرے مولوي عبد الله صاحب کا که باوجود بے بضاعت هونیکے اس کتاب کو نهایت اعلی اهتمام سے چهپواکر هندوستان کي علمي تاریخ میں ایک قابل قدر اضافه کیا هے ' اور تمام اهل ملک کو ان کے احسان کا مشکور هونا چاهیے - اور جو حضرات تاریخي مذاق رکهتے هیں ان کے لیے یه دونوں چراغ هدایت کا کام دینگے - پہلے حصه کے (٣٣٤) اور دوسرے حصے کے (٤٢٢) صفحات هیں - ان کي قیمت حسب ذیل رکهي گئي هے :

مآثر الکرام	قیمت	٢ روپیه	علاوه محصول ڈاک
سرو آزاد	قیمت	٣ روپیه	علاوه محصول ڈاک

٢ - اعظم الکلام في ارتقاء الاسلام

(یعني اردو ترجمه)

" پرپوزڈ پولیٹکل اینڈ سوشیل ریفارمز انڈر مسلم رول "

مُصنفه

نواب اعظم یار جنگ مولوي چراغ علي مرحوم

پر مولوي محمد اختر صاحب کا ریویو

اس کتاب میں علامه مصنف نے بزبان انگریزي سنه ١٨٨٣ ع میں ایک یوروپین عالم ریورنڈ مالکم میکال کے اس اعتراض کي تردید میں که " مذهب سلام مانع ترقي هے " قرآن ' حدیث ' فقه اور تاریخ سے نهایت عالمانه طریق پر یه ثابت کیا هے که اسلامي روحاني ' اخلاقي اور دماغي ترقي کا حامي ' تغیر زمانه کے ساتهه نئے تمدن و سیاست کا ساتهه دینے والا ' اور زنده ضروریات کے مطابق هر قسم کے قوانین کي بنیاد بننے کي صلاحیت رکهنے والا مذهب هے - اُس کي فطرت جمود و خمود کے منافي هے - اسي ضمن میں اسلام کے متعلق

هیو - سیل وغیرہ کي غلط بیانیوں کي اصلاح بھي مشرقي اور مغربي حوالوں سے کي گئي ھے ' اور صدھا اسلامي مسائل متعلق معاشرت و سیاست پر عالمانہ بحث کي گئي ھے -

غرض کہ یہ کتاب اسلامي تمدن و سیاست کا خلاصہ ھے ' اور اس میں وہ مسائل جمع کیے گئے ھیں' جن پر ھزارھا اسلامي کتب کے مطالعہ کے بعد بھي بہ مشکل عبور ھوسکتا ھے - اور یہ کہنا بالکل مبالغہ سے خالي ھے کہ جو قیمتي معلومات اس مختصر کتاب میں جمع کي گئي ھیں وہ آج تک زبان اردو میں نہیں ملینگی' جس کا ثبوت فہرست مضامین کتاب ھذا سے ملیگا -

اس پر آشوب زمانہ میں جب کہ ھر طرف سے مسلمانوں کے تمدن و سیاست اور اُن کے ملکي وقومي اخلاق پر حملے کیے جارھے ھیں' اور دیکھایا جاتا ھے کہ انکا وجود کرۂ ارض کي تہذیب و شایستگي کے حق میں ایک بار اور سد راہ ھے' اس کتاب کا مطالعہ تمام علم دوست حضرات اور خصوصاً تعلیم یافتہ مسلمانوں اور بالخصوص اُن حضرات کو بیحد مفید ھوگا' جنھوں نے محض حب اسلامي اور حب قومي سے اپني زندگي مذھب اسلام کی حمایت کیلیے وقف کررکھي ھے ' اور جن کو رات دن یہ فکر دامنگیر رھتي ھے کہ مذھب اسلام کو نئي روشني و تہذیب کا ساتھہ دینے والا ثابت کیا جاے ' اور اُس پر جو ناجائز حملے کیے جارھے ھیں' اُنکي مدافعت عالمانہ طور پر کي جاے - اس لحاظ سے یہ کتاب اسلامي مشنریوں کو نہایت اعلی درجہ کے ھتھیار کا کام دیگي - کیونکہ علامہ مصنف نے اس کتاب میں الزامي جوابوں سے کام نہیں لیا ' بلکہ ھر اعتراض کا جواب تحقیقي' اور قرآن وحدیث اور تعامل مسلمانان صدر اول اور تاریخ وفقہ اور مقننین اسلام ' اور مسلمانوں کے زندہ زمانہ کي مثالوں سے دیاھے - اور بالمقابل دوسرے مذاھب خصوصاً عیسائیت کے قانون اور فقہ کا ذکر کرکے یہ نتیجہ نکالا ھے کہ اسلام نے دنیا کي تہذیب و شایستگي کے حق میں کیا کیا ' اور مخالفین نے کیا -

غرضکہ مصنف نے زبردست دلائل سے ثابت کیا ھے کہ مذھب اسلام صرف سرزمین عرب اور خاص مسلمانوں کے حق میں ھي مفید نہیں ھے' بلکہ وہ یہ آیۃ رحمت ھے جس پر تمام دنیا کي دیني و دنیوي فلاح منحصر ھے' اور اس کا نیچر ایسا پر حکمت ھے کہ ملک و قوم اور زمانہ کا ساتھہ دے سکتا ھے ' اور اس طرح وہ ایک زندہ مذھب ھے ' اور ریونڈ ملکم میکال کا اعتراض تاریخي شہادتوں کے بالکل خلاف ھے -

مرحوم مصنف نے اس کتاب کو دو حصوں پر تقسیم کیا ھے - پہلے حصہ میں نہایت شرح و بسط کے ساتھہ مسائل تمدن و سیاست پر بحث کي ھے ' جس میں جزیہ ' دار الحرب' دارالاسلام' حقوق ذمیاں ' شہادت غیر مسلمین ' حقوق رعایا ' ارتداد و بغاوت ' مساوات اقوام غیر' عدم جواز جنگ و جدال از قرآن' مذھبي آزادي' تعمیر گرجا' معاھدوں کي پابندي' خلفاء اسلام کي تاریخي مسالمت' قانون بین الاقوام وغیرہ کا تفصیلي ذکر ھے -

دوسرے حصہ میں مسائل معاشرت کو اسلامي روشني میں دکھلایا گیا ھے ' اور مسائل طلاق و نکاح ' تعدد زوجات ' اور غلامي و تسري پر مفصل بحث کي گئي ھے -

اس کے علاوہ حصہ اول کے شروع میں مصنف نے ایک مفصل مقدمہ بھي لکھا ھے - اس مقدمہ میں اُن اھم امور پر بحث کي گئي ھے جو اسلامي فقہ کے اصل الاصول ھیں' یعنے فقہ کے دور' مذھب اربعہ کا شیوع ' اختلاف زمان و مکان سے مسائل فقہي کا بدلتا رھنا ' قیاس و اجماع اور عدم اختتام اجتہاد وغیرہ -

اس کتاب میں سلطنت ترکي کي سیاسي حالت کا ذکر بھي آیا ھے - علامہ مصنف نے اس سلسلہ بیان میں اُن تمام اعتراضات کي قلعي بھي کھولدي ھے جن کا سنگ بنیاد مہذب یورپ اسپر رکھتا ھے کہ اسلام کا کانسٹي ٹیوشن اس کے تنزل کا باعث ھے ' اور اسي مناسبت سے مصنف نے اس کتاب کو سلطان عبد الحمید خان کے نام ڈیڈیکیٹ کیا تھا -

محض قومي خدمت کي غرض سے اردو زبان میں اس کا ترجمہ کیا گیا ھے - ترجمہ کي خوبي کے بارہ میں صرف اسقدر کہدینا کافي ھے کہ اس کا مترجم موجودہ زمانہ کا وہ مسلم الثبوت انشا پرداز ھے جس کے وجود سے اردو زبان زیربار احسان ھے ' جسکا نام نامي مولوي عبد الحق صاحب بی - اے (علیگ) ھے -

اس کتاب کا ترجمہ کچھہ آسان نہیں تھا - کیونکہ گو یہ کتاب انگریزي زبان میں تھي' اور یہ بات ایک معمولي سي معلوم ھوتي ھے ' لیکن اس کو اردو کا جامہ پہنانے کے لیے اسلامي معلومات اور عربیۃ کي سخت ضرورت تھي - کیونکہ اس کتاب میں ھزارھا آیات قرانی' احادیث' مسائل فقہ' اور سیکڑوں کتب علمیہ عربیہ کے اقتباسات دیے گئے ھیں' جن کا ترجمہ بغیر اصل کے مقابلہ کیے ھوے نہیں ھوسکتا تھا' اور نہ اصلاحات عربیہ قائم رہ سکتي تھیں - لہذا اس کتاب کے ترجمہ میں مترجم نے جو جانکاھي و جانفشاني کي ھے وہ بجاے خود ایک مستقل تصنیف کا درجہ رکھتي ھے اور اس لحاظ سے یہ کتاب اُن حضرات کو چراغ ھدایت کا کام دیگي جو اعلی درجہ کي کتب علمیہ کا ترجمہ کرنا چاھتے ھوں -

اس محنت کے علاوہ فاضل مترجم نے اصل پر بہت کچھہ اضافہ بھي کیا ھے ' یعنے ایک بسیط اور جامع مقدمہ بھي تحریر کیا ھے - جو تین حصوں پر مشتمل ھے :

حصہ اول میں علامہ مصنف کے حالات زندگي قلمبند کیے ھیں' جو بجاے خود ایک نہایت عمدہ او رمفید چیز ھے - از اُن سے یہ سبق ملتا ھے کہ مصنف نے محض اپني کوشش اور مطالعہ سے یہ علمي پایہ اور مراتب دنیاوي حاصل کیے' جس کي مثال اب تک نئے تعلیم یافتہ لوگوں میں نہیں پیدا ھوئي - گویا مصنف کی سوانح عمري سیلف ھلپ کا ایک کامل نمونہ ھے -

حصہ دویم میں علامہ مصنف کي دوسري تصانیف تحقیق الجہاد ترو پرافٹ ' کتاب زیر بحث او ر دیگر کتب پر ریویو کیا گیا ھے -

حصہ سوم میں فاضل مترجم نے اُن آراء و خیالات کو جمع کیا ھے جو مشاھیر عہد اور علماے یورپ نے کتاب ھذا کي نسبت ظاھر کیے تھے ' مثلاً ڈاکٹر ھنٹر' ڈبلیو - سي - بلنٹ' مصنف فیوچر آف اسلام ' ڈاکٹر اسپرنگر اور سرسید مرحوم وغیرہ -

ڈاکٹر اسپرنگر اپنے زمانہ کا مشہور عالم شرقیات گزرا ھے ' اُس کا خط خصوصیت سے قابل ذکر ھے - یہ خط نہایت دلچسپ اور عالمانہ ھے - اس میں مسلمانوں کے ترقي و تنزل کے اسباب اور اُن کے علمي کارناموں پر مفصل بحث کي گئي ھے - یہ خط کتاب کے شایع ھونے کے بعد مصنف کو لکھا گیا تھا - جس میں اُن خیالات کي بیحد تعریف کي گئي ھے' جو اس کتاب میں ظاھر کیے گئے ھیں' اور مجبوراً اُس کو یہ تسلیم کرنا پڑا ھے کہ واقعي مذھب اسلام کے اصول کسي قوم کي ترقي میں سد راہ نہیں ھو سکتے - بلکہ ناقص تعلیم و تربیت نے مسلمانوں کو اس قعر مذلت میں ڈال رکھا ھے' لہذا ضرورت اس بات کي ھے کہ نصاب تعلیم میں اصلاح کي جاے تاکہ انساني ترقي کا وہ اعلی مقصد حاصل ھو سکے جو مذھب اسلام کا منشاء ھے - چنانچہ اُس نے اس خط میں ایک کورس کا خاکہ بھي پیش کیا ھے ' جس سے مصلحان تعلیم قدیم کو اس تعلیمي انقلاب کے زمانہ میں بہت کچھہ مدد مل سکتي ھے - خصوصاً ایسي حالت میں جبکہ قیام محمڈن یونیورسٹي علیگڈہ کا مسئلہ بھي خواھان قوم کے پیش نظر ھے -

اگرچہ مصنف کا زمانہ کچھہ بہت دور نہیں ھے' لیکن اردو خواں پبلک سے اُس کا تعارف کرانا ضرور ھے' کیونکہ مصنف اکثر و بیشتر اپنے خیالات انگریزي زبان میں ظاھر کرتے تھے -

اس مختصر ریویو میں مصنف کي علمي اور شخصیت پر مفصل روشني نہیں ڈالي جاسکتي - کیونکہ وہ ایک ایسا جامع صفات شخص ھے جو اپنے تعارف کے لیے نہایت دقت نظر کا محتاج ھے - تاھم اس کتاب کا پوزیشن بتانے اور پبلک کي واقفیت کے لیے کچھہ نہ کچھہ لکھنا ضرور ھے -

مصنف مرحوم سرسید مرحوم کے اصحاب میں سب سے زیادہ عالم اور دقیق النظر اور وسیع معلومات کا شخص تھا - لیکن اُسي قدر سب سے زیادہ خاموش تھا - اور ھر وقت مطالعہ میں مصروف رھتا تھا - باوجود عالم شرقیات ھونے کے وہ ھمیشہ اپنے خیالات انگریزي زبان میں ظاھر کرتا تھا - اور اُس کا روے سخن اُن علماے اقوام غیر کي طرف رھتا تھا جن کا مقصد زندگي یہ تھا کہ مذھب اسلام کو تمام ممکن پہلوؤں سے مورد مطاعن بنایا جاے - لہذا مصنف مرحوم نے بھي اپنا اعلی مقصد زندگي یہ قرار دیا تھا کہ مذھب اسلام کي حمایت میں اپنا دل و دماغ اور جان و مال وقف کردے - جو لوگ انگریزي میں مصنف کي تصانیف تک رسائي رکھتے ھیں وہ اس کے عامي مطمع نظر اور ایثار نفس سے بخوبي واقف ھیں -

(٥) الفاروق - شمس العلما مولانا شبلي نعماني کي لاثاني تصنيف - جس ميں حضرت عمر رضي الله عنه کي مفصل سوانح عمري اور ان کے ملکي ، مالي ، فوجي انتظامات اور ذاتي فضل و کمال کا تذکرہ مندرج هے - قيمت ٣ روپيه -

(٦) آثار الصناديد - مرحوم سر سيد کي مشهور تصنيف جس ميں دهلي کي تاريخ اور وهاں کے آثار و عمارات کا تذکرہ مندرج هے - نامي پريس کانپور کا مشهور اڈيشن - قيمت ٣ روپيه -

(٧) ميڈيکل جيورس پروڈنس - حضرت مولانا سيد علي بلگرامي مرحوم کي مشهور کتاب - يه کتاب وکيلوں ، بيرسٹروں اور عهده داران پوليس و عدالت کے ليے نهايت مفيد و کار آمد هے - تعداد صفحات (٨٠٠) مطبوعه مطبع مفيد عام آگره قيمت سابق ٧ روپيه قيمت حال ٣ روپيه -

(٨) علم اصول قانون - مصنفهٔ سر ڈبليو ايچ رٹيگن ال - ال - ڈي کا اردو ترجمه جو نظام الدين حسن خان صاحب بي - اے - بي - ال - سابق جج هائيکورٹ حيدر آباد اور مولوي ظفر علی خان صاحب بي - اے کي نظر ثاني کے بعد شايع هوا هے - مترجمه مسٹر مانک شاه ديں شاه شش جج دولت آصفيه - آخر ميں اصطلاحات کا فرهنگ انگريزي و اردو شامل هے - کل تعداد صفحات (٨٠٨) قيمت ٨ روپيه -

(٩) تمدن هند - قيمت پچاس روپيه -

(١٠) داستان ترکتازان هند - ٥ جلد فارسي زبان ميں - جس ميں مسلمانوں کے ابتدائي حملوں سے دولت مغليه کے انقراض تک تمام سلاطين هند کے مفصل حالات منضبط هيں - اعلی کاغذ پر نهايت خوشخط چهپي هے حجم (٢٢٥٦) صفحه - قيمت سابق ٢٠ روپيه قيمت حال ٦ روپيه -

(١١) الغزالي - مصنفهٔ مولانا شبلي نعماني - امام همام ابو حامد محمد بن محمد الغزالي کي سوانح عمري اور ان کے علمي کارناموں پر مفصل تذکره - حجم (٢٨٢) صفحه طبع اعلی قيمت ٢ روپيه -

(١٢) جنگل ميں منگل - انگلستان کے مشهور مصنف اڈيارڈ کپلنگ کي کتاب " دي جنگل بک " کا اردو ترجمه - مترجمه مولوي عنمر علي خاں بي - اے - جس ميں انداز سهيلي کي طرز پر حيوانات کي دلچسپ حکايات لکهي گئي هيں - حجم ٢٤٢ صفحه قيمت سابق ۴ روپيه حال دو روپيه -

(١٣) وکرم اروسي - سنسکرت کے مشهور ڈراما نويس کالي داس کے ڈراما کا ترجمه - مترجمه مولوي عزيز مرزا صاحب بي - اے مرحوم - ابتدا ميں مرحوم مترجم نے ايک عالمانه مقدمه لکها هے جس ميں سنسکرت ڈراما کي تاريخ اور مصنف ڈراما کے سوانحي حالات مذکور هيں - قيمت ايک روپيه آٹهه آنه -

(١۴) افسر اللغات - عربي فارسي کے کئي هزار متداول الفاظ کي کار آمد ڈکشنري - حجم ١٢٢٦ صفحه - قيمت سابق ٦ روپيه قيمت حال ٢ روپيه -

(نوٹ) عربي فارسي الفاظ کے معنی اردو زبان ميں لکهے گئے هيں -

(١٥) قران السعدين - جس ميں تذکير و تانيث کے جامع قواعد لکهے هيں ، اور کئي هزار الفاظ کي تذکير و تانيث بتلائي گئي هے - قيمت ايک روپيه آٹهه آنه -

(١٦) دربار اکبري - مولانا آزاد دهلوي کي مشهور کتاب - جس ميں اکبر اور اس کے اهل دربار کا تذکره مذکور هے - قيمت ٣ روپيه -

(١٧) فغان ايران - مسٹر شوسٹر کي مشهور کتاب " اسٹرنگلنگ آف پرشيا " کا ترجمه - حجم (٥٠٠) صفحه مع ٢١ تصاوير عکسي - قيمت ٥ روپيه -

(١٨) صنمخانهٔ عشق - حضرت امير مينائي کا مشهور ديوان قيمت ٢ روپيه -

١٩ - حکمت بالغه

مولوي احمد مکرم صاحب عباسي چرياکوٹي نے ايک نهايت مفيد سلسله جديد تصنيفات و تاليفات کا قائم کيا - مولوي صاحب کا مقصود يه هے که قرآن مجيد کے کلام الهی هونے کے متعلق آج تک جس قدر دلائل کيے گئے هيں ان سب کو ايک جگه مرتب و مدون کر ديا جائے ، اس سلسله کي ايک کتاب موسوم به " حکمت بالغه " تين جلدوں ميں چهپ کر تيار هو چکي هے -

پهلي جلد کے چار حصه هيں - پهلے حصه ميں قرآن مجيد کي پوري تاريخ هے جو " اتقان في علوم القران " علامه سيوطي کے ايک بڑے حصه کا خلاصه هے - دوسرے حصه ميں تواتر قرآن کي بحث هے اس ميں ثابت کيا گيا هے که قرآن مجيد جو آنحضرت (صلعم) پر نازل هوا تها ، وه بغير کسي تحريف يا کمي بيشي کے ويسا هي موجود هے ، جيسا که نزول کے وقت تها - اور يه مسئله کل فرقهاے اسلامي کا مسلمه هے - تيسرے حصه ميں قرآن کے اسماء و صفات کے نهايت مبسوط مباحث هيں - جن ميں ضمناً بهت سے علمي مضامين پر معرکة الارا تحقيقيں هيں - چوتهے حصه سے اصل کتاب شروع هوتي هے - اس ميں چند مقدمات اور قرآن مجيد کي ايک سو پيشين گوئياں هيں ، جو پوري هو چکي هيں - پيشين گوئيوں کے ضمن ميں علم کلام کے بهت سے مسائل حل کيے گئے هيں ، اور فلسفهٔ جديده جو نئے اعتراضات قرآن مجيد اور اسلام پر کرتا هے ان پر تفصيلي بحث کي گئي هے -

دوسري جلد ايک مقدمه اور دو بابوں پر مشتمل هے - مقدمه ميں نبوت کي مکمل اور نهايت محققانه تعريف کي گئي هے - آنحضرت صلعم کي نبوت سے بحث کرتے هوے آيهٔ خاتم النبيين کي عالمانه تفسير کي هے - پهلے باب ميں رسول عربي صلعم کي ان معرکة الارا پيشين گوئيوں کو مرتب کيا هے جو کتب احاديث کي تدوين کے بعد پوري هوئي هيں ، اور اب تک پوري هوتي جاتي هيں - دوسرے باب ميں ان پيشين گوئيوں کو لکها هے جو تدوين کتب احاديث سے پهلے پوري هو چکي هيں - اس باب سے آنحضرت صلعم کي صداقت پوري طور سے ثابت هوتي هے -

تيسري جلد ميں فاضل مصنف نے عقل و نقل اور علماے يورپ کے مستند اقوال سے ثابت کيا هے که آنحضرت صلعم امي تهے ، اور آپ کو لکهنا پڑهنا کچهه نهيں آتا تها - قرآن مجيد کے کلام الهي هونے کے نو عقلي دليليں لکهي هيں - يه عظيم الشان کتاب ايسے پر آشوب زمانه ميں جب که هر طرف سے مذهب اسلام پر نکته چيني هو رهي هے ، ايک عمده هادي اور رهبر کا کام دے گي - عبارت نهايت سليس اور دل چسپ هے ، اور زبان اردو ميں اس کتاب سے ايک بهت قابل قدر اضافه هوا هے - تعداد صفحات هر سه جلد (١٠٦۴) لکهائي چهپائي و کاغذ عمده هے قيمت ٥ روپيه -

٢٠ - نعمت عظمی

امام عبد الوهاب شعراني کا نام نامي هميشه اسلامي دنيا ميں مشهور رها هے - آپ دسويں صدي هجري کے مشهور ولي هيں - " لواقح الانوار " صوفياے کرام کا ايک مشهور تذکره آپ کي تصنيف هے - اس تذکرے ميں اولياء فقراء اور مجاذيب کے احوال و اقوال اس طرح پر کات چهانٹ کے جمع کيے هيں که ان کے مطالعه سے اصلاح حال هو ، اور عادات و اخلاق درست هوں ، اور صوفياے کرام کے بارے ميں انسان سوء ظن سے محفوظ رهے - يه لاجواب کتاب عربي زبان ميں تهي - همارے محترم دوست مولوي سيد عبد الغني صاحب وارثي نے جو اعلی درجه کے اديب هيں اور علم تصوف سے خاص طور سے دل چسپي رکهتے هيں - اس کتاب کا ترجمه نعمت عظمی کے نام سے کيا هے - اس کے چهپنے سے اردو زبان ميں ايک قيمتي اضافه هوا هے - تعداد صفحات هر دو جلد (٧٢٦) خوشخط کاغذ اعلی قيمت ٥ روپيه -

(نوٹ ١) ايک روپيه في جلد کے حساب سے هر کتاب کي عمده جلد بن سکتي هے -

(نوٹ ٢) کل کتابوں کا محصول ڈاک وغيره ذمهٔ خريدار هوگا -

المشتهر عبد الله خان بک سيلر اينڈ پبلشر کتب خانهٔ آصفيه حيدرآباد - دکن

هر فرمایش میں البلاغ کا حوالہ دینا ضروری هے

رینلڈ کي مسٹریز اف دي کورٹ ف لندن

یہ مشهور ناول جوکہ سولہ جلدوںمیں هے ابهي چهپ کر نکلي هے اور تهوڑي سي رهگئي هے - اصلي قیمت کي چوتهائي قیمت میں دیجاتي هے - اصلي قیمت چالیس ۴۰ روپیہ اور اب دس ۱۰ روپیہ - کپڑیکي جلد هے جسمیں سنهري حروف کي کتابت هے اور ۴۱۶ هاف ٹون تصاویر هیں تمام جلدیں دس روپیہ میں وي - پي اور ایک روپیہ ۱۴ - آنہ محصول ڈاک -

امپیرئیل بک ڈیپو - نمبر ۶۰ سریگوپال ملک لین - بئوبازار - کلکتہ

Imperiai Book Depot, 6o Srigopal Mullick Lane,
Bowbazar Calcutta.

نصف قیمت اور

تبلہ انعام



همارا سائنس فکس فورٹ هارمونیم سریلا اور مضبوط سب موسم اور آب و هوا میں یکساں رهنے والا همارے خاص کارخانہ میں گراساں لکڑي سے طیار کیا هوا هے اسوجہ سے کبهي پوري قیمت اور کبهي نصف قیمت پر فروخت کرتے هیں - ایک ماہ کیلیے یہ قیمت رکهي گئي هے - ایک مرتبہ منگواکر آزمایش کیجیے - نہیں تو پهر آپکو افسوس کرنا پڑیگا - اگرچہ مال ناپسند هوے تو تین روز کے اندر واپس کرنے سے هم واپس کرلیویںگے - اس وجہ سے آپ دریافت کرلیجیے کہ یہ کمپني کسي کو دهوکا نہیں دیتي هے - گرانٹي تین برس - سنگل ریڈ اصلي قیمت ۳۵ - ۴۰ - ۵۰ روپیہ - اور اسوقت نصف قیمت ۱۹ - ۲۰ - ۲۵ روپیہ - و ڈبل ریڈ اصلي قیمت ۶۵ - ۷۰ - ۸۰ - ۹۰ روپیہ - و نصف قیمت ۳۲ - ۳۵ - ۴۰ - ۴۵ روپیہ - هر ایک باجہ کیواسطے مبلغ پانچ روپیہ پیشگي روانہ کرنا چاهیے اور اپنا پورا پتہ اور ریلوے اسٹیشن صاف صاف لکهنا چاهیے - هر ایک سنگل ریڈ کے ساتهہ ایک گهڑي اور ڈبل ریڈ کے ساتهہ ایک تبلہ و ڈگي انعام دیا جاریگا - هندي هارمونیم سکهها کا قیمت ایک روپیہ هے -

نیشنل هارمونیم کمپني ڈاکخانہ شملہ - کلکتہ

SALVITAE

یہ ایک اتنا مجرب دوا آن امراض کا هے کہ جسکي وجہ سے انسان اپني قدرتي قوت سے گرجاتا هے - یہ دوا آن کهوئي هوئي قوت کو پهر پیدا کر دیتي هے - قیمت ایک روپیہ -

ASTHMA TABLETS

کسي قسم کا دمہ اور کتنے هي عرصہ کا هو اگر اس سے اچها نہ هو تو همارا دمہ - کهانسي کے لیے بهي مفید هے - قیمت ایک روپیہ -

PILES TABLETS.

بواسیر خوني هو یا بادي - بغیر جراحي عمل کے اچها هوتا هے - قیمت ایک روپیہ -

S. C. Roy, M. A. Mfg. Chemists 36 Dharamtola Street, Calcutta

هر قسم کے جنون کا مجرب دوا

اسکے استعمال سے هر قسم کا جنون خواہ نوبتي جنون ' مرگي والا جنون ' غمگین رهنے کا جنون ' عقل میں فتور ' بے خوابي وغیرہ وغیرہ دفع هوتي هے - اور وہ ایسا صحیح و سالم هوجاتا هے کہ کبهي ایسا گمان تک بهي نہیں هوتا کہ وہ کبهي ایسے مرض میں مبتلا تها - قیمت في شیشي پانچ روپیہ علاوہ محصول ڈاک -

S. C. Roy, M. A. 167/3, Cornwallis Street, Calcutta.

امراض مستورات

کے لیے ڈاکٹر شیام صاحب کا اوبهرالین

مستورات کے جملہ اقسام کے امراض - ۲ خلاصہ نہ آنا - بلکہ اسوقت درد کا پیدا هونا - اور اسکے دیر پا هونیسے تشنج کا پیدا هونا - اولاد کا نهونا - غرض کل شکایات جو اندروني مستورات کو هوتے هیں - مایوس شدہ لوگونکو خوشخبري دیجاتي هے کہ مندرجہ ذیل مستند معالجونکي تصدیق کردہ دوا کو استعمال کریں اور ثمرہ زندگاني حاصل کریں - یعني ڈاکٹر شیام صاحب کا اوبهرالین استعمال کریں اور کل امراض سے نجات حاصل کرکے صاحب اولاد هوں -

مستند مدراس شاهو - ڈاکٹر ایم - سي - ننجنڈا راؤ اول اسسٹنٹ کیمیکل اکزامنر مدراس فرماتے هیں - " میںنے اوبهرالین کو امراض مستورات کیلیے " نهایت مفید اور مناسب پایا -

مس ایف - جي - ریلس - ایل - ایم - اینڈ - آر - سي - پي اینڈ ایس - سي گوشا اسپتال مدراس فرماتي هیں :- " نمونے کي شیشیاں اوبهرالین کي اپنے مریض پر استعمال کرایا اور بیحد نفع بخش پایا " -

مس ایم - جي - ایم - براڈلي - ایم - ڈي - (برن) بي - ایس - سي - (لندن) سینٹ جان اسپتال ارکاڈي بمبئي فرماتي هیں : " اوبهرالین جسکو کہ میںنے استعمال کیا هے " زنانہ شکایتوں کیلیے بہت عمدہ اور کامیاب دوا هے "

قیمت في بوتل ۲ روپیہ ۸ آنہ - ۳ بوتل کے خریدار کیلیے صرف ۶ روپیہ -

پرچہ هدایت مفت درخواست آنے پر روانہ هوتا هے -

Harris & Co., Chemists, Kalighat Calcutta.



IMPERIAL FLUTE

بہترین اور نہایت لاجواب قیمت سنگل ریڈ ۱۴ - ۱۸ - ۲۰ روپیہ قیمت ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۸ - ۳۵ روپیہ

هر درخواست کے ساتهہ ۵ روپیہ بطور پیشگي آنا چاهیے -

GANGA FLUTE

قیمت سنگل ریڈ ۱۳ - ۱۷ - و ۲۰ - روپیہ -
ڈبل ریڈ ۲۱ - ۲۷ - ۳۵ - روپیہ

I mperial Depot. 60, Srigopal Mallick Lane
Bowbazar, Calcutta.

پوہن ٹائین

ایک عجیب و غریب ایجاد اور حیرت انگیز غذا ' یہ دوائي صافي هٹابلونکو دفع کرتي هے - پژمردہ دلونکو تازہ بناتي هے - یہ ایک نہایت موثر ٹانک هے جوکہ یکساں مرد اور عورت استعمال کر سکتے هیں - اسکے استعمال سے اعضاء رئیسہ کو قوت پهر پهنچتي هے - هسٹریہ وغیرہ کو بهي مفید هے جو لوگ اسکو استعمال کریں اس کی قیمت دو روپیہ -

زینو ٹون

اس دوا کے بیروني استعمال سے ضعف باہ ایکدم هي هو جاتي هے اس کے استعمال کرتے هي آپ محسوس کرینگے قیمت ایک روپیہ آٹهہ آنہ -

AYESHA

مُفرح دماغ - حسن کي افزایش - رگوں کي تازگي - بال کا بڑهنا یہ سب باتیں اسمیں موجود هیں - نہایت خوشبودار - قیمت ۲ روپیہ -

نمونہ مُفت - مشورہ مُفت - فہرست مُفت

Dattin & Co, Manufacturing Chemist, Post Box 141 Calcutta.

مفت ! مفت ! !

راے صاحب ڈاکٹر کے - سي - داس صاحب کا تصنیف کردہ نوجوانوں کا رهنما و صحت جسماني و زندگي کا بیمہ کتاب قانون عیاشي - مفت روانہ هوگا -

Swasthy Sahaya Pharmacy, 30/2, Harrison Road Calcutta

البیان

فی

مقاصد القرآن

هـذا بـيـان لـلـنـاس ، و هـدی و موعظة للمتقين (۳ : ۱۳۳)

يعنى قرآن حكيم كي مفصل تفسير ' اثر خامه اڈيٹر الهلال

اس تفسير كے متعلق صرف اسقدر ظاهر كردينا كافي هے كه قرآن حكيم كے حقائق و معارف اور اسكي محيط الكل معلمانه دعوة كا موجوده دور جس قلم كے فيضان سے پيدا هوا هے ' يه اسي قلم سے نكلي هوئي مفصل اور مكمل تفسير القرآن هے !

يه تفسير موزوں كتابي تقطيع پر چهپنا شروع هوگئي هے - هر مهينے كے وسط ميں اسكے كم سے كم ۶۴ اور زياده سے زياده ۱۰۰ صفحے اعلى درجه كے ساز و سامان طباعة كے ساته شائع هوتے رهينگے - اس سلسلے كا پهلا نمبر جسميں نصف حصه مقدمهٔ تفسير اور نصف سورهٔ فاتحه كي تفسير كا هوگا ' انشاء الله عنقريب شائع هوجائيگا - قيمت سالانه قبل از اشاعت چار روپيه - بعد كو پانچ - روپيه -

نوادر آثار مطبوعات قديمهٔ هند

تاريخ هندوستان

ترجمه فارسي " هسٹري آف انڈيا " مصنفه مسٹر جان مارشمن

مطبوعهٔ قديم كلكته سنه ۱۸۵۹

هندوستان كي تاريخوں كے لكهنے ميں جن انگريز مصنفين نے جانكاه محنتيں كي هيں ' ان ميں مسٹر جان - سي مارشمن كا نام خصوصيت كے ساته قابل ذكر هے - اسكا نهايت سليس و فصيح فارسي ترجمه مولوي عبدالرحيم گوركهپوري نے كيا تها ' اور بحكم لارڈ كيننگ پرنس بهرام شاه نبيرهٔ سلطان ٹيپو مرحوم و مغفور نے نهايت اهتمام و تكلف سے طبع كرايا تها اس كتاب كي ايک بڑي خوبي اسكي خاص طرح كي چهپائي بهي هے - يعنے چهپي تو هے ٹائپ ميں ' ليكن ٹائپ برخلاف عام ٹائپ كے بالكل نستعليق خط كا هے - كاغذ بهي نهايت اعلى درجه كا لگايا گيا هے - علاوه مقدمه و فهرست كے اصلى كتاب ۴۰۴ صفحوں ميں ختم هوئي هے - چند نسخے موجود هيں - قيمت مجلد ۳ - روپيه -

ترجمهٔ تفسير كبير اردو

—*—

حضرت امام فخر الدين رازي رحمة الله عليه كي تفسير جس درجه كي كتاب هے ' جسكا اندازه ارباب فن هي خوب كر سكتے هيں اگر آج يه تفسير موجود نه هوتي تو صدها مباحث و مطالب عاليه تهے جو هماري معلومات سے بالكل مفقود هو جاتے -

پچهلے دنوں ايک فياض صاحب درد مسلمان نے صرف كثير كركے اسكا اردو ترجمه كرايا تها ' ترجمے كے متعلق اڈيٹر الهلال كي راے هے كه وه نهايت سليس و سهل اور خوش اسلوب و مربوط ترجمه هے

لكهائي اور چهپائي بهي بهترين درجه كي هے - جلد اول كے كچهه نسخے دفتر البلاغ ميں بغرض فروخت موجود هيں پہلے قيمت دو روپيه تهي اب بغرض نفع عام ' ايک روپيه ۸ - آنه كردي گئي هے -

تمام درخواستيں : " منيجر البلاغ كلكته " كے نام آئيں -

لا تهنوا و لا تحزنوا و انتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (القرآن الحكيم)

البلاغ

هذا بلاغ للناس و لينذروا به و ليعلموا
انما هو اله واحد و ليذكر اولوا الالباب (۱۳ : ۵۲)

جلد ۱ — كلكته : جمعه ۱۲ - ۱۹ جمادي الاول سنه ۱۳۳۴ هجري — نمبر - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ -

Calcutta : Friday, 17th and 24th March, 1916.

ترجمان القرآن

يعني قرآن حكيم كا اردو ترجمه ' اثر خامهٔ ايڈيٹر الهلال

آسماني صحائف و اسفار كے حقيقي حامل و مبلغ حضرات انبياء كرام و رسل عظام هيں - پس انكي تبليغ و تعليم اور نشر و توزيع كا مقدس كام دراصل ايک پيغمبرانه عمل هے ' جس كي توفيق صرف انهي لوگوں كو مل سكتي هے جنهيں حق تعالى انبياء كرام كي معيت و تبعيت كا درجه عطا فرماتا هے ' اور اونكا نور علم براه راست مشكواة نبوت سے ماخوذ هوتا هے : و ذالک فضل الله يوتيه من يشاء -

هندوستان كي گذشته قرون اخيره ميں سب سے پہلے جس مقدس خاندان كو اس خدمت كي توفيق ملي ' وه حضرت شاه عبد الرحيم رحمة الله عليه كا خاندان تها - انكے فرزند حجة الاسلام ' امام الاعلام ' مجدد العصر ' حضرة شاه ولي الله قدس سره تهے ' جنهوں نے سب سے پہلے قرآن حكيم كے ترجمه كي ضرورت الهام الهي سے محسوس كي ' اور فارسي ميں اپنا عديم النظير ترجمه مرتب كيا - انكے بعد حضرة شاه رفيع الدين اور شاه عبد القادر رحمة الله عليهما كا ظهور هوا ' اور اردو زبان ميں ترجمة القرآن كي بنياد استوار هوئي - شكر الله سعيهم ' و جعل الجنة مثواهم !

اس واقعه پر ٹهيک ايک صدي گذر چكي هے ' ليكن يه كهنا كسي طرح مبالغه آميز نه سمجها جائيگا كه نشر و تبليغ قرآن حكيم كي جو بنياد اس خاندان بزرگ نے ركهي تهي ' اسكي تكميل كا شرف حق تعالى نے ايڈيٹر الهلال كيليے مخصوص كرديا تها ' جنهوں نے بعض داعيان حق و علم كے اصرار سے اپنے انداز ممتاز ' و بلاغت و انشاء مخصوص ' و فهم حقائق و معارف قرانيه ' و ضروريات و احتياجات وقت كو ملحوظ ركهكر قرآن حكيم كا يه اردو ترجمه نهايت سليس ' عام فهم ' معني خيز ' حقيقت فرما عبارت ميں مرتب كيا هے ' اور بحمد الله كه زير طبع هے -

يه ترجمه كيسا هے ؟ ان لوگوں كيليے جو الهلال كا مطالعه كرچكے هيں ' اسكا جواب دينا بالكل غير ضروري هے -

يه ترجمه حامل المتن ٹائپ كي جگهه ليتهو ميں چهاپا جارها هے تاكه ارزاں هو ' اور بچوں ' عورتوں ' سب كے مطالعه ميں آسكے - قيمت في جلد چهه روپيه ركهي گئي هے - ليكن جو حضرات اس اعلان كو ديكهتے هي قيمت بهيجدينگے ' انسے صرف ساڑهے چار روپيه ليے جائينگے - درخواستيں اور روپيه منيجر البلاغ كے نام بهيجنا چاهيے -

---

نوٹ — ڈبل نمبر هونے كي وجه سے قيمت في پرچه چهه آنه

آب حیات

ہندي کايا پلٹ ' يوناني اکسير البدن اور
کيمياگر اکسير اعظم کہتے ہيں يہ امرت پورا

زندگي کو موت سے ايک روپيہ ميں خريدنا

(آبحيات کے اکسيري فوائد !)

صحت کے برابر دنيا ميں کوئي نعمت نہيں - جو لوگ وقت پر قدر نہيں کرتے - جب تندرستي بگڑ جاتي ہے - پھر عمر بھر پچھتاتے ہيں جو لا حاصل ہوتا ہے - اب پچھتاے کيا ہوت جب چڑيا چگ گئيں کھيت - ہندوستان گرم ملک ہے اور بوجہ شدت گرما گرد و غبار سے آے دن ہزاروں قسم کي بيماريان و فساد خون کے دکھہ ہر روز نئے نئے پيدا ہوا کرتے ہيں - گراني اشياء خوردني نے عام لوگوں کو مفلس بنا رکھا ہے - اور کثرت بيماري نے لوگوں کو کمائي کے لائق نہيں رکھا ' اس ليے عام لوگ بلا علاج زندہ در گور ہو جاتے ہيں - اگر علاج کرتے ہيں تو فيس اور قيمت دوا ادا کرنے سے قلاش ' تنگدست بن جاتے ہيں - اور صاحب توفيق حضرات کو دوا خالص نہيں ملتي - مندرجہ بالا تکاليف کو دور کرنے لئے حکيم مطلق نے آب حيات کو مسيحائي اثر بخشا ہے تاکہ کوئي دکھہ دنيا ميں نہ رہے - غريب سے غريب اور لاچار سے لاچار ايک پيسہ کي ايک خوراک لے کر امراض مزمنہ مايوسہ سے خلاصي پاے - آبحيات ہر مرض شديد کي دوا ہے خارجاً لگانے سے ہر درد وغيرہ کے ليے شفا ہے - ايک شيشي آبحيات کي کنبہ بھر کو بہت بلاؤں اور ناگہاني آفتوں سے بچاسکتي ہے ' کسيکو معلوم نہيں مرض کسوقت رات کو يا دن کو جنگل ميں يا گھر ميں آدبائيگي اسليئے يہ عقلمندي ہے کہ پہلے ہي سے ايک شيشي گھر ميں رکھي جاے -

(فوائد مصدقہ آبحيات)

تپدق ' تپ محرقہ ' صفراوي تپ ' تپ پرسوت ' سل ' پيچش ' صفراوي اسہال ' سرسام ' درد سر ' درد پہلو ' نمونيا ' ذات الجنب ' تپش دل ' ناسور ' بدھہ کا زخم ' درد کان ' مسوروں سے خون آنا ' پھوڑے پھنسياں ' پٹھوں کا اکڑاؤ ' براسير ' نواسير ' بھگندر ' تالو کا سوراخ ' دانت کا درد ' قبض ' درد قولنج ' درد کمر ' نقرس ' چھپاکي ' متلي ' قے ' زخموںميں کيڑے پڑنا ' کثرت پياس ' تشنج ' بيخوابي ' کھانسي خشک وتر ' کرم ' چھوڑے ' ورم پستان ' درد دل ' ہيضہ ' طاعون ' خنازير ' درد شکم ' زہر دار ڈنگ ' بھڑ ' سانپ ' بچھو ' آگ سے جلنا ' گرمي کي شدت سے جسم پر گرم دانے نکلنا ' درد ' چوٹ ' خارش نکسير وغيرہ وغيرہ کتاب ميں مفصل حال درج ہے -

قيمت في شيشي ايک روپيہ - چھہ شيشي پانچ روپيہ - ايک درجن دس روپيہ محصول ڈاک ذمہ خريدار -

آبحيات کا مسيحائي اثر

(سل ' دق ' کھانسي ' سات ماہ کي صرف سات دن ميں دور)

عاليجناب ہز ہائينس نواب مير فيض محمد خانصاحب بہادر کے - سي - ايس - آئي والي رياست خير پور سندھہ

سراے غلام رسول عرصہ سات ماہ سے بعارضہ بخار لازمي جو ۱۰۴ درجہ تھرما ميٹر پر رہتا تھا - اور اس کے علاوہ کھانسي ايسي شديد تھي کہ سونا ' بيٹھنا حرام ہوگيا تھا - چونکہ سر - اے ممدوح اپنے آقاے نامدار مير احمد علي خاں صاحب کي خدمت ميں شب و روز رہتا تھا اور کھانا پينا ان کے ساتھہ رکھتا تھا - ان کے معالجہ کے لئے يوروپين سول سرجن سات سو روپيہ روزانہ کراچي وغيرہ سے اور نامور اطباے ہندوستان سے جمع کرتے رہے - مير ممدوح مدقوق تھا - کوئي چارہ نہ چلا اور وہ فوت ہوگيا - تمام طبيبوں اور ڈاکٹروں نے متفق ہوکر کہديا تھا کہ سر - اے غلام رسول بھي اسي مرض ميں مبتلا ہوگيا تھا -

آخر جب تمام معالجات سے تنگ آکر بحالت مايوسي سرکار ابد پائدار والي رياست نے حکيم غلام نبي زبدۃ الحکماء لاہور کو جو جامع علوم ڈاکٹري و يوناني اور ماہر فنون لمر در طب ہيں ' رياست ميں براے معالجہ طلب فرمايا -

(آبحيات کا کرشمۂ قدرت)

زبدۃ الحکماء موصوف نے يوروپين ڈاکٹر وغيرہ مڈيکل افسروں سے اس بات کا اتفاق کيا کہ مقدمہ سل ہے - اور جگر بھي بگڑ گيا ہے ' صرف دس قطرہ آبحيات کے تين دفعہ دينے شروع کيے ' اور تمام انگريزي و يوناني دوائياں ترک کراديں - سات ماہ کا بخار اور کھانسي ساتويں روز جاتي رہي - يہ جادو کے اثر کي خبر رياست ميں مشہور ہوگئي - اور آبحيات کے جادو اثر کرشمے اور اس کے سريع العمل اور سريع الاثر لاعلاج بيماروں کا کوئي کم قيمت علاج ہے ' تو آبحيات تسليم کر ليا گيا ہے - اب سندھہ ميں جو آتا ہے - اسي آبحيات کا طالب ہوتا ہے - تمام اخباروں ميں اسي قصہ کو پڑھہ لو اور وہاں سے تصديق کرلو کہ سر - اے غلام رسول اب تندرست ہے اور کاروبار رياست ميں مصروف ہے -

(العبد - خاں بہادر رسول بخش خاں نائب وزير رياست خير پور سندھہ)

الغرض آبحيات کي شيشي ہر گھر ميں موجود ہوني ضرور ہے - سفر و حضر ميں کار آمد - نہ ڈاکٹر کي ضرورت ہے نہ طبيب کي - بيسيوں امراض کي ايک ہي تير بہدف دوا ہے ' جو کسي قسم کے ضرر کے بغير فائدہ ديتي ہے -

قيمت في شيشي صرف ايک روپيہ - (منيجر)

(شربت مقوي اعصاب)

وہ نقص جو بھر پور جواني ميں مرد کو رنجيدہ خاطر بناتے ہيں ' اس سے دور ہوتے ہيں - گئي ہوئي طاقت کو واپس لاکر مرد کو پورا مرد بناتا ہے - افعال قبيحہ اور کثرت عياشي نے جب جسم کي قوت کو گھٹا ديا ہو - تو يہ شربت خاک ميں ملي ہوئي اميديں بر لاتا ہے ' في شيشي صرف چار روپيہ -

(سنون مستحکم دندان)

ہلتے دانت مضبوط - بدبو ميل دور - دانت موتيوں کي طرح چمکدار - قيمت چار تولہ ايک روپيہ -

(سر کا خوشبودار تيل)

بالوں کو خوشبودار رکھنے کے سوا سياہ بالوں کو سفيد نہيں ہونے ديتا - دافع ضعف دماغ نزلہ و زکام في شيشي تين روپيہ - دوائي درد کان - قيمت صرف ايک روپيہ -

(سرخ رو)

بعد از غسل اس دوا کے دو قطرے چہرے پر مل لينے سے چہرہ خوبصورت ہو جاتا ہے ' قيمت في شيشي صرف ايک روپيہ

(روغن اعجاز)

برسوں کے زخم دنوں ميں بھر جاتے ہيں ' ناسور ' بھگندر - خنازير کے گھاؤ اور کار بنکل زخم کا اچھا علاج - قيمت دو تولہ صرف دو روپيہ -

(دوائي پيچش و مروڑ)

نہايت زود اثر اور مجرب دوائي ہے - قيمت چار تولہ صرف ايک روپيہ ہے -

(خنازير کا خوردني علاج)

اس دوائي کے کھانے سے گلٹياں اندر ہي اندر بيٹھہ جاتي ہيں قيمت دو تولہ صرف دو روپيہ -

بخاروں کي شرطيہ دواء - پسينہ آکر ہر قسم کا بخار ايک گھنٹہ ميں اتر جاتا ہے - قيمت في ڈبيہ دو روپيہ -

(سفوف دافع درد گردہ)

اس کے استعمال سے ريگ مثانہ دور ہوکر آيندہ دورۂ درد سے نجات ہوتي ہے - چار تولہ صرف دو روپيہ -

پتہ - منيجر شفاخانہ شہنشاہي ' سند يافتہ حکيم و ڈاکٹر حاجي ' غلام ' نبي
زبدۃ الحکماء لاہور - موچي دروازہ

Tel. Address: "Albalagh," Calcutta.
Telephone No 648

AL-BALAGH.

: Chief Editor:
Abul Kalam Azad,
45, Ripon Lane,
CALCUTTA

Yearly Subscription, Rs. 12
Half-yearly ,, Rs. 6-12

البلاغ

مدیر مسئول و رئیس تحریر
احمد المکنی بابی الکلام الدہلوی
مقام اشاعت
نمبر ۴۵ - رپن لین
کلکتہ
ٹیلی فون نمبر ۶۴۸
سالانہ - ۱۲ - روپیہ
ششماہی - ۶ - ۱۲ - آنہ

جلد ۱ | کلکتہ : جمعہ ۱۲ و ۱۹ و ۲۶ جمادي الاول سنہ ۱۳۳۴ ہجري | نمبر - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷
Calcutta : Friday, 17th, 24th and 31st March, 1916.

قفا نبک من ذکری حبیب و منزل !

اني مهاجر الی ربی ' انه هو العزیز الحکیم !

(۲۹ : ۲۵)

ستبدی لك الایام ما کنت جاهلا
' و یاتیك بالاخبار من لم تزود !

" یمحو الله ما یشاء و یثبت و عنده ام الکتاب - و اما نرینك بعض الذي نعدهم او نتوفینك ' فانما علیك " البلاغ " و علینا " الحساب " ! اولم یروا انا ناتي الارض ننقصها من اطرافها ؟ و الله یحکم ' لا معقب لحکمه ' و هو سریع الحساب ! (۱۳ : ۴۲) قل کفی بالله شهیدا بیني و بینکم ' و من عنده علم الکتاب ! (۱۳ : ۴۳)

۲۸ - مارچ کو گورنمنت بنگال کا حکم زیر دفعہ ۳ - ڈیفنس ایکٹ پہنچا کہ میں چار دن کے اندر کلکتہ کا قیام ترک کردوں اور حدود بنگال سے باہر چلا جاوں - بعد کو یہ مدت ایک ہفتہ تک بڑھادي گئي - اس سے پہلے گورنمنت دهلي ' پنجاب ' اور متحدہ اپنے اپنے صوبوں میں آنے سے روک چکي هیں ' تاهم اُن لوگوں کیلیے جنکو اول روز هي :

یا عبادي الذین امنوا !	اے میرے بندو کہ مجھپر ایمان رکھتے
ان ارضي واسعة '	ہو ! یقین کرو کہ میري زمین بہت
فایاي فاعبدون !	وسیع ہے اور کسي ایک ٹکڑے میں
(۲۹ : ۵۷)	محدود نہیں - پس میرے هي آگے

جھکو اور صرف میري هي بندگي کرو !

کا حکم مل چکا ہے ' یہ احکام بالکل بے اثر هیں ' اور ترک وطن و ذهاب الی الله تو وہ منزل محبوب و مطلوب ہے ' جسکا منزل تبلیغ و دعوة کے بعد پیش آنا هر دعوة کے بقاء و ظهور کیلیے ناگزیر ہے - پس اگر یہ منزل پیش آگئي ہے تو خداے قدوس کي تحمید و تقدیس کرني چاهیے کہ انشاء الله اخري منزل بھي دور نہیں : اعملوا علی مکانتکم ' اني عامل فسوف تعلمون من تکون له عاقبة الدار ؟

مکن تغافل ازاں بیشتر کہ مي ترسم
گمان برند کہ ایں بندہ بے خداوند ست !

جب کہ تمام زمانے کے سامنے انسانوں کے بناے ہوے طریقے تھے ' اور جب کہ سعي و عمل کا هر ولولہ اس سے زیادہ بلند نہیں هوسکتا تھا کہ غیر قوموں کي مجلسي و اجتماعي طریقوں کي ادھوري اور ناقص تقلید کرکے امة مرحومہ کو بھي اُنکي طرف دعوة دیجاے ' تو فضل و رحمت الهي نے اس عاجز کي راهنمائي کي ' اور بغیر اسکے کہ کوئي انساني نمونہ یا مادي تحریک اس کے لیے محرک هوئي هو ' خود بخود اس راہ عمل کو کھول دیا جسکو بغیر لطف و توفیق الهي کے اس دنیا میں کوئي نہیں پاسکتا - پس ابتدا هي سے اس عاجز نے تمام نام نہاد سیاسي و تعلیمي و قومي تحریکوں سے الگ هوکر صرف دعوة و تبلیغ اسلامي و قراني کي صراط مستقیم کو اپنا شعار و دستور العمل قرار دیا ' اور ایک ایسے عهد ضلالت میں جو طرح طرح کي انساني آوازوں سے گونج رها تھا ' سب سے پہلے " اجیبوا داعی الله " کي صدا بلند کي - نیز اس گم شدہ حقیقت کو آشکارا کردینے کي توفیق پائي کہ مسلمانوں کي نجات و فلاح نہ تو محض دعوة تعلیم میں ہے نہ دعوة قومیت و سیاست میں ' نہ انجمنوں کي کثرت میں ہے اور نہ محض مدرسوں اور کالجوں کے قائم کرنے میں ' بلکہ جب تک حضرات انبیاء کرام کے اسوۂ حسنہ اور داعي اسلام کي سنت مقدسہ سے کوئي دعوة حقہ ماخوذ نہوگي اور انساني طریقوں کي جگہ الهي سرچشموں سے فیض یاب هوکر نشو و نما نہ پائیگي ' اُس وقت تک وہ کامیابي اور فوز و فلاح حاصل نہیں هوسکتي جس کے متعلق کلام الهي نے فرما دیا ہے کہ صرف متقین و مومنین هي کیلیے مخصوص ہے -

حضرات انبیاء کرام کا اسوۂ حسنہ هم کو بتلاتا ہے کہ سب سے پہلي منزل تبلیغ و دعوة کي ہے ' دوسري ذهاب الی الله اور ترک وطن کي ' اور پھر تیسري ظهور امر الهي کي : سار یکم آیاتي فلا تستعجلون !

سو الحمد لله کہ یہ حقیقت اب کسي بحث و دلیل کي محتاج نہیں رهي - ہے کہ حق تعالی نے اپنے فضل و کرم سے اس عاجز کو جو توفیق رفیق دعوة و تبلیغ کي عطا فرمائي ' اور جس طرح اسکو رفع ذکر ' و اعلان و ظهور ' و سلطان و نفوذ ' و رسوخ و انتشار

عام کي حيرت انگيز و محير العقول نشانيوں سے ممتاز کيا ‘ وہ کلمۂ حق و صدق کي شہنشاہي و خسروي اور دعوۃ الی اللہ کي فتح مندي و کامراني کي ايک عجيب و غريب مثال ھے ‘ اور کم از کم ھندوستان کي سر زمين ميں اسکي کوئي قريبي مثال موجود نہيں ھے - باوجود اُن تمام حالات و واقعات کے جو سب کو معلوم ھيں ‘ اور باوجود اُن صدھا موانع و مہالک کے جنکو ہر شخص ديکھہ رھا ھے ‘ اللہ کي مرضي اسي کي مقتضي ھوئي کہ جتني مدت تک کيليے اس نے ضروري سمجھا ھے ‘ ايک غير مسخر و غير متزلزل ہستي بناکر مجھکو اور ميرے کاموں کو دنيا ميں قائم کردے ‘ اور ايسي نا قابل فہم و نا قابل توجيہہ قوت ديدے جسکو کوئي غير الہي طاقت نقصان نہ پہنچا سکے - چنانچہ دنيا نے ديکھہ ليا کہ ايسا ھي ھوا ‘ اور جو کچھہ ھوا وہ انساني عقل و ادراک کي رسائي سے يکسر ما فوق ھے - گذشتہ زمانے کے تمام واقعات و حوادث اپنے سامنے لاؤ ‘ اور پھر اللہ کي حکمت اور کلمۂ صدق و عدل کے تسلط و نفوذ کو ديکھو کہ کيسي بيفکري ‘ کيسي فارغ البالي ‘ کس درجہ حاکمانہ استغنا ‘ اور کسقدر خسروانہ اجلال و سلطان کے ساتھہ دعوۃ حق و قران کا سلسلہ جاري رھا ‘ اور کيسي کيسي زلزلہ انگيز منزلوں ميں سے يہ دعوۃ محفوظ و مصئون گذر گئي ؟ حتی کہ صدھا منکرين اور جاحدين منافقين مخذولين طرح طرح کي آرزوئيں اور کوششيں کرتے کرتے بيدم ھوگئے ‘ اور قدرت حق کي بوالعجبيوں اور کرشموں اور سلطان دعوۃ کي شہنشاہيوں اور خسرويوں کو ديکھتے ديکھتے شدت تعجب و حيرت سے پاگل ھوگئے ‘ مگر ” وتمت کلمۃ ربک صدقا و عدلا “ کے قانون کو نہ بدلنا تھا اور نہ بدلا ‘ اور ” لا مبدل لکلماتہ “ کي حقيقت غير مسخر تھي اور غير مسخر رھي : الا ‘ ان اولياء اللہ لا خوف عليہم و لا ھم يحزنون !

ميں نے ابتداء اشاعۃ الہلال سے ليکر اس وقت تک جو کچھہ لکھا اور کہا ھے ‘ اسکا حرف حرف زمانے کے علم و حافظہ ميں محفوظ ھے - ميں نے نہ تو کبھي تعليم کا ذکر کيا ‘ نہ سياسي اصولوں اور تقليدوں کي دعوۃ دي ‘ نہ اُن رھنماؤں اور پيشواؤں کي راہ اختيار کي جنھوں نے امۃ مرحومہ کي تجديد و احياء کو غير قوموں کي تقليد و اتباع ميں محدود ديکھا ھے ‘ اور نہ کبھي انسانوں کے بنائے ھوے طريقوں اور حکمت عمليوں کو اختيار کيا ‘ جو ابناء زمانہ کي بلند پروازيوں کا ھميشہ منتہاء خيال رھا ھے - بر خلاف اسکے ميں نے ھميشہ خدا کا نام ليا ‘ ميں نے ھميشہ قران کي دعوۃ دي ‘ ميں نے ھميشہ ايمان ‘ يقين ‘ اعتقاد ‘ اور عمل صالح کا ذکر کيا ‘ اور ميں نے جب کبھي کوئي بات کہي تو اسکو وحي الہي کي دائمي اور غير متغير يقينيات اور حقائق کي بنا پر پيش کيا - ميں اپنے سامنے ايک ” يقين “ رکھتا تھا ‘ اور ميري دعوۃ کي بنياد انساني افکار پر نہيں بلکہ ايک ديني اعتقاد پر تھي - دنيا کي ھر چيز بدل سکتي ھے مگر الہي اعتقاد و يقين نہيں بدل سکتا - اسليے زمانہ کي کوئي تبديلي ميرے ليے موثر نہ ھو سکي - ميں نے ابتدا سے ليکر اس وقت تک ايک ھي اعلان کيا ‘ اور اُسي اعلان کے نتائج و ثمرات ھيں جو مجھکو اپنے اعمال و اشغال کي ھر شاخ ميں نظر آے - ميں نے الہلال کي اولين اشاعت کے سب سے پہلے مضمون کو ان سطروں پر ختم کيا تھا جنکو دنيا نے بھلا ديا ھو مگر ميں نہيں بھلا سکتا :

” اُس خدائے حي و قيوم ھے جسکے کان فريادوں کے سننے کيليے ھر وقت طيار ‘ اور نغمۂ امن يجيب المضطر اذا دعاہ سے عشق نواز ھر قلب مشتاق ھيں ‘ اور جس کي آنکھيں کسي حال ميں بے خبر نہيں اور ھر آن و ھر لمحہ ان ربک لبالمرصاد کي تکتي لگائي ھوئي ھيں ‘ يہ آخري التجا ھے کہ اگر وہ مجھہ ميں سچائي اور اخلاص کي کوئي سرگرمي ديکھتا ھے ‘ اگر اس کي ملۃ مرحومہ اور اس کے کلمۂ حق کي خدمت کي کوئي سچي تپش ميرے دل کے اندر موجود ھے ‘ اور اگر واقعي اس کي راہ ميں فدويت و جاں فروشي کي ايک آگ ھے جس ميں برسوں سے بغير دھوئيں کے جل رھا ھوں ‘ تو اپنے فضل و لطف سے مجھہ کو اتني مہلت عطا فرمائے کہ اپنے بعض مقاصد کے نتائج اپنے سامنے ديکھہ لوں - ليکن اگر يہ ميرے تمام کام محض ايک تجارتي کار و بار اور ايک دکاندارانہ مشغلہ ھيں جنميں قومي خدمت اور ملت پرستي کے نام سے گرم بازاري پيدا کرنا چاھتا ھوں ‘ تو قبل اسکے کہ ميں اپني جگہہ پر سنبھل سکوں ‘ وہ ميري زندگي و مہلت کا خاتمہ کردے ‘ اور نيز ميرے تمام کاموں کو ايک دن بلکہ ايک لمحہ کيليے بھي کاميابي کي لذت چکھنے نہ دے - باغوں کے سر سبز و ثمر دار درختوں کي حفاظت کي جاتي ھے ‘ مگر جنگل کے خشک درختوں کو جلادينا ھي چاھيے - جس دل ميں خلوص اور صداقت کو جگہ نہ ملي ‘ اسکو صادقوں اور راست بازوں کي طرح کاميابي کيليے کيوں باقي رکھا جاے ؟ “

ام حسب الذين اجترحوا السئيات ان نجعلهم کالذين آمنوا و عملوا الصالحات ‘ سواء محياهم و مماتهم ؟ ساء ما يحکمون ! (۲۰ : ۴۵)	وہ لوگ جنھوں نے بديوں اور برائيوں کي راہ اختيار کي ھے ‘ کيا ايسا سمجھتے ھيں کہ ھم انکو اُن لوگوں جيسا کرديںگے جو ايمان لاے اور اعمال صالحہ اختيار کيے ؟ کيا راست بازوں اور مفسدوں کي زندگي اور موت ايک طرح کي ھے ؟ افسوس انکي سمجھہ پر اور افسوس انکے فيصلہ پر !

يہ وہ جملے ھيں جو جولائي سنہ ۱۹۱۲ ميں ميرے قلم سے نکلے تھے اور جنکو ميں برابر الہلال کي ھر جلد کے اختتام اور نئي جلد کے افتتاح کے موقعہ پر دھراتا رھا ھوں - سو الحمد للہ کہ اس کريم ذرہ نواز نے ميري درماندگيوں کو قبول کرليا ‘ اور واقعات نے ھر منزل و ھر قدم پر ثابت کرديا کہ ميري يہ عاجزانہ دعا بے اثر نہ رھي - يہ اسي کے ھاتھہ ميں تھا کہ وہ بتلا ديتا کہ جو کچھہ کيا جارھا ھے ‘ وہ اصلح و احق ھے جسکو بڑھنے اور پھيلنے کيليے چھوڑ دينا چاھيے ‘ يا مفسد و باطل ھے جسکو فنا ھو جانا اور مٹ جانا چاھيے ؟ پس اس نے بتلا ديا کہ حقيقت کيا ھے ‘ اور ارباب بصيرۃ نے ديکھہ ليا کہ حکمۃ الہي کيا چاھتي ھے ؟ دعوۃ حقہ و کاذبہ کي تفريق کا يہي معيار ھے - از اگر خدا سچائي اور صداقت کے ساتھہ بھي وھي کرے جو باطل اور افساد کے ساتھہ کرتا ھے ‘ تو دنيا سے امن اور ايمان اُٹھہ جاے اور خدا کے ماننے کيليے انسان کے پاس کوئي روشني نہ رھے - يہ محال ھے کہ صادق اور کاذب ايک ھي نتيجہ پائيں ‘ اور يہ کبھي نہيں ھوسکتا کہ خدا کا سلوک حق اور باطل ‘ دونوں کے ساتھہ يکساں ھو : لا يستوي اصحاب النار و اصحاب الجنۃ ‘ اصحاب الجنۃ ھم الفائزون -

اور پھر اس کے فضل و کرم کي بخششوں اور نعمتوں ميں سے سب سے بڑي اور سب سے آخري نعمت وہ ھے جو اس نے موجودہ واقعہ کے اندر پوشيدہ رکھي ھے - يعني البلاغ کي دعوۃ و تبليغ کو اسکي دوسري منزل تک عروج و رفعت بخشي گئي ‘ اور مقام ذھاب الی اللہ و ترک وطن پيش آيا : اني ذاھب الی ربي سيہدين (۳۷ : ۹۷) فسبحان الذي بيدہ ملکوۃ کل شي و اليہ ترجعون -

يہ جو کچھہ تھا ‘ کلمۂ حق و عدل کي دعوۃ و تبليغ کي سرگذشت تھي جو الحمد للہ و المنہ کہ اپني دوسري منزل تک پہنچ گئي ھے - و لا مبدل لکلماتہ - رھا خود اس عاجز کے وجود کا معاملہ ‘ تو شخص و ذات کا يہاں کبھي بھي سوال نہيں ھوا ھے ‘ اور ميري تشفي کيليے مرحوم عرفي کا يہ شعر سالہا سال سے مونس و رفيق ھے :

امید ھست کہ بيگانگي عرفي را
بدوستي سخن ھاے آشنا بخشند !

و افوض امري الی اللہ ان اللہ بصير بالعباد -

* * *

* * *

* * *

* * *

" برهان " اس چیزکو کهتے هیں جسکے مان لینے سے دعوے کا مان لینا لازم آجاے ؟ حالانکه مصنفین صحائف مسلم یونیورسٹي و مدرنین اسفار مسئلۂ قومي و تعلیمي نے (جن میں بڑے بڑے ماهرین فلسفۂ تعلیم موجود هیں) ثابت کردیا هے که نه صرف یه تعریف غلط هي هے ' بلکه اصل حقیقت بالکل اسکے برعکس هے - دعوے اور برهان میں جسقدر بعد لزومي هو ' اسیقدر وه زیاده صحیح اور مسکت برهان هوگا - مثلاً دعوا یه هے که مسلم یونیورسٹي جن شرائط کے ساتهه اسوقت مل رهي هے ' بلا توقف لے لینا چاهیے ' کیونکه اس سے مسلمانوں کا تعلیمي و قومي مقصود حاصل هوجائیگا - دلیل یه هے که ایک لاکهه روپیه ماهوار ملتا هے - اب جس وقت تک کوئي شخص روپیه کي اس تعدادي اور مقداري حقیقت ثابته کو جهٹلا نه دے ' اُس وقت تک یه دعوا غلط نهیں هوسکتا !

* * *

ارسطو نے شاعري کو محاکات کا نتیجه قرار دیا هے ' یعني وه کهتا هے که انسان میں بالطبع نقالي کا ماده موجود هے - وه جس حالت کو دیکهتا هے " اس سے ' منفعلانه متاثر هوتا هے اور اسي کو دهراتا هے - مگر مسئلۂ مسلم یونیورسٹي کا محقق کهتا هے که یه اس قدیم مدعي علم کي سخت کوتاه نظري تهي - شاعري هي نهیں بلکه قومي زندگي کے تمام اعمال و افکار علی الخصوص مسئلۂ تعلیم و قومیت کا دار و مدار " اصول محاکات " یعنے نقالي پر هے - دوسروں کو جس طرح کرتے دیکهو ' اسي طرح خود بهي کرو - اگر ایک چیزکو انسانوں کي کوئي بهیڑ کر رهي هے ' تو انکا کرنا بجاے خود ایک دلیل عمل هے - اسکے بعد اور کسي دلیل کي ضرورت باقي نهیں رهتي - مسلمانوں کے تمام قومي و تعلیمي کاموں کا محور اسي حقیقت کو هونا چاهیے - انکے لیے نه تو کوئي چیز سیاه هے اور نه سفید - سیاهي اور سفیدي کا معیار دوسروں کا سیاه و سفید کهنا اور قرار دینا هے - پس جب مهاراجه دربهنگه اور پنڈت مدن موهن مالویا کي کمیٹي نے کهدیا که یه چیز سفید هے ' تو اب تمام مسلمانوں کو چاهیے که بے چون و چرا اسکے آگے سربسجود هو جائیں ' اور اگر کوے کو بهي علي گڈه کي فضاء میں اوڑتا هوا دیکهیں تو چیخ اٹهیں که بگلا ناچ رها هے !

* * *

یه محققین عهد ' ماهرین مسئلۂ تعلیم ' محرمان اسرار و رموز قومیات و تعلیمات جدیده ' اور مجددین و مصلحین عصر تعلیمي کي جماعت تهي - لیکن انکے بعد ارباب سلوک و معرفت و اصحاب حقائق و معارف کا ایک مقدس گروه سامنے آتا هے ' اور علمي طرز بحث کي جگه عارفانه انداز بیان کے ساتهه کهتا هے که یه مقام استدلال و براهین کا نهیں بلکه محض وجدانیات و جذبات کا هے :

گر باستدلال کار دیں بدے
فخر رازي رازدار دیں بدے

جب مذهب اور مذهب کے اعتقادات جیسي اهم و عظیم چیز کے متعلق غزالي و رازي کا فتوی هے که اس مقام کو استدلال و عقلیات سے نهیں بلکه ذوق و وجدان سے طے کرو ' تو پهر یونیورسٹي کے متعلق دلیل و برهان کا طلب کرنا کب جائز هوسکتا هے ؟ اگر خدا کے وجود و صفات کا ثبوت عقل و دلیل سے نهیں بلکه صرف وجدان و جذبات کے اعتراف سے ملتا هے ' تو پهر مسلم یونیورسٹي کي ذات و صفات کے متعلق یه مغرورانه کاوش عقل و ذهن کي کیوں هے ؟ یه مقام دوسرا هے - یهاں عقل کے دعووں سے کام نهیں چلتا - اس یونان کدۂ اسرار و معارف کا سب سے بڑا افلاطون وه هے جو سب سے زیاده بے عقلي و ناداني کا اقرار کرے - یهاں فلسفۂ وعقل کي پرسش نهیں هوتي - اس عالم میں بقراط کے طب ' ارسطو کي منطق ' اور افلاطون کي اشراقیات سے کهیں زیاده اس چرواهے کي بے وقوفي مقبول هے

جو مولانا روم کي کائنات قصص و حکایات میں حضرت موسی علیه السلام سے ایک جنگل میں ملا تها ' اور خدا کو اپنے صحرائي جهونپڑے میں دعوة دینا چاهتا تها تا که اپني بکریوں کا دوده پلاے :

ملت عشق از همه دیں ها جدا ست
عاشقاں را ملت و مذهب خدا ست

پهر کیا تم نے نهیں سنا که خدا کے مقدس نوشتے کیا کهتے هیں ؟ حضرة مسیح نے عقل کا دعوا کرنے والوں کو " سانپ کے بچوں " کا تاریخي لقب عطا فرمایا ' اور کها که " تو آسمان کي پادشاهت میں داخل نهیں هوسکتا جب تک زمین پر سب سے زیاده نادان و بے عقل نه بن جاے "

ز نازکي نه برد پے به منزل مقصود
مگر طریق رهش از سر نیازکني !

* * *

مشهور هے که امام فخر الدین رازي نے دو سو دلیلیں خدا تعالی کے وجود کے اثبات میں جمع کي تهیں ' اور اعلان کردیا تها که هم نے اس راه کو عقل کي راهنمائي میں طے کرلیا - یه خبر سنکر شیطان نے اپنا بهیس بدلا اور مجلس درس میں آکر امام رازي سے مباحثه شروع کردیا - جو دلیلیں انهوں نے تمام عمر کي فکر و کاوش سے قائم کي تهیں ' یکے بعد دیگرے پیش کرتے اور شیطان ایک دو اعتراض کرکے انکو باطل کردیتا - یه حال دیکهکر امام صاحب بهت پریشان هوے اور الله کے حضور اپنے عجز کا اقرار کیا - خواب میں دیکها که ایک شخص کهه رها هے " اب دلیلوں کو چهوڑدو - یه دلیل و استدلال کا مقام نهیں هے - یوں کهو که بغیر کسي دلیل کے کهتا هوں که خدا هے اور اسکو کوئي جهٹلا نهیں سکتا " بزرگان طریقت روایت کرتے هیں که جب انکار دلیل کي یه آخري دلیل امام رازي نے پیش کي تو شیطان نے عاجز و درمانده هوکر ایک نعره مارا ' اور راه فرار اختیار کي که اس دلیل کا جواب میرے پاس کوئي نهیں - یهي حال دیکهکر مولانا روم نے کهدیا تها :

پاے استدلالیاں چوبیں بود
پاے چوبیں سخت بے تمکیں بود

چنانچه خانقاه مسلم یونیورسٹي کے پیر طریقت بهي ایسا هي فرماتے هیں - ارشاد هوا که دلیلوں کا یه مقام نهیں - بغیر کسي دلیل کے هم کهتے هیں که مسلم یونیورسٹي کو جلد سے جلد لیلینا چاهیے اور حق اسي میں هے - اگر معلم الملکوت اس آخري ملکوتي و لاهوتي دلیل کو سنکر چیخ اٹها تها ' تو اے هزار حسرت و افسوس انسان کے قلب غافل پر ' اگر اس دلیل کو سنکر بے اختیار رو نه پڑے !

* * *

نیز فرمایا که مسلم یونیورسٹي کا مسئله دلائل و شواهد سے تعلق نهیں رکهتا ' بلکه صرف ایک لمحۂ تصور سے عبارت هے جو صالح اعتقاد اور صافي و پاک ذهن کے ساتهه میسر آجاے - دنیا کي تمام اشیاء و موجودات کا مشاهده آنکهیں کهولکر کرتے هیں ' مگر یه وه سر لاهوتي و رمز ناسوتي هے جسکا مشاهده اُس وقت تک نهیں هوسکتا جب تک آنکهیں اچهي طرح بند نه کرلیجیے !

هاں آنکهیں بند کیجیے اور چشم تصور سے کام لیجیے - مسلم یونیورسٹي قائم هوچکي هے ' اور سینٹ هال میں تقسیم انعامات و سندات کا عظیم الشان جلسه منعقد هے - ایک مسلمان والي ریاست یا کوئي بڑي قومي شخصیت جسکے چانسلر هونے کا گورنمنٹ گزٹ نے اعلان کردیا هے ' با کمال شوکت و ابهت و با یک دنیا عظمت و رفعت ' سریر آراے مسند

کو شکست دیدینگے' کیونکہ انسانوں کي طرح لڑتے لڑتے وہ بھي تھک جا سکتا ھے' اور اگر بہت زیادہ روپیہ ' بہت زیادہ سازشیں ' بہت زیادہ انسان' اور بہت زیادہ انساني تدبیروں کا مواد جمع کرلیا جاسکے تو کیوں نہیں خدا کو بھي ہار مان لیني پڑے ؟ چنانچہ مہینوں سے طرح طرح کے سامان کیے جا رہے ھیں ' اور بڑے بڑے دعوے اور بڑے بڑے اعلانات سننے میں آ رہے ھیں - اب دیکھنا یہ ھے کہ اس آخري معرکے کا نتیجہ کیا نکلتا ھے ؟ کیا کلمۂ حق و جماعت کي پچھلي فتح مندیاں صرف اسلیے تہیں کہ بہت زیادہ سامان اسکے حریفوں نے نہیں کیا تھا اور اب زیادہ سامان کرکے آسکو شکست دیدي جائیگي ؟ یہ سچ ھے کہ صوبۂ متحدہ کي گورنمنت نے پچھلے اجلاس ایسوسي ایشن کي شرکت کے بعد ھي مجکو اپنے صوبے میں داخل ہونے سے روک دیا ھے' اور اسلیے میں اس جلسہ میں شریک نہیں ھوسکتا ' لیکن غالباً وہ خدا کو لکھنؤ میں آنے سے نہیں روک سکتي' اور اسکے آنے اور نمودار ہونے کي راھیں ھمیشہ ایسي رھي ھیں جنکا انسانوں کو وھم و گمان بھي نہ تھا : فاتاھم اللہ من حیث لم یحتسبوا -

یہ وھي حق اور باطل کا مقابلہ ھے جو برسوں سے ھورہا ھے' یہ وھي اشخاص اور جماعت کے فوائد کي معرکہ آرائي ھے جسکا میدان عرصہ سے گرم ھے' یہ وھي اصلاح اور افساد کے قوت و ضعف کا فیصلہ ھے جو اگرچہ اول روز ھي ھوچکا ھے مگر ایک آخري فیصلہ غالباً ابھي باقي ھے - پس قریب ھے کہ حق ظاھر ھو' اور کچھہ دیر نہیں کہ جس کلمہ کے ساتھہ اللہ کي مشیت و حکمت شامل ھے' وہ اپني آخري فتح مندي کا اعلان عام کردے :

اعملوا علی مکانتکم انا عاملون - و انتظروا انا منتظرون ! (۱۱ : ۱۲۲)	اے لوگو! تم اپني جگہ کام کیے جاؤ' ھم اپني جگہ کام کررھے ھیں - اور پھر نتیجہ کا انتظار کرو - ھم بھي انتظار کرنے والے ھیں!
وما ربک بغافل عما تعملون (۱۱ : ۱۲۳)	.... اور تمہارا پروردگار اُن کاموں سے غافل نہیں جن میں تم لگے ہوے ھو -

(دلائل و مباحث)

ھمارا ارادہ تھا کہ اس نمبر میں ایک مضمون اُن تمام دلائل و مباحث کے متعلق بھي لکھینگے جو اس وقت تک مسلم یونیورسٹي کے بلا انتظار لیلینے کے لیے شائع کیے گئے ھیں - چنانچہ اسي غرض سے ھم نے ایک پورے فارم کي جگہ خالي رکھي' اور تمام کاغذات و رسائل جمع کراے جو اس وقت تک شائع کیے جاچکے ھیں -

لیکن اب کہ لکھنے کا ارادہ کیا ھے' اور اُن تمام مضامین و رسائل پر نظر ڈالي ھے' جو ابتدا سے لیکر اسوقت تک شائع کیے گئے ھیں' علی الخصوص وہ تحریریں جو گذشتہ اجلاس ایسوسي ایشن کے موقعہ پر شائع کي گئیں' نیز وہ بعض رسائل جو پچھلے دو چار ھفتوں کے اندر نکلے ھیں' تو سمجھہ میں نہیں آتا کہ کس چیز کو دلیل و ثبوت کے لفظ سے موسوم کریں' اور اس تمام ذخیرۂ اشاعات کي کس سطر کو قابل بحث و مذاکرہ قرار دیں ؟ اس تمام ذخیرہ میں ایک دلیل بھي ایسي نہیں ملتي جو ثابت کرسکے کہ بحالت موجودہ (جبکہ گورنمنت آف انڈیا اور گورنمنت انگلستان نام نہاد قومي یونیورسٹیوں کے متعلق ایک انقطاعي مقام اختیار کرچکي ھے) چند دنوں کے مزید انتظار' ضوابط ھندو یونیورسٹي کي ترتیب ' قوانین متعلقۂ کار کي نفاذي شکل ' اور دوائر نفوذ و احاطہ کے معائنہ میں کونسا نقصان عائد ھوجاتا ھے ؟ جس قدر مضامین و رسائل شائع کیے گئے ھیں' بلا شائبۂ مبالغہ ان میں سواے ضلالت فکر و راے اور تلبیسات و مغالطات کے اور کچھہ نہیں ھے - مثلا :

(۱) ایک بڑي دلیل بار بار یہ پیش کي جاتي ھے کہ ممکن ھے' گورنمنت کي راے بدل جاے اور پھر یونیورسٹي نہ ملے ; لیکن اس بیان میں کئي دھرے اور مغالطات ھیں - اول تو قومي یونیورسٹي کے متعلق نہ صرف حکومت ھند بلکہ حکومت بالا بھي اپني پالیسي صاف و واضح کرچکي ھے اور ایک قوم کو دیکھہ چکي ھے - اب اسمیں تبدیلي کا خوف دلانا ایک ایسي سوفسطائیت ھے جسکو بجز علي گڈہ کے " محققین تعلیم " کے اور کوئي اختیار نہیں کرسکتا - ثانیاً ابھي ابھي جدید ممبر تعلیمات دھلي کي صحبت میں ظاھر کرچکا ھے کہ " ھندو یونیورسٹي کي شرائط پر مسلم یونیورسٹي ھر حال میں طیار ھے - آپ جب چاھیں لیلے سکتے ھیں " -

(۲) دلیل نہیں مگر ایک بڑا مغالطہ یہ دیا جاتا ھے کہ مسلم یونیورسٹي لے لینے کي صورت میں علي گڈہ کالج کي آزادانہ حالت کچھہ نہ کچھہ بڑہ ھي جائیگي - گھٹ کسي طرح نہیں سکتي - مگر یہ بیان اپني شدت اور نوعیت کے لحاظ سے ایک ایسا کامل ترین قسم کا جھوٹ ھے جس سے زیادہ غلط بیاني انسان کي زبان نہیں کرسکتي - دلیل میں یہ لوگ علي گڈہ کالج کے موجودہ قانون اور ھندو یونیورسٹي ایکٹ کا مقابلہ کرتے ھیں اور بلا دریغ سفید کو سیاہ اور دنکو رات دکھلاتے ھیں - علي گڈہ کالج اور گورنمنت کے اختیارات کي اصلي بنا قانون ٹرسٹیاں کي دفعہ ۱۴۷ ھے : " لوکل گورنمنت اور ڈائرکٹر تعلیمات کو کالج کی تعلیم کے اندروني انتظامات اور بورڈنگ ھاؤس کے انتظام اور کالج کے اسٹاف کے تقرر اور موقوفي اور تبادلہ نیز معاملات متعلق تعلیم مذھبي میں بجز اسکے جسکا ذکر دفعہ ۱۴۴ میں ھے' مداخلت کرنے کا اختیار نہوگا "

دفعہ ۱۴۴ جسکا اسمیں ذکر ھے یہ ھے " لوکل گورنمنت کو اختیار ھوگا کہ اس امر کي نسبت اپنا اطمینان کرنے کي غرض سے کہ کالج کا اسٹاف کالج کے طالب علموں کي تعلیمي ضروریات کیلیے کافي ھے' ٹرسٹیوں سے وقتا فوقتاً استفسار کرے' اور اگر استفسار کے بعد لوکل گورنمنٹ کو یہ معلوم ھو کہ کالج اسٹاف کا کوئي عہدہ دار اس کام کے قابل نہیں ھے' تو ٹرسٹیوں کو ھدایت کریگي کہ اس شخص کو اس عہدہ سے علحدہ کردیا جاے "

ان دفعات سے واضح ھوگیا کہ موجودہ قوانین کي بنا پر لوکل گورنمنت کو صرف اسقدر اختیار حاصل ھے کہ اگر کالج کي تعلیمي ضروریات کیلیے کوئي عہدہ دار قابل نہو تو وہ ٹرسٹیوں کو ھدایت کریگي کہ اسے علحدہ کردیں -

علاوہ بریں قانون ٹرسٹیاں اسوقت ھمارے سامنے ھے - اسمیں جسقدر دفعات' گورنمنت اور عہدہ داران گورنمت کے علائق سے تعلق رکھتي ھیں' ان سب میں حسب ذیل الفاظ کے سوا اور کچھہ نہیں ملسکتا :

" ڈائرکٹر کو ...... صلاح دینے کا اختیار ھوگا - ٹرسٹیوں کا فرض ھوگا کہ مشورہ پر لحاظ کریں - عمل نہ کرنے کے وجوہ قلمبند کریں (دفعہ ۱۴۱) وزیٹر (یعني لفتننت گورنر) مشورہ دینے کا مجاز ھوگا (دفعہ ۱۴۲) وزیٹر کو جائز ھے کہ اپني راے لکھے - کوئي تجویز پیش کرے - بورڈ آف مینیجمنٹ کا فرض ھوگا کہ مشورہ پر غور کرے (دفعہ ۱۴۳ ضمن ۲) گورنمنت کو اختیار ھوگا کہ تحقیقات کرے (دفعہ ۱۳۹)

اس سے معلوم ھوا کہ موجودہ حالت میں قوانین کالج گورنمنت کے کسي علاقہ کو قانوناً " صلاح و مشورہ ' تجاویز ' دریافت و تحقیق " سے زیادہ تسلیم نہیں کرتے' اور پھر حسب دفعہ ۱۴۷ اپنے تمام اندروني معاملات میں وہ آزاد ھے -

اسکے مقابلہ میں ھندو یونیورسٹي ایکٹ اور اسکي دفعات ھیں' جنکا خلاصہ مختصر لفظوں میں یہ ھے کہ ھر بنیادي و اساسي قوت کے نہ صرف رد کردینے بلکہ منظوري و عدم منظوري کا اختیار گورنمنت نے اپنے ھاتھہ میں رکھا ھے' اور ضوابط کي ترتیب بھي جسکے مطابق ھر صیغہ کام کریگا ' گورنمنٹ ھي کے متعلق ھے -

ادبيات

اثـار خطيـه ادبيـه

ميـرزا غـالب مـرحوم كا غير مطبوعـه كـلام

(قصيده در تهنيت غسل صحت نواب يوسف علي خاں بهادر سابق والي رامپور)

مرحبا سال فرخي آئيں * عيد شوال و ماه فروردیں
شب و روز افتخار ليل و نهار * مه و سال اشرف شهور و سنيں
گرچه هے بعد عيد کے نوروز * ليک پيش از سه هفته بعد نهيں
سو اس اکيس دن ميں هولي کے * مجلسيں جا بجا هوئيں رنگيں
شهر ميں کو بکو عبير و گلال * باغ ميں سو بسو گل و نسريں
شهر گويا نمونهٔ گلزار * باغ گويا نگار خانهٔ چيں
تين تهوار اور ايسے خوب! * جمع هرگز هوے نه هونگے کهيں!

* * *

پهر هوئي هے اسي مهينے ميں * منعقد محفل نشاط قريں
محفل غسل صحت نواب * رونق افزاے مسند تمکيں
بزم گهه ميں امير شاه نشاں * رزم گهه ميں حريف شير کميں
پيشگاه حضور شوکت و جاه! * خير خواه جناب دولت و ديں!
جنکي مسند کا آسماں گوشه * جنکي خاتم کا آفتاب نگيں
جنکي ديوار قصر کے نيچے * آسماں هے گداے سايه نشيں
دهر ميں اسطرح کي بزم سرور * نهوئي هو کبهي بروے زميں
انجم چرخ، گوهر آگيں فرش * نور مے، ماه ساغر سيميں

* * *

راجه اندر کا جو اکهاڑا هے * هے وه بالاے سطح چرخ بريں
وه نظرگاه اهل وهم و خيال * يه ضيا بخش چشم اهل يقيں
واں کهاں يه عطا و بذل و کرم * که جهاں گديه گر کا نام نهيں؟
ياں زميں پر نظر جهاں تک جاے * ژاله آسا بچهے هيں در ثميں
نغمهٔ مطرباں زهره نوا! * جلوهٔ لوليان ماه جبيں!
اس اکهاڑے ميں جوکه هے مظنون * ياں وه ديکها بچشم صورت بيں

* * *

سرور مهر فر هوا جو سوار * بکمال تجمل و تزئيں
سب نے جانا که هے پري توسن * اور بال پري هے دامن زيں
نقش سم سمند هے يکسر * بن گيا دشت دامن گلچيں
فوج کي گرد راه مشک فشاں * رهروں کي مشام عطر آگيں
بسکه بخشي هے فوج کو عزت * فوج کا هر پياده هے فرزيں
مرکب خاص يوں زميں پر تها * جس طرح هے سپهر پر پرويں
چهوڑ ديتا تها گور کو بهرام * ران پر داغ تازه ديکے وهيں
اور داغ آپکي غلامي کا * خاص بهرام کا هے زيب سريں

* * *

بنده پرور! ثنا طرازي سے * مدعا عرض فن شعر نهيں
آپکي مدح اور ميرا منهه ؟ * گرکهوں بهي تو کس کو آے يقيں؟
اور پهر اب که ضعف پيري سے * هوگيا هوں نزار و زار و حزيں
پيري و نيستي، خدا کي پناه! * دست خالي و خاطر غمگيں!
صرف اظهار هے ارادت کا * هے قلم کے جو سجده زير جبيں
مدح گستر نهيں دعا گو هے * (غالب) عاجز نياز آگيں
هے دعا بهي يهي که دنيا ميں * تم رهو زنده جاوداں! آميں!

باب التفسير

الحـــق و البـــاطـــل

حقيقت بقـــاء اســـلام و فنـــاے كفر

گذشته صحبت ميں " تنازع البقاء " اور " انتخاب طبيعي " اور " بقاء اصلح و امثل " كي حقيقت پر هم ايک مجموعي نظر ڈال چكے هيں - اب قبل اسكے كه اصل موضوع كي طرف متوجه هوں ' مسئله انتخاب طبيعي كے تدريجي ارتقاء اور اسكے مختلف دوروں پر ايک سرسري نظر ڈال لينا ضروري هے -

هم ديكهنا چاهتے هيں كه قانون انتخاب طبيعي كے متعلق اس وقت تک انساني معلومات كس درجه تک پهنچي هيں اور زياده سے زياده انسان جو اسكے متعلق جانتا هے وه كيا هے ؟ گذشته صحبت ميں هم نے جو كچهه لكها وه گويا اس وقت تک كي تمام حاصل شده معلومات كا ايک مرتب سلسله تها ' ليكن ضروري هے كه اس قانون كے علم و اختبار كے درجه بدرجه جو مختلف مراتب رهے هيں ' انكو بهي مختصراً واضح كرديا جاے - همارے ليے هميشه ايک بڑي مصيبت موضوع كي وسعت ' خيالات و افكار كا هجوم و انتشار ' اور اختصار بيان كي ناگزير ضرورت هوتي هے ' اور اس صحبت ميں بهي يهي مشكل درپيش ' تاهم جهاں تک ممكن هوگا ' اختصار سے كام لينگے ' اور عمداً اهم سے اهم اطراف بحث كو بهي ترک كردينگے -

يهاں اس قدر ظاهر كردينا ضروري هے كه شايد بحث كا يه حصه بعض احباب كي نظروں ميں خشک اور بے مزه هو كيونكه بعض تاريخي حالات و علمي مصطلحات پر مبني هے - ليكن ان حضرات كو چاهيے كه وه اس ٹكڑه كو چهوڑ ديں اور اس كے بعد كے عنوان سے مطالعه فرمائيں جهاں سے قرآن حكيم كي تصريحات شروع هوئي هيں -

(۲)

مراتب كشف و تحقيق بقاء اصلح

گذشته صحبت ميں انتخاب طبيعي پر جو مجموعي نظر ڈالي گئي هے ' اسكے امثال و نظائر كو هم نے انسان سے شروع كيا اور پهر نباتات و جمادات تک پهنچكر افكار و ذهنيات و عالم معنويات كي كي طرف چلے گئے ' ليكن اس قانون كي تحقيق و كشف كي تاريخ بالكل اس كے برعكس واقع هوئي هے - يعني سب سے پهلے انسان نے جمادات ميں تنازع البقاء اور انتخاب طبيعي كو معلوم كيا ' اسكے بعد حيوانات ميں ' پهر انسان كے اجتماع و تمدن ميں ' اور سب سے آخر عالم افكار و ذهنيات و معنويات ميں - حسب قانون ارتقاء ' اس قانون كے كشف و علم ميں بهي قدرتي طور پر اسي طرح ارتقاء كا هونا ضرروري تها -

(بقاء اصلح كا اوليں كشف)

يه عجيب بات هے كه قانون تنازع البقاء كي سب سے پهلي روشني زمين كے بالائي سطح كي روشن فضاء كي جگه اسكے اندروني طبقوں اور نهايت عميق غاروں كي تاريكي ميں چمكي !

چارلس ڈارون سے كچهه پهلے چند علماء طبقات الارض (جيولوجي) اور علماء احافير و اثريات (آركيو لوجي) كے نام هم كو معلوم هوتے هيں جنهوں نے زمين كے اندروني طبقات كي بتدريج تكوين و تخليق كے مطالعه و درس ميں تنازع البقاء كي طرف رهنمائي پائي ' اور انكو خيال هوا كه طبيعة كا كوئي غير معلوم قانون هے جو بهتر و اصلح اشياء كو قائم ركهتا اور ناقص شده اجزاء كو فنا كرديتا هے - انتخاب طبيعي كے كشف كا يه پهلا درجه تها جو گويا عالم جمادات ميں هوا - ان علماء نے تكوين ارض كے مختلف دوروں كي جو طبقات الارضي عمر قرار دي ' اسميں تنازع البقاء اور انتخاب طبيعي كے اصولوں كو ايک نا مكمل اور ابتدائي صورت ميں ملحوظ ركها هے -

(دوسرا دور)

اسي دور ميں قبل اسكے كه چارلس ڈارون اپنے مشهور مذهب ارتقاء كو دنيا كے سامنے پيش كرے ' فرانس ميں لامارک اور جوفرساں دو مشهور حكماء طبيعي كا ظهور هوا ' جنهوں نے ڈارون كي طرح مسئله وحدة انواع كو اپنا موضوع بحث قرار ديا -

لامارک پيرس كے باغ نباتات كا مهتمم تها اور اس ميں نباتات كے علاوه ايک بڑا ذخيره طرح طرح كے حيوانات كا بهي موجود تها - حيوانات و نباتات كي مختلف انواع كے علمي درس و مطالعه اور تربيت صناعي كے اعمال و نتائج نے اسكو مسئلهٔ وحدت انواع كي طرف ايک قوي تحريک ملي ' اور بالترتيب سنه ۱۸۰۹ اور سنه ۱۸۱۵ ميں اس نے اپني دو كتابيں " فلسفهٔ حيوانات " اور " تاريخ حيوانات معدومه " شائع كيں - ان كتابوں كے ديكهنے سے معلوم هوتا هے كه مذهب وحدت انواع ميں اسكا زياده تر اعتماد قانون وراثت (Heredity) اور قانون مطابقت (Adaptation) پر تها (جنكي تشريح گذشته اشاعت كے مضمون التحول الفجائي ميں كي جاچكي هے) تنازع البقاء اور انتخاب طبيعي كو وه زياده اهميت نهيں ديتا ' تاهم اس سے بيخبر بهي نهيں هے - اپني دوسري كتاب ميں جمادات كے علاوه نباتات ميں بهي طبيعة كے انتخاب كي طرف اشاره كرتا هے -

لامارک كا معاصر جوفرساں هے - (المتولد سنه ۱۷۷۲) اس نے سنه ۱۸۲۸ ميں اپني كتاب " اصل وحدة تركيب عضوي " شائع كي - اسكا اعتماد زياده تر قانون مطابقت يعني مؤثرات خارجيه پر تها - وه كهتا هے كه آب و هوا ' حرارت ' رطوبة ' اور مقدار كاربونک وغيره كے اختلافات سے ايک نوع متاثر هوكر مختلف انواع كي شكل ميں متحول هوگئي - تاهم اس نے بهي تنازع البقاء كي طرف اشارات كيے هيں ' اور معلوم هوتا هے كه نباتات تک اسكي بهي نظر پهنچ چكي تهي -

اسي زمانے ميں دو مشهور شخص جرمني كے اندر بهي مسئلهٔ وحدت انواع و نشو و ارتقاء پر غور كر رهے تهے - يعني مشهور شاعر " گيٹے " (Goethe) اور مشهور طبيعي " اوكن " - گيٹے نے سنه ۱۷۹۰ ميں اپني كتاب " تحول نباتات " شائع كي اور اوكن (المتوفي سنه ۱۸۵۱) نے سنه ۱۸۱۸ ميں " فلسفهٔ طبيعي " يه لوگ بهي لامارک كي طرح ابهي تنازع البقاء كي حقيقت سے پوري طرح با خبر نهيں هيں ' ليكن كبهي كبهي اسطرف بهي ايک دو قدم بڑه آتے هيں ' اور جمادات كے علاوه نباتات ميں بهي ايک مزاحمة اور كشاكش كو ديكهه ليتے هيں -

ليكن سب سے زياده جس شخص نے عالم نباتات ميں انتخاب طبيعي كے قانون كا مطالعه كيا اور اسكو قوت كے ساتهه پيش كيا ' وه

فرانس کا ایک مشہور عالم نباتي " دي کاندل " ھے - اس نے سنہ ۱۸۲۰ میں اپني کتاب شائع کي اور اسمیں تنازع البقاء کے قانون کو ایک منظم شکل میں پیش کیا - وہ لکھتا ھے کہ کائنات نباتات ھمیشہ ایک عالم تنازع و مزاحمۃ اور کشمکش میں ھے ' اور جو فرد اور قسم اصلح و اقوی ھوتي ھے ' باقي رھتي ھے ' اور جو اصلح نہیں رھتي مٹ جاتي ھے -

(تیسرا دور)

یہ انتخاب طبیعي کا دوسرا دور تھا کہ عالم نباتات میں بھي اس قانون کا کشف ھوا - تیسرا دور خود چارلس ڈارون کا ھے جس نے اس قوت کے ساتھہ مسئلہ نشوؤ ارتقاء کو پیش کیا کہ وہ ایک مدلل و مرتب نظریہ بنکر تمام علمي دنیا میں شائع ھوگیا - ڈارون نے اپنے نظریہ کي بنیاد جن قوانین پر رکھي ' ان میں سب سے زیادہ اھم تنازع البقاء اور انتخاب طبیعي ھے - اس نے انتخاب طبیعي کو ایک مستقل قانون طبیعۃ قرار دیا ' اور نہایت تفصیل و کثرت سے اسکے امثال و نظائر جمع کیے - اس نے اپني دوسري کتاب کا نام ھي یہ رکھا کہ " پیدائش انواع بواسطۂ انتخاب طبیعي یا بواسطۂ حفظ انواع اکمل در تنازع البقاء "

ڈارون نے ظاھر کیا کہ تنازع البقاء جمادات سے لیکر حیوانات تک میں جاري و ساري ھے ' اور طبیعۃ اسي درخت اور اُسي حیوان کو باقي رکھتي ھے جو اصلح و اقوی ھو - اس نے تنازع البقاء کي دو حالتیں قرار دیں : فاعلي اور مفعولي - فاعلي سے مقصود وہ کشمکش ھے جو حیوانات میں ایک کو دوسرے کے ساتھہ در پیش ھے - اور مفعولي وہ کشمکش ھے جو احیاء و حیوانات کو قواے طبیعۂ صامتہ کے ساتھہ پیش آتي ھے - پھر " انتخاب " کي بھي وہ دو قسمیں کرتا ھے - طبیعي اور صناعي - طبیعي اصل انتخاب ھے جو خود فطرۃ بتدریج کررھي ھے - اصلح کو باقي رکھتي ھے - غیر اصلح کو چھانٹ دیتي ھے - صناعي وہ انتخاب ھے جو انسان کے ھاتھوں ظاھر ھوتا ھے - وہ طرح طرح کي موثر تدبیروں اور تربیتوں سے ایک نوع کے درخت کو قوت پہنچاتا اور بہتر حالت میں لاتا ھے - پس وہ اصلح ھوکر حسب قانون طبیعۃ باقي رھتا ھے - یا کسي ایک زمین کو درست کرتا ھے ' جھاڑیاں کاٹ دیتا ھے ' کھڈوں کو بھر دیتا ھے ' اطراف کو صاف کردیتا ھے ' وہ اصلح ھوکر لائق ابادي ھوجاتي ھے ' یا کسي ایک نسل حیواني کو لیکر پرورش کرتا ھے ' عمدہ آب و ھوا میں رکھتا عمدہ غذا کھلاتا ' اچھے اصولوں پر پرورش کرتا ھے - وہ اصلح ھوکر باقي رھتي ھے ' اور اسکے مقابلے میں غیر تربیت یافتہ نسل مٹ جاتي ھے - وغیرہ ذالك من الامثال و الاشباہ - لیکن آگے چلکر تم کو معلوم ھوگا کہ انتخاب طبیعي اور صناعي کا یہ فرق ڈارون کي سخت غلطي تھي - جس انتخاب کو وہ صناعي کہتا ھے ' وہ کوئي مستقل قسم نہیں ھے بلکہ اسي انتخاب طبیعي کي ایک قوۃ عاملہ ھے - طبیعت نے انتخاب کیلیے مختلف عوامل و وسائل قرار دیے ھیں ' ان میں خود انسان کا ھاتھہ بھي فطرۃ کے اعمال کا ایک آلہ ھے - فطرۃ الہي کبھي تو اسکے ھاتھہ میں تلوار دیدیتي ھے تاکہ غیر اصلح ھستیوں کو قتل کرکے متادے اور اسطرح فطرۃ کا دنیا میں خلیفہ ھو ' اور کبھي اصلاح و تربیت کي قوت دیدیتي ھے تاکہ باقي رھنے والي قوتوں کي اصلحیت کا ذریعہ بن جاے اور اصلح دنیا میں باقي رھے - خود انسان کوئي چیز نہیں ھے - ڈارون انسان تھا - وہ ظن و تخمین سے آگے نہیں بڑھسکا ' قران العلم ھے اور اختلافات کیلیے حکم ' وہ اصل حقیقت کو واضح کردیگا - و لتعلمن نبائہ بعد حین -

ڈارون کے بعد ھي (بلکہ کہا جاسکتا ھے کہ تقریباً اُسکے معاصرین میں) مشہور " ویلز " ھے ' جس نے خاص طور پر مسئلۂ " انتخاب طبیعي " کو اپنے درس و نظر کا موضوع قرار دیا اور مستقل طور پر اس قانون کے کشف و حقیقت کیلیے اپنے اعمال عملیہ وقف کردیے - مسلسل سیاحتوں اور بعض نو آبادیوں اور غیر متمدن ممالک کے مشاھدات نے اسکو بہت مدد دي ' اور مختلف قسم کے حیوانات علي الخصوص صنف طیور کا اس نے خاصتاً مطالعہ کیا - الہلال جلد ۴ - کي آخري اشاعۃ میں ھم بہ تفصیل اسکے تجارب پر بحث کرچکے ھیں - حیوانات و احیاء میں انتخاب طبیعي کے قانون کو جس وسعت کے ساتھہ اُسنے ثابت کیا ھے ' وہ درجہ خود ڈارون کو بھي نصیب نہیں - سب سے پہلے بقاء امثل و اصلح (نیچرل سلکشن) کي اصطلاح اسي نے وضع کي ھے - پس ڈارون اور ویلز انتخاب طبیعي کا تیسرا درجہ ھیں ' جنھوں نے جمادات اور نباتات کے علاوہ خود حیوانات میں بھي قانون انتخاب کي حقیقت و نفاذ کو معلوم کیا -

(چوتھا دور)

لیکن اس دور تک انتخاب طبیعي کا قانون اگرچہ عالم حیوانات تک پہنچ چکا ھے اور انسان نے دیکھہ لیا ھے کہ فطرۃ جمادات و نباتات کي طرح خود اسکي نوع یعنے حیوانات میں بھي اصلح کو باقي رکھتي اور غیر اصلح کو چھانٹ دیتي ھے ' تاھم ابتک وہ اس سے آگے نہیں بڑھسکا کہ حیوانات کا تنازع البقاء مرتبہ وجود انساني سے نیچے جاري ھے ' اور جب نوع حیواني ترقي کرتے ھوے وجود انساني تک پہنچ گئي تو چونکہ انسان زنجیر ارتقاء کي آخري کڑي ھے اسلیے اسکے بعد اور کچھہ نہیں ھوتا -

ڈارون کے مباحث و مذاکرات کے پڑھنے سے معلوم ھوتا ھے کہ وہ صرف انسان کے وجود کي تکوین تک اپني تمام نظریات کو محدود رکھتا ھے - وہ کہتا ھے کہ دنیا میں مخلوقات کا سلسلۂ ارتقاء جمادات کي ابتدائي تخلیقات سے شروع ھوکر عالم نباتات میں پہنچتا ھے ' اور نباتات سے حیوانات میں - پھر حیوانات میں علقۂ اولی (پروٹو پلاسم) کے ارتقاء اور مذھب کریات کي طرف بھي اشارہ کرتا ھے - یہ سلسلہ بڑھتے بڑھتے آخري زنجیر تک پہنچتا ھے یعنی وجود انسان تک - اس کے بعد وہ بالکل خاموش ھے ' اور چونکہ سلسلۂ ارتقاء کو اسکے بعد نہیں دیکھتا ' اسلیے جس قدر عوامل و موائرات ارتقاء ھیں ' مثلاً انتخاب طبیعي اور مطابقت و وراثت ' انکو بھي وجود انساني کے بعد معلوم نہیں کرتا -

ڈارون کي اصلي غلطي یہ تھي کہ اس نے تنازع البقاء اور انتخاب طبیعي کو ایک مستقل قانون فطرۃ کي شکل میں نہیں دیکھا تھا ' بلکہ اپنے نظریہ وحدۃ انواع (یعنے اصل میں صرف ایک ھي نوع ھے جس سے تمام انواع و عوالم خلقت بتدریج بن گئے ھیں) کے ضمن میں اس قانون کو بھي جگہہ دي تھي - اس کا مذھب یہ تھا کہ ایک ھي نوع سے مختلف انواع اسلیے پیدا ھوگئیں کہ دنیا میں چار قوانین طبعیۃ : تنازع البقاء ' انتخاب طبیعي ' مطابقت ' اور وراثت کام کررھے ھیں ' اور جس طرح انسان کا عمل اور صناعۃ مفید و نافع چیز کو چھانٹ لیتا اور بچاتا ھے ' اور مضر اور ناقص کو چھوڑ دیتا ھے ' ٹھیک ٹھیک اسي طرح طبیعۃ بھي اصلح کو باقي رکھتي اور غیر اصلح کو ضائع کردیتي ھے - پس ایک ھي نوع بہ تحت قانون مطابقت و وراثت ' مختلف اثرات زمین و احتیاجات خلقت و تلاش غذا وغیرہ سے متاثر ھوکر بتدریج متغیر ھوئي ' تنازع البقاء جاري تھا ' انتخاب طبیعي نے اصلح و اقوی کو باقي رکھا ' غیر اصلح کو ضائع کردیا - نتیجہ یہ نکلا کہ قوي و اسلم وجود برابر قائم و ترقي فرما رھا - حتی کہ خلقت کي آخري زنجیر تک پہنچا جو انسان ھے -

حالانکہ " انتخاب طبیعي " کا قانون ایک مستقل قانون فطرۃ ھے ' جو مسئلۂ وحدت انواع کا تابع نہیں ' اور اگر ایک نوع کي جگہ مستقلاً ھر نوع کو ایک علحدہ نوع بھي مان لیا جاے '

جب بھی قانون انتخاب طبیعی کی حقیقت بدستور قائم رہتی ہے، اور وہ ہر حال میں ایک محکم و ناقابل انکار حقیقت ہے - بہرحال ڈارون تک انتخاب طبیعی عالم حیوانات تک پہنچیں تو معلوم ہوگیا مگر خود انسان کے وجود، اسکے اعمال، اور فرد و اجتماع کی کشاکش و مزاحمۃ کی حقیقت پر کوئی روشنی نہیں پڑتی - اس حد تک پہنچکر قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ یہ تنازع البقاء، یہ فطرۃ کا انتخاب، یہ قوۃ مصلحۃ و مدبرۂ عالم کا حفظ اصلاح و دفع افساد، کیا صرف پتھروں، مٹی کے منجمد ٹکڑوں، درختوں کی جڑوں اور چارپایوں اور چڑیوں ہی تک محدود ہے؟ یا تنازع البقاء خود انسان کی زندگی اور اعمال کے اندر بھی جاری ہے اور اصلح باقی رہتا ہے اور غیر اصلح فنا ہو جاتا ہے؟ پھر کیا یہ ممکن ہے کہ فطرۃ چڑیوں اور چارپایوں میں سے تو اصلح کو انتخاب کرلے، مگر خود انسان کیلیے اسکا قانون انتخاب بیکار ہو؟

ڈارون کے بعد جس شخص نے انتخاب طبیعی کو نسبتاً زیادہ وسیع دائرہ میں دیکھنا چاہا، وہ پروفیسر "ہیگل" ہے، جو مذہب ڈارون کے مشہور منتصرین میں سے ہے؛ تاہم کوئی مدلل وسعت پیدا نہو سکی، کیونکہ سب سے زیادہ توجہ اسکی قانون وراثت و مطابقۃ پر رہی - ساتھہ ہی اس نے تنازع البقاء کا دائرہ ایک لحاظ سے تنگ بھی کردیا - وہ کہتا ہے کہ تنازع البقاء اس لحاظ سے کہ ایک وجود دوسرے وجود کا مقابلہ کر کے بوجہ اصلحیت اسکو فنا کردے، صرف ذی روح اجسام ہی میں محدود ہے - حالانکہ ہیگل سے پہلے ہم انتخاب طبیعی کو تمام کائنات عالم میں کام کرتا ہوا دیکھہ چکے ہیں -

(آخری درجۂ کشف و تحقیق)

اب اسکے بعد حکماء یورپ ہمکو دو گروہوں میں منقسم نظر آتے ہیں - ایک گروہ نے اپنا قدم آگے بڑھایا اور اس حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی کہ سلسلۂ ارتقاء انسان تک پہنچنے کے بعد معدوم نہیں ہوگیا، بلکہ خود انسان میں بھی جاری ہے اور تمام قوانین طبیعۃ مثلاً انتخاب طبیعی وغیرہ بدستور کارفرما ہیں - دوسری جماعت نے اس سے انکار کیا - اسنے کہا کہ اب عالم عضری میں ارتقاء کے ہونے کا کوئی ثبوت نہیں - صرف تحول و تبدل ہم دیکھہ رہے ہیں - یہ آخری جماعت "مذہب تحول" کے نام سے مشہور ہوئی - اور پہلی "مذہب ارتقاء" کے نام سے -

پروفیسر ہیگل پہلی جماعت میں سے ہے، مگر زیادہ قوت کے ساتھہ آگے بڑھنا نہیں چاہتا - انگلستان میں سب سے بڑا شخص جس نے تنازع البقاء اور انتخاب طبیعی کو وسعت دیکر چوتھے مرتبہ میں پہنچا دیا، وہ مشہور حکیم ہربرٹ اسپنسر ہے - اس نے مسئلہ ارتقاء پر بالکل ایک نئی قسم کی نظر ڈالی، عوامل ارتقاء کو خود انسان کی اجتماعی اور قومی زندگی میں نافذ و جاری قرار دیا، اور انسان کی پوری اجتماعی زندگی کو قوانین مادیۂ طبیعۃ پر مرتب کردیا - اس بارے میں اسکی کتاب "اصول سوشیالوجی" ایک انقلاب آفرین کتاب سمجھی جاتی ہے -

اسپنسر کہتا ہے کہ خود انسان کی اجتماعی زندگی، اقوام کی پیدایش و موت، تمدن و تہذیب کا عروج و زوال، اور نیز ہیئۃ اجتماعیہ کی ہر شاخ اسی قانون کے ماتحت ہے - یہاں بھی ہر جگہ تنازع البقاء جاری ہے - جماعتوں کا مقابلہ ہے، اصولوں کا مقابلہ ہے، صناعتوں کا مقابلہ ہے، علوم کا مقابلہ ہے، تمدن و شایستگی کا مقابلہ ہے، دولت و اقتصاد کا مقابلہ ہے، پھر زندگی اسی کیلیے ہے جو اصلح ہے اور طبیعۃ باقی اسی کو رکھیگی جس میں قوت ہے -

اسپنسر کے علاوہ اس عہد میں اور بھی بعض مصنفین ایسے ملتے ہیں جنھوں نے تنازع البقاء اور انتخاب طبیعی کے قانون کو حیوانات و اجسام کے علاوہ ذہنیات و معنویات میں بھی دیکھنا چاہا تھا - ازانجملہ علم طبقات الارض کا ایک مشہور پروفیسر چارلس لائل ہے، جس نے سنہ ۱۷۶۰ میں اپنی کتاب "قدامت جنس بشری" شائع کی، اور اس میں قانون تنازع البقاء و انتخاب طبیعی کو دنیا کی تمام زبانوں اور لغتوں پر منطبق کرنا چاہا - اس نے کتاب کا مواد زیادہ تر مشہور ماہر علم اللسان میکس ملر سے لیا ہے اور دعوا کیا ہے کہ دنیا کی زبانوں کے اندر بھی تنازع البقاء جاری ہے - جو زبان اصلح ہے باقی رہتی ہے، غیر اصلح مٹ جاتی ہے - یہ گویا انتخاب طبیعی کا عالم معنویات میں مشاہدہ تھا، اور اس اعتبار سے بلاشبہ پروفیسر موصوف کو ایک مخصوص مزیت حاصل ہے -

لائل نے اپنی کتاب میں اُن اعتراضات کا جواب بھی دیا ہے جو مذہب ارتقاء پر کیے جاتے ہیں اور سب کی مثالیں علم اللسان سے پیش کی ہیں - ایک مشہور اور بڑا اعتراض یہ ہے کہ سلسلۂ ارتقاء کی متعدد درمیانی کڑیاں ہیں جو نہیں ملتیں - لائل کہتا ہے کہ ہالینڈ کی زبان کو دیکھو جو انگریزی اور جرمن زبان میں ایک درمیانی کڑی کا درجہ رکھتی ہے - اگر زبانوں کے تنازع البقاء میں یہ زبان فتح مند نہوئی اور اسلیے بوجہ غیر اصلحیت مٹ گئی، تو عجب نہیں کہ ایک زمانہ آئے جب علماء علم اللسان کہیں کہ جرمن اور انگریزی زبان میں کوئی باہمی تعلق نہیں کیونکہ دونوں کا درمیانی ٹکڑہ نہیں ملتا -

لائل کے علاوہ جرمنی کا ایک اور محقق شلائخر بھی اس سلسلہ میں قابل ذکر ہے جس نے خاص اسی موضوع پر ایک کتاب لکھی اور سنہ ۱۸۶۳ ع میں شائع کی - کتاب کا نام اسکے موضوع کو ظاہر کرتا ہے - یعنی "مذہب ڈارون و علم اللغات" - اس کتاب میں اس نے ظاہر کیا ہے کہ تمام لغات عالم مذہب ڈارون کے مطابق پیدا ہوئی ہیں، مقابلہ اور کشمکش میں ہیں، پھر طبیعت انتخاب کرتی ہے، اصلح رہتی ہے، غیر اصلح مٹ جاتی ہے -

(حکماء جرمنی کا جدید دور)

ان تمام لوگوں نے قانون انتخاب طبیعی کو اجسام و حیوانات سے بڑھا کر اجتماعیات و معنویات تک پہنچا دیا، لیکن فی الحقیقت اس مسئلہ کی تحقیق و کشف کا آخری درجہ جرمنی کی علم پرور و انقلاب آفریں سرزمین کیلیے مخصوص تھا جسکے اندر گذشتہ قرن کے اندر چند ایسے افراد عالیہ و افکار مبدعہ پیدا ہوے، جنھوں نے قانون انتخاب طبیعی کو بالکل ایک نئی کائنات علم و تحقیق تک پہنچادیا - اس مسئلہ کا یہ آخری دور ہے، اور یہاں تک پہنچکر انسان نے جو کچھہ اس بارے میں سمجھا ہے، وہ گویا اسکا منتہاے علم ہے -

یہ آخری دور ڈاکٹر لوئس بخنر سے شروع ہوتا ہے جس نے شہر اوربرگ کی یونیورسٹی میں مسلسل چھہ لکچر مذہب نشو و ارتقا پر دیے، اور سنہ ۱۸۷۵ع میں ان کا مجموعہ چھپ کر شائع ہوا - ہماری اس تحریر کا تاریخی حصہ اسی سے ماخوذ ہے - بخنر نے اسپنسر کے ہمقدم ہوکر کائنات عالم کی ہر خلقت اور خود انسان کی اجتماعی زندگی کی ہر شاخ پر تنازع البقاء کو منطبق کیا ہے -

بخنر کے بعد جرمنی کے علمی حلقوں میں برابر اس مسئلہ کا درس و مطالعہ جاری رہا - یہاں تک کہ تاریخ علم و حکمت انسانی کا وہ سب سے بڑا شخص پیدا ہوا جس کے آگے یونانیوں کا پورا دور علم اور یورپ کی تمام کائنات فکر گرد ہوگئی، یعنی مشہور پروفیسر نیٹشے (Nietzsche) اس عجیب و غریب حکیم نے دنیا کی پوری کائنات علم و فلسفہ کو یکسر منقلب کردیا، اور جن اصولوں کو

آج تک تمام ممالک متمدنه اپنے ارتقاء علمي کا آخري مرتبه سمجھتے تھے' اس نے ثابت کردیا که وه ادنی ترین مرتبۂ وهم و ضلالت هے -

ازآنجمله مذهب ارتقاء هے - وه انسان کے ارتقاءؤ تسلسل اجتماعي و مدني کا قائل نہیں' بلکه مذهب دور کو از سر نو قائم کرتا هے یعني کہتا هے که ترقي کے بعد پھر تنزل شروع هوتا هے اور تنزل کے بعد پھر ترقي شروع هوتي هے - لیکن ساتھه هي انتخاب طبیعي اور بقاء اصلح کے ماتحت انسان کي اجتماعي و قومي زندگي کو اس قدر شرح و بسط اور دلائل و حقائق کے ساتھه دیکھتا هے که قدماء میں سے کسي کو بھي یه درجه نصیب نہیں -

نیشے کے علاوه جرمني کے جدید حکماء میں ایک عظیم الشان شخص تریشکے (Treitschke) (١) بھي گذرا هے جس نے گو کوئي کتاب یادگار نہیں چھوڑي مگر اپنے دروس و خطبات میں مسئله بقاء اصلح کو انسان کي حیاة اجتماعي پر نہایت وسعت کے ساتھه منطبق کیا -

(حاصل صحبت)

قانون انتخاب طبیعي کے مختلف دوروں اور انسانی علم کے منتہاے تحقیق کي یه مختصر سرگذشت هے ' انسان هزاروں برس تک انتخاب طبیعي سے بالکل بے خبر رها - پھر سب سے پہلے جمادات و نباتات اور عام اجسام حیه میں تنازع البقاء اور انتخاب طبیعي کو اُس نے معلوم کیا ' اور عرصه تک اسي پر قانع رها - وه دنیا کي هر چیز میں تنازع البقاء کي جنگ کا تماشه دیکھتا مگر خود اپنے وجود اور اپنے اعمال حیات کي طرف سے بالکل بیخبر تھا که خود اسکے اندر کیا هو رها هے ؟ وه درختوں ' چڑیوں ' رینگنے والے کیڑوں کا مطالعه کرتا اور کہتا که انتخاب طبیعي کا اخذ و دفع جاري هے اور فطرۃ اصلح کو باقي رکھتي اور غیر اصلح کو چھانٹ دیتي هے' پر کبھي خود اپنے وجود کو نہیں دیکھتا که یہاں بھي کس طرح اصلح باقي رهتا اور غیر اصلح مٹ جانے کیلیے چھوڑ دیا جاتا هے ؟ یه خود فراموشي انسان کي ایک عام غلطي هے' اور اسکي نظر و فکر کے تمام دائروں میں نظر آتي هے -

لیکن پھر وه آگے بڑھا ' اور اس نے دیکھا که خود انسان کي اجتماعي زندگي بھي اسي قانون کے ماتحت هے - اسپنسر نے اسکے لیے قدم اُٹھایا اور تریشکے اور نیشے نے اس مطالعه کو آخري مرتبۂ کشف و بحث تک پہنچایا - لیکن تاهم یه آخري مرتبه بھي صرف اس حد تک پہنچکر رهگیا که انسان کي اجتماعي زندگي میں بقا قوي و صحیح کیلیے هے - لیکن یه حقیقت که کیا انفرادي حالت میں بھي بقاء اصلح کا قانون کام کرتا هے ؟ تو اس کے جواب سے تمام مجمع انساني خاموش هے - پھر سب سے زیاده اهم اور ضروري سوال یه پیدا هوتا هے که تم زندگي اور بقاء کو " اصلح " کیلیے قرار دیتے هو' لیکن " اصلح " اور " اصلاح " کي حقیقت کیا هے ؟ اور اصلحیت کے حصول کے صحیح اصول کیا هیں ؟ اس سوال کے جواب میں یا تو خاموشي هے' یا پھر اختلافات و نزاعات' ظنون و اوهام' تخمین و قیاسات هیں - سب سے زیاده بہتر جواب دینے کي نیشے نے کوشش کي هے ' مگر آگے چلکر تم کو معلوم هو جائیگا که وه بھي نہیں بتلا سکتا که " اصلح " کي اصل حقیقت کیا هے ؟

ان مراتب و توضیحات کے بعد هم بالکل مستعد هوگئے هیں که مسئله بقاء حق کي تیسري صحبت شروع کریں' اور دیکھیں که یه سب کچھه تو انساني علم کي انتہا تھي' مگر قران حکیم یعني " العلم " کیا بتلاتا هے ؟

---

(١) جرمن زبان میں عموماً تي غیر ملفوظ هوتا هے اور سي ایچ کا تلفظ اکثر اوقات ش سے کرتے هیں - غالباً اس نام میں بھي تي پڑھا نہیں جاتا - لوگ انگریزي ترکیب سمجھکر غلطي نه کریں -

[٣]

القـــران الحکیـــم

(حقیقت حق و باطل)

دنیا اور دنیا کي تمام مخلوقات اور انکے اعمال و نتائج پر جب هم نظر ڈالتے هیں تو سب سے پہلے هم کو اعمال هستي کے اندر متضاد اور با همدگر مخالف حقیقتوں کي دو صفیں نظر آتي هیں' جو ایک دوسرے کے مقابله میں اپنے اپنے آثار و خواص کے ساتھه موجود هیں اور تمام اعمال حیات انهي کے ملنے اور الگ هونے ' جڑنے اور ٹوٹنے ' متحد هونے اور متخالف هونے ' ٹکرانے اور ایک دوسرے پر گرنے' اور پھر باهم متضارب و متصادم هونے سے عبارت هیں - هستي کا کوئي گوشه نہیں جس میں متضاد قوتوں کي کشاکش نظر نه آتي هو - دنیا نام هي اس کشاکش قواء متضاده کا هے - یعني دو باهم لڑتي هوئي مخالف قوتوں کے آثار و خواص دنیا کي هر چیز میں نظر آتے هیں -

ان متضاد حقیقتوں اور حالتوں کو مختلف دائروں میں آکر هم مختلف ناموں سے پکارتے هیں - سب سے پہلا نام انکا " کون و فساد " هے - یعني هم دیکھتے هیں که دنیا میں اشیا کا بننا ' سنورنا ' درست هونا هے' یا انکا بگڑنا ' بکھرنا ' معدوم هونا هے - بننا تکوین هے اور بگڑنا فساد - اسکے بعد هم فلسفه و نظریات حکیمه میں آتے هیں تو همکو " وجود و عدم " کي اصطلاح معلوم هوتي هے - یه بھي انهي دو حقیقتوں کي تعبیر هے - فلسفه بتلاتا هے که دنیا میں وجود و عدم کا سلسله برابر جاري هے - چیزیں مختلف صورتوں میں وجود پاتي هیں' اور پھر انکي صورتیں معدوم هوجاتي هیں - تکوین صور وجود هے اور اعدام صور عدم - علوم مادیه میں انهي حقیقتوں کو دوسرے ناموں سے پکارتے هیں - علم کہرباء (الکٹرسٹي) میں انهي کا نام منفي و مثبت هے - یعني ایک قوت نفي کي هے ایک اثبات کي - طبعیات میں انهي کا نام جذب و دفع هے - اسي کو ایجاب و سلب بھي کہتے هیں -

اخلاق میں آکر یهي دو حقیقتیں هیں جنکو تعمیر و تخریب سے تعبیر کیا جاتا هے - یعني بنانا اور خراب کرنا - پھر جب کچھه اور آگے بڑھتے هیں تو کون و فساد کے یهي دو چہرے هیں جو خیر اور شر ' نیکي اور بدي' روشني اور اندهیاري کے نقابوں میں اپني نمایش کرتے هیں اور انکو نئے ناموں سے پکارا جاتا هے - لیکن خواه کتنے هي مختلف ناموں سے پکارا جاے' در اصل حقیقت ایک هي هے ' اور مختلف علوم میں آکر انساني علم نے انکے مختلف نام رکھدیے هیں -

اور آگے بڑھو اور دیکھو که یهي دو حقیقتیں اور کن کن شکلوں میں موجود هیں اور کام کر رهي هیں ؟ تمام اجسام و وجود پر نظر ڈالو اور دیکھو که دنیا کي تمام موجودات میں یا قوت هے یا ضعف' یا قوي هے یا ضعیف' یا سالم هے یا ناقص' یا عدل هے یا انحراف ' سو یه بھي في الحقیقت وهي دو مختلف حالتیں هیں جنکو پہلے مختلف ناموں سے پکار چکے هو -

جسم کیلیے تم کہتے هو که صحت و تندرستي هے اور بیماري و ناخوشي ' جذبات و حسیات میں کہتے هو که لذت هے یا الم ' خوشي هے یا غم' اشک حسرت هیں یا تبسم عیش -

ان سب سے بھي بڑھکر تمهاري عام اصطلاح یه هے که ایک حالت کو " موت " کہتے هو' اور ایک حالت کو " زندگي " زندگي تمهارا عشق عمل هے ' اور موت تمهارے لیے پیام یاس -

سو یه بھي فی الحقیقت وهي دو مختلف حالتوں کي صفیں هیں جو اس رنگ میں بھي آگئي هیں ' اور پہلے انکو اور شکلوں میں تم پہچان چکے هو -

اب اور آگے بڑھو - تم انسان ہو اور اسلیے ان متضاد حقیقتوں اور حالتوں کو اس سے زیادہ نہ دیکھہ سکے، لیکن قران حکیم آگے بڑھتا ہے اور ان متضاد حالتوں کو زیادہ وسیع، زیادہ احاطہ کن، اور زیادہ حقیقت فرما اصطلاحوں سے موسوم کرتا ہے - تم کہتے ہو کہ تکوین ہے اور افساد، وجود ہے اور عدم، تعمیر ہے اور تخریب، بناؤ ہے اور بگاڑ، ضعف و نقص ہے اور قوت و کمال، عدل ہے اور انحراف، موت ہے اور زندگي، قران حکیم کہتا ہے کہ حق ہے اور باطل، اصلاح ہے اور افساد، ہدایت ہے اور ضلالت، معصیت ہے اور تقوی، اطاعت ہے اور طغیان، حسنات ہیں اور سیئات، اور پھر ان سب سے بڑھکر اور ان سب سے جامع و مانع "اسلام" ہے اور "کفر" -

جس طرح تم کائنات ہستي کے ہر عمل میں بناؤ دیکھتے ہو اور بگاڑ، اجسام و وجود میں قوۃ دیکھتے ہو اور ضعف، حسیات میں الم دیکھتے ہو اور لذت، اپني حیاۃ جسماني میں عدل مزاج کو دیکھتے ہو اور انحراف کو، پھر کہتے ہو کہ یہ تندرستي و بقاء ہے اور وہ بیماري و ہلاکت - ٹھیک ٹھیک اسي طرح قران حکیم کہتا ہے کہ ہدایت ہے اور ضلالت، معصیت ہے اور تقوی، سعادت ہے اور شقاوت - پھر جسطرح تم کہتے ہو کہ ضعیف مٹ جائیگا اور بیمار مر جائیگا - طاقت و صحت باقي رکھتي ہے اور کمزوري و بیماري ہلاک کردیتي ہے - ٹھیک اسي طرح وہ کہتا ہے کہ باطل مٹ جائیگا اور گمراہ ہلاک ہوگا، ہدایت انسان کو باقي و قائم رکھتي ہے اور ضلالت ہلاک کرتي ہے - عمل صالح صرف بقاؤ فتح کیلیے ہے اور عمل مفسد فنا و خسران کیلیے !

تم اپنے محدود علم میں صرف اتنا جانتے ہو کہ طاقت و صحت اور عدل و توفق زندگي کو بڑھاتا اور نقصان و ہلاکت سے بچاتا ہے، لیکن "العلم" اور "البصائر" یعني قرآن بتلاتا ہے کہ صرف اتنا ہي نہیں بلکہ اور آگے بڑھو اور یوں بولو کہ عمل صالح و حق باقي رکھتا اور طاقت بخشتا ہے، اور عمل غیر صالح فنا کرتا اور نقصان و کمزوري پیدا کرتا ہے - وہ کہتا ہے کہ تم اتنے سارے لفظ نہ بولو اور ایک ہي حقیقت کو بہت سي شکلوں میں دیکھکر گم نہو جاؤ - بلکہ صرف ایک ہي لفظ بولدو - دنیا میں یا حق ہے یا باطل، یعني یا قوت ہے یا ضعف - حق باقي رہیگا اور باطل تباہ و ہلاک ہوگا - یعني طاقت باقي رہیگي اور کمزوري تبدریج موت تک پہنچکر فنا ہو جائیگي -

تم کہتے ہو کہ دنیا میں انتخاب طبیعي یا بقاء اصلح کا قانون جاري ہے، اور کائنات ہستي کے تمام وہ انقلابات و تغیرات اسي کا نتیجہ ہیں جن میں وجود اور اعدام، غلبہ اور انہزام، اور زندگي اور موت کا سلسلہ ہمیں نظر آتا ہے - یہ بالکل سچ ہے مگر پھر تم کیوں نہیں آگے بڑھتے اور کیوں نہیں تسلیم کرلیتے کہ یہي انتخاب فطرۃ کا قانون ہے جو حق کو باقي رکھتا ہے اور باطل کو فنا کرتا ہے؟

اصطلاحات کے اختلاف نے کس طرح حقیقت کو پیچیدہ بنادیا ہے؟ تم جب کبھي قانون انتخاب طبیعي پر بحث کرتے ہو اور کہتے ہو کہ بقاء اصلح کیلیے ہے، تو یہ نہیں جانتے کہ ٹھیک ٹھیک اسي حقیقت کا اقرار کر رہے ہو جسکو قران حق و باطل اور اسلام و کفر کے نام سے پیش کرتا ہے - تم کہتے ہو کہ ضعف و نقص فنا ہوگا - طاقت اور اصلحیت باقي رہیگي - قران کہتا ہے کہ یہي شے جس کو تم ضعف کہتے ہو میري زبان میں باطل اور کفر ہے، اور وہ اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے جتنا تم سمجھتے ہو - پس بقاء طاقت کیلیے ہے - طاقت صرف حق، سچ، عدل، اور عمل صالح میں ہے - وہ باقي رہیگا، اور جو اسکے مقابلے میں اٹھیگا فنا ہو جائیگا -

(انتخاب طبیعي اور قران حکیم)

اب ہر طرف سے ہٹ کر سب سے پہلے قرآن حکیم اور العلم حقیقي کے سامنے مسئلۂ انتخاب طبیعي کو عرض کرو - قرآن حکیم نے صاف صاف اس تنازع البقاء اور انتخاب طبیعي کے قانون کو جا بجا واضح کیا ہے اور وہ بقاء اصلح و امثل کو ایک قانون الہي اور امر مقدر قرار دیتا ہے - چونکہ آگے چلکر تمام آیتوں کي تفسیر ہوگي، اسلیے یہاں صرف ایک آیت کریمہ پر اکتفا کیا جاتا ہے، سورہ رعد میں فرمایا:

انزل من السماء ماء فسالت اودیة بقدرها فاحتمل السیل زبدا رابیا و مما یوقدون علیه في النار ابتغاء حلیة او متاع زبد مثله کذالک یضرب الله الحق والباطل، فاما الزبد فیذهب جفاء واما ما ینفع الناس فیمکث في الارض، کذالک یضرب الله الامثال للذین استجابوا لربهم الحسنی (۱۳ : ۱۷)

الله نے آسمان سے پاني برسایا پس اپني اپني گنجائش کے مطابق زمین کے نالے پاني سے بھر گئے اور بہہ نکلے - ساتھہ ھي زور و شور سے پاني کي رو گرنے لگي اور پاني کي سطح جھاگ سے بھر گئي - اب دیکھو کہ کس طرح پاني کي رو جھاگ کو بہا لیجا رہي ہے اور صرف بقدر ضرورت پاني نیچے باقي رہگیا ہے؟ اسي طرح اس وقت بھي جھاگ اٹھتي ہے جب آگ پر صفائي کیلیے سونے کو اور اور طرح طرح کي چیزوں کو تم رکھتے ہو اور تپاتے ہو - میل کٹ کٹ کر نکل جاتا ہے اور خالص اور صاف سونا باقي رہجاتا ہے - ٹھیک ٹھیک یہي مثال حق اور باطل کي ہے - پس جو چیز محض جھاگ ہے، وہ بہہ کر رائگاں جائیگي اور اسکو بقا و زندگي نہیں دي جائیگي، لیکن جو چیز نفع اور فائدہ دینے والي ہے اور اسلیے نافع وجود کا حکم رکھتي ہے، وہ زمین پر باقي و قائم رہیگي - اسي طرح اللہ تعالی سعادت و بقاء حیاۃ کي حقیقتوں کو مثالوں کي دانائي میں سمجھاتا ہے تاکہ اطاعت فرمایان حق نصیحت پکڑیں -

یہ آیۃ کریمہ عجیب و غریب ہے اور چند جملوں کے اندر اعجاز الہي و بلاغت رباني نے ایک کائنات حقیقت اور دنیاء معارف کو بھر دیا ہے - آگے چلکر اسکي تفصیل آئیگي - مگر یہاں چند امور پر غور کرو:

(۱) اس آیۃ میں اللہ تعالی نے صاف صاف واضح کردیا ہے کہ دنیا میں بقاے وجود کیلیے اللہ تعالی کا کونسا قانون کام کررہا ہے؟ پھر بتلا دیا ہے کہ وہ انتخاب طبیعي اور بقاء اصلح ہے -

(۲) فرمایا اسکي مثال یوں ہے کہ پاني برسا اور زور سے نالے، ندیاں، اور وادیاں بہنے لگیں - پاني کے زور سے جھاگ پر جھاگ اٹھہ رہي ہے اور ابل ابل کر اطراف میں پھیل رہي ہے - لیکن دیکھو کہ پاني کي رو جھاگ کو کس طرح بہاکر لیجاتي ہے جو بیکار اور لا حاصل ہے، اور کس طرح پاني کا مفید، ضروري، نافع، اور بقدر ضرورت حصہ رہیں جم کر رہجاتا ہے؟ اسکے بعد اسي حالت کو اس وقت دیکھو جبکہ کھوٹ اور میل صاف کرنے کیلیے کسي چیز کو آگ پر تپاتے ہو - اسوقت بھي میل کٹ کٹ کر جھاگ کي صورت میں نکل جاتا ہے اور اگر سونا ہے تو صاف اور مجلي اندر رہجاتا ہے -

(۳) پس یہ جو کچھہ ہورہا ہے سو کیا ہے؟ فرمایا کہ یہ ایک قانون ہے کہ واما ما ینفع الناس فیمکث في الارض - یعني جس چیز میں نفع اور فائدہ ہے رہي زمین پر رہیگي، اور جو نافع نہیں ہے وہ جھاگ اور میل کي طرح چھانٹ دي جائیگي - اسکو زندگي

نہیں ملسکتی' اور یہ کبھی نہیں ہوسکتا کہ پانی کی طرح جھاگ کو اور سونے کی طرح میل کو بچا کر رکھا جاے -

(۴) اسکے بعد کیسے واضح لفظوں میں فرمایا کہ کذالک یضرب اللہ الحق و الباطل - حق اور باطل کی یہی مثال ہے : فاما الزبد فیذھب جفاء - پس جھاگ جو نافع نہیں ہے وہ باطل ہے ' باطل بہہ جائیگا ' چھانت دیا جائیگا - فنا ہو جائیگا ' حق وہ ہے جسکی تعریف ما ینفع الناس کے لفظوں سے سمجھہ لو - یعنی وہ چیز جو نافع ہے ' اور اسلیے اصلح اور امثل و اوفق ہے - پس رہی باقی رھیگی اور باقی رکھی جائیگی -

(۵) انتخاب طبیعی اور بقاء اصلح کی صحیح حقیقت یہی ہے - اور اس آیت نے صاف صاف طور پر واضح کردیا ہے کہ بقاء حق اور فناء باطل اسی قانون کا ظہور ہے -

اگر تم کہو کہ تنازع البقا کی اسمیں صراحت نہیں تو اسکے لیے سورۂ بقرہ کو پڑھو - فرمایا :

ولولا دفع اللہ الناس بعضھم ببعض لفسدت الارض ولکن اللہ ذو فضل علی العالمین (۲ : ۲۵۲)	اور اگر اللہ ایسا نہ کرتا کہ بعض انسانوں کے ذریعہ بعض کو دفع کراتا تو زمین تباہ ہوجاتی لیکن اللہ کی حکمت کائنات کیلیے فضل و احسان ہے کہ وہ فساد کو اصلاح سے دور کراتا ہے -

اس آیۂ کریمہ میں صاف صاف واضح کردیا کہ اگر ایک گروہ کے ذریعہ دوسرے کو دفع نہ کیا جاتا تو زمین میں اصلاح باقی نہ رہتی اور وہ صرف نقص اور فساد کا گھر بنجاتی - خدا تعالی کی حکمت نے تنازع البقاء کے ذریعہ ایک سے دوسرے کو دفع کرایا اور یہی قوۃ دافعۂ فساد بقاء اصلح و امثل کا ذریعہ ہے - پس یہ بڑی ہی حکمت اور عدل فرمائی ہے کہ اس نے تنازع حیات میں طاقت و اصلح کو دفع و غلبہ کا ذریعہ بنایا تا کہ صرف صحت ہی دنیا میں باقی رہے - یہی چیز ہے جسکو ڈارون نہ پا سکا اور جسکے لیے جرمنی کا حکیم اعظم " نیشے " بیقرار ہے مگر اپنے سامنے نہیں پاتا -

اب تمام مقدمات ختم ہوگئے - آیندہ صحبت سے اصل مبحث شروع ہوگا اور وہ اسقدر اہم و اعظم ہے کہ اگر بہتر طریقہ سے صاف ہوگیا تو دو تہائی قران حکیم کی تفسیر ایک ہی مضمون میں ہو جائیگی -

شـــرح مـــوطـــا

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے موطاء امام مالک کی شرحیں عربی اور فارسی میں لکھی ہیں - " مصفی " اور " مسوی " - دونوں چھپ چکی ہیں مگر کم یاب ہیں - میرے پاس شرح فارسی مطبوعہ اور عربی قلمی موجود تھی لیکن اب تلاش کرنے سے معلوم ہوا کہ یا تو کوئی صاحب لیگئے یا بمبئی میں ضائع گئیں - اگر کسی صاحب کے پاس ہوں اور وہ فروخت کرنا چاہیں تو دفتر البلاغ کو اطلاع دیں - (ابو الکلام)

اسـئلـة واجـوبتها

حـكـم رضـاع و محـرمـات رضـاعة

(از جناب مولوی حکیم غلام غوث صاحب - خانپور)

جناب اعلی و اقدس تحیۃ و تسلیم -

یہ استفتا .... بھیجا گیا تھا .... نے در مختار کی ایک عبارت کا ٹکڑہ لکھکر فتوی دیا ہے کہ " ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں حرمت رضاعت ثابت نہیں ہے ' اور صرف ایک عورت کا قول معتبر نہیں ہے - اوسکے قول سے حرمت رضاعت ثابت نہوگی ' پس نکاح دونوں میں جائز ہے - یعنے بھائی کی لڑکی اور بہن کے لڑکے کا نکاح باہم درست ہے " تم کلامہ -

اور ہمکو ضرورت ہے دلائل اور احادیث کی - رضاعت میں دودھہ کی مقدار کیا ہے ؟ اصلی علت و مصلحت حرمت کیا ہے ؟ کن روایات صحیحہ سے یہ نتیجہ نکلتا ہے جو جواب میں ظاہر کیا گیا ہے ؟ ساٹھہ برس کی عورت' انیس سال سے بیوہ ' کیا اوس سے دودھہ آنا ممکن ہے ؟ اگر ممکن ہے تو حرمت رضاعت میں اسکو دخل ہے یا نہیں ؟

آپکا مطالعہ وسیع اور اجتہاد قوی ہے ' اسلیے عرض ہے کہ تشریح کے ساتھہ آگاہی بخشیں ' اور اس مسئلہ پر تشریح کے ساتھہ سنکر عمل کرنا ہے -

اگر جواز کا مسئلہ طمانیت بخش نہ ملا ' تو شاید وہ کہیں لڑکی بیاھیگا نہیں - دیوبند سے جواب آ گیا ' لیکن ضرورت تفصیل کی باقی ہے -

(استـفـتـا)

کیا فرماتے ہیں علماے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی لڑکی اور اوسکی حقیقی بہن کا لڑکا ہے - یہ تو ظاہر ہے کہ انکا نکاح جائز ہے ' مگر بات یہ آ پڑی ہے کہ اوس شخص کی وہی بہن جسکا لڑکا ہے مرگئی' اور وہ بچہ دودھہ پر تھا - پرورش کے لیے ایک ایسی عورت کو سونپا گیا جسکی عمر ساٹھہ برس سے متجاوز اور ۱۹ سال سے بیوہ تھی - یہ عورت لڑکی والے اور اوسکی بہن لڑکے والی کی بھی والدہ ہے !

بچہ کو دودھہ مختلف عورتیں پلاتی رہیں - اب نکاح ہونے کی بات سنکر اوسی انیس سال کی بیوہ عورت نے ظاہر کیا ہے کہ یہ بچہ میرے پستان چوسا کرتا تھا - دودھہ تو نہیں آتا تھا ' مگر پانی نکلتا تھا -

اور یہ بھی ہے کہ رہی بیوہ عورت جو لڑکی اور لڑکے کے ماں باپ کی والدہ ہے ' یہ پیوند نہیں چاہتی - دوسری جگہ کے لیے اسکا اصرار ہے اور انکا انکار -

مشرح جواب کی بدلائل عقلی و نقلی ضرورت ہے -

البــلاغ :

سب سے پہلے یہ سمجھہ لینا چاہیئے کہ حکم رضاعۃ سے شارع کا مقصود کیا ہے ؟ کتاب و سنۃ کی تصریحات بینہ سے ہم اس اصل تک پہنچ چکے ہیں کہ شریعت کا کوئی حکم مصلحت و حکمت سے خالی نہیں ہوتا ' اور ضرور ہے کہ ہر حکم اپنے بیانات میں اسکی

مصلحت و حکمت کي طرف بھي اشارہ کردے - یہ دوسري بات ہے کہ بعض اوقات اپنے قصور فہم و نارسائي فکر سے ہم علل و حکم کو نہ سمجھہ سکیں -

یہ معلوم ہے کہ قران حکیم نے اُن عورتوں کو جنکا بچپنے میں دودھہ پیا ہو، مثل ماں کے قرار دیا : و امہاتکم اللاتي ارضعنکم - (۴ : ۲۲) اور انحضرة صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ان اللہ حرم من الرضاع ما حرم من النسب - یعني نسب کے تعلق سے جو رشتے حرام ہیں، دودھہ کے رشتے سے بھي اللہ نے حرام کردیے - یہ روایت حضرة علي علیہ السلام کي ہے جسکو امام احمد و ترمذي نے درج کیا ہے - لیکن اسکے ہم معني روایات حضرة ابن عباس و حضرة عائشہ رضی اللہ عنہما سے بخاري و مسلم وغیرہ میں باختلاف جزئیات الفاظ موجود ہیں -

اب غور کیجیے کہ اس حرمت کي علت کیا ہے ؟ سو فکر صحیح بتلاتي ہے کہ اولاد اور ماں کے تعلق میں سب سے زیادہ نمایاں چیز پیدایش کے بعد رضاعة هي ہے - بچہ جب دنیا میں آتا ہے تو اسکي غذا کیلیے دنیا کي تمام پیداوار و حاصلات یکقلم بیکار ہوتي ہیں - نباتات کي نعمتیں اسکے کام نہیں آسکتیں، حیوانات کا گوشت اسکے لیے اینٹ پتھر سے زیادہ قیمتي نہیں ہوتا، پاني جس سے دنیا کي ہر چیز زندگي پاتي ہے اور جو زندگي کیلیے سب سے بڑي ضروري نعمت ہے، وہ بھي اسکے لیے بیکار ہوتا ہے - صرف ایک ہي غذا ہوتي ہے جو تمام کائنات ارضي کي غذاؤں میں سے اسکے کام آسکتي ہے اور جسکو حاصل کرکے وہ دنیا میں ایک کامل انساني جسم و شکل اختیار کرسکتا ہے - یہ غذا دودھہ ہے، اور فطرة الہي نے قبل اسکے کہ وہ دنیا میں آے، ماں کے جسم کے اندر ہي اسکا انتظام کردیا ہے : ربنا الذي اعطي کل شي خلقہ ثم ہدی (۲۰ : ۳۰)

یہي چیز اسکي زندگي کا اولین وسیلہ اور اسکے بقاء وجود کا ذریعۂ وحید ہے - اگر ایک بچے کي نشوونما اور ارام و آسایش کا تمام انتظام کردیا جاے اور صرف یہي ایک چیز اس سے چھین لي جاے، تو دنیا اور دنیا کا تمام دستر خوان نعائم و لذائذ اسکے لیے بیکار ہو جائیگا اور وہ تھوڑے ہي دیر کے بعد ہلاک ہوجائیگا - کیونکہ یہي اسکي غذا ہے، اسي غذا سے اسکا جسم بنتا، گوشت بڑھتا، خون صالح پیدا ہوتا، اور ہڈیوں کے اجزا نشوونما پاتے ہیں - موجودہ زمانے میں بڑے بڑے ڈاکٹروں نے تحقیق و اختبار کے بعد تسلیم کرلیا ہے کہ بچے کي صحیح و صالح غذا ماں کا دودھ ہے - جو لوگ حیوانات کے دودھ سے بچے کو پالتے ہیں، وہ اسکي ابتدائي زندگي ہي میں اسکو صحت و توانائي سے محروم کردیتے ہیں -

پس دودھ کا تغذیہ ماں اور اولاد کے تعلق کا سب سے زیادہ بنیادي معاملہ ہے - اس بنا پر اگر ایک عورت نے کسي دوسرے کے بچے کو بھي دودھ پلایا اور پرورش کیا، تو وہ ٹھیک ٹھیک مثل اسکے حقیقي ماں کے ہوگئي - جسطرح ماں کا دودھ اسکے جسم کے اجزاء کي تولید و نمؤ کا ذریعہ تھا، اسي طرح اسکے دودھ سے اسکے ہیکل جسم کا ایک ایک ذرہ بنا اور ہڈیوں کے اجزا تک میں پیوست ہوگیا -

یہ امومة یعني ماں ہونے کا ایک صحیح اور طبیعي اشتراک ہے، اور اسلیے ضروري ہے کہ جو حقوق حقیقي ماں کے بچے پر ہوں، وہي حقوق امومة رضاعة یعني دودھ پلانے والي کے بھي قرار دیے جائیں، اور جو اثرات ان حقوق سے مرتب ہوتے ہیں، وہ سب کے سب اس حالت میں بھي مرتب ہوں -

ایک اور دقیق نکتہ بھي اس بارے میں پیش نظر رہے - اللہ تعالی کے صفات میں ایک تو خالقیت ہے [illegible]

مجازي طور پر والدین بھي بچے کیلیے خلقت اور ربوبیت، دونوں کا واسطہ ہوتے ہیں، پس اگر امومة حقیقي کو مجازي خالقیت حاصل ہے تو امومة رضاعة کو مجازاً ربوبیت - ربوبیت کے معني پرورش اور حسب احتیاج و وقت ضروریات پورا کرنا ہے -

لہذا شارع نے دودھ پلانے والي امومة کو بھي امومة حقیقي کے لقب سے موسوم کیا، اور انکا شمار بھي "امہات" میں ہوا کہ : و امہاتکم اللاتي ارضعنکم - اور: ان اللہ حرم من الرضاع ما حرم من النسب - کیونکہ نسب میں ایک بڑي چیز حق رضاعة ہے اور وہ امہات حقیقي اور امہات مرضعہ دونوں میں مشترک ہے -

چنانچہ تاریخ اسلام کے ایک عظیم الشان شخص ملہم و مجدد، یعني حضرت حجة الاسلام شاہ ولی اللہ رحمة اللہ علیہ لکھتے ہیں :

ومنها الرضاعة فان التي ارضعت تشبه الام من حيث انها سبب اجتماع امشاج بنيته و قيام هيكله، غير ان الام جمعت خلقته في بطنها و هذه درت عليه سد رمقه في اول نشائته فهي ام بعد الام و اولادها اخوة بعد الاخوة - (حجة الله البالغه مطبوعه مصر ۲ : ۹۸)

اور محرمات شرعیہ میں سے رضاعة بھي ہے، اور اسکي علت یہ ہے کہ جس عورت نے دودھ پلایا تو وہ حقیقي ماں کے مشابہ ہوگئي - اس بنا پر کہ اسي کا دودھ بچے کے اخلاط جسم کے اجتماع اور صورت جسم کے قیام اور نشوونما پانے کا، مثل ماں کے ذریعہ ہوا - حقیقي ماں کے شکم میں اسکے جسم کي خلقت کا اجتماع و انضمام ہوا تھا، اور دودھ پلانے والي نے اسکي پہلي نمود میں غذا دیکر اسکی خلقت و جسم کو نشوونما بخشي - پس یہ اسکي دوسري ماں ہوئي بعد حقیقي ماں کے، اور اسي لیے اسکي اولاد بھائي بہن ہوے بعد ہم بطن بھائي بہنوں کے -

اس علت و مصلحت کے معلوم کرنے کے بعد قدرتي طور پر حسب ذیل امور سامنے آجاتے ہیں :

(۱) حکم رضاعة میں اصل وہي ہے جو اس لفظ سے ظاہر ہوتا ہے - یعنی دودھ کا پینا، پس شبہ رضاعة کي ہر وہ حالت جس میں یہ اصل نہو، رضاعة میں داخل نہیں -

(۲) بچے کي ابتدائي عمر کا جو حصہ ایسا ہوتا ہے جس میں اُس کي غذا دودھ ہوتي ہے، اُسي حصۂ عمر سے یہ متعلق ہوگا، کیونکہ مقصود اصلي تغذیۂ شیر و تربیت مولود ہے -

(۳) چونکہ اصل حرمت تغذیۂ شیر ہے اسلیے حکم رضاعة کے نفاذ کیلیے ایک کم سے کم مقدار بھي ہوني چاہیے - لیکن یہ مقدار ایسي ہي ہوني چاہیے جس سے علت نہي و حرمت یعنی نشو و نماء جسم و تولید خون و تشکیل ہیکل و بنیہ حاصل ہو و الا فلا

چنانچہ حضرة شاہ ولي اللہ نے بھي اس کے طرف اشارہ کیا ہے جبکہ فرمایا ہے : و لما کان الرضاع انما صار سببا للتحریم لمعنی المشابہة بالام في کونها سبباً لقیام بنیة المولود و ترکیب هیکلة، وجب ان یعتبر في الارضاع شیئان : احد هما القدرة الذي یتحقق به هذ المعني .... و الثاني ان یکون الرضاع في اول قیام الهیکل و تشبح صورة الولد، و الا فهو غذاء بمنزلة سائر الاغذیة الکائنة بعد التشبح و قیام الهیکل (۲ : ۹۸) یعني چونکہ رضاعة کا سبب حرمت ہونا اس علة پر مبني ہے کہ مولود کے جسم و وجود کے نشو و نما کا ذریعہ مرضعہ کا دودھ ہوتا ہے، اسلیے ضرور ہوا کہ رضاعة میں دو چیزیں بطور اصل کے دیکھي جائیں - اول اتني مقدار میں رضاعة کا ہونا جس سے یہ صورت پیدا ہو، دوسرے یہ رضاع انسان کے اول عہد میں ہو جبکہ دودھ اسکي غذا ہوتي ہو، [illegible]

(احادیث رضاعة)

اب آپ احادیث صحیحۂ باب پر نظر ڈالیے اور غور کیجیے که سطور مندرجۂ صدر محض عقلي استنباط و تعلیل هي نہیں هیں بلکه احادیث صحیحه سے ٹھیک ٹھیک یہي امور بطور اصول کے معلوم ہوتے هیں -

سب سے پہلے حضرة عائشه کي حدیث مسلم وغیره سامنے آتي هے که " لا تحرم المصة و المصتان " یعني ایک دو مرتبه بچے کا پستان چوسنا حرمت رضاعة کا موجب نہیں هوسکتا - پهر حدیث ام الفضل مندرجۂ مسلم میں ایک شخص نے آنحضرة سے پوچها : کیا ایک مرتبه بچے کے منه لگا دینے سے حرمت هوجاتي هے ؟ فرمایا : لا تحرم الرضعة و لا الرضعتان و لا المصة و المصتان - ایک دوسري روایت میں " لا تحرم الاملاجة و لا الاملاجتان " بهي آیا هے - اسي طرح احمد و نسائي اور ترمذي نے حضرة ابن زبیر سے روایت کي هے که " لا تحرم من الرضاعة المصة و المصتان " ترمذي میں هے : " الصحیح عن اهل الحدیث من روایة ابن الزبیر عن عائشه کما في الحدیث الاول " حاصل سب کا یه هوا که بچے کے ایک دو بار منه لگا دینے اور دوده پي لینے سے حرمت نہیں هوسکتي - " رضعه " سے مقصود رضاع کا ایک مرتبه هونا هے - بچے نے جب پستان منه میں لیا اور بغیر کسي کے چهڑاے خود چهوڑ کے دوباره پینا چاها تو یه ایک " رضعه " هے - " مصه " کے معني هیں کسي چیز کو تهوڑا سا لینا - یا تهوڑا سا پینا - " ملج " کے معني بهي یہي هیں - یعني بچے کا هونٹوں میں پستان کو لینا اور دوده پینا - پس تمام احادیث میں یہي الفاظ فرماے جنسے واضح هوگیا که ایک دو مصه و رضعه سے حرمت نہیں هوتي -

اسکے بعد حضرة عائشه کي وه مشہور حدیث پڑهیے جسکو باختلاف الفاظ و باتحاد معني بخاري و مسلم اور ترمذي و احمد وغیره نے روایت کیا هے که " کان فیما نزل من القرآن عشر رضعات معلومات یحرمن ثم نسخن بخمس معلومات " الخ - اس حدیث سے ثابت هوا که آخري تعداد اسکي پانچ رضعات هیں - یعني بچے کا پانچ بار پینا - قصۂ ارضاع سالم بهي اسکا موید هے که " ثم ارضعیه خمس رضعات " اور خوف طوالت مانع تفصیلی -

ان تمام روایات سے ثابت هوگیا که چونکه اصل علت حرمت دوده کا تغذیه اور اس سے جسم کا طیار هونا هے ' اور یه حالت ایک دو مرتبه پي لینے سے اس درجه تک نہیں هوتي که ماں کے حقوق قائم هوجائیں ' اسلیے شارع نے ایک دو بار پینے کو وجه حرمت نہیں قرار دیا ' اور اسکي مقدار و تعداد اتني مقرر کردي جس سے مولود کے جسم کو کافي مقدار میں غذا ملسکے -

چنانچه صحابه میں حضرة علي ' حضرت عایشه ' حضرة ابن مسعود ' ابن زبیر رضي الله عنهم کا یہي مذهب تها که خمس رضعات معلومات سے کم میں حرمت نہیں هوتي - حضرة عطاء ' طاوس ' سعید بن جبیر ' عروه ابن الزبیر ' لیث بن سعد ' وغیرهم بهي اسي طرف گئے هیں - ائمۂ امصار میں حضرة امام شافعي ' امام احمد (في ظاهر مذهبه) ابن حزم ' اور اسحق کا بهي یہي مذهب هے - لیکن حضرة امام اعظم ابو حنیفه اور امام مالک رحمهما الله نے قلت و کثرت اور تعداد و مقدار کو اس بارے میں اهمیت نه دي ' اور بسبب اهمیت حکم تحریم رضاع هر حال میں حرمت کو ضروري قرار دیا ' سو بقول صاحب حجة الله یه ایک طرح کي مزید احتیاط هے ' مگر احادیث و روایات وهي هیں جو اوپر درج کردي گئیں - وجوه و قیاسات حنفیه شرح معاني و غیره میں به تفصیل دیکهے جاسکتے هیں ' اور امام المحققین حجة الاسلام حضرة امام ابن قیم نے زاد المعاد میں اور شیخ المتاخرین امام شوکاني نے نیل میں نہایت تفصیل کے ساتهه تمام پہلووں پر بحث کردي هے -

اب اسکے بعد اور آگے بڑهیے - ترمذي میں حضرة ام سلمهؓ سے هے که " لا یحرم من الرضاع الا ما فتق الامعاء فی الثدي و کان قبل الفطام " دار قطني کي روایت میں هے " لا رضاع الا ما کان فی الحولین " ابو داؤد طیالسي اپني مسند میں لاے هیں : " لا رضاع بعد فصال و لا یتم بعد احتلام " ان سب سے بڑهکر حضرة عائشه کي حدیث هے که جب آنحضرة نے انکے پاس ایک شخص کو دیکها تو پوچها که یه کون هے ؟ حضرة عائشه نے کہا میرا برادر رضاعي هے - اسپر فرمایا : " یا عائشه ! انظرن من اخوانکن فانما الرضاعة من المجاعه " اس حدیث کو ترمذي کے علاوه تمام اصحاب صحاح نے روایت کیا هے - حاصل ان تمام روایات کا یه هے که حرمت رضاعة کیلیے ضروري هے که دوده پینے کي عمر میں بچه اسقدر دوده پیے جس سے اسکا معده کافي غذائیت حاصل کرسکے - اور اسکے لیے ضروري هے که بچے نے اس زمانے میں دوده پیا هو جبکه اسکي غذا صرف دوده تهي اور اسلیے وه اپني بهوک کو صرف ماں کے دوده هي سے دور کر سکتا تها - یعني ابتدا کے دو سال یا کچهه زیاده -

اسکے علاوه ابو داؤد کي ایک اور روایت مرفوع بهي هے که " لا رضاع الا ما انشر العظم و انبت اللحم " لیکن اسکے اسناد میں ابو موسی الهلالي اور انکے والد دو مجهول شخص هیں - امام بیهقي کي ایک روایت سے خود ابو موسی کي مجهولیة تو دور هوجاتي هے مگر انکے والد کي مجهولیة باقي رهتي هے - تاهم بصورت صالحیة احتجاج ' یه روایت بهي سابق روایات کي موید هے - یعني دوده کا اسقدر پینا جس سے مولود کے جسم و هیکل میں نشور نما هوسکے -

پس غور کیجیے که ان تمام روایتوں سے بهي وهي علت اصلي ثابت هوئي جو بطور اصل کے اوپر لکهي جاچکي هے - چونکه وجه تحریم دوده کا تغذیه اور اس سے جسم کا نشو و نما پانا هے ' اسلیے واضح کردیا گیا که وهي رضاعة سبب حرمت هو سکتي هے جو دوده پینے کے زمانے میں هوئي هو ' بچے کیلیے غذاء اصلي هو ' اور اس سے اسکے جسم و هیکل میں نشو و نما هو سکے -

خود شارع نے اسکي اخري مقدار " خمس رضعات معلومات " قرار دیدي هے - پس دوده پینے کے زمانے اور " حولین " میں جب کبهي خمس رضعات معلومات هو تو یه وه رضاعة هوگي ' جسکو شارع نے " ما فتق الامعاء في الثدي " اي فی زمن الثدی قرار دیا هے ' اور یہي وه مقدار هے جو شارع کے نزدیک " ما انشر العظم و انبت اللحم " هے -

(صورت مسئوله)

اب آپکے سوال کي طرف متوجه هوتا هوں ' - آپنے ایک تو مخصوص صورت حال پیش کي هے - ساتهه هي نفس مسئلۂ رضاعة کے متعلق بهي تشریح چاهي هے - اصل مسئله کیلیے تو غالباً سطور مندرجۂ صدر کافي هونگي ' رهي صورت مسئوله تو ضمناً اسکا بهي جواب هوگیا - روایات مندرجۂ صدر سے ثابت هوگیا که وجه حرمت تغذیۂ شیر هے - یعني مولود کا دوده پینا - پس اگر کوئي عورت بهلانے کیلیے بچے کے منهه کو اپني چهاتي سے لگادے اور وه بغیر دوده کے محض چوستا رهے ' تو اس سے هرگز هرگز حکم تحریم رضاعة ثابت نہیں هوسکتا ' اور بجز احمق و بے عقل کے کوئي شخص اسکا تصور بهي نہیں کریگا - صورت مسئوله میں عورت کا یه کہنا که پاني نکلتا تها ' محض لغو و بے اثر هے - جب عورت عرصه سے بیوه هوچکي تهي بلکه سن یاس تک پہونچ چکي تهي تو دوده کا وجود هي باقي نه رها ' اور چونکه وجه حرمت دوده کا پینا هے ' اسلیے حرمت کا بهي وجود باقي نہیں -

آپ دیکهه رهے هیں که احادیث صریحه تو اس حالت کو بهي وجه حرمت قرار نہیں دیتے که بچه ایک دو بار پستان منهه میں

"قال رسول الله صلعم : سموا باسماء الانبياء و احب الاسماء الی الله عبد الله و عبد الرحمن" یعنی انبیاء کرام کے نام رکھا کرو اور سب سے زیادہ پیارا نام الله کے نزدیک عبد الله اور عبد الرحمن ہے -

ان تمام تصریحات و واقعات سے ثابت ہوا کہ :

(۱) شارع نے ناموں کے معاني و مطالب کي رعایت کي ہے جیساکہ عقل صحیح کہتي ہے کہ ہوني چاہیے - نام سب سے پہلي چیز ہے جو مسمی کو نمایاں کرتي ہے - پس اگر اسمیں رعایت معاني صحیحۂ و مستحسنہ ملحوظ نہو تو اسکا اثر مسمي کي شخصیت و وجود پر لا محالہ پڑیگا -

(۲) مسلمانوں کے ناموں کیلیے ضروري ہے کہ تمام غیر شرعي نسبتوں سے پاک ہوں - بحکم حدیث مسلم" لا یقولن احد کم عبدي و امتي - کلکم عبید الله وکل نسائکم اماء الله " یعني اپنے غلاموں اور زیردستوں کو کوئي اپنا بندہ اور بندي نہ کہے - تم سب صرف الله هي کے بندے ہو ' اور سب عورتیں الله هي کي بندیاں ہیں -

(۳) مومن و مسلم هستي وہ اشرف و اعلی هستي ہے جسکو خدا نے " خیر البریہ " قرار دیا ہے ' یعني تمام کرۂ ارضي میں اس سے اشرف و اعلی کوئي وجود نہیں - پس انکے نام بھي ایسے ہونے چاهئیں جو بہ لحاظ اپنے مطالب و معاني کے اشرف و اعلی ہوں ' اور شرف انسانیت و ایمان کو واضح کرنے والے ہوں ' نیز تمام غیر الہي نسبتوں سے پاک ہوں - اگر خود انکي پیشاني خدا کے سوا اور کسي کے آگے نہیں جھک سکتي ' تو انکے ناموں میں بھي خدا کے سوا اور کسي کي عبودیت و غلامي کي نسبت نہیں ہوسکتي -

(۴) آنحضرۃ صلی الله علیه و سلم نے همیشه ایسے ناموں کو بدل دیا جنکے معاني اخلاق فاضلہ و خصائص حسنہ کے خلاف تھے ' کیونکہ یہ شرف انساني و اسلامي کے خلاف ہے - لیکن آجکل ہزارہا جاہل مسلمان ایسے نام اپنے بچوں کے رکھتے ہیں جو الفاظ کے لحاظ سے کریہ الصوت اور معاني کے لحاظ سے ارذل و اسفل ہیں ' مثلاً دمڑي ' چھکوڑي ' بھوسي ' شبراتي ' چھتن ' ببن ' بدھن ' وغیرہ وغیرہ من الخرافات ' تو یہ سب شرعاً بالکل ناجائز ہیں اور اپنے وجود مومن و مسلم کو جو الله کے آگے زمین و آسمان کي تمام کائنات سے زیادہ افضل و برتر ہے ' ذلیل و خوار کرنا ہے - علماء کا فرض ہے کہ ایسے ناموں کو حکماً بدلیں ' بشرطیکہ وعظ کي قیمت وصول کرنے اور پیري و مرشدي کے نذرانے لینے کے سوا اور بھي کوئي کام وہ کرنا چاهتے ہوں -

(۵) فرمایا کہ انبیاء کرام کے نام رکھو - کیونکہ انبیاء کرام کے نام نہایت اجمل و احسن ہیں - انکے هم اسم هوکر انکے اعمال جلیلہ و اسوۂ حسنہ کي پیروي کا شوق ہوگا - و لنعم ما قیل :

فتشبهوا ان لم تکونوا مثلهم
ان التشبـه بالکـرام کـرام

سب سے زیادہ محبوب نام الله کو عبد الله اور عبد الرحمن جیسے نام ہیں ' اور یہ بالکل ظاہر ہے - عبد الله کے معني یہ ہیں کہ وہ انسان جسکي غلامي اور عبودیت کیلیے الله کے سوا اور کسي کي چوکھٹ نہیں ! سو جو انسان عبد الله ہوگا ' یعني صرف الله هي کا اور الله هي کیلیے ہوگا ' اس سے بڑھکر الله کو اور کون محبوب ہوسکتا ہے ؟ پھر اس حدیث پر غور کرو کہ الله کو اپني عبدیت و غلامي کس قدر محبوب ہے کہ ناموں میں بھي وہ انھي ناموں کو محبوب رکھتا ہے جنمیں اسکي غلامي کي طرف اشارہ ہو - آہ ' جس ذات کو نام میں بھي غیر کي عبدیت پسند نہیں ' وہ عمل کے اندر دوسروں کي غلامي میں تم کو دیکھنا کب گوارا کریگا ؟ ان الله لا یغفران یشرک بہ و یغفر ما دون ذالک لمن یشاء - محبوب کہتا ہے کہ عاشق کي ساري خطائیں معاف ہیں لیکن یہ خطا معاف نہیں ہو سکتي کہ میرے سوا کسي دوسرے کو بھي اپنے دل میں جگہ دے کہ دل صرف میرے لیے ہے :

اذا کان هذا الدمع یجري صبابة
علی غیر لیلی فهو دمع مضیع

میں نے جب ابو داؤد میں یہ الفاظ پڑھے تھے : احب الاسماء الی الله عبد الله - تو کہہ نہیں سکتا کہ قلب و جگر کا کیا حال ہوا تھا ؟ آہ ' ایسا کیوں نہیں ہے کہ جگر پھٹ جاتے اور کیوں دلوں کے ٹکڑے منہہ سے نہیں نکل پڑتے ؟ الله الله ! اسکو تو ناموں میں بھي وہي نام پسند جسمیں اسکے غلامي کي نسبت ہو ' اور ہمیں اپنے کاموں میں وہ کام پسند جو دوسروں کي غلامي کي لعنت سے مخذول و ملعون ہوں !

سارت مشـرقة و سرت مغرب
شتـان بین مشرق و مغـرب

آپ کہینگے کہ مبحث کیا ہے اور کہہ کیا رہا ہوں ؟ ہاں یہ سچ ہے ' مگر میں کیا کروں ' کوئي بحث ہو مگر دل کے اصلي زخم کو نہیں بہلا سکتا ' اور جب ٹیس اور ٹپک ہو تو ہر صحبت میں آہ نکل هي آتي ہے :

تمثل لي لیلی بکل سبیل !

رہا آپکا دوسرا سوال کہ یاسین اور طه نام رکھا جاے یا نہ رکھا جاے ؟ تو مولانا رحیم بخش صاحب نے جو جواب دیا ہے صحیح ہے ' اور اولی یہي ہے کہ انسے احتراز کیا جاے کیونکہ انکے معاني یقیني طور پر متحقق نہیں اور اسلیے طرح طرح کے خدشات لاحق ' اور حضرۃ امام مالک کي نہي قابل قبول و مدلل -

البتہ مولوي صاحب کا یہ تشدد کہ جس شخص کا نام طه ہو اسکے پیچھے نماز درست نہیں ' بالکل غلط اور یکسر قابل رد و انکار ہے - صحت امامت کے شرائط ہم کو معلوم ہیں ' اور ان پر تسمیۂ طه سے کوئي اثر نہیں پڑتا - معلوم نہیں اصلي حالات کیا ہیں اور کیا امور مفتي کے سامنے پیش کیے گئے ؟ بہر حال اگر ایک شخص کا نام طه ہو اور وہ نماز پڑھاتا ہو تو بلا تکلف اسکے پیچھے نماز پڑھیے - کوئي دلیل شرعي اسکے خلاف نہیں -

الهـــلال کی مکمـل جلـدیں

آخـري فـرصـت

الهلال کي مکمل جلدیں اب بالکل ختم ہوگئي ہیں - صرف دوسري اور تیسري جلد کے چند مکمل نسخے باقي ہیں - بظاہر امید نہیں کہ پھر دوبارہ مجلدات الهـلال طبع ہو سکیں - اسلیے ارباب ذوق اس آخري مہلت سے فائدہ اٹھائیں اور اگر طلب ہو تو دفتر سے منگوالیں - ہر نسخہ مجلد ہے - مع فہرست مضامین و تصاویر - قیمت مجلد آٹھ روپیہ -

بعض جلدیں نا تمام بھي نکل سکتي ہیں - یعنے جن میں ایک یا دو نمبر نہیں ہیں - جن حضرات کو نا تمام جلدوں کي ضرورت ہو - وہ طلب فرما لیں - جتنے پرچے نہیں ہیں ' انکي اور جلد کي قیمت وضع کرلي جائیگي -

وہ وقت دور نہیں ہے جب مرحوم الهلال کے ایک ایک پرچے کو لوگ ڈھونڈھینگے اور کہینگے کہ وہ ایک تاریخي وجود تھا جو اب نہیں ملسکتا :

کوکبـم را در عـدم اوج قبـولي بـودہ است
شهرت شعرم بہ گیتي بعد من خواہد شـدن !

المسئلة والمناظرة

بیع غرر و مسئلۂ اجارۂ اراضی، مروجہ

از جناب مولانا ابوالنصر محمد عبد القادر صاحب،
مفتی ریاست جموں

مخدومنا مولانا ابوالکلام سلمہم اللہ الی دار السلام - السلام علیکم و رحمۃ اللہ - معروض آنکہ جناب کے رسالہ البلاغ ۲۵ فروری سنہ ۱۶ صفحہ ۱۹ میں ایک مضمون مولوی سید سلیمان صاحب کے نام سے چھپا ہے، جسمیں وہ لکھتے ہیں کہ زمین کاشت کو حصہ مقررہ پر دینا بیع غرر میں داخل ہے - خاکسار کی راے میں مولویصاحب کی تقریر تفصیل طلب ہے - و الا مطلق تحقیق سے بعید ہے - یہاں جموں میں سے ایک جاہل عنید نے پہلے ہی پنجاب کے رواج ٹھیکہ پر جو مالک زمین اپنی زمین مزارعہ کو بطور اجارہ کے نقدی مقررہ یا غلۂ مقررہ پر دیدیتے ہیں، بہت فتنہ اور شور و غل بپا کر رکھا تھا - جناب کے اخبار نے زخم پر نمک کا کام دیا، اسلیے مجبوراً خاکسار کو بھی کچھہ لکھنا پڑا - امید ہے کہ جناب فریقین کی تحریرات دیکھکر اپنی راے زرین اور فکر متین سے مسلم پبلک کو فتنہ سے بچاوینگے - اور اگر جناب کچھہ لکھنا مناسب نہ سمجھیں تو پھر خاکسار کی تحریر کو طبع کردیں تاکہ محاسبان حق خود فیصلہ کرلیں - میری کم بضاعتی یا طرز تحریر سے ناواقفیت مانع نشر حقیقت نہو -

مولوی محمد سلیمان صاحب البلاغ ۲۵ فروری سنہ ۱۶ میں لکھتے ہیں :

" زمین کو یا مال کو کاشت یا تجارت پر اسطرح دیں کہ اسکی شرح حصہ خاص (مثلاً چار سو من غلہ یا چار سو روپیہ) سے مقرر کرلی جاے، ان تمام صورتوں میں بیع حالت مستقبل پر مبنی ہے، جسکے متعلق کوئی حصہ نہیں کیا جا سکتا "

عبارت مذکورہ سے دو احتمال ہوسکتے ہیں :

(۱) کوئی شخص اپنی اراضی کسی مزارع کو اس شرط پر دیوے کہ پیداوار میں سے جو میرا حصہ ہے، وہ میں اسقدر رقم یا اسقدر غلہ پر فروخت کرتا ہوں - تو یہ بلا شبہہ بیع حالت مستقبل پر مبنی ہے -

(۲) ایک شخص اراضی کاشتکار کو اس قرار داد پر دیوے کہ میں اپنی اراضی اتنی رقم پر یا اتنے غلہ پر ایک سال کیلیے یا زیادہ کیلیے بطور اجارہ و کرایہ کے دیتا ہوں - یہ طریق پنجاب میں عام طور پر مروج ہے -

مالکان اراضی مزارعین کے خوف خیانت سے اراضی بطور ٹھیکہ کے طریقہ مذکورہ پر دیتے ہیں - مولوی صاحب کی غرض اگر اس طریق کو بیع غرر میں شامل کرنا ہے تو یہ بعید از تحقیق ہے - بیع کے معنی کسی چیز کا بعوض مال کے ہونا ہی نہیں ہے - بلکہ بیع چار انواع کو شامل ہے - کما فی شرح الوقایۃ : و اعلم ان التملیکات اربعۃ انواع، فتملیک العین بالعوض بیع، و بلا عوض ہبۃ، و تملیک المنفعۃ بعوض اجارۃ، و بلا عوض عاریۃ - صورت مذکورہ مروجہ پنجاب تملیک اجارہ ہے جسکے مشہور معنی کرایہ ہیں - اور صحیح مسلم نے باب ہی کراء الارض باندھا ہے، اور زمین کا کرایہ پر دینا جائز اور مفتی بہ ہے - ہدایہ اور شرح وقایہ وغیرہ میں صاف موجود ہے : و لو استاجر ارضاً لبناء او غرس صح - (شرح وقایہ صفحہ ۲۹۶) بلوغ المرام محشی مطبوعہ دہلی صفحہ ۳۳ میں ہے : و عن حنظلۃ ابن قیس رض قال سالت رافع ابن خدیج رض عن کراء الارض بالذھب و الفضۃ فقال لا باس بہ - انما کان الناس یواجرون علی عہد رسول اللہ صلعم علی الماذیانات و اقبال الجداول و اشیاء من الزرع فیہلک ہذا، و یسلم ہذا - و یسلم ہذا و یہلک ہذا و لم یکن للناس کراء الا ہذا فلذالک زجر عنہ - فاما شیء معلوم مضمون لا باس بہ - رواہ مسلم - شیخ المحدثین حافظ امام ابن حجر عسقلانی رح مولف کتاب مذکور نے بعد ذکر اس حدیث کے لکھا ہے : و فیہ بیان لما اجمل فی المتفق علیہ من اطلاق النہی عن کراء الارض - و شارح کتاب مذکورہ صاحب سبل السلام اور علامہ امام شوکانی یمنی حدیث مذکورہ کی شرح میں لکھتے ہیں : و قد جمع بین احادیث النہی عن المزارعۃ و بین الاحادیث الدالۃ علی جوازہا، بوجوہ، احسنہا ان النہی کان فی اول الامر ثم ابیح و یدل علی ہذ الجمع حدیث جابر و حدیث رافع ابن خدیج فی الباب عند مسلم، و یؤیدہ مما وقع من المزارعۃ فی عہدہ صلعم و فی عہد الخلفاء - و من البعید غفلتہم عن النہی کانوا یدفعون الارض الی من یذرعہا ببذر من عندہ علی ان یکون لمالک الارض ما ینبت علی مسائل المیاہ و رؤس الجداول فنہوا عن ذالک مما فیہ من الغرر فر بما ہلک ذا دون ذالک - انتہی

حضور علیہ السلام کا بعد فتح خیبر یہود خیبر کو اراضی حصہ مقررہ نصف یا ربع پر دینا بھی اسی کا موید ہے - صورت مذکورہ مروجہ پنجاب تو بالکل ایسی ہے جیسے مکان کرایہ پر دیے جاتے ہیں، پھر جب مکانوں کا کرایہ پر دینا جائز و مباح ہے تو معلوم نہیں کہ مولوی صاحب نے کس دلیل سے زمین کے کرایہ پر دینیکو بیع غرر میں شمار کرلیا ہے - ملاحظہ ہو موطا امام محمد رح صفحہ ۳۵۹ قال محمد و بہذا نأخذ لا بأس بکرائہا بالذہب و الورق و بالحنطۃ کیلاً معلوماً و ضرباً معلوماً ما لم یشترط ذالک مما یخرج منہا فان اشترط مما یخرج منہا کیلاً معلوماً فلا خیر فیہ و ہو قول ابی حنیفۃ و العامۃ من فقہائنا - و قد سئل عن کرائہا سعید ابن جبیر بالحنطۃ کیلاً معلوماً فرخص فی ذلک فقال ہل ذلک الا مثل البیت یکری - مولانا مخدومنا محمد عبد الحی صاحب مرحوم محدث لکھنوی اسکی شرح تعلیق الممجد میں لکھتے ہیں : ای لیس ذلک الا مثل کراء البیت بالذہب و الفضۃ و الحنطۃ المعلومۃ و غیر ذلک فلما جاز ذالک، جاز ہذا -

مولوی صاحب ممدوح کی غرض اگر صورت ثانیہ مروجہ پنجاب ہے تو جناب کو تفصیل کے ساتھہ مدلل لکھنا چاہیے اور اگر غرض صورت اول ہے یا کچھہ اور، تو بھی پبلک کو شبہ اور فتنۂ و فساد سے بچانا چاہیے - خاکسار نے جو کچھہ لکھا ہے نیک نیتی اور اعلان حق کے لیے لکھا ہے - اگر مولوی صاحب خلاف مدلل مبرہن لکھیں جس سے بندہ کی تسکین ہوجاے تو بندہ فوراً رجوع کیلیے تیار ہے -

البلاغ :

یہ عاجز آپکی راے سے بالکل متفق ہے اور آپکا بیان صحیح و مدلل ہے - جہاں تک میں غور کرتا ہوں آپکی بیان کردہ صورت اجارہ ہی کی معلوم ہوتی ہے اور اجارہ کو بیع غرر مروجۂ جاہلیۃ و حال سے کوئی تعلق نہیں - غالباً مولانا سید سلیمان صاحب کا بھی یہی مقصد ہوگا - امید ہے کہ وہ خود اسپر لکھینگے - اصولاً بیع غرر اور اسکے اطلاقات کے چند پہلو ضرور قابل غور ہیں اور مسئلہ کو حدود حیل سے بالکل الگ کرلینا چاہیے کہ شریعت میں حیلہ نہیں ہے - اگر آیندہ فرصت ملی تو کچھہ عرض کرونگا - سر دست جناب کی تحریر کی اشاعت کافی ہے - اور میں اس سے متفق ہوں -

اُسوۂ حسنہ

تفویض و اطاعت

عہد صحابۂ کرام رضي الله عنهم

تم نے غور کیا ہوگا که عالم کي اکثر قوتیں ایک قوت کے تابع ہوتي هیں ' اور اوس ایک هي قوت پر تمام قوتوں کي هستي کا دار و مدار ہوتا ہے - ایک جرنل کي بہادري هزاروں اور لاکھوں کو بہادر بنا سکتي ہے ' اور اسي ایک کے جبن و بزدلي سے کل فوج ذلت و نامرادي کا جامه پہن لیتي ہے - اس قسم کي چھوٹي چھوٹي مثالیں بکثرت پیش نظر لائي جاسکتي هیں ' مگر ان سب سے گذر کر نظام عالم کي ایک مجموعي مثال سامنے لاؤ - جسطرح تمام عالم کي طاقت و حرکت کا سرچشمه ایک جرم آفتاب ہے اور بغیر سورج کے اس عالم کي نزهت و رونق قائم نہیں رهسکتي ' بعینه یہي حالت مذهب کي بھي ہے - کل مذهبي اعمال و افکار اور حرکت و سکون کا سرچشمه محض اوس شخص کا وجود ہوتا ہے جو مذهب کا مناد بنکر آتا ہے ' اور ایک صحیح تعلیم الهي لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے - اگر وہ اپني پیش کردہ صداقت کا مکمل نمونه ہے تو اسکي قوت جذب و کشش عالم کو اپني طرف کھینچ لیتي ہے اور پھر اسي کي حرکت و قوت میں وہ زور پیدا هو جاتا ہے که تمام عالم اوس سے حرکت میں لایا جاسکتا ہے ' طبقات ارضي اوس سے اولٹے جاسکتے هیں ' اور زمین و آسمان زیر و زبر کیے جاسکتے هیں -

حکماء کہتے هیں که انسان میں بالطبع نقل کا ماده موجود ہے ' جیسا دیکھتا ہے ویسا کرتا ہے - اسي کو ارسطو اصول محاکات سے تعبیر کرتا ہے - لیکن مذهب ایک حقیقت ہے جس کو اسوۂ حسنه کہتا ہے - الله تعالی انبیاء کو مبعوث کرتا ہے اور بار بار اونکي زندگي اور اونکے اعمال کي طرف توجه دلاتا ہے - اسي طرح عہد انبیاء کے جو مقدس نفوس هیں ' اونکے سوانح و حالات کو بھي پیش کرتا ہے - جہاں قرآن کریم نے یه کہا که : لقد کان لکم في رسول الله اسوة حسنة لمن کان یرجو لقاء الله والیوم الاخر و ذکر الله کثیرا (احزاب : ٨) وهاں صحابه کے متعلق بھي ارشاد فرمایا که : لقد کان لکم فیهم اسوة حسنة لمن کان یرجو الله والیوم الاخر و من یتول فان الله غني حمید - (٦٠ : ٦) ایک دوسرے مقام پر حضرت ابراهیم کے اسوۂ حسنه کے ساتھ اونکے متبعین کے بھي اسوۂ حسنه کا ذکر کیا گیا :

قد کانت لکم اسوة حسنة في ابراهیم والذین معه اذ قالوا لقومهم انا براء منکم و مما تعبدون من دون الله - (ممتحنه : ٤)

ایک جگه حکم هوا که : یا ایها الذین امنوا اطیعوا الله و اطیعوا الرسول تو اوسکے بعد هي متصل فرمایا : و اولی الامر منکم - اور یه ظاهر ہے که صحابه کرام اولی الامر کے اولین مصداق هیں - پس جس جس طرح اسوۂ انبیاء کرام کو یاد دلایا گیا ہے اسي طرح آغوش نشینان عہد نبوت کے اسوۂ حسنه اور طریق عمل کا بھي ذکر کیا گیا ہے -

خیر الناس قرني ثم اللذین یلونهم ثم اللذین یلونهم (بخاري)

(تفویض اور اسوۂ صحابه)

تفویض کے معني کسي شے کو سونپ دینے کے هیں - قرآن حکیم اور احادیث و آثار اس لفظ کو کمال مرتبۂ ایمان کیلیے استعمال کرتے هیں ' اور به تصریح واضح کرتے هیں که جب تک یه مرتبه حاصل نہو ' اس وقت تک کوئي انسان مومن کامل نہیں هوسکتا -

تفویض اسلامي سے مقصود یه ہے که ایک انسان اپنے اندر اور اپنے سے باهر جو کچھه رکھتا ہے ' وہ سب کچھه الله اور اسکے رسول کے سپرد کردے اور یقین کرلے که میري جان اور میري جان کے لوازم میں سے جو کچھه ہے وہ میرا نہیں بلکه الله اور اسکے کلمۂ حق کا ہے - تمام کائنات عالم اسي تفویض پر قائم ہے -

روح اگرچه همارے جسماني پیکروں میں ہے مگر هر وقت خیال یه هو که یه همارے نہیں بلکه کسي اور کي ہے - مال و متاع ' دولت و تمول همارے خزانوں میں مقفل هو ' مگر یه یقین ایک لمحه کیلیے بھي هم سے جدا نه هو که یه سب کچھه همارا نہیں بلکه کسي دوسرے کا ہے - اعزا و اقارب کا رشتۂ الفت همارے گلے میں هو ' مگر اوس ایک رشته کے قائم رکھنے کیلیے هر ان تمام رشتوں کو توڑا جاسکے - آنحضرة صلی الله علیه وسلم نے فرمایا :

لا یومن احدکم حتی اکون احب الیه من ماله و اولاده و نفسه	اوسوقت تک مومن کامل کوئي نہیں هو سکتا جب تک که اوسکي جان و مال اور اهل و عیال سے زیاده میں عزیز نه هوجاؤں -

اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر فرمایا - جان ' اهل و عیال ' مال - اور اگر غور کرو تو انسان کي محبوبات و مطلوبات میں سے جو کچھه ہے سب اسي کے اندر ہے - اس سے باهر کچھه نہیں - سب سے پہلے وہ اپني جان اور زندگي کا عاشق ہے اور یه وہ عشق ہے جو اس سے صدها عشقوں کو چھڑا دیتا ہے - پھر اهل و عیال کي محبت و تعلق کا مرتبه ہے که بسا اوقات انسان اپني جان کو قربان کر ڈالنا چاهتا ہے مگر اپني اولاد و عیال کو دکھه میں نہیں دیکھه سکتا - اسکے بعد مال ہے ' اور اسکي محبت کي زنجیریں بھي بڑي هي سخت هوتي هیں - مال اسکي زندگي کے قیام کا ذریعه ' اسکي محبت کا حاصل ' اور اسکے بقا کیلیے وسیلۂ غذا ہے -

پس اس حدیث میں مومن کي زندگي اور مرتبۂ ایمان کي تکمیل کي یه تصویر کھینچي گئي ہے که جان ' مال ' اهل و عیال ' سب کي محبت کے رشتوں پر ایمان و حق کا رشته غالب آجاے اور صاحب قرآن و داعي اسلام (صلی الله علیه وسلم) کي محبت و متابعت کے آگے کوئي چیز حتي که خود اپني جان بھي وقیع نہو - یہي تفویض ہے ' اور یہي وہ حقیقت ایمان و اسلام ہے جسکي عملي تصویر هم کو صحابه کرام کي زندگي میں نظر آسکتي ہے - اس حدیث کے مطابق تفویض کي هم بھي تین قسمیں قرار دیتے هیں : تفویض نفس ' تفویض مال ' اولاد ' اور ان تینوں قسموں کے لحاظ سے هم صحابه کرام کے جسته جسته واقعات پیش کرینگے -

اس سلسله میں هم ترتیب خلافت کو ملحوظ رکھکر پہلے خلفاء اربعه کي مقدس زندگي پر نظر ڈالتے هیں :

(حضرة صدیق رض)

سب سے پہلے حضرة ابو بکر صدیق رضي الله تعالی عنه کي زندگي کے چند متفرق واقعات یکجا کرینگے جن سے آن کے تفویض مال و متاع کا اسوۂ حسنه واضح هوتا ہے -

[١]

دنیاء اسلام جانتي ہے که حضرت بلال نے صدر اسلام میں جب سر زمین اسلام پر قدم رکھا تو مصائب و آلام نے اونکو کسطرح گھیر لیا تھا ' اور کفار عرب کیسے هیبت ناک عذاب اونکو دیا کرتے تھے ؟ یه زهره گداز خبر جب حضرت ابوبکر کے گوش گذار هوئي تو بے اختیار تڑپ اٹھے - رسول اکرم صلعم کي خدمت میں حاضر هوکر عرض کیا : " کاش اسوقت میرے پاس مال هوتا تو میں بلال کو خرید لیتا " آخر کار پھر جسطرح ممکن هوا جستجو کرکے اونکو خریدا اور آزاد کردیا - (ترمذي وغیره)

تفویض مال کي یه سنت حسنه صرف ایک هي مرتبه اُنسے ادا نہیں هوئي - بلکه بعینه اسي قسم کے متعدد واقعات ظهور

میں آے - چند مرتبہ مختلف غلاموں کو گرفتار عذاب دیکھا اور خرید کر آزاد کردیا - یہانتک کہ حضرت بلال کیطرح جو غلام خریدے گئے اور پھر آزاد کیے گئے' انکا شمار سات تک ہے - (استیعاب ج - ١ - ص - ٣٤٢)

[٢]

جب حضرت ابو بکر مشرف باسلام ہوے ہیں تو اونکے پاس چالیس ہزار درہم تھے - عرب جاہلیۃ میں اسقدر روپیہ کا ہونا ایک غیر معمولی دولت مندی تھی لیکن حضرۃ ابو بکر نے یہ تمام روپیہ راہ اسلام میں بے دریغ لٹا دیا حتی کہ خود آنحضرۃ نے فرمایا: ما نفعني مال ما نفعني مال ابي بکر - یعني ابو بکر کے مال کے برابر کسیکے مال نے مجھکو نفع نہیں دیا (استیعاب ج - ١ - ص - ٣٤٢)

ایک مرتبہ جناب رسالت مآب صلعم نے صحابہ سے سوال کیا کہ آج جنازہ کي نماز کس نے پڑھي؟ تمام خاموش رہے مگر حضرۃ ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ میں نے - اسي طرح آپنے چند سوال کیے اور سبکے جواب میں سامعین نے سکوت کیا' لیکن حضرت ابو بکر نے ہر ایک کے جواب میں ہاں کہا - یہانتک کہ آپنے دریافت فرمایا: مسکین کو آج کھانا کس نے کھلایا ہے؟ حضرت ابو بکر نے عرض کیا کہ میں نے - اسکے بعد ارشاد نبوي ہوا: وجبت له الجنة (مسلم جزء ٢ - ص - ٢٧٤)

[٣]

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرۃ نے ہم تمام صحابہ کو صدقہ کرنیکا حکم دیا - میرے پاس کافي مقدار میں مال موجود تھا - میں نہایت خوش ہوا کہ آج قطعا جناب صدیق سے بازي لے جاؤنگا - آخرکار نصف مال میں نے گھر چھوڑا اور نصف لاکر خدمت نبوي میں پیش کردیا - لیکن حضرت ابوبکر کل مال لے آئے - آنحضرۃ نے مجھسے سوال کیا کہ تم اپنے اہل و عیال کیلیے کسقدر مال رکھہ آے ہو؟ میں نے کہا کہ نصف - یہي سوال جناب ابوبکر سے کیا گیا - اونہوں نے جواب میں عرض کیا کہ کچھہ نہیں' خدا اور اوسکے رسول کا نام میرے اہل و عیال کا سرمایہ اور میرے گھر کي دولت ہے - حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اسکے بعد مجھے یقین ہوگیا کہ اب میں کبھي حضرۃ ابوبکر سے آگے قدم نہیں رکھہ سکتا (ترمذي - ج - ٣ -)

[٤]

تم صدر اسلام کي صعوبتوں کو دیکھو' اسوقت عالم اسلامي کي بینوائي کو دیکھو' یکسر غربت و افلاس کو دیکھو' بروقت بلاؤں اور مصیبتوں کا حصار و ہجوم دیکھو' پھر سونچو کہ کیا صحابہ کرام کو یہ خیال نہ تھا کہ آج گھر لٹا کر کل کیا کھائینگے؟ کیا ارنکو یہ خبر نہ تھي کہ اس عالم افلاس میں بظاہر دولت کے آنیکي کہیں سے بھي توقع نہیں' پھر گذران اوقات کیونکر ہوگي؟ بھوکے بچے کیا کھائینگے؟ بھوک پیاس سے ارنکا تڑپنا کسطرح دیکھا جائیگا؟ یہ تمام خیالات ارنکے سامنے بھي تھے - اور آج کي طرح وہ بھي عاقبت بیں تھے - تاہم انکے قلب میں ایمان تھا' سینہ میں جوش تفویض تھا' سر میں عشق اطاعت رسول کا سودا تھا' رگوں میں جاں نثارانہ خون تھا' اور ایثار و جانفروشي کا طوفان اندر سے ابل رہا تھا جسکے زور سے یہ تمام بندھن کٹ جاتے ہیں - اور جب یہ کیفیت طاري ہوجاتي ہے تو پھر لوٹنے میں نہیں بلکہ لٹانے میں مزہ آتا ہے - بننے میں نہیں بلکہ بگڑنے میں خوشي ہوتي ہے - اقامت میں نہیں بلکہ غربت میں عیش و سرور معلوم ہوتا ہے - بہشت نما قصروں میں نہیں بلکہ ہیبت ناک جنگلوں میں لطف آتا ہے - اگر تمہاري مادي آنکھیں اس عالم وجد و سرور کو محسوس نہیں کرسکتیں تو صفحۂ قرطاس پر ان واقعات کو تو دیکھہ سکتي ہیں! فہل من مدکر؟

(مراسلات)

معجـــوزہ شیعــــہ کالـــج

البلاغ نمبر ١٣ اور ١٤ وصول ہوا - شیعہ کالج پرخاتمہ سخن اور سورۂ و التین کا تتمہ باب تفسیر نظر سے گذرا - مگر قبل اسکے کہ ان کے متعلق کچھہ راے زني کیجاے' کیا حقیر کو یہ کہنے کي اجازت ہے کہ عالیجناب میرزا محمود طرزي بے ایڈیٹر سراج الاخبار کابل نے حضور کے بارہ میں جو کچھہ فرمایا ہے' وہ گویا میرے منہہ سے بات چھین لي ہے؟ آپ سے برتر صاحب زبان و قلم' آپ سے عالي مرتبہ مصلح ملت' اور آپ سے بڑھکر مومن مخلص اس وقت کون ہے؟ آپ کے دل کي کیفیت میں جو کچھہ بھي کیف ہے' وہ الہلال مرحوم و البلاغ کي آنکھوں سے ٹپکتا ہے - اسپر حضور یہ تلتم کرتے ہیں کہ میرزا موصوف کے جواب میں نظیري کا شعر پیش کرتے ہیں - یہ محض انکسار ہے - جناب میرزا محمود نہ معلوم آپ کو کیا جواب دیں' مگر انکي طرف سے اور نیز ہندوستان کے گوشہ گوشہ سے یہ صدا اٹھہ رہي ہے: (نظامي)

دیگر نکتہ سنجي' ساحري' نے نے غلط گفتم
فسوں سازي فسوں خواني فسون سامري داني!

غالب نے اپنے دیوان کے بارے میں دعوی کیا ہے کہ:

غالب اگر فن سخن دیں بودے
آں دیں را ایزدي کتاب ایں بودے

آج وہ دعوی اگر آپ کریں تو کس کو کلام ہوسکتا ہے؟ مگر شاعرانہ تعلي کي جگہ آپ کے انکسار طبع نے البلاغ کا مرتبہ اور بلند کردیا ہے!

کیا عرض کروں کہ سورۂ تین کي تفسیر پڑھکر آنکھیں کسقدر روشن ہوگئیں - بیشک حضور ہي کا قلم ہے جس نے اس میدان میں یوں گل افشاني کي کہ میدان میدان نہ رہا بلکہ چمن زار حقائق و معارف ہوگیا - تین اور زیتون کي شہادت دینے کي وجہ پہلے بیان کیگئي تھي وہ دل کو لگتي نہ تھي - تفسیر کے معني یہ ہیں کہ آنکھوں کے سامنے جتنے پردے پڑے ہوں سب اوٹھہ جائیں - یہي حالت حضور کي تحریر پڑھکر ہوئي - ہندوستان کے موجودہ مدعیان علم کہاں سے آپ کا ایسا دماغ لائیں جو فلسفۂ قدیم اور موجودہ فلسفۂ یورپ کا احاطہ کرکے فلسفۂ اسلام سے اسکا موازنہ کریں اور دکھادیں کہ سب باطل اور ظن ہیں - فقط اسلام ہي حق اور عین فطرت ہے - سبحان اللہ! حضور یقین مانیں کہ میں اپنے ایک عزیز کو پرسوں وہ تفسیر سنانے لگا تو محویت کا یہ عالم ہوا کہ گیارہ بجے شب سے پڑھتے پڑھتے صبح کے تین بج گئے! قادر الکلامي اور معجز بیاني کسي میں ایسي تو ہو؟ تین اور زیتون سے اگر اشارہ جناب حضرۃ عیسی علیہ السلام کي ذات مقدس کیطرف ہے تو آیت قرآني کے معني بالکل واضح ہوگئے - اور مزید سوال و جواب کي مطلق گنجایش نہیں -

اس تفسیر کو دیکھکر تفسیر القرآن کیلیے بیچیني اور بڑھگئي - خدا آپ کي ذات کو ہم میں تا صد و سي سال باقي رکھے اور ہم گمراہاں راہ کیلیے ہمیشہ شمع ہدایت ثابت ہوں -

شیعہ کالج کي بابت یہ عرض کرنا ہے کہ حضور کي راے عین صائب ہے - میں خود امامیہ طریق رکھتا ہوں مگر ہاں تعصب و تفریق کو حقیقت امامیت نہیں سمجھتا جیساکہ اہل کھجوہ وغیرہ سمجھتے ہیں - حضور کي راے سے مجھے اتفاق کلي ہے - عنقریب "استیتسمین" وغیرہ میں میں ایک مضمون بھیجنے والا ہوں جسمیں آپ کي تحریر کا حوالہ رہیگا اور در ترمیمیں جو پیش کیگئي ہیں انکي تائید ہوگي -

شیعہ کالج کا نام بدل دینا اور کالج فنڈ میں غیر شیعہ کی امداد قبول کرلینا" یہ دو ایسی باتیں ہیں جکے ماننے میں غالباً کسی کو عذر نہ ہوگا - ان افراد اور اس جماعت کی مخالفت سے قطع نظر جو سوا شیعوں کے دنیا کے کسی فرد بشر کو جنت کیلیے مستحق ہی نہ سمجھتے ہوں ' ایسے تعصب کی مخالفت تو کوئی روک نہیں سکتا - رہا یہ کہ عام شیعوں کا کیا خیال ہے ؟ تو مذہب امامیہ بد قسمتی سے ایسے لوگوں کی امانت میں ہے جو کسیطرح اہل نہیں اور اپنے بیجا تعصب سے مذہب کو بدنام کرتے ہیں ' ورنہ خود اسلام (یا اسکا کوئی طریق اختیار کیا جاے) تعصب سے کوسوں دور ہے -

خدا کرے آپ کی ترمیموں کی تائید میں ہندوستان کے ہر گوشہ سے صدائیں بلند ہوں !

(سید وصی احمد بلگرامی)

البـــلاغ :

الحمد للہ کہ " سورۂ والتین اور حقیقت شہادۃ تین و زیتون کے متعلق آپنے جو سوال کیا تھا ' اسکا جواب آپکے لیے موجب تسکین و اذعان ہوا - اپنی محبت اور حسن ظن کی وجہ سے آپنے جو کچھہ لکھا ہے ' اللہ تعالی ہم سب کو اسکا اہل ثابت کرے -

مجوزہ شیعہ کالج کے متعلق فقیر نے جو کچھہ لکھا ہے ' وہ محض ایک مخلصانہ التماس ہے جو اگر سنی گئی تو کلمۂ اسلام و ملت کی سب سے بڑی خدمت ہوگی ' اور اگر اعراض کیا گیا تو و ما علینا الا البلاغ - اللہ علیم و خبیر ہے اور وہ بہتر جانتا ہے کہ جو کچھہ لکھا گیا وہ فریقانہ تعصب و تحاسد کا نتیجہ ہے یا ایک ایسے دل کی صدا ہے جو اس طرح کے تمام جذبات سافلہ و رذیلہ سے الحمد للہ کہ بالکل پاک ہوچکا ہے - آپکو یاد ہوگا کہ جب آپ نے شیعہ کالج کے متعلق خط لکھا اور پھر خود آکر ملے اور سخت اصرار کیا کہ اس تحریک کی اصلاح کیلیے میں قلم اٹھاوں تو میں نے کیا جواب دیا تھا ؟ آپ بسبب اپنے کمال جوش اتحاد و عشق وحدۃ اسلامی کے مصر تھے کہ دوسرا کالج قائم ہی نہ ہونا چاہیے - لیکن میں نے اس سے مخالفت کی تھی اور کہا تھا کہ صرف طرز عمل اور طریق کار کا سوال ہے ' اور اگر ان حالات سے الگ رکھکر اس تحریک کو شروع کیا جاے جو اغیار کی خود غرضانہ مصلحتوں کا نتیجہ ہیں ' تو نفس تحریک سے کوئی وجۂ اختلاف نہ ہونی چاہیے -

خط کے اخر میں آپ لکھتے ہیں کہ جن بزرگوں کے ہاتھہ میں آج فرقۂ امامیہ کی امانت ہے وہ کسی طرح اسکے اہل نہیں - لیکن میں تو کوئی وجہ نہیں پاتا کہ ایسی شدید مایوس راے آپ قائم کریں - میں دیکھتا ہوں کہ الحمد للہ جماعۃ شیعہ میں (اور جماعۃ صرف ایک ہی ہے جسکا نام اسلام ہے) ہر جگہ اور ہر حصہ میں ایسے ارباب نظر و راے موجود ہیں جنسے بڑی بڑی امیدیں ہم سب کی وابستہ ہیں ' اور انشاء اللہ تعالی مایوسی کی جگہ ہر طرح فتح باب امید ہے - جماعۃ امامیہ کا سب سے بڑا مرکز و مبدء علوم و مذہب سرزمین عراق اور علی الخصوص عتبات عالیات (زاد اللہ شرفہم) ہیں ' اور آپ کو معلوم ہے کہ حضرات مجتہدین کرام عراق و حجج اسلامیۂ عتبات عالیات نے سالہا سال سے کس طرح وحدۃ امۃ و اتحاد کلمۃ کیلیے قولاً و فعلاً اسوۂ حسنہ پیش کیا ہے ' اور علی الخصوص حضرۃ شہید خامس آیۃ اللہ خراسانی رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال مقدسہ ہمارے سامنے ہیں ' اور انکے نقش قدم پر چلنے والے انسے بڑھکر اپنے اقدام حق کا ثبوت دے رہے ہیں - پھر ہندوستان میں بھی جہانتک فقیر کی معلومات ہے ' ایسے ارباب نظر و فکر موجود ہیں جنکی توجہات گرامی سے کسی طرح بھی ہم نا امید نہیں ہوسکتے - علی الخصوص جناب مولانا السید ناصر حسین صاحب قبلہ جنکی ذات گرامی سے فقیر کو ہمیشہ بہترین توقعات رہی ہیں اور مجوزہ شیعہ کالج کے متعلق بھی امید واثق ہے کہ وہ آخری صحبت کی دو گذارشوں پر ضرور توجہ فرمائینگے ' اور انشاء اللہ مسئلۂ وحدۃ کلمہ و حفظ بیضۂ ملت و اتحاد احزاب و فرق اسلامیہ کی دعوۃ حقہ پر ہم سب سے زیادہ انکی نظر صائب کام فرما ہوگی - نیز چونکہ جناب ممدوح کی خدمت میں فقیر کو شخصاً نیاز حاصل ہے ' اور وہ فقیر کے مسلک و اصول سے بخوبی واقف ہیں ' اسلیے کسی طرح یہ امید نہیں کیجا سکتی کہ اس بارے میں بعض نادان و نافہم طبائع کی پیدا کردہ غلط فہمیاں انکے لیے موجب عدم التفات ہوسکیں - و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد -

ایک اهم علمی مسئلہ !

تجربہ کی قوت ' اور یہ کہ تجربہ سے تمام مشکلیں دور ہو جاتی ہیں !

یہ مسئلہ حل ہوگیا کہ صناعۃ کے مسئلہ میں ملک اور سرزمین کو دخل نہیں !

رنگون سوپ ورکس اس اکتشاف کا ذریعہ ہے

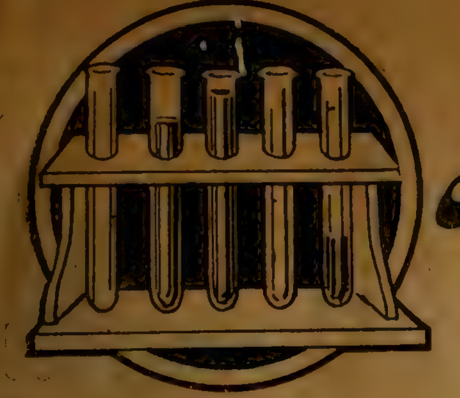
یورپ اور ممالک متمدنہ کی صناعیوں اور علمی ایجادات کا سلسلہ جس وقت سے شروع ہوا ہے ' اسی وقت سے یہ مسئلہ بھی تمام مشرقی ممالک اور علی الخصوص اہل ہند کے سامنے ہے کہ کیوں یورپ کی سی صنعتیں اور مصنوعہ چیزیں ہماری سرزمین میں نہیں بن سکتی ہیں ؟

اس سوال کا ہمیشہ ایک ہی جواب رہا ہے اور جس وقت سے سوال ہے اس وقت سے وہ جواب بھی موجود ہے - صنعت و حرفت کی کنجی تجربہ ' کوشش ' سرمایہ ' اور سرمایہ کے صحیح استعمال میں پوشیدہ ہے - اگر ہندوستان بھی انہی اصولوں سے کام لے اور تجربہ کی راہ میں اولوالعزمانہ قدم رکھے تو وہ سب کچھہ کر سکتا ہے جو یورپ ' امریکہ ' اور جاپان میں ہو رہا ہے !

اس جواب کی صداقت کا عملی ثبوت " رنگون سوپ ورکس " یعنی صابون سازی کا کارخانہ واقع رنگون ہے - اس کارخانے نے کافی سرمایہ لگا کر اور جدید علمی و صناعی اصولوں سے کام لیکر صابون بنانے کا کام جاری کیا اور جاپان کے ماہرین کیمسٹری سے مدد لی - اسکا نتیجہ ہمارے سامنے ہے - بہترین ' خوشبودار ' خوش رنگ ' مفید رنگ و جلد ' اور بالکل بے ضرر صابون مثل ولایتی صابونوں کے بننے لگے ' اور تھوڑے ہی عرصے میں اسکا غلغلہ دور دور تک پہنچ گیا -

اگر آپ کے دل میں ملکی صنعت و حرفت کا درد ہے ' تو کیا یہ ضروری نہیں کہ آپ اس کارخانے کے صابونوں کو ولایتی صابونوں پر ترجیح دیں ' جب کہ چیز ویسی ہی ہے اور قیمت میں ارزانی ہے ؟

اس کارخانے کا صدر دفتر " مکان نمبر ۱۶ - گلی نمبر ۲۸ - رنگون " ہے اور اسکی ایک شاخ کلکتہ کیننگ اسٹریٹ - میتہ بلڈنگ ' نمبر ۳۴ " میں موجود ہے - کم سے کم ایک بار تجربہ تو کیجیے اور دیکھیے کہ خود اپکے ملک میں بھی کیا کچھہ ہو رہا ہے مگر آپکی بے التفاتیاں اور یورپ کی پرستش ہے جس نے ملکی صنعت و حرفت کا دروازہ بند کردیا ہے !



مذاکرہ علمیہ



التحـــول الفجـــائي

یعنـــي

(MUTATION)

(۲)

(اعصار تغيرات)

ان دونوں قانونوں کو صحیح تسلیم کرنے بعد بھي ایک سوال رهجاتا هے - یعني یه تمام تنوع و تعدد کتنے عرصے میں هوا ؟

ڈارون نے مدت کي تعیین نہیں کي تھي اسلیے تقدیر و تخمین کے سامنے ایک غیر محدود میدان پڑا تھا مگر تھوڑي هي دور کے بعد عمر زمین کي آخري سرحد ملجاتي تھي -

علماء طبقات الارض زمین کي جو عمر تجویز کرتے تھے' وه ان کثیر التنوع اور سست رفتار تدریجي تغیرات کے لیے ناکافي معلوم هوتي تھي - اسلیے قدرتي طور پر دو صورتیں پیدا هوگئي تھیں :

(۱) زمین کي عمر کا تخمینه غلط هے -

یه صورت قرین قیاس اور دلائل و براهین سے بے نیاز تھي - اسلیے عموماً یهي اختیار کي گئي اور علماء ارض نے اپنے تخمینه کے حدود وسیع کرکے سو ملین سال تک مدت عمر ارض وسیع کردي -

(۲) یه مانا جاے که جسطرح مخصوص حالات کے بعد ایک فرد سے دوسري مختلف فرد پیدا هوجاتي هے' اسیطرح مخصوص حالات کے بعد ایک نوع سے دوسري مختلف نوع پیدا هوگئي هے -

اس اجمال کي تفصیل یه هے که جسطرح نوع مجموعه افراد کا نام هے' اسیطرح فرد مجموعه حویصلات کا نام هے - حویصله کي تعریف تم پڑھ چکے هو - یعني وه ابتدائي کرهٔ حیات جس سے بتدریج جنین بنتا اور پھر حیوان کي شکل اختیار کرتا هے - ان حویصلات میں سے هر ایک حویصلے سے ایک اور حویصله پیدا هوتا هے - پهلا حویصله مرجاتا هے' دوسرا حویصله اسکي جگه لے لیتا هے - اپنے پیشرو کي طرح اس حویصلے سے بھي ایک اور حویصله پیدا هوتا هے - یه بھي مرجاتا هے اور اسکي جگه نو پید حویصله لیلیتا هے - غرض اسیطرح حویصلات کي موت و پیدایش کا سلسله جاري رهتا هے (۱) پس فرد و نوع دونوں مستقل بالذات کوئي شے نہیں هیں' بلکه اول الذکر حویصلات اور ثاني الذکر افراد کے مجموعه کا نام هے -

پس جسطرح یه ممکن هے که ایک مجموعهٔ حویصلات (فرد) سے دوسرا مجموعه حویصلات اسطرح پیدا هوجاے که دونوں میں نمایاں اختلاف هو' اسیطرح یه بھي ممکن هے که ایک مجموعه افراد (نوع) سے دوسرا مجموعه افراد (نوع) اسطرح پیدا هوجاے که دونوں میں امتیاز واضح هو - اور نیز جسطرح مجموعهٔ حویصلات میں اختلاف کے لیے یه ضروري نہیں که بتدریج و بدفعات پیدا هو' اسیطرح مجموع افراد میں بھي اختلاف کے لیے اس قید کي کچھه ضرورت نظر نہیں آتي -

(التحول الفجائي)

اسي مقام سے نظریه "تحول فجائي" پیدا هوتا هے' اور اس مضمون میں همارا اصلي مقصود یهي جدید نظریه هے -

لفظ تحول "حول" سے هے - حول کے معنی "تغیر الشي و انفصاله عن غیره" کے هیں یعنی کسي چیز میں ایسے تغیر کا هونا که وه کسي دوسري چیز سے بالکل الگ هوجاے - مذهب ڈارون کي بنیاد اس اعتقاد پر هے که مختلف موثرات و گرد و پیش کي بنا پر بتدریج تغیرات پیدا هوتے هیں اور پھر وه یہاں تک بڑھ جاتے که بالکل ایک مختلف نوع پیدا هوجاتي هے - پس ایسے تغیر کیلیے صحیح ترین لفظ عربي میں "تحول" هے -

لیکن کیا حسب مذهب ڈارون همیشه یه تحول بتدریج هوتا هے یا کبھي ایسا بھي هوسکتا هے که بغیر کسي بڑي علم الارضي یا طبیعیاتي مدت کے یکایک هوجاے؟ تحول فجائي اسي دوسرے پہلو کا نام هے - "فجائي" یعني یکایک' اچانک -

یه صورت ایک زمانے تک محض اجمال کي حد تک رهي' سب سے پہلے هالینڈ کے ایک عالم نباتات پروفیسر دي ویریس نے اس اجمال کو علمي مسئله کي صورت میں به تفصیل پیش کیا -

دنیا کے تمام اکتشافات و اختراعات قریباً اتفاق و بخت کي رهنمائي سے هوے هیں - پروفیسر دي ویریس نے امسٹردم کے باغ میں ایک دفعه سو قسم کے بیج بوے' اور نہایت احتیاط کے ساتھه انکي نگراني شروع کي - جس پودے میں اصلي درخت سے ذرا بھي اختلاف نظر آتا تھا' اسکے گرد ایک اوٹ کھڑي کردیتا تھا تاکه ایک پودہ دوسرے پودے سے ملنے نه پاے' اور یه شبه نه هو که یه اختلاف متعدد پودوں کے باهم ملنے کا نتیجه هے -

یه سلسله عرصه تک جاري رها' یہاں تک که پروفیسر موصوف نے دیکھا که بعض درخت اپنے هم نوع درختوں سے اسقدر علحدہ هوگئے که انکو مستقل نوع یا کم ازکم مستقل صنف کہنا بیجا نه تھا -

ایک درخت هے جسکے پتوں کي قطع گدھے کے کان سے ملتي هوئي نظر آتي هے - یه درخت امریکن نژاد هے - سنه ۱۶۱۳ع میں امریکه سے هالینڈ لایا گیا - یہاں کي آب و هوا سازگار هوئي' اور جنگلوں اور باغوں' دونوں مقامات میں پیدا هونے لگا - سنه ۱۸۷۵ع میں دیکھا گیا که شهر بلورهم کے اطراف میں یه درخت بکثرت پیدا هوا' بڑھا' اور اتنے گونہ گوں اقسام پیدا هوگئے' گویا اسوقت یه خطه علم طبقات الارض کے دور اول میں هے' اور نئے نئے اصناف پیدا هو رهے هیں !

(۱) حویصلات کا نظریه دلچسپ اور علمي حیثیت سے نہایت اهم هے - مگر اجمال ناکافي هے اور تفصیل کا موقع نہیں - مراد پیش نظر هے - بشرط فرصت انشاالله تعالی اس نظریه پر بھي مفصل بحث کي جائیگي - اس مضمون میں اصل نظریه کي تشریح اور دلائل کے علاوه اس پر بھي بحث کي جائیگي که حکماء اسلامیه کے مشہور و معروف مسئله تجدد امثال اور اس نظریه میں کچھه فرق هے یا نہیں؟ اگر هے تو کسقدر هے؟ منه

دي ويريس نے جو درخت لگاے تھ ' انميں ايک درخت يه بھي تھا - سنه ١٨٨٦ع سے سنه ١٩٠٠ع تک وہ برابر اس درخت کو لگاتا رها - پہلے هي سال يعني سنه ٨٧ع ميں جو درخت نکلے ' وہ اصل سے مختلف الشکل تھ - دوسرے سال سنه ٨٨ع ميں جو درخت پيدا هوے ' وہ نه صرف اصل سے مختلف هي تھ بلکه خود انميں باهم اختلاف بھي تھا -

سنه ١٩٠٠ع ميں دي ويريس کے پاس اس درخت کے ٨٠٠ پودے تھ جنکي ترتيب و تقسيم کے بعد مختلف ٧ - اصناف پيدا هوتے تھ - يه يادرکھنا چاهيے که يه ٨ سو پودے ايک هزار پودوں ميں سے منتخب کيے گئے تھ - اس حساب سے تحول فجائي کا اوسط ٢ - ١١ في صدي هوا -

ڈاکٹر رهائت چيرٹ کہتے هيں :

" ميں نے سنه ١٨٩٨ع ميں ولايتي بيگن کي الکم نامي قسم کے ٢٤ درخت لگاے - پھول آنے سے پہلے ميں نے ان کو اکھاڑ کے اپنے چھوٹے پائيں باغ ميں لگاديا - وهاں درخت لگ گئے اور خوب پھلے پھولے - انميں جو پھل لگے وہ ويسے هي تھ جيسے که انکي اصل ميں لگتے تھ - تنا تقريباً دو ميٹر کا لمبا مگر اتنا نازک اور پتلا که دوهرا هو هو کے زمين پر آگيا تھا ' پتوں کا رنگ هرا ' سطح پر جھرياں کم ' پھل کا قد ميانه وضع ' شکل کروي مسطح اور عرض ميں کسيقدر مستطيل ' پر مغز ' خوش ذائقه ' پکنے کے بعد رنگ سبزي سے قرمزي هوجاتا تھا - قرمزي کے ساتھه کسيقدر زردي بھي هوتي تھي - تمام پھل ايک ساتھه پکتے تھ - ان پھلوں ميں جو پھل سب سے اچھے تھ ' ان ميں سے چند پھلوں کے بيج ليکے ايک کيسے ميں رکھه ليے - دوسرے سال جب فصل آئي تو ميں نے پھر يه بيج بوے - مجھے انتظار تھا که ابکے بھي الکم کے بيگن پيدا هونگے - کيونکه ميں نے نهايت عمده پھلوں کے بيج پوري احتياط کے ساتھه محفوظ رکھے تھ اور کوشش کي تھي که ان ميں دوسري قسم کا ايک بيج بھي ملنے نه پاے - پھر جس جگه يه بيج بوے گئے تھ ' وهاں اور کوئي درخت بھي نه تھا - با ايں همه جب انکي کلي پھوٹي تو اصل سے بالکل مختلف تھي ' بڑھي تو تنا سيدھا ' مگر بلندي ايک اور ثلث ميٹر سے زياده نه تھي - شاخ کم اور سخت ' لچک ندارد ' پتے سبز تھ مگر عريض و گنجان اور سطح پر شکنيں ' پھل کي شکل اصلي پھل سے همشکل تھي مگر ذائقه اور رنگ دگر گوں ' سرخي اور لذت دونو زياده ' مگر زردي مفقود - ميں سمجھا که نه تو يه بيگن کي کوئي قسم هے اور نه الکم کا درخت ' ميري غفلت سے غالباً بيج ضائع هوگئے اور يه کوئي دوسري هي چيز هے جو الکم کي جگه بو دي گئي -

پھر سنه ١٩٠٠ع ميں ميں نے فلاں سيڈ اسٹور (مخزن تخم) سے الکم کے بيج خريدے - يه بيج ان درختوں کے تھ جو بنسلفانيا ميں بوے گئے تھ جہاں سے ميں نے پہلے الکم کے درخت ليے تھ - يه بيج بڑھے ' درخت بھي لگے - مگر ان درختوں سے بالکل مختلف جن کے حالات پہلے بيان کيے جا چکے هيں - يه ياد رکھنا چاهيے که ان درختوں کے گرد و پيش ولايتي بيگن کي کسي اور قسم کا ايک درخت بھي نه تھا -

جيسا که ميں نے پہلي دفعه کيا تھا اس بار بھي نهايت احتياط کے ساتھه بہترين پھلوں کے بيج رکھه ليے اور دوسرے سال بوے - مگر حيرت و صد تعجب ! که ابکي بھي سنه ١٨٩٩ع کي طرح شاخيں ' پتے ' پھول ' سب کچھه اصل سے مختلف اور سنه ٩٩ع کے درختوں اور پھلوں سے مشابه نکلے ! اس مرتبه اسکي وجه ميں اپني غفلت کو نہيں قرار ديسکتا تھا کيونکه بيجوں سے ليکے پھل کے آنے تک تمام کام ميں نے خود کيے ' اور اسي توجه و اعتناء کے ساتھه جيسا که ميں تمام تجارب علميه ميں کرتا هوں - يه اختلاف هر بيج ميں تھا ' اور ايک درخت بھي اپني اصل کي طرح نه تھا - مجھے يقين هوگيا که اب يه دوسري قسم پيدا هوگئي هے - ميں نے اس کا نام واشنٹن رکھا هے - يه قسم رنگ و ذائقه اور برگ و بار ' دونوں ميں اپني اصل سے مختلف هے "

غرض پروفيسر دي ويريس اور ڈاکٹر رهائت کے تجارب سے معلوم هوتا هے که اس آهسته خرام تدريج کے بغير بھي جو ڈارون مانتا هے ' بالکل ممکن هے که ايک اصل کي بعض فرعيں يکايک اپني اصل سے مختلف هوجائيں اور ايک مستقل نوع قرار ديجا سکيں -

(عالم حيوانات)

ان تجارب کا اثر صرف نباتات پر هے ' اسليے ان سے صرف نباتات ميں تحول فجائي کا ثبوت ملتا هے - اب دوسرا سوال يه هے که آيا حيوان ميں بھي تحول فجائي هوسکتا هے ؟

يه صحيح هے که نباتات کي طرح حيوانات ميں بھي تحول فجائي کے وقوع کي کوئي شهادت قطعی و عيني موجود نہيں ' ليکن سوال يه هے که :

(١) کيا تحول فجائي ممکن هے ؟

(٢) کيا تحول فجائي محض احتمال هے ' يا اس حد سے گذر کر واقعه کي صورت ميں بھي کہيں آچکا هے ؟

(٣) حيوانات ميں اسکے وقوع کے ليے کوئي امر مانع هے ؟

(٤) طبقات الارض کے درس و مطالعه سے کيا معلوم هوتا هے ؟

نباتات ميں تحول فجائي کے متعلق هم جسقدر لکھه چکے هيں ' اس سے اندازه هوگيا هوگا که اول الذکر دو سوالوں کا جواب اثبات ميں هے - البته وقوع کي شهادتيں ابھي اس کثرت تک نہيں پہنچي هيں که يه نظريه اپنے آخري دور اذعان تک پہنچ جاے -

تحول فجائي کے ماننے ميں پس و پيش اس بناء پر نه تھا که اسکا مظهر کون هے ؟ بلکه اس بناء پر تھا که آيا وہ في نفسه ممکن الوقوع بھي هے يا نہيں ؟ اور اگر هے تو اسکے وقوع کا کيا ثبوت هے ؟ اسليے جب نباتات ميں اسکے وقوع کا ثبوت ملچکا هے تو اب حيوان ميں اسکے امکان کا سوال نہيں رها بلکه ثبوت وقوع کا سوال سامنے آگيا هے -

فرانس کے ايک مشهور حکيم طبيعي موسيو داسترے نے حال ميں اس موضوع پر نهايت تفصيل سے بحث کي هے جس کا خلاصه رساله سائنٹفک امريکن ميں شائع هوا هے - اس بحث کے ذکر سے پہلے زمين کے مختلف طبقات کو سمجھه لينا چاهيے - چونکه طبقات ارض کا ذکر عرضاً آگيا هے هم صرف اصل نظريه کے ذکر پر اکتفا کرينگے -

(طبقات ارضيه)

يه مشتعل و ملتهب اجرام جنکو فلکيات ميں " شموس " يعني سورج کہتے هيں ' تمام سيارات کے وجود کا سرچشمه هيں - قانون اشتعال کي بناء پر يه اجرام بڑے بڑے دهکتے هوے ٹکڑے اچھالتے رهتے هيں - يه ٹکڑے تھوڑي دور جاکے پھر واپس آ جاتے هيں اور انھي ميں گر پڑتے هيں ' يه اجرام پھر انکو اچھالتے هيں اور وہ پہلي مرتبه کيطرح پھر واپس آجاتے هيں - يه سلسله برابر جاري رهتا هے -

يه اجرام اپنے محور پر گردش کرتے رهتے هيں - اسي حالت ميں اتفاق سے کبھي کوئي ايسا واقعه پيدا هو جاتا هے جسکي وجه سے کوئي ٹکڑہ ان اجسام ميں سے نکلجاتا هے اور پھر انميں واپس نہيں آتا - اسي وقت اس ٹکڑے کے گرد ايک مخصوص دائرہ پيدا هو جاتا هے ' اور وہ ٹکڑہ مستقل هوکر اس دائرہ ميں بلا انقطاع گردش کرنے لگتا هے -

تمام سيارات کي طرح زمين بھي آفتاب کے جسم کا ايک ٹکڑا هے - اسکے انفصال و انقطاع کي صورت وهي هوئي هے جو ابھي هم نے بيان

كي هے - ابتداء انقطاع ميں يه شعلۂ مجسم تها- فضاء محض ميں گردش كا اقتضاء يه تها كه اسكي حرارت نكلے' خروج حرارت كا لازمي نتيجه يه تها كه جسم ميں برودت پيدا هو' برودت اپنے ساتهه انجماد لاتي هے- چنانچه جب اسكي حرارت نكلي تو اسميں انجماد شروع هوا ' اور اس سيال كرے كے بالائي حصه پر ايک سطح منجمد قشري تيار هوگئي- (انجماد قشري يعني ايسا انجماد جسپر چهلكے كي طرح بالائي غلاف هو) يه قشر باريک تها اور ان مواد سے تيار هوا تها جو پگهلے هوے بهتے پهرتے تهے - يهي قشر يا سطح منجمد زمين كا طبقۂ اولى كهلاتي هے-

طبقه اولى كے نيچے ايک آتشكده تها كه برابر جل رها تها - بخارات پيدا هوے اور اس طبقه كے مسامات كي راه سے نكلكر بلند هوگئے - اوپر جاكے ابر بنے اور ابروں سے دريا پيدا هوے ' ان درياؤں ميں ارضيت كے قابل جو اجزاء تهے' وه نيچے بيٹهگئے ' اور ايک دوسرا طبقه تيار هوگيا - اس طبقه ميں حيوانات كے بقايا و آثار اور مختلف اقسام كے پتهر بهي پاے جاتے هيں - يه طبقه ثانيه كهلاتا هے -

اسكے بعد ايک اور طبقه هے - يه طبقه مختلف قسم كے پتهروں سے مركب هے- اسكو طبقه ثالثه كهتے هيں- اسكے بعد وه طبقه هے جسكو طبقه رابعه كهتے هيں' اور جسكے متعلق موسيو داسترے نے اپنے مضمون ميں دعوى كيا هے كه حيوانات ميں تحول فجائي علم الارض كے دور اولين ميں هوا تها-

موسيو داسترے نے اس دعوى پر ان بقايا و آثار سے استدلال كيا هے جو طبقه اولى كے گڑهوں كے درس و نظر (استڈي) كے وقت نظر آتے هيں -

ان خندقوں كے ديكهنے سے معلوم هوتا هے كه گويا تمام انواع حيوان اسوقت بهت تهوڑے عرصه كے اندر پيدا هوگئے تهے - كيونكه طبقه اسدرجه باريک هے كه انكي ساخت كے ليے طويل زمانے كي ضرورت نهيں -

تاريخ طبيعي (نيچرل هسٹري) ميں ايک اصطلاح زحافات يعني (Reptiles) كي هے - زحافات سے مراد وه حيوانات هيں جنكے جسم كا قوام هڈي اور ٹهنڈے خون سے هوتا هے -

زحافات علم الارض كے دور ثاني ميں پيدا هوے هيں - انكے بقايا كے ديكهنے سے معلوم هوتا هے كه انكے اندر غير معمولي تنوع و اختلاف تها - بعض بلي سے بهي چهوٹے تهے - بعض هاتهي سے بهي بڑے - بعض گوشت كهاتے تهے - بعض نباتات - بعض پاني ميں رهتے تهے - بعض خشكي ميں - بعض دو پيروں پر چلتے تهے - بعض چار پر - يه تنوع اور اختلاف اگر اسي تدريج كے ساتهه هوا هے جو دارون مانتا هے' تو اسكے ليے ايک غير معمولي طويل مدت چاهيے - مگر جيسا كه اس طبقه كے درس سے معلوم هوتا هے ' وه كسي غير معمولي و طويل مدت كي جگه بهت هي كم مدت ميں تيار هوا هے -

موسيو داسترے ان تمام نظريات كو پيش كرکے استدلال كرتے هيں كه :

" اس طبقه ارضي كے حالات سے تحول فجائي پر استدلال كيا جاسكتا هے اور معلوم هوتا هے كه طبيعة كا اصول تخليق صرف قانون تدريج هي كا پابند نهيں - جب نباتات كے علاوه حيوانات ميں بهي اسكا سراغ چلتا هے تو پهر اس نظريه كي تضعيف كي كوئي وجه هم نهيں پاتے ' اور هم كو اس وقت كا انتظار كرنا چاهيے ' جب تحول فجائي بالكل قطعي حد تک پهنچ جائيگا "

(استـــدراک)

تحول فجائي كے مسئله كو اس قدر تشريح و تفصيل سے هم نے كيوں لكها هے ؟ اور كيا مقاصد اسكي تحرير سے پيش نظر هيں ؟ انكو هم آينده بسلسلۂ " بقاء حق و فناء باطل " لكهينگے جسكا سلسله جاري هے - يهاں صرف چند اشارات كر ديتے هيں :

(۱) قانون نشوء و ارتقاء اور مذهب دارون كي بنياد قانون تدرج تخليق و نشوء پر هے - يعني كوئي چيز دنيا ميں يكايک نهيں پيدا هو جاتي - بتدريج مختلف دوروں سے گذر كے ايک انتهائي نقطه تک پهنچتي هے' اور يهي تحول تدريجي ايک نوع كو دوسري نوع ميں بدل ديتا هے- يه قانون بالكل صحيح هے اور همارا روزانه مشاهده بهي اسكي تصديق كرتا هے ' ليكن جو عموم و اطلاق اسميں پيدا هوگيا هے' اس كا نتيجه يه هے كه مذهب كي بعض تعليمات كے متعلق مدعيان علم كو شبهات پيدا هونے لگے هيں -

(۲) كها جاتا هے كه بغير تدريجي تخليق و نشوء كے كوئي تخليق و تبديلي نهيں هو سكتي - تمام انقلابات ماديه كا يهي حال هے - پس اگر مذهب كسي موقعه پر اچانک اور ناگهاني تغيرات و تخليقات كي خبر ديتا هے تو وه قابل تسليم نهيں -

(۳) هم سرے سے اس اصول هي كو تسليم نهيں كرتے كه حق و باطل اور علم و جهل كا معيار انساني ظن و تخمين اور اسكے قياسي نظريات هيں - ظن اور شک كا مقابله كبهي اس كتاب الهي سے نهيں هو سكتا جسكا دعوا يه هے كه ميرے پاس ظن نهيں بلكه يقين هے ' اور جو سب سے پهلي معرفي اپني ان لفظوں ميں كراتي هے كه :

لاريب فيه (آغاز بقره)　　اس كتاب ميں شک و شبهه كو دخل نهيں-

تاهم جن لوگوں كے ايمان و يقين كا سر رشته انساني ظن و تخمين كے هاتهه ميں هے ' وه اگر چاهيں تو بغير اپنے اصول سے انحراف كرنے كے اعلانات قرانيه كو بهي تسليم كر سكتے هيں - يهي نظريۂ تحول فجائي هے جو يكسر دارون كے قانون نشو و تدريج كے خلاف وقوع كي شهادت ديتا هے' اور يهاں تک پهنچ چكا هے كه نباتات و حيوانات ميں بغير تدريج كے تهوڑے هي عرصے كے اندر تحولات و انقلابات هو جا سكتے هيں - پهر جب غير تدريجي تحول كا اعتراف شروع هوگيا تو قانون تحول تدريجي كا عموم كهاں رها ؟ اور كب نظريۂ دارون اس حد تک پهنچ گيا كه اسكي بنا پر ايک ايسي كتاب كو جهٹلايا جاے جو دعوا كرتي هے كه ميں ظن و تخمين و نظريات نهيں هوں - برهان و يقين اور بصائر و " لاريب فيه " هوں ؟ اور جسكا لانے والا اعلان كرتا هے كه :

هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا و من اتبعني (آخر يوسف)

يه هے ميري راه - ميں الله كيطرف اس يقين و علم كي بنا پر بلاتا هوں جو مجهے حاصل هے -

اس نظريۂ تحول فجائي سے (جو گو ابهي اپني ابتدائي منزل ميں هے مگر نهيں معلوم آگے چلكر كيا كيا مزيد معلومات اس بارے ميں حاصل هونے والي هيں) بے شمار نتائج و بصائر سامنے آتے هيں - ازانجمله قرآن حكيم كي اس آية كي تفسير كرو :

اوليس الذي خلق السماوات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ؟ بلى وهو الخلاق العليم انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له " كن " فيكون (آخر يا سين)

كيا وه خداے حكيم جس نے آسمانوں اور زمين كو پيدا كيا ' اسپر قادر نهيں كه انكے مانند پيدا كردے ؟ بلا شبه قادر هے اور وه سب سے بڑا قوة خالقيت و صناعيت ركهنے والا اور صاحب علم هے - اسكي قدرت و خالقيت كا تو يه حال هے كه جب وه كسي چيز كو پيدا كرنے كا اراده كرتا هے تو اسكے ليے حكم ديتا هے كه " هوجا " اور بس وه هوجاتي هے -

فسبحان الذي بيده ملكوت كل شئ و اليه ترجعون !

مدارس اسلامیه

جامع ازهر

(٢)

(طریق درس)

جامع ازهر میں اعلیٰ اور ادنیٰ درجه کي حیثیت سے تقسیم نہیں ہے ' اور نه ایک درجه کے لیے الگ الگ کمرے ہیں ' وهي جامع مسجد کا صحن بهي ہے اور وهي درسگاہ بهي ہے - صحن مسجد میں پتهر کا فرش ہے - اسي پر طلبه بیٹهتے ہیں' اور ہر مدرس کے لیے ایک ستون مخصوص ہے - عموماً مدرسین بهي اُسي ستون سے ٹیک لگاکر فرش پر بیٹهه جاتے ہیں اور کبهي کبهي اُن کي نشست کرسي پر بهي ہوتي ہے - جب کوئي مدرس درس دینا چاهتا ہے تو ستون سے تکیه لگاکر قبله رخ بیٹهه جاتا ہے - طلبه گرد حلقه باندهکر چار زانو ہوجاتے ہیں' ہر طالب علم کے هاتهه میں کتاب ہوتي ہے - شیخ کے سامنے بهي کتاب ہوتي ہے - جب استاد درس شروع کرنا چاهتا ہے تو پہلے بسم الله اور حمد و نعت پڑهکر رسول الله صلعم پر درود و سلام بهیجتا ہے - اس سے فارغ ہوکر اکثر تو خود اور کبهي کبهي طلبه سے کتاب کي عبارت پڑهواتا ہے اور پهر اُسکي تفسیر کرتا ہے - کتاب کا مطلب بیان کرنے میں ایک لفظ کتاب سے باہر نہیں بتاتا - یہاں تک که مثال پیش کرتے وقت بهي اسکا خیال رکهتا ہے که مثال کتاب سے باہر نہو - اسي وجه سے ازهر میں سو برس پہلے جو درس دیا جاتا تها ' وهي بعینه لفظ بلفظ آج بهي دیا جاتا ہے - طلبا استاد کي تقریر کو قلمبند نہیں کرتے - هاں اثناے تقریر میں اگر وہ کچهه نه سمجهے ہوں یا اُس مسئله پر کوئي اعتراض پیدا ہوتا ہو تو استاد سے پوچهه سکتے ہیں اور استاد خوشي سے اُنکي غلط فہمي دور کردیتا ہے' اثناے درس میں اگر طالب علم قانون اخلاق کي خلاف ورزي کرے تو اُستاذ چشم نمائي کرسکتے ہیں' اور عموماً اشاره و کنایه میں اُسکي غلطي پر تنبیه کرلي جاتي ہے -

استاذ آخر میں سورۂ فاتحه پڑهکر درس ختم کر دیتا ہے اور رخصت ہوتے وقت ہر طالب علم اُٹهه کر اُستاذ کے هاتهه کو بوسه دیتا ہے اور اُن سے دعاے خیر کي درخواست کرتا ہے -

پہلے اساتذہ مسائل کي مشق نہیں کراتے تهے مگر فرمان خدیوي مصدرہ ٢٠ محرم سنه ١٣١٤ کي رو سے اب مشق مسائل بهي ضروریات درس میں سے شمار کي جانے لگي ہے -

ازهر میں تعین ارقات کے لیے کوئي پروگرام نہیں ہوتا مگر روز مره کا معمولي پروگرام یه ہے :

طلوع آفتاب سے پہلے	تفسیر و حدیث -
طلوع کے بعد سے	فقه -
نماز ظہر کے بعد	نحو و صرف' معاني و بیان و بدیع' اصول فقه -
نماز عصر کے بعد	حساب ' تاریخ ' جغرانیه ' اور علوم جدیده -
بعد نماز مغرب	منطق' آداب البحث ' هیئة ' فلسفه -

یه درس کي مجلسیں عموماً کم سے کم ایک گهنٹه تک اور زیاده سے زیاده دو گهنٹے تک قائم رهتي ہیں - معمولاً یہاں کے طلبا چار سبق پڑهتے ہیں - دو صبح اور دو شام - انقلاب موسم کي وجه سے دن کے بڑهنے گهٹنے کا اسباق کي زیادتي و کمي پر بهي اثر ہوتا ہے -

ازهر کے دور جدید میں اسکا بهي انتظام کیا گیا ہے که مقصود بالذات علوم میں' علوم آلیه سے زیاده وقت صرف کیا جاے -

(مدت تعلیم)

جامع ازهر کي حیات وسطي میں مدت خواندگي کي کوئي تحدید نه تهي ' اسلیے تحصیل علم کي علت غائي صرف شکم پروري خیال کي جاتي تهي' اور ازهر بجائے جامع (یونیورسٹي) ہونے کے فقیروں کا تکیه بن گیا تها - طلبا بچپن میں داخل ہوتے تهے اور مرکر نکلتے تهے - طلبا امتحان میں یا تو داخل هي نه ہوتے ' یا قصداً فیل ہوجاتے که نه فارغ ہونگے اور نه مدرسه سے نکلنا پڑیگا - ازهر کي انتظامي مجلس نے اس مسئله پر کافي غور کرنے کے بعد یه قانون جاري کردیا که جو طالب علم چند بار امتحان میں شرکت نه کرے یا امتحان میں ناکامیاب ہو' وہ ازهر سے خارج کردیا جاے - اسکے علاوہ اُنہوں نے مدت خواندگي کي بهي تحدید کي ' درجهٔ عالم حاصل کرنے کیلیے کم سے کم بارہ برس اور زیاده سے زیاده ١٥ - برس تک ازهر اُسکي اعانت کرسکتا ہے -

(امتحانات)

علوم قدیمه کے لیے وهاں کوئي سالانه امتحان نہیں ہے جس سے طلبه کي تعلیمي استعداد اور مدرسین کي محنت و جانفشاني کا اندازہ ہوسکے ' یا جو ترقي درجات کا معیار بن سکے - طالب علم جب اپنے آپ میں خود هي اوپر درجوں کي لیاقت محسوس کرتا ہے تو وہ ان درجوں کو چهوڑ کر آگے بڑهتا ہے ' اور یوں هي بڑهتا ہوا اپنے خیال میں علم کي دشوار گذار راہ طے کر ڈالتا ہے -

علوم جدیده کا سالانه امتحان لیا جاتا ہے - آخري تعلیمي منزل پر پہنچ کر ازهر کي یونیورسٹي اپنے طلبا کو تین قسم کے سارٹیفکٹ (شہادت) تقسیم کرتي ہے ' گو یه امتحانات اور اسناد سنه ١٢٨٨ - سے جاري ہیں مگر شیخ الجامع کے عدم حسن انتظام کي وجه سے انکا نظم کچهه اچها نہیں رها - سنه ١٣٠٥ - میں کچهه اصلاح کي گئي مگر وہ پہلے سے بهي زیاده نا کافي رهي - اسلیے سنه ١٣١٤ - میں پهر امتحان کے قواعد پر نظر ثاني کي گئي ' اور ان پر آج تک عمل در آمد ہوتا ہے -

یه غیر سرکاري سند مدارس اسلامیۂ هند کي طرح اُس شخص کو دي جاتي ہے جس نے شیوخ ازهر سے معتبر کتابیں پڑهي ہوں اور حسن قابلیت و وسعت معلومات کا اچها نمونه پیش کیا ہو - اس سند میں اس بات کي شہادت دي جاتي ہے که اس نے ازهر میں تعلیم پائي ہے' علوم و فنون میں ماهر ہے ' درس و تدریس اور افتا کا اسکو حق حاصل ہے ' مشایخ ازهر اسمیں اتصال اسناد بهي لکهتے ہیں یعني اس نے بخاري مجهسے پڑهي اور میں نے فلاں سے پڑهي' اُس نے فلاں سے ' اور یوں هي یه سلسله امام بخاري تک ملادیا جاتا ہے - سند کا یه قدیم طریقه ہے - اسکے موجد محدثین ہیں - هندوستان میں بهي یه طریقه رائج ہے - اس سند میں استاذ کچهه نصیحتیں بهي لکهه دیتے ہیں' جس میں تقوی اور خوف خدا کي هدایت کرتے ہیں - نیز لکهتے ہیں که جو تمہیں معلوم نہو ' اُسکي نسبت فتوی نه دو' محکمه سرکاري میں یه سند کچهه کام نہیں دے سکتي -

(شہادة العالمیة)

یه سند اُس طالب علم کو دي جاتي ہے جس نے مسلسل کم سے کم ١٢ - برس تک ازهر میں تعلیم پائي ہے - اور اُن تمام علوم کو حاصل کیا ہو جو ازهر میں پڑهائے جاتے ہیں - اس امتحان کا طریقه یه ہے که کم سے کم آٹهه دن پہلے شیخ الجامع

(پرنسپل) اُن مضامین کی تعیین کرکے طالب علم کو اطلاع دیتا ھے جن میں امتحان لینا مد نظر ہوتا ھے - امتحان کے دن شیخ الجامع کي زیر صدارات مجلس امتحان منعقد هوتي ھے جسکے عبر علما و اساتذہ ہوتے ہیں - ہر ممبر کو امتحان دینے والے طالب علم سے مضمون کے متعلق ہر قسم کے سوالات کرنیکا اختیار ہوتا ھے - اسوقت طالب علم اپنے کو ایک مدرس اور ممتحنین کو شاگرد کي حیثیت سے خیال کرکے اُن سوالات کا جواب دیتا ھے ' اور یوں حسب حیثیت اول ' دوم ' سوم ' درجہ میں کامیابي کي سند دي جاتي ھے - اسی سند پر خدیو معظم کے بھي دستخط ہوتے ہیں ' اور بعض ممتاز کامیاب طالب علموں کو اسکے ساتھہ خلعت بھي دیا جاتا ھے - اس سند کے حاصل کرنے والے طلبہ جامع ازھر اور مصر کے دیگر مدرسوں میں ہر قسم کي تدریس کے علاوہ مصري محکمہ قضاء شرعي اور افتاء کي خدمات سے بھي مستفید ہوسکتے ہیں -

(شہادۃ الاهلیۃ)

یہ امتحان کا سب سے ادنی پیمانہ ھے - اس سارتیفکت کے حاصل کرنے والے طلبہ وہ ہیں ' جنھوں نے کم سے کم آٹھہ سال تک مسلسل ازھر میں تعلیم حاصل کي ھے - اس امتحان کے دینے والے طلبہ کیلیے شیخ الجامع کي ماتحتي میں تین علما مقرر کیے جاتے ہیں جو ان کا امتحان لیتے ہیں - حسب حیثیت کامیابي کے بعد شہادۃ الاهلیہ کي سند دیجاتي ھے - اسپر شیخ الجامع کا دستخط ہوتا ھے - یہ طلبا مساجد میں امام ' خطیب ' واعظ ' معلم ' نیز چھوٹے چھوٹے مکتبوں کے مدرس ہوسکتے ہیں -

ازھر ایک اور قسم کي سند اُن طلبا کو بھي دیتا ھے جنھوں نے ازھر میں تین سال تک پڑھا ہو - اس سند کا صرف اتنا نتیجہ ھے کہ یہ طلبا فوجي خدمت سے سبکدوش کردیے جاتے ہیں ' اِن مذکورہ بالا امتحانات کي کوئي فیس نہیں لیجاتي -

(تعطیل)

جامع ازھر میں سالانہ تعطیلیں بھي ہوا کرتي ہیں اور انکے علاوہ ہفتہ کے بعد دو روز کي معمولي تعطیلیں بھي ہوتي ہیں - گرمي کے موسم میں بھي ڈیڑہ مہینہ کي تعطیل ہوتي ھے بشرطیکہ رمضان ایام گرما میں نہ آیا ہو ' ان کے علاوہ اور غیر معمولي چھٹیاں بھي ہوا کرتي ہیں - مثلا جب یہاں کوئي استاذ انتقال کرتا ھے تو عموما مدرسہ تین دن کیلیے بند ہو جاتا ھے ' طلبہ ان دنوں میں شب کو ماتم کي مجلسیں منعقد کرتے ہیں - اس مجمع کي نشست وہیں پر ہوتي ھے جہاں بیٹھکر مرحوم استاد درس دیا کرتا تھا - فاتحہ خواني کے بعد یہ مجمع منتشر ہو جاتا ھے - اسکے سوا چار ہفتوں تک نماز جمعہ کے بعد وہیں بیٹھکر قرآن مجید تلاوت کرتے ہیں اور اُسکا ثواب مرنے والے استاذ کیلیے تحفہ بھیجتے ہیں -

(انتظامي مجلس)

جامع ازھر نے چونکہ آغوش سلطنت میں پرورش پائي ھے اسلیے اسکي ابتدائي زندگی ہي سے اسکا انتظام سلاطین و امرا کے متعلق رہا - یعني جسکے ہاتھہ میں مصر کي عنان حکومت ہوتي تھي وہي ازھر کا شیخ الجامع یا آنریري پرنسپل بھي ہوا کرتا تھا - بادشاہ کي طرف سے مذاہب اربعہ کے مشایخ اور شیوخ الاروقہ اسکي تعلیمي حالت کي نگراني کرتے تھے ' مگر گیارھویں صدي میں چاد وجوہ سے یہی مناسب سمجھا گیا کہ ازھر میں شیخ الجامع کا ایک نیا عہدہ مقرر کیا جاے جسکے ہاتھہ میں ازھر کي کل انتظامي باگ ہو اور یہ تمام مشائخ ازھر اور اساتذہ کا افسر کل قرار دیا جاے - اس معزز عہدے کیلیے صرف علما مخصوص ہیں - اُن میں سے بھي صرف اُسي شخص کا انتخاب ہو سکتا ھے جو علم و فضل کي حیثیت سے فخر مصر ہو -

شیخ الجامع کے لیے یہ ضرور نہیں ھے کہ وہ کسي خاص مذہب کا ہو بلکہ مذاہب اربعہ میں سے ہر ایک کا انتخاب ہو سکتا ھے - اول اول جو عالم شیخ الجامع مقرر ہوے تھے ' وہ امام ابو عبد اللہ تھے جو مالکي مذہب رکھتے تھے - سنہ ١٠٩٠ ہجري سے سنہ ١١٧١ تک یہ عہدہ علماے مالکیہ ہي کے ہاتھوں میں رہا - سنہ ١١٧١ سے سنہ ١٢٨٧ تک علماے شافعیہ اس خدمت کو انجام دیتے رہے ' اور سنہ ١٢٨٧ سے علماے حنفیہ بھي اس عہدہ کے فرائض ادا کرنے لگے -

پہلے دستور تھا کہ شیخ الجامع جب تک زندہ رہتا ' اس عہدے سے سبکدوش نہ کیا جاتا ' مگر سنہ ١٢٧٧ میں یہ قاعدہ منسوخ ہوگیا -

جامع ازھر کے شیخ الجامع کا مصر میں وہ رتبہ اور عزت ھے ' جو خلفاے عباسیہ و بنو امیہ کے عہد میں قاضي القضاۃ کیلیے تھي ' یا آج کل قسطنطنیہ اور تیونس میں شیخ الاسلام کو حاصل ھے - شیخ الجامع مصري علما کا سرگروہ تسلیم کیا جاتا ھے جسکو قوم کے شخصي معاملات میں بھي دخل دینے کا حق حاصل ھے -

مگر قاضي مصر سے اسکا درجہ کم ھے ' کیونکہ قاضي حضور خلیفۃ المسلمین سلطان المعظم کي طرف سے مقرر ہوتا ھے اور شیخ الجامع کا انتخاب خود خدیو مصر کرتا ھے -

جب کسي کو شیخ الجامع ہونے کي عزت حاصل ہوتي ھے تو خدیو اپنے محل شاہي میں علما و فضلا کي بڑے ہي تزک و احتشام سے دعوت کرتا ھے اور آخر میں سلطنت مصري کي طرف سے شیخ الجامع کو خلعت فاخرہ سے ممتاز کیا جاتا ھے -

علاوہ سامان خور و نوش کے شیخ الجامع کو ١٠٥٠٠ روپیہ سالانہ مدرسہ کي طرف سے دیا جاتا ھے - پہلے ازھر کے اختیارات و انتظامات محض شخصي تصرف میں ہوتے تھے مگر سنہ ١٣١٢ میں اس کے لیے ایک انتظامي مجلس قائم کي گئي جسکے ارکان کي تعداد پانچ ہوتي ھے - ان میں سے ایک شیخ الجامع ہوتا ھے ' دو ازھر کے جلیل القدر اساتذہ ' اور دو حدیوي سلطنت کے با اثر حکام - آمدني و خرچ کي حساب فہمي ' نصاب کي ترمیم ' ازھر کے لیے مفید قوانین کا بنانا ' ان کے فرائض میں سے ھے -

یہ ایک دھندھلي سي تصویر ھے اُس عربي یونیورسٹي کي جو آج غالباً دنیا کي سب سے قدیم یونیورسٹي ھے - جسکي پرانے در و دیوار سے مسلمانوں کي اگلي تہذیب اور علمي عروج کا اندازہ کیا جاسکتا ھے - اسوقت جامع ازھر کي عمر ٩٧٩ برس کي ہوچکي ھے - جامع ازھر کو چھوڑ کر مصر میں اور بھي بہت سے چھوٹے چھوٹے مدارس ہیں جنکي تعداد ٣٩٥ تک بیان کي جاتي ھے - اِن مدارس میں ١١٩٠٢ طلبہ اسوقت تعلیم پا رہے ہیں اور ٧٧١ علما اپني درس و تدریس سے اُن مدرسوں کي رونق بڑھا رہے ہیں -

١ ـ مآثر الکرام ـ و سرو آزاد

مصنفۂ

حسان الهند مولانا میر غلام علي آزاد بلگرامي پر

مولانا حکیم شمس الله قادري صاحب ـ ایم ـ اے ـ ایس ـ ایف

آر ـ ایچ ـ ایس ـ عالم آثار قدیمه کا

ریویو

علم تاریخ کي دو قسمیں هیں ـ ایک وہ سلسله واقعات هے که جس میں مختلف قوموں اور سلطنتوں کے عروج و زوال سے بحث کي جاتي هے ‘ اور جس کو عرف عام میں تاریخ یا هسٹري کے نام سے تعبیر کرتے هیں ـ دوسري قسم وہ هے که جس میں کسي ملک و قوم کے افراد کا تذکرہ کیا جاتا هے ‘ اس کو اسماء الرجال یا بیوگریفي کہتے هیں ـ

اسماء الرجال جس کو دوسرے الفاظ میں تذکرہ نویسي بهي کہتے هیں کم و بیش قدیم الایام سے چلا آتا هے ـ عبراني ‘ یوناني ‘ رومي لٹریچر میں اس قبیل کي بہت سي کتابیں موجود هیں ـ لیکن أن میں زیادہ تر ملکي بهادروں کے نامي کارنامے یا اولیا و شهدا کے کشف و کرامات منضبط هیں ـ قرون وسطی میں مسلمانوں نے اس فن کو اس قدر ترقي دي که جس کي نظیر دنیا میں نہیں مل سکتي ـ ان لوگوں نے تراجم ‘ طبقات ‘ وفیات و اعیان وغیرہ کے عنوانوں میں هزاروں کتابیں لکهه ڈالیں ‘ اور ان میں علماء و فضلا ‘ شعرا ‘ حکما ‘ امرا وغیرہ وغیرہ غرض هر طبقه کے لکهوکها آدمیوں کا تذکرہ قلم بند کردیا ـ اس موقعه پر یه ظاهر کردینا بهي خالي از دلچسپي نه هوگا که یه تمام کارنامے ان مسلمانوں کے تهے جو بلاد ایران ‘ روم و شام و مصر میں رهتے تهے ـ برخلاف اس کے هندوستان کے مسلمانوں نے اس کے ساتهه بہت بے اعتنائي سے کام لیا ـ

مسلمانان هند کي تاریخ پانچویں صدي هجري سے شروع هوتي هے ـ اس زمانے سے لیکر مغل ایمپائر کے انحطاط تک هندوستان کي مردم خیز خاک سے بڑے بڑے علما ‘ فضلا اور نامي گرامي اهل کمال پیدا هوے هیں ـ مگر افسوس هے که ان کے حالات مصنفین کي بے التفاتي سے اس طرح ناپید هوگیے که اس وقت باوجود تلاش و تجسس کے بهي نہیں مل سکتے ـ

مولانا آزاد بلگرامي بارهویں صدي میں ایک نامي گرامي مصنف گزرے هیں ـ انهوں نے اسماء الرجال میں بہت سي کتابیں لکهي هیں ‘ اور موقعه پر فخر کے ساتهه اس امر کا ذکر کیا هے که وہ هندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف هیں ـ چنانچه أن کي اصل عبارت یه هے :

" و بیش از من احدی آستین سعي بایں درجه نه شکسته و کمر خدمت بزرگان سلف و خلف بایں جد و جهد نه بسته " ـ

مولانا آزاد سے پہلے اگرچه ملا عبد القادر بدایوني اور شیخ ابو الفضل ـ بختاور خان عالمگیري وغیرہ مورخین نے اپني تاریخوں میں اپنے معاصرین کا تذکرہ بهي قلم بند کیا هے ـ لیکن یه تحریرات اس موضوع پر مستقل تصنیف کي حیثیت نہیں رکهتي هیں ـ مولانا آزاد اسماء الرجال کو ایک مستقل فن قرار دیکر اس کے مختلف شعبوں پر متعدد کتابیں تصنیف کیں مثلاً :

تراجم علما میں سبحة المرجان ‘ مآثر الکرام ـ تراجم شعرا میں ید بیضا ـ خزانۂ عامرہ ـ تراجم صوفیه میں روضة الاولیا ‘ شجرۂ طیبه ‘ وغیرہ وغیرہ ـ اس اعتبار سے اگر هم یه کہیں تو کچهه بیجا امر نه هوگا که مولانا آزاد بلگرامي هندوستان میں اسماء الرجال کے سب سے پہلے مصنف هیں ـ

مآثر الکرام اسماء الرجال کي ایک قابل قدر اور بیش قیمت کتاب هے ـ علامه مصنف نے اس کے دو حصے قرار دیے هیں ـ پہلے حصه میں ان ڈیڑہ سو (١٥٠) مشاهیر علما و صوفیه کا تذکرہ قلم بند کیا هے ‘ جو فتح اسلام سے لیکر بارهویں صدي هجري کے خاتمه تک سرزمین هندوستان کے مختلف شہروں میں گزرے هیں ـ دوسرا حصه جس کا نام سرو آزاد هے شعرا کے متعلق هے ـ اس میں فارسي اور هند کے (١٥١) شعرا کا تذکرہ هے ـ اور هر ایک شخص کي نسبت وہ تمام باتیں درج کردي هیں جو اس کي سوانح عمري کے لیے ضروري اور کار آمد هیں ـ مثلاً خاندان ‘ قوم ‘ وطن ‘ تعلیم و تربیت ‘ تلامذ ـ اخلاق و عادات ‘ تصنیف و تالیف وغیرہ اور ان کے ضمن میں بہت سے تاریخي واقعات و علمي نکات کا تذکرہ بهي آگیا هے ـ

مصنف نے حصه اول کو دو فصلوں پر مرتب کیا هے ـ پہلي فصل میں اولیاے کرام کے حالات هیں ـ دوسري فصل میں علما و فضلا کا تذکرہ هے ـ هر فصل کي ابتدا میں ایک تمهید هے ـ پہلي تمهید میں هندوستان میں مسلمانوں کے آنے اور اسلام کے اشاعت پانے کا ذکر هے ـ اسي طرح دوسري تمهید میں اهل اسلام میں علوم و فنون کے پهیلنے اور خلفاے بغداد و اندلس کے مشاغل علمی کا بیان هے ـ

حصه دوم یعنے سرو آزاد کي ابتدا میں ایک مقدمه هے جس میں فارسي شاعري کي تاریخ بیان کي هے ـ شعرا کے تراجم درج کیے هیں اور اس کے ضمن میں موقع بموقع شعر و سخن کے قیمتي نکات کا بهي تذکرہ کردیا هے ـ

ان دونوں حصوں میں ایک خاص بات یه هے که اکثر مشاهیر دکن کے حالات بهي آگئے هیں ‘ اور نواب نظام الملک آصفجاہ اور أنکے خاندان کا تذکرہ اس شرح و بسط کے ساتهه لکها هے که أن کے هم زمانه تصنیفات سے کسي میں بهي نہیں مل سکتا ـ

بارهویں صدي کے نصف آخر میں جو حوادثات پیش آے هیں مصنف نے أنکا ذکر نہایت عمدگی سے بیان کیا هے ‘ اور بعض باتیں تو ایسي لکهی هیں که جو کسي دوسري تاریخ میں مشکل سے مل سکتی هیں ‘ اور جو حضرات تاریخ دکن سے مذاق رکهتے هیں أن کیلیے یه حصه (سرو آزاد) ایک لاجواب تحفه هے ـ

فن تراجم میں یوں تو هندوستان میں بہت سی کتابیں لکهي گئي هیں ـ لیکن ان میں صرف دو کتابیں ایسي هیں جو هر زمانه میں عزت و رفعت کی نگاهوں سے دیکهي جا سکتي هیں ـ ان میں ایک ماثر الامرا هے جس میں هندوستان کے بڑے بڑے وزرا ‘ امرا اور عهدہ داروں کا تذکرہ منضبط هے ـ دوسري کتاب ماثر الکرام اور اس کا حصه دوم سرو آزاد هے ‘ جس میں علما ‘ فقرا اور شعرا کے حالات لکهے هیں ‘ اور هر ایک کا حال اس تفصیل سے درج هے که کسي دوسري کتاب میں اس کی نظیر نہیں مل سکتي ـ

ماثر الامرا کو بنگال ایشیاٹک سوسائیٹي کي علم دوست جماعت نے مدت هوئي که تین ضخیم جلدوں میں چهاپ کر شایع کردیا هے ـ لیکن ماثر الکرام کے دونوں حصے ابهي تک گوشۂ گمنامي میں پڑے هوے تهے ـ

خدا بهلا کرے مولوي عبد الله صاحب کا که باوجود بے بضاعتی هونیکے اس کتاب کو نہایت اعلی اهتمام سے چهپوا کر هندوستان کی علمی تاریخ میں ایک قابل قدر اضافه کیا هے ‘ اور تمام اهل ملک کو ان کے احسان کا مشکور هونا چاهیے ـ اور جو حضرات تاریخي مذاق رکهتے هیں ان کے لیے یه دونوں چراغ هدایت کا کام دینگے ـ پہلے حصه کے (٣٣٤) اور دوسرے حصے کے (٤٢٢) صفحات هیں ـ ان کي قیمت حسب ذیل رکهی گئي هے :

ماثر الکرام	قیمت	٢ روپیه	علاوہ محصول ڈاک
سرو آزاد	قیمت	٣ روپیه	علاوہ محصول ڈاک

٢ ـ اعظم الکلام في ارتقاء الاسلام

(یعنے اردو ترجمه)

" پرپوزڈ پولیٹکل اینڈ سوشیل ریفارمز انڈر مسلم رول "

مُصنفه

نواب اعظم یار جنگ مولوي چراغ علي مرحوم

پر مولوي محمد اختر صاحب کا ریویو

اس کتاب میں علامه مصنف نے بزبان انگریزي سنه ١٨٨٣ ع میں ایک یورپین عالم ریورنڈ مالکم میکال کے اس اعتراض کي تردید میں که " مذهب اسلام مانع ترقي هے " قرآن ‘ حدیث ‘ فقه اور تاریخ سے نہایت عالمانه طریق پر یه ثابت کیا هے که اسلامي روحاني ‘ اخلاقي اور دماغي ترقي کا حامي ‘ تغیر زمانه کے ساتهه نئے تمدن و سیاست کا ساتهه دینے والا ‘ اور زندہ ضروریات کے مطابق هر قسم کے قوانین کي بنیاد ڈالنے کي صلاحیت رکهنے والا مذهب هے ـ اس کي فطرت جمود و خمود کے منافي هے ـ اسي ضمن میں اسلام کے متعلق دوسرے یورپین مصنفین ـ مثلاً سر ولیم میور ‘ سوتهه اسمتهه ‘ باڈاقس .

هیز - سیل وغیرہ کی غلط بیانیوں کی اصلاح بھی مشرقی اور مغربی حوالوں سے کی گئی ہے' اور صدہا اسلامی مسائل متعلق معاشرت و سیاست پر عالمانہ بحث کی گئی ہے -

غرض کہ یہ کتاب اسلامی تمدن و سیاست کا خلاصہ ہے' اور اس میں وہ مسائل جمع کیے گئے ہیں' جن پر ہزارہا اسلامی کتب کے مطالعہ کے بعد بھی بہ مشکل عبور ہوسکتا ہے - اور یہ کہنا بالکل مبالغہ سے خالی ہے کہ جو قیمتی معلومات اس مختصر کتاب میں جمع کی گئی ہیں وہ آج تک زبان اردو میں نہیں ملینگی' جس کا ثبوت فہرست مضامین کتاب ہذا سے ملیگا -

اس پر آشوب زمانہ میں جب کہ ہر طرف سے مسلمانوں کے تمدن و سیاست اور اُن کے ملکی و قومی اخلاق پر حملے کیے جارہے ہیں' اور دیکھایا جاتا ہے کہ اُنکا وجود کرہ ارض کی تہذیب و شایستگی کے حق میں ایک بار اور سد راہ ہے' اس کتاب کا مطالعہ تمام علم دوست حضرات اور خصوصاً تعلیم یافتہ مسلمانوں اور بالخصوص اُن حضرات کو بیحد مفید ہوگا' جنھوں نے محض حب اسلامی اور حب قومی سے اپنی زندگی مذہب اسلام کی حمایت کیلیے وقف کرکھی ہے' اور جن کو رات دن یہ فکر دامنگیر رہتی ہے کہ مذہب اسلام کو نئی روشنی و تہذیب کا ساتھہ دینے والا ثابت کیا جاے' اور اس پر جو ناجائز حملے کیے جارہے ہیں' اُنکی مدافعت عالمانہ طور پر کی جاے - اس لحاظ سے یہ کتاب اسلامی مشنریوں کو نہایت اعلی درجہ کے ہتھیار کا کام دیگی - کیونکہ علامہ مصنف نے اس کتاب میں الزامی جوابوں سے کام نہیں لیا' بلکہ ہر اعتراض کا جواب تحقیقی' اور قرآن وحدیث اور تعامل مسلمانان صدر اول اور تاریخ وفقہ اور مقننین اسلام' اور مسلمانوں کے زندہ زمانہ کی مثالوں سے دیا ہے - اور بالمقابل دوسرے مذاہب خصوصاً عیسائیت کے قانون اور فقہ کا ذکر کرکے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اسلام نے دنیا کی تہذیب و شایستگی کے حق میں کیا کیا' اور مخالفین نے کیا -

غرضکہ مصنف نے زبردست دلائل سے ثابت کیا ہے کہ مذہب اسلام صرف سرزمین عرب اور خاص مسلمانوں کے حق میں ہی مفید نہیں ہے' بلکہ وہ یہ آیۃ رحمت ہے جس پر تمام دنیا کی دینی و دنیوی فلاح منحصر ہے' اور اس کا نیچر ایسا پرحکمت ہے کہ ملک و قوم اور زمانہ کا ساتھہ دے سکتا ہے' اور اس طرح وہ ایک زندہ مذہب ہے' اور ریورنڈ ملکم میکال کا اعتراض تاریخی شہادتوں کے بالکل خلاف ہے -

مرحوم مصنف نے اس کتاب کو دو حصوں پر تقسیم کیا ہے - پہلے حصہ میں نہایت شرح و بسط کے ساتھہ مسائل تمدن و سیاست پر بحث کی ہے' جس میں جزیہ' دار العرب' دارالاسلام' حقوق ذمیاں' شہادت غیر مسلمین' حقوق رعایا' ارتداد و بغاوت' مساوات اقوام غیر' عدم جواز جنگ و جدال از قرآن' مذہبی آزادی' تعمیر گرجا' معاہدوں کی پابندی' خلفاء اسلام کی تاریخی مسالمت' قانون بین الاقوام وغیرہ کا تفصیلی ذکر ہے -

دوسرے حصہ میں مسائل معاشرت کو اسلامی روشنی میں دکھلایا گیا ہے' اور مسائل طلاق و نکاح' تعدد زوجات' اور غلامی و تسری پر مفصل بحث کی گئی ہے -

اس کے علاوہ حصہ اول کے شروع میں مصنف نے ایک مفصل مقدمہ بھی لکھا ہے - اس مقدمہ میں اُن اہم امور پر بحث کی گئی ہے جو اسلامی فقہ کے اصل الاصول ہیں' یعنے فقہ کے دور' مذاہب اربعہ کا شیوع' اختلاف زمان و مکان سے مسائل فقہی کا بدلتا رہنا' قیاس' اجماع اور عدم اختتام اجتہاد وغیرہ -

اس کتاب میں سلطنت ترکی کی سیاسی حالت کا ذکر بھی آیا ہے - علامہ مصنف نے اس سلسلۂ بیان میں اُن تمام اعتراضات کی قلعی بھی کھولدی ہے جن کا سنگ بنیاد مہذب یورپ اسپر رکھتا ہے کہ اسلام کا کانسٹی ٹیوشن اس کے تنزل کا باعث ہے' اور اسی مناسبت سے مصنف نے اس کتاب کو سلطان عبد الحمید خان کے نام ڈیڈیکیٹ کیا تھا -

محض قومی خدمت کی غرض سے اردو زبان میں اس کا ترجمہ کیا گیا ہے - ترجمہ کی خوبی کے بارہ میں صرف اسقدر کہدینا کافی ہے کہ اس کا مترجم موجودہ زمانہ کا وہ مسلم الثبوت انشا پرداز ہے جس کے وجود سے اردو زبان زیربار احسان ہے' جسکا نام نامی مولوی عبد الحق صاحب بی - اے (علیگ) ہے -

اس کتاب کا ترجمہ کچھہ آسان نہیں تھا - کیونکہ گو یہ کتاب انگریزی زبان میں تھی' اور یہ بات ایک معمولی سی معلوم ہوتی ہے' لیکن اس کو اردو کا جامہ پہنانے کے لیے اسلامی معلومات اور عربیۃ کی سخت ضرورت تھی - کیونکہ اس کتاب میں ہزارہا آیات قرانی' احادیث' مسائل فقہ' اور سیکڑوں کتب علمیہ عربیہ کے اقتباسات دیے گئے ہیں' جن کا ترجمہ بغیر اصل کے مقابلہ کیے ہوے نہیں ہوسکتا تھا' اور نہ اصلاحات عربیہ قائم رہ سکتی تھیں - لہذا اس کتاب کے ترجمہ میں مترجم نے جو جانکاہی و جانفشانی کی ہے وہ بجاے خود ایک مستقل تصنیف کا درجہ رکھتی ہے اور اس لحاظ سے یہ کتاب اُن حضرات کو چراغ ہدایت کا کام دیگی جو اعلی درجہ کی کتب علمیۃ کا ترجمہ کرنا چاھتے ہیں -

اس محنت کے علاوہ فاضل مترجم نے اصل پر بہت کچھہ اضافہ بھی کیا ہے' یعنے ایک بسیط اور جامع مقدمہ بھی تحریر کیا ہے - جو تین حصوں پر مشتمل ہے :

حصہ اول میں علامہ مصنف کے حالات زندگی قلمبند کیے ہیں' جو بجاے خود ایک نہایت عمدہ او رمفید چیز ہے - اور اُن سے یہ سبق ملتا ہے کہ مصنف نے محض اپنی کوشش اور مطالعہ سے یہ علمی پایہ اور مراتب دنیاوی حاصل کیے' جس کی مثال اب تک نئے تعلیم یافتہ لوگوں میں نہیں پیدا ہوئی - گویا مصنف کی سوانح عمری سیلف ہلپ کا ایک کامل نمونہ ہے -

حصہ دویم میں علامہ مصنف کی دوسری تصانیف تحقیق الجہاد ترو پرانت' کتاب زیر بحث او ر دیگر کتب پر ریویو کیا گیا ہے -

حصہ سوم میں فاضل مترجم نے اُن آرا و خیالات کو جمع کیا ہے جو مشاہیر عہد اور علماے یورپ نے کتاب ہذا کی نسبت ظاہر کیے تھے' مثلاً ڈاکٹر ہنٹر' ڈبلیو - سی بلنٹ' مصنف فیوچر آف اسلام' ڈاکٹر اسپرنگر اور سر سید مرحوم وغیرہ -

ڈاکٹر اسپرنگر اپنے زمانہ کا مشہور عالم شرقیات گزرا ہے' اُس کا خط خصوصیت سے قابل ذکر ہے - یہ خط نہایت دلچسپ اور عالمانہ ہے - اس میں مسلمانوں کے ترقی و تنزل کے اسباب اور اُن کے علمی کارناموں پر مفصل بحث کی گئی ہے - یہ خط کتاب کے شایع ہونے کے بعد مصنف کو لکھا گیا تھا - جس میں اُن خیالات کی بیحد تعریف کی گئی ہے' جو اس کتاب میں ظاہر کئے گئے ہیں' اور مجبوراً اُس کو یہ تسلیم کرنا پڑا ہے کہ واقعی مذہب اسلام کے اصول کسی قوم کی ترقی میں سد راہ نہیں ہوسکتے - بلکہ ناقص تعلیم و تربیت نے مسلمانوں کو اس قعر مذلت میں ڈال رکھا ہے' لہذا ضرورت اس بات کی ہے کہ نصاب تعلیم میں اصلاح کی جاے تاکہ انسانی ترقی کا وہ اعلی مقصد حاصل ہوسکے جو مذہب اسلام کا منشاء ہے - چنانچہ اُس نے اس خط میں ایک کورس کا خاکہ بھی پیش کیا ہے' جس سے مصلحان تعلیم قدیم کو اس تعلیمی انقلاب کے زمانہ میں بہت کچھہ مدد مل سکتی ہے - خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ قیام محمڈن یونیورسٹی علیگڈہ کا مسئلہ بہی خواہان قوم کے پیش نظر ہے -

اگرچہ مصنف کا زمانہ کچھہ بہت دور نہیں ہے' لیکن اردو خواں پبلک سے اُس کا تعارف کرانا ضرور ہے' کیونکہ مصنف اکثر و بیشتر اپنے خیالات انگریزی زبان میں ظاہر کرتے تھے -

اس مختصر ریویو میں مصنف کی علمی اور شخصیت پر مفصل روشنی نہیں ڈالی جاسکتی - کیونکہ وہ ایک ایسا جامع صفات شخص ہے جو اپنے تعارف کے لیے نہایت دقت نظر کا محتاج ہے - تاہم اس کتاب کا پوزیشن بتانے اور پبلک کی واقفیت کے لیے کچھہ نہ کچھہ لکھنا ضرور ہے -

مصنف مرحوم سر سید مرحوم کے اصحاب میں سب سے زیادہ عالم اور دقیق النظر اور وسیع معلومات کا شخص تھا - لیکن اُسی قدر سب سے زیادہ خاموش تھا - اور ہر وقت مطالعہ میں مصروف رہتا تھا - باوجود عالم شرقیات ہونے کے وہ ہمیشہ اپنے خیالات انگریزی زبان میں ظاہر کرتا تھا - اور اُس کا روے سخن اُن علماے اقوام غیر کی طرف رہتا تھا جن کا مقصد زندگی یہ تھا کہ مذہب اسلام کو تمام ممکن پہلوؤں سے مورد مطاعن بنایا جاے - لہذا مصنف مرحوم نے بھی اپنا اعلی مقصد زندگی یہ قرار دیا تھا کہ مذہب اسلام کی حمایت میں اپنا دل و دماغ اور جان و مال وقف کردے - جو لوگ انگریزی میں مصنف کی تصانیف تک رسائی رکھتے ہیں وہ اس کے علمی مطمع نظر اور ایثار نفس سے بخوبی واقف ہیں -

اور جانتے ہیں کہ اس نے کس طرح اس علمی میدان میں داد تحقیق دی ہے، اور ایسے مقصد میں کہانتک کامیاب ہوا ہے - اور جس سبجکٹ پر قلم اٹھایا ہے پھر کسی دوسرے کے لیئے اُس پر اضافہ کرنے کی بہت کم گنجایش باقی رکھی ہے - پبلک کو اس دعوی کا ثبوت کتاب ھذا اور اس کی دوسری تصانیف سے بخوبی مل سکے گا - جب وہ سی مصنف کی دوسری کتاب " تحقیق الجہاد " کو پڑھیگی جو چھپ کر اُردو زبان میں تیار ہوگئی ہے اور ۴۱۲ صفحات پر ختم ہوئی ہے، تو مصنف کا علمی پایہ اس صدی کے تمام مسلمان مصنفین سے اعلی و ارفع ثابت ہوگا - افسوس ہے کہ سوائے معدودے چند مضامین مطبوعہ " تہذیب الاخلاق " کے ابھی پبلک کے پاس کوئی اور ایسا معیار نہیں پہنچا جس سے وہ مصنف کو جانچ سکے - لہذا پبلیشر کتاب ھذا (مولوی عبد اللہ خانصاحب کتب خانہ آصفیہ حیدر آباد دکن) نے ارادہ کیا ہے کہ مصنف مرحوم کے اُن تمام قلمی مسودات کو شایع کردیا جائے جو وہ اس دنیائے فانی میں اپنی ایک لازوال یادگار چھوڑ گیا ہے - یہ رسائل نہایت جستجو سے جمع کیے گئے ہیں جو تقریباً دو ہزار صفحات (۲۰۰۰) تک وسیع ہوں گے - ان میں سے ہر ایک رسالہ ایک بیش بہا علمی خزانہ ہے، اور بالکل نئے نئے سبجکٹوں پر اردو زبان میں لکھا گیا ہے - یہ رسائل بعد طبع دنیا کو حیرت میں ڈال دینگے -

کتاب نہایت خوشخط عمدہ کاغذ پر دو حصوں میں چھاپی گئی ہے، اور شائقین کو بقیمت ۳ روپیہ علاوہ محصول ڈاک - مولوی عبد اللہ خاں صاحب بک سیلر اینڈ پبلیشر حیدر آباد دکن کتب خانہ آصفیہ سے مل سکتی ہے - فقط -

۳ - گلشن ہند

تصنیف میرزا علی دہلوی المتخلص بہ لطف پر

حکیم سید شمس اللہ قادری صاحب عالم آثار قدیمہ کا ریویو

لارڈ وارن ہیسٹنگز گورنر جنرل (سنہ ۱۸۷۳ ع سنہ ۱۸۸۲ ع) کے زمانہ میں نواب علی ابراہیم خان نے گلشن ابراہیم کے نام سے فارسی زبان میں شعرائے ہند کا ایک تذکرہ لکھا تھا - زبان اردو کے مشہور محسن و سرپرست مسٹر جان گلگرسٹ کی فرمایش سے سنہ ۱۸۰۱ میں بعہد مارکوئس آف ویلزلی (سنہ ۱۷۹۸ ع - سنہ ۱۸۰۵ ع) میرزا علی لطف نے بہت کچھہ اضافہ کے بعد اردو میں اس کا ترجمہ کیا اور گلشن ہند نام رکھا - میرزا علی لطف کے والد میرزا کاظم بیگ استر آباد کے باشندے تھے - سنہ ۱۵۴۱ ع میں نادر شاہ کے ہمراہ دہلی آئے، اور نواب ابو المنصور خاں کے توسط سے شاہی دربار میں ملازمت کرلی - فارسی کے شاعر تھے - ہجری تخلص تھا - میرزا علی لطف دہلی میں پیدا ہوے اور وہیں نشو و نما پائی - جوانی میں عظیم آباد چلے گئے اور وہاں سے کلکتہ پہونچے - کچھہ عرصہ یہاں قیام رہا اس کے بعد حیدر آباد چلے آئے - اس وقت نواب سکندر جاہ (سنہ ۱۷۶۸ ع - سنہ ۱۸۲۸ ع) کی حکومت تھی - نواب اعظم الامرا ارسطو جاہ ان کے وزیر اعظم تھے - ارسطو جاہ نے انہیں اپنے مصاحبین میں شامل کرلیا، اور چار سو روپیہ ماہوار مقرر کردی - سنہ ۱۸۱۲ ع میں بمقام حیدر آباد میرزا علی لطف کا انتقال ہوا (گلشن ہند - ص - ۱۴۶ - گلشن بے خار - ص - ۱۶۷ - تاریخ گلزار آصفیہ - ص - ۴۵۰) نظم اردو کے باوا آدم ولی دکہنی سے لیکر سنہ ۱۸۰۱ ع تک جس قدر مشہور شعرا گذرے ہیں، قریب قریب ان تمام کا تذکرہ گلشن ہند میں مندرج ہے - مصنف نے ہر شخص کے ضروری حالات مثلاً خاندان، قوم و وطن، تعلیم و تربیت، تلمذ، اخلاق و عادات، تصنیف و تالیف وغیرہ کا ذکر کیا ہے - اسی کے ضمن میں ہندوستان کے بہت سے تاریخی واقعات بھی لکھدیے ہیں -

اس تذکرہ سے اردو شاعری کی نسبت کئی ایک نئی باتیں معلوم ہوئی ہیں - مشہور محدث شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی کی نسبت لکھا ہے کہ آپ اردو کے بھی شاعر تھے، اشتیاق تخلص تھا -

یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ فارسی کے مشہور شاعر میرزا عبد القادر بیدل بھی اردو میں شعر کہا کرتے تھے - چنانچہ اُن کے دو بیت بھی گلشن ہند میں منقول ہیں - اس تذکرہ میں بعض ایسے شعراء کا بھی کلام درج ہے جن کا نام تو بہت مشہور ہے، مگر کلام نہیں ملتا - مثنوی سحر البیان کے مصنف میر حسن دہلوی اردو کے بلند پایہ شاعر ہوے ہیں اس وقت ان کا دیوان ناپید ہے - شمس العلما مولوی محمد حسین آزاد لکھتے ہیں :

" دیوان نہیں ملتا .... آج یہ نوبت ہے کہ پانچ غزلیں بھی پوری نہ ملیں، جو اس کتاب میں درج کرتا - (آب حیات) مولوی صاحب موصوف نے آب حیات میں صرف سولہ شعر درج کیے ہیں - گلشن ہند میں تین صفحوں پر صرف غزلیات کا انتخاب درج ہے - سید محمد میر اثر کی مثنوی " خواب و خیال " نہایت مشہور ہے، مگر آج تک دیکھنے میں نہیں آئی - گلشن ہند میں اسکا انتخاب بھی درج ہے - میرزا لطف چونکہ بڑے بڑے شعرا میر، انشا، مصحفی، منت وغیرہ کے ہم عصر اور صحبت یافتہ تھے، اس لیے ان کے بہت سے ایسے واقعات بھی لکھے ہیں جن کا دوسری کتابوں میں پتہ تک نہیں چلتا - میر تقی کے حالات میں ایک مقام پر لکھا ہے کہ سرکار کمپنی نے کلکتہ فورٹ ولیم میں اردو کتابوں کی تصنیف و تالیف کا محکمہ قائم کیا، تو کرنیل اسکاٹ رزیڈنٹ لکھنو کی وساطت سے میر صاحب کلکتہ بلوائے گئے - مگر بوجہ پیرانہ سالی وہاں نہ جاسکے - یہ ایسا واقعہ ہے جس کو کسی تذکرہ نویس نے نہیں لکھا -

میرزا لطف نے حالات لکھنے میں نہایت صاف بیانی سے کام لیا ہے - بلا کسی رو و رعایت کے سچ سچ باتیں بھی لکھہ دی ہیں - خان آرزو نے شیخ علی حزین کے کلام پر جو نکتہ چینی کی ہے اُس کی نسبت لکھا ہے کہ :

" دیوان شیخ کا دیکھکر بہت سے شعر سقیم ٹھہرائے - چنانچہ وہ سب اعتراض جملہ کرکے ایک رسالہ لکھا اور اوس کا نام تنبیہ الغافلین رکھا - عوام کی طبیعت تو ان اعتراض سے البتہ تشویش میں پڑتی ہے، نہیں تو صاف نزاع معلوم ہوتی ہے، جب باریک بینوں کی نگاہ اس سے جا پڑتی ہے " -

الغرض گلشن ہند شعرائے اردو کا ایک نادر و نایاب اور قابل قدر تذکرہ ہے - سنہ ۱۹۰۶ ع سے پہلے دنیا میں اس کے تین نسخوں کا پتہ معلوم تھا - ایک نسخہ انڈیا آفس لائبریری واقع لنڈن کا - دوسرا نسخہ پروفیسر گارسن ڈی تاسی کے کتب خانہ کا - تیسرا نسخہ اودھہ کے کتب خانہ شاہی کا - (جو اس وقت انڈیا آفس لائبریری میں شریک کردیا گیا ہے) سنہ ۱۹۰۵ ع کے موسم برسات میں حیدر آباد کی رود موسی کو طغیانی ہوئی، جس کی وجہ سے ہزاروں گھر غرق ہوگئے، لاکھوں کا نقصان ہوا - کسی آفت رسیدہ کا کتب خانہ بھی بہہ گیا - اس میں یہ نادر الوجود تذکرہ بھی تھا - مولوی غلام محمد صاحب نے جو آج کل تعلقدار ہیں اُسے خرید لیا - شمس العلماء مولانا شبلی نعمانی کی نظر سے جب یہ تذکرہ گزرا تو انہیں بدرجہ غایت پسند آیا، اور اونے انجمن ترقی اردو کی طرف سے شائع کرنے کا قصد کیا - لیکن جب انجمن نے پیچ در پیچ دار طرز عمل کی وجہ سے اس کو نہ چھاپ سکے، تو شمس العلماء نے مولوی عبد اللہ خان کو اس کے شایع کرنے کی رائے دی، اور خود اُس کی تصحیح کی، اور بہت سے حواشی بھی لکھے - کتاب کی ابتدا میں مولوی عبد الحق صاحب بی - اے - سکریٹری انجمن ترقی اردو نے ایک عالمانہ مقدمہ بھی لکھا ہے، جس میں زبان اردو کے نشو و نما کی تاریخ اور اُس کے قدیم تصنیفات کا بیان، تذکرہ ھذا کے خصوصیات، نہایت وضاحت سے بتلائے ہیں -

مولوی عبداللہ خاں نے اس کتاب کو چھپواکر اردو علم ادب میں ایک قابل قدر اضافہ کیا ہے - امید ہے کہ جو لوگ اردو کی ترقی کے خواہاں ہیں وہ ضرور اس کی اشاعت میں کوشش کرینگے صفحات (۲۳۳) قیمت صرف ایک روپیہ -

(۴) تحقیق الجہاد نواب اعظم یار جنگ مولوی چراغ علی مرحوم کی کتاب " کرٹیکل اکسپوزیشن آف دی پاپیولر جہاد " کا اُردو ترجمہ مترجمۂ مولوی غلام الحسنین صاحب پانی پتی - علامۂ مصنف نے اس کتاب میں یوروپین مصنفین کے اس اعتراض کو رفع کیا ہے کہ " مذہب اسلام بزور شمشیر پھیلایا گیا ہے " فاضل مصنف نے قرآن، حدیث، فقہ اور تاریخ سے عالمانہ اور محققانہ طور پر ثابت کیا ہے کہ جناب رسالت مآب (صلعم) کے تمام غزوات و سرایا و بعوث محض دفاعی تھے، اور ان کا یہ مقصد ہرگز نہ تھا کہ غیر مسلموں کو بزور شمشیر مسلمان کیا جائے - حجم (۴۱۲) صفحات - قیمت ۳ روپے -

(۵) الفارق - شمس العلما مولانا شبلي نعماني کي لاثاني تصنیف - جس میں حضرت عمر رضي الله عنه کي مفصل سوانح عمري اور ان کے ملکي ' مالي ' فوجي انتظامات اور ذاتي فضل و کمال کا تذکرہ مندرج ہے - قیمت ۳ روپیه -

(۶) آثار الصنادید - مرحوم سر سید کی مشهور تصنیف جس میں دهلي کی تاریخ اور وهاں کے آثار و عمارات کا تذکرہ مندرج ہے - نامي پریس کا پور کا مشهور اڈیشن - قیمت ۳ روپیه -

(۷) میڈیکل جیورس پروڈنس - حضرت مولانا سید علي بلگرامي مرحوم کي مشهور کتاب - یه کتاب وکیلوں ' بیرسٹروں اور عهدہ داران پولیس و عدالت کے لیے نهایت مفید و کار آمد ہے - تعداد صفحات (۳۸۰) مطبوعه مطبع مفید عام آگرہ قیمت سابق ۶ روپے قیمت حال ۳ روپیه -

(۸) علم اصول قانون - مصنفهٔ سر ڈبلیو ایچ رتیگن ال - ال - ڈي کا اردو ترجمه جو نظام الدین حسن خاں صاحب بي - اے - بي - ال - سابق جج هائیکورٹ حیدر آباد اور مولوي ظفر علي خاں صاحب بي - اے کي نظر ثاني کے بعد شایع هوا ہے - مترجمه مسٹر مانک شاہ دین شاہ شش جج دولت آصفیه - آخر میں اصطلاحات کا فرهنگ انگریزي و اردو شامل ہے - کل تعداد صفحات (۸۰۸) قیمت ۸ روپیه -

(۹) تمدن هند - قیمت پچاس روپیه -

(۱۰) داستان ترکتازان هند - ۵ جلد فارسي زبان میں - جس میں مسلمانوں کے ابتدائي حملوں سے دولت مغلیه کے انقراض تک تمام سلاطین هند کے مفصل حالات منضبط هیں - اعلی کاغذ پر نهایت خوشخط چھپي ہے حجم (۲۲۵۶) صفحه - قیمت سابق ۲۰ روپیه قیمت حال ۶ روپیه -

(۱۱) الغزالي - مصنفهٔ مولانا شبلي نعماني - امام همام ابوحامد محمد بن محمد الغزالي کي سوانح عمري اور ان کے علمي کارناموں پر مفصل تذکرہ - حجم (۲۸۲) صفحه طبع اعلی قیمت ۲ روپیه -

(۱۲) جنگل میں منگل - انگلستان کے مشهور مصنف اڈیارڈ کپلنگ کي کتاب " دي جنگل بک " کا اردو ترجمه - مترجمه مولوي ظفر علي خاں بي - اے - جس میں انوار سهیلي کي طرز پر حیوانات کي دلچسپ حکایات لکھي گئي هیں - حجم ۴۶۲ صفحه قیمت سابق ۴ روپیه حال دو روپیه -

(۱۳) وکرم اروسي - سنسکرت کے مشهور ڈراما نویس کالي داس کے ڈراماؤں کا ترجمه - مترجمه مولوي عزیز مرزا صاحب بي - اے مرحوم - ابتدا میں مرحوم مترجم نے ایک عالمانه مقدمه لکھا ہے جس میں سنسکرت ڈراما کي تاریخ اور مصنف ڈراما کے سوانحي حالات مذکور هیں - قیمت ایک روپیه آٹھ آنه -

(۱۴) افسر اللغات - عربي فارسي کے کئي هزار متداول الفاظ کي کار آمد ڈکشنري - حجم ۱۲۲۶ صفحه - قیمت سابق ۶ روپیه قیمت حال ۲ روپیه -

(نوٹ) عربي فارسي الفاظ کے معنی اردو زبان میں رکھے گئے هیں -

(۱۵) قران السعدین - جس میں تذکیر و تانیث کے جامع قواعد لکھے هیں ' اور کئي هزار الفاظ کي تذکیر و تانیث بتلائي گئي ہے - قیمت ایک روپیه آٹھ آنه -

(۱۶) دربار اکبري - مولانا آزاد دهلوي کي مشهور کتاب - جس میں اکبر اور اس کے اهل دربار کا تذکرہ مذکور ہے - قیمت ۳ روپیه -

(۱۷) نغان ایران - مسٹر شوسٹر کی مشهور کتاب " اسٹرنگلنگ آف پرشیا " کا ترجمه - حجم (۵۰۰) صفحه مع ۲۱ تصویر عکسي - قیمت ۵ روپیه -

(۱۸) صنمخانهٔ عشق - حضرت امیر مینائي کا مشهور دیوان قیمت ۳ روپیه -

۱۹ - حکمت بالغه

مولوي احمد مکرم صاحب عباسي چریا کوٹي نے ایک نهایت مفید سلسله جدید تصنیفات و تالیفات کا قائم کیا - مولوي صاحب کا مقصود یه ہے که قرآن مجید کے کلام الهی هونے کے متعلق آج تک جس قدر دلائل کیے گئے هیں ان سب کو ایک جگه مرتب و مدون کر دیا جاے ' اس سلسله کي ایک کتاب موسوم به " حکمت بالغه " تین جلدوں میں چھپ کر تیار هو چکي ہے -

پهلي جلد کے چار حصه هیں - پہلے حصه میں قرآن مجید کی پوري تاریخ ہے جو " اتقان في علوم القران " علامه سیوطي کے ایک بڑے حصه کا خلاصه ہے - دوسرے حصه میں تواتر قرآن کی بحث ہے اس میں ثابت کیا گیا ہے که قرآن مجید جو آنحضرت (صلعم) پر نازل هوا تھا ' وہ بغیر کسي تحریف یا کمي بیشي کے ویسا هي موجود ہے ' جیسا که نزول کے وقت تھا - اور یه مسئله کل فرقهاے اسلامي کا مسلمه ہے - تیسرے حصه میں قرآن کے اسماء و صفات کے نهایت مبسوط مباحث هیں - جن میں ضمناً بهت سے علمي مضامین پر معرکة الارا بحثیں هیں - چوتھے حصه سے اصل کتاب شروع هوتي ہے - اس میں چند مقدمات اور قرآن مجید کي ایک سو پیشین گوئیاں هیں جو پوري هو چکي هیں - پیشین گوئیوں کے ضمن میں علم کلام کے بهت سے مسائل حل کیے گئے هیں ' اور فلسفهٔ جدیدہ جو نئے اعتراضات قرآن مجید اور اسلام پر کرتا ہے ان پر تفصیلی بحث کي گئي ہے -

دوسري جلد ایک مقدمه اور دو بابوں پر مشتمل ہے - مقدمه میں نبوت کي مکمل اور نهایت محققانه تعریف کي گئي ہے - آنحضرت صلعم کي نبوت سے بحث کرتے هوے آیهٔ خاتم النبیین کي عالمانه تفسیر کي ہے - پہلے باب میں رسول عربي صلعم کی ان معرکة الارا پیشین گوئیوں کو مرتب کیا ہے جو کتب احادیث کي تدوین کے بعد پوري هوئي هیں ' اور اب تک پوري هوتي جاتي هیں - دوسرے باب میں ان پیشین گوئیوں کو لکھا ہے جو تدوین کتب احادیث سے پہلے هو چکي هیں - اس باب سے آنحضرت صلعم کي صداقت پوري طرح سے ثابت هوتي ہے -

تیسري جلد میں فاضل مصنف نے عقل و نقل اور علماے یورپ کے مستند اقوال سے ثابت کیا ہے که آنحضرت صلعم امي تھے ' اور آپ کو لکھنا پڑھنا کچھه نهیں آتا تھا - قران مجید کے کلام الهي هونے کے دو عقلي دلیلیں لکھی هیں - یه عظیم الشان کتاب ایسے پر آشوب زمانه میں جب که هر طرف سے مذهب اسلام پر نکته چیني هو رهي ہے ' ایک عمدہ هادي اور رهبر کا کام دے گي - عبارت نهایت سلیس اور دل چسپ ہے ' اور زبان اردو میں اس کتاب سے ایک بهت قابل قدر اضافه هوا ہے - تعداد صفحات هر سه جلد (۱۰۶۴) لکھائي چھپائي و کاغذ عمدہ ہے قیمت ۵ روپیه -

۲۰ - نعمت عظمی

امام عبد الوهاب شعراني کا نام نامي همیشه اسلامي دنیا میں مشهور رها ہے - آپ دسویں صدي هجري کے مشهور ولي هیں - " لواقح الانوار " صوفیاے کرام کا ایک مشهور تذکرہ آپ کي تصنیف ہے - اس تذکرے میں اولیاء فقراء اور مجاذیب کے احوال و اقوال اس طرح پر کاٹ چھانٹ کے جمع کیے هیں که ان کے مطالعه سے اصلاح حال هو ' اور عادات و اخلاق درست هوں ' اور صوفیاے کرام کے بارے میں انسان سوء ظن سے محفوظ رهے - یه لاجواب کتاب عربي زبان میں تھي - همارے محترم دوست مولوي سید عبد الغني صاحب وارثي نے جو اعلی درجه کے ادیب هیں اور علم تصوف سے خاص طور سے دل چسپي رکھتے هیں اس کتاب کا ترجمه نعمت عظمی کے نام سے کیا ہے - اس کے چھپنے سے اردو زبان میں ایک قیمتي اضافه هوا ہے - تعداد صفحات هر دو جلد (۷۲۶) خوشخط کاغذ اعلی قیمت ۵ روپیه -

(نوٹ ۱) ایک روپیه فی جلد کے حساب سے هر کتاب کي عمدہ جلد بن سکتي ہے -

(نوٹ ۲) کل کتابوں کا محصول ڈاک وغیرہ ذمهٔ خریدار هوگا -

المشتهر عبد الله خاں بک سیلر اینڈ پبلیشر کتب خانه آصفیه حیدر آباد - دکن



جسکا درد وهي جانتا هے ، دوسرا کیونکر جان سکتا هے

یه سخت سردي کے موسم میں تندرست انسان کا جان بلب هو رها هے - سردي هٹانے کیلیے کئي بندوبست کیے جاتے هیں - لیکن افسوس بدقسمتي سے دمه کے مریض نا قابل برداشت تکلیف سے بهت هي پریشان هوتے هیں' اور رات و دن سانس پهولنے کیوجه سے دم نکلے جاتے هیں' اور نیند تک حرام هو جاتي هے - دیکهیے ! آج اونکو کسقدر تکلیف هے - لیکن افسوس هے که اس لا علاج مرض کي بازاري دوا زیاده تر نهلي اشیاء اور دهتوره ' بهنگ ' بلا ڈونا ' پوٹاس ' اے او ڈالڈ ' دیگر بنتي هے - اسلیے فائده هونا تو درکنار مریض بے موت مارا جاتا هے - ڈاکٹر برمن کي کیمیائي اصول سے بني هوئي دمه کي دوا ایک انمول جوهر هے یه صرف هماري هي بات نهیں هے بلکه هزاروں مریض اس مرض سے شفاء پاکر مداح هیں - آپنے بهت خرچ کیا هوگا - لیکن ایک مرتبه اسے بهي آزمالیں - اسمیں نقصان نهیں - قیمت ایک روپیه چار آنه في شیشي - محصولڈاک ٥ آنه - اس دوا کي دو خاص فوائد هیں - (١) ایک خوراک میں دمه دبتا هے - (٢) اور کچهه روز کے استعمال سے جڑ سے چلا جاتا هے اور جبتک استعمال میں رهے دوره نهیں هوتا هے -

ڈاکٹر ایس کے برمن - نمبر ۵ تاراچند دت اسٹریٹ کلکته

ترجمه تفسیر کبیر اردو

حضرت امام فخرالدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر جس درجہ کی کتاب ہے جس کا اندازہ ارباب فن ہی خوب کرسکتے ہیں اگر آج یہ تفسیر موجود نہ ہوتی تو صدہا مباحث و مطالب عالیہ تھے جو ہماری معلومات سے بالکل مفقود ہو جاتے۔ پچھلے دنوں ایک فیاض صاحب درد مسلمان نے صرف کثیر کرکے اسکا اردو ترجمہ کرایا تھا، ترجمہ کے متعلق اڈیٹر الہلال کی رائے ہے کہ وہ نہایت سلیس و سہل اور خوش اسلوب و مربوط ترجمہ ہے۔ لکھائی اور چھپائی بھی بہترین درجہ کی ہے۔ جلد اول کے کچھ نسخے دفتر البلاغ میں بغرض فروخت موجود ہیں پہلے قیمت دو روپیہ تھی اب بغرض نفع عام ایک روپیہ آٹھ آنہ کردی گئی ہے۔

تمام درخواستیں: "مینیجر البلاغ کلکتہ" کے نام آئیں

نوادر آثار مطبوعات قدیمة هند

تاریخ هندوستان

ترجمه فارسي "هسٹري آف انڈیا" مصنفه مستر جان مارشمن
مطبوعۂ قدیم کلکته سنه ١٨٥٩

هندوستان کي تاریخوں کے لکهنے میں جن انگریز مصنفین نے جانکاه محنتیں کي هیں' اُن میں مستر جان-سي مارشمن کا نام خصوصیت کے ساتهه قابل ذکر هے - اسکا نهایت سلیس و فصیح فارسي ترجمه مولوي عبدالرحیم گورکهپوري نے کیا تها' اور بحکم لارڈ کیننگ پرنس بهرام شاه نبیرۂ سلطان ٹیپو مرحوم و مغفور نے نهایت اهتمام و تکلف سے طبع کرایا تها اس کتاب کي ایک بڑي خوبي اسکي خاص طرح کي چهپائي بهي هے - یعني چهپي تو هے ٹائپ میں' لیکن ٹائپ برخلاف عام ٹائپ کے بالکل نستعلیق خط کا هے - کاغذ بهي نهایت اعلی درجه کا لگایا گیا هے - علاوه مقدمه و فهرست کے اصلي کتاب ۴۰۴ صفحوں میں ختم هوئي هے - چند نسخے موجود هیں - قیمت مجلد ۳ - روپیه -

تمام درخواستیں : " منیجر البلاغ " کلکته کے نام آئیں -



تیل کا مصرف اگر صرف بالوں کو چکنا هي کرنا هے تو اسکام کے لیے بهت سے قسم کے تیل اور چکني اشیا موجود هیں' اور جب تهذیب و شایستگي ابتدائي حالت میں تهي تو تیل ' چربي ' مسکه ' گهي اور چکني اشیا کا استعمال ضرورت کے لیے کافي سمجها جاتا تها - مگر تهذیب کي ترقي نے جب سب چیزوں کي کانٹ چهانٹ کي تو تیلوں کو پهولوں یا مصالحوں سے بساکر معطر و خشبو دار بنایا گیا ' اور ایک عرصه تک لوگ اسي ظاهري تکلف کے دلداده رهے - لیکن سائینس کي ترقي نے آج کل کے زمانه میں محض نمود اور نمایش کو نکما ثابت کر دیا هے ' اور عالم متمدن نمود کے ساتهه فائدے کا بهي جویاں هے - بنابریں هم نے سالها سال کي کوشش اور تجربے سے هر قسم کے دیسي و ولایتي تیلوں کو جانچکر " موهني کسم تیل " تیار کیا هے - اسمیں نه صرف خوشبو سازي هي سے مدد لي هے ' بلکه موجوده سائنٹیفک تحقیقات سے بهي جسکے بغیر آج مهذب دنیا کا کوئي کام چل نهیں سکتا - یه تیل خالص نباتاتي تیل پر تیار کیا گیا هے ' اور اپني نفاست اور خوشبو کے دیرپا هونے میں لاجواب هے - اسکے استعمال سے بال خوب گهنے اُگتے هیں - جڑیں مضبوط هوجاتي هیں اور قبل از وقت بال سفید نهیں هوتے - درد سر ' نزله ' چکر ' اور دماغي کمزوریوں کے لیے از بس مفید هے - اسکي خوشبو نهایت خوشگوار دل آویز هوتي هے ' نه تو سردي سے جمتا هے اور نه عرصه تک رکهنے سے سڑتا هے -

تمام دوا فروشوں اور عطر فروشوں کے هاں سے مل سکتا هے
قیمت في شیشي ١٠ - آنه علاوه محصول ڈاک -

مسیحائی ملریا مکسچر
اکسیر دافع بخار ہر قسم

همنے خلق الله کي ضروریات کا خیال کرکے اس عرق کو سالها سال کي کوشش اور صرف کثیر کے بعد ایجاد کیا هے ' اور فروخت کرنے کے قبل بذریعه اشتهارات عام طور پر هزارها شیشیاں مفت تقسیم کردي هیں تاکه اسکے فوائد کا پورا اندازه هوجاے - مقام مسرت هے که خدا کے فضل سے هزاروں کي جانیں اسکي بدولت بچي هیں ' اور هم دعوے کے ساتهه کهه سکتے هیں که همارے عرق کے استعمال سے هرقسم کا بخار یعني پرانا بخار ' موسمي بخار ' باري کا بخار ' پهر کر آنے والا بخار ' اور وه بخار جسمیں ورم جگر اور طحال بهي لاحق هو ' یا وه بخار جسمیں متلي اور قے بهي آتي هو - سردي سے هو یا گرمي سے ' جنگلي بخار هو ' یا بخار میں درد سر بهي هو ' کالا بخار ' یا آسامي هو ' زرد بخار هو ' بخار ساتهه گلٹیاں بهي هوگئي هوں ' اور اعضا کي کمزوري کي وجه سے بخار آتا هو ان سب کو بحکم خدا دور کرتا هے - اگر شفا پانے کے بعد بهي استعمال کیجاے تو بهوک بڑه جاتي هے ' اور تمام اعضا میں خون صالح پیدا هونے کي وجه سے ایک قسم کا جوش اور بدن میں چستي و چالاکي آجاتي هے - نیز اُسکي سابق تندرستي از سر نو آجاتي هے - اگر بخار نه آتا هو اور هاتهه پیر ٹوٹتے هوں ' بدن میں سستي اور طبیعت میں کاهلي رهتي هو - کام کرنے کو جي نه چاهتا هو - کهانا دیر سے هضم هوتا هو - تو یه تمام شکایتیں بهي اسکے استعمال کرنے سے رفع هو جاتي هیں ' اور چند روز کے استعمال سے تمام اعصاب مضبوط اور قوي هو جاتے هیں -

قیمت بڑي بوتل - ایک روپیه چار آنه - چهوٹي بوتل باره آنه
پرچۂ ترکیب استعمال بوتل کے همراه ملتا هے

المشتهر و پروپرائٹر
لیهه - ایس - عبد الغني ... ۷۳ ...
... کولو ...

البیان

فی

مقاصد القران

هـذا بيان للناس، وهدى و موعظة للمتقين (۳ : ۳۳)

یعنی قرآن حکیم کی مفصل تفسیر، اثر خامہ اڈیٹر الہلال

اس تفسیر کے متعلق صرف اسقدر ظاهر کردینا کافی هے که قرآن حکیم کے حقائق و معارف اور اوسکی محیط الکل معلمانه دعوة کا موجوده دور جس قلم کے فیضان سے پیدا هوا هے، یه اسی قلم سے نکلی هوئی مفصل اور مکمل تفسیر القرن هے !

یه تفسیر موزوں کتابی تقطیع پر چهپنا شروع هوگئی هے - هر مهینے کے وسط میں اسکے کم سے کم ۶۴ اور زیاده سے زیاده ۱۰۰ صفحے اعلی درجه کے ساز و سامان طباعة کے ساتهه شائع هوتے رهینگے - اس سلسلے کا پهلا نمبر جسمیں نصف حصه مقدمهٔ تفسیر اور نصف سورهٔ فاتحه کی تفسیر کا هوگا، انشاء الله عنقریب شائع هوجائیگا - قیمت سالانه قبل از اشاعت چار روپیه - بعد کو پانچ - روپیه -

Printed & Published by Q. Ahmad at the AL-BAI